ГЛАВА 8. ГРУДНОЕ ВСКАРМЛИВАНИЕ

Источник: Книга Сыддык Хасан Хана «Ар-Роудату ан-надийя», которая является комментариями к книге имама Шаукани «Дурорульбахийя».

Содержание:

1 О ТОМ, СКОЛЬКО КОРМЛЕНИЙ НЕОБХОДИМО ДЛЯ МОЛОЧНОГО РОДСТВА.

2 О НЕОБХОДИМОСТИ НАЛИЧИЯ МОЛОКА.

3 ПРИНИМАЕТСЯ ВО ВНИМАНИЕ ТОЛЬКО КОРМЛЕНИЕ ДО ДВУХ ЛЕТ

4 ПО ПРИЧИНЕ МОЛОЧНОГО РОДСТВА СТАНОВИТСЯ ЗАПРЕТНЫМИ ВСЁ ТО, ЧТО

СТАНОВИТСЯ ЗАПРЕТНЫМ ПО ПРИЧИНЕ КРОВНОГО РОДСТВА.

5 О ПРИНЯТИИ СЛОВ КОРМИЛИЦЫ.

6 О КОРМЛЕНИИ ВЗРОСЛОГО.

• ВОПРОС № 1: О ТОМ, СКОЛЬКО КОРМЛЕНИЙ НЕОБХОДИМО ДЛЯ МОЛОЧНОГО РОДСТВА

[Сказал аш-Шаукани]: *«Поистине, необходимо пять кормлений, чтобы оно засчиталось».*

Исходя из хадиса, приводимого у Муслима и у других со слов ‘Аиши, что она сказала: ***«Из того, что было ниспослано в Коране – это десять известных кормлений, после которых***

устанавливалось молочное родство. Затем это было заменено пятью кормлениями, и посланник Аллаха **(да благословит его Аллах и приветствует)** ***ушёл из жизни, когда некоторые еще (не зная об отмене) продолжали читать Коран с упоминанием десяти кормлений»*** [Малик (2/6-8), Муслим (1452, 24), Абу Дауд (2062).]

У хадиса есть несколько достоверных путей передачи, приведённые в сборнике у Муслима.

Есть и другие хадисы, в которых говорится, что пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: ***«Молочное родство не устанавливается одним или двумя глотками ребёнка»*** [Ахмад (6/95-96), Муслим (1450), Абу Дауд (1150)] Хадис привели Ахмад, Муслим и авторы сборников «ас-Сунан».

Также и хадис, приводимый у Муслима и у других со слов Умму ль-Фадль, в котором пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: ***«Не устанавливается молочное родство одним или двумя кормлениями, а также одним или парой глотков»***, а другой версии говорится: ***«Не устанавливается молочное родство одним или двумя прикосновениями»*** [Муслим (1451, 18), ан-Насаи (6/100).]

И хадисы с похожим смыслом привели также Ахмад, ан-Насаи и ат-Тирмизи со слов ‘Абдул-Лах ибн аз-Зубайра.

Все эти хадисы не противоречат хадису, передаваемому от ‘Аиши, так как максимум на что могут указывать эти хадисы, это на то, что одно-два прикосновения, один-два глотка, одно-два кормления не устанавливают молочное родство. Это то, о чём сказано в самих

хадисах и их смысл не противоречит хадису, в котором говорится о пяти кормлениях, устанавливающих родство.

Однако они указывают на то, что менее пяти кормлений не устанавливает молочное родство.

Что же касается того, что может пониматься из этих хадисов, а именно то, что родство устанавливается превышением количества двух кормлений, то это отвергается наличием хадиса с упоминанием пяти кормлений и более. Поэтому становится обязательным принять именно это и поступать в соответствии с этим, тем более, если принять во внимание слова тех, которые утверждают, что глагол в неопределённом контексте указывает на исключительность.

Одним кормлением считается то, когда ребёнок берёт грудь и продолжает сосать до тех пор, пока не отпустит его самостоятельно без того, чтобы его что-то отвлекло.

Этого мнения, что только пять кормлений устанавливает молочное родство, придерживались Ибн Мас‘уд, ‘Аиша, ‘Абду-Ллах ибн аз-Зубайр, ‘Ата, Тавус, Са‘ид ибн Джубайр, ‘Урва ибн Зубайр, аль-Ляйс ибн Са‘д, аш-Шафи‘и, Ахмад, Исхак, Ибн Хазм и группа других учёных. Также это передаётся от ‘Али ибн Абу Талиба.
Большинство же учёных на мнении, что попадание грудного молока в желудок ребёнка устанавливает молочное родство.

Ад-Дахляуи в «аль-Мусаува» сказал: *«Аш-Шафи‘и был на мнении, что молочное родство не устанавливается*

кроме как пятью отдельными вскармливаниями.

Большинство же учёных, в числе которых Малик и Абу Ханифа склонились к тому, что и малое и большое количество кормлений равносильны в установлении молочного родства.

Также некоторые сказали, что менее трёх вскармливаний не устанавливает родство, так как пророк (да благословит его Аллах и приветствует) *сказал:* ***«Не устанавливает молочное родство один-два глотка».*** *А от других передаётся, что минимальное количество вскармливаний для установления родства – десять. Однако это редкое мнение.*

И видится мне, что ‘Аиша и Хафса склонились к этому мнению из предосторожности, а не потому, что таковым является его шариатское

положение, как мы об этом упоминали при разборе ситуации с молочным отцом.

Аль-Багауи сказал: «Слова ‘Аиши о том, что пророк (да благословит его Аллах и приветствует) *ушёл из жизни, а эти аяты еще продолжались читаться, означают, что отмена этого положения была незадолго до смерти пророка* (да благословит его Аллах и приветствует), *и поэтому были еще мусульмане, которые продолжали читать эти аяты, ведь невозможно, чтобы отмена произошла после смерти пророка* (да благословит его Аллах и приветствует)*».*

В отношении отменённых текстов возможно, чтобы при отмене чтения, оставалось положение, на которое оно указывало, как например, в отношении наказания прелюбодея. Законоположение осталось, а чтение этих аятов было отменено.

Также законоположение, утвержденное хадисами из категории «ахад» (то есть, не доходящими до степени хадисов «мутаватир») обязательны к исполнению. А что касается Корана, то он не утверждается подобными сообщениями (хадисами «ахад»), и поэтому запрещено вписывать что-либо в него на основании таких сообщений».

А с подробным разъяснением этого вопроса вы можете ознакомиться, обратившись к нашей книге под названием «Ифадату ш-шуюх бимикдари насихи уа ль-мансух».

Я (Сыддик Хасан Хан) говорю: знай, что хадисы, приведённые в этой теме, разнятся, так же разнятся и мнения мазхабов, но мы приведём то, что соответствует истине и то, на что укажут все доводы в совокупности.

Итак, хадисы, в которых просто говорится о грудном вскармливании, без упоминания количества, конкретизируются хадисами, в которых это количество упоминается, подобно тому, как это происходит со всеми обобщёнными и конкретизирующими текстами. А хадисы, в которых говорится: ***«Молочное родство не устанавливается одним-двумя глотками и одним-двумя прикосновениями»*** и ***«…не устанавливается одним-двумя вскармливаниями»*** указывают, что одно или два вскармливания не устанавливают молочное родство.

И если бы не было, помимо этих, других хадисов, то получалось бы, что три вскармливания устанавливало молочное родство.

Однако достоверно утверждено со слов ‘Аиши, и приводится в сборнике достоверных хадисов у Муслима, что она сказала: ***«Пять известных вскармливаний устанавливают молочное родство»***, а также она ясно сказала о том, что первоначальные десять вскармливаний были отменены пятью. Она также ясно сказала о том, что на момент смерти пророка (да благословит его Аллах и приветствует) эти аяты еще продолжали читаться.

И, исходя из более правильного мнения, не является условием того, чтобы что-то относить к Корану, чтобы оно передавалось множественными путями «мутаватир». И если согласиться с этим, получается, что то, что не передавалось множественными путями из ниспосланных аятов Корана, имеет такое же положение, как и пророческие хадисы,

переданные немногочисленными путями «ахад».

Однако здесь появляется проблема, заключающаяся в том, что из хадиса: ***«Молочное родство не устанавливается одним или двумя глотками ребёнка»*** понимается, что третье и четвёртое вскармливание должно устанавливать родство, а хадис, где говорится о пяти вскармливаниях, опровергает это.

И я хочу обратить внимание на один момент, утвержденный в науке красноречия, а именно то, что употребление глагола в настоящей и будущей форме, указывает на ограничение, о чём также говорил аз-Замахшари в «аль-Кашшаф». Тем более это усиливается ещё и тем, что глагол употребляется в неопределённом контексте, и эти моменты подробно разъясняются в советующей литературе.

Отсюда следует, что к упомянутому числу в пять кормлений добавляется необходимость ограничиться этим, вследствие чего, молочное родство не может быть установлено, кроме как при наличии упомянутого количества раз вскармливаний.

Это также подтверждается некоторыми версиями хадиса, переданного со слов Сахли дочери Сухайля, что посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: ***«Вскорми Салима грудным молоком пять раз, и ты станешь запретной для него (т.е. станешь его матерью)»*** [Ахмад (6/201-281), ‘Абду р-Раззак (13887).]

Данный оборот речи имеет такую же силу, как если бы было сказано: *«Если ты вскормишь его пять раз, станешь запретной для него».* Таким образом, к существующим доводам добавляется еще

и этот – использование сложносочинённого условного предложения.

И точно так же, как данные выводы приемлемы в отношении обобщённых текстов Корана для их конкретизации, точно так же они приемлемы и к хадису с обобщённым смыслом: ***«Грудным вскармливанием является то, что прибавляет мясо и взращивает кости»*** [Хадис недостоверный. Абу Дауд (2059), аль-Байхакы (7/461). См. «аль-Ирва» (2153).], а также к хадису: ***«Грудным вскармливанием считается то, что утоляет голод»*** [Аль-Бухари, Муслим. См. «аль-Ирва» (2151).]

И если исходить из того, что одно или два кормления отразятся на увеличении мяса и костей ребёнка, то следствием из этого станет, что молочное родство устанавливается тем вскармливанием,

которое отражается на увеличении мышечной массы ребёнка, а также является вскармливанием проголодавшегося ребёнка. А это выполниться только тогда, когда будет выполнено тем самым конкретизированным способом в пять вскармливаний. Таким образом объединяются все доводы, пришедшие в данной главе.

А что касается тех, кто отверг приведённое нами, то на все их претензии прекрасно ответил сам аш-Шаукани в книге «Вабалю ль-гамами» и желающий, может ознакомиться с приведённым в ней.

[Примечание не из книги]:
Вопрос: «Есть ли в Коране отмененные, то есть удаленные аяты, вместо которых сейчас другие аяты? Есть ли книга, в

которой поясняется, что такой-то сподвижник, или посланник Аллаха, или Аллах поставил эту суру там-то и т. д.?»

Ответ: Хвала Аллаху.

Во-первых.

Лексическое значение слова «отмена» — удаление или упразднение. В шариатской терминологии под этим понимают отмену или аннулирование предписаний Шариата в Коране и Сунне или аннулирование слов этого предписания, основываясь на доказательство из Корана или Сунны.

Отмена религиозных предписаний подтверждается Кораном, Сунной и единодушным мнением всех ученых, последователей Сунны. В отмене предписаний есть великая мудрость. В большинстве случаев отмена предписания

облегчает мусульманам исповедание Ислама или увеличивает их награду.

Всевышний Аллах сказал: **«Когда Мы отменяем или заставляем забыть один аят, то приводим тот, который лучше его, или равный ему. Разве ты не знаешь, что Аллах способен на всякую вещь? Разве ты не знаешь, что Аллаху принадлежит власть над небесами и землей, и что нет у вас, кроме Аллаха, ни покровителя, ни помощника?»** (сура «аль-Бакара», аяты 106–107).

Шейх ‘Абдуррахман ас-Са‘ади, да помилует его Аллах, сказал: «Отмена – это перемещение. Сущность отмены в перемещении одного религиозного предписания к другому, или отмена его.

Иудеи отрицали возможность отмены предписаний и считали это

недозволенным. Хотя об этом упоминается в Торе. То, что они отрицали возможность отмены религиозных предписаний, является неверием с их стороны и следованием своим желаниям.

Всевышний Аллах известил нас о мудрости в отмене религиозных предписаний. Он сказал, что какой бы аят Аллах ни отменил или заставил рабов забыть его, удалил его из их сердец, то Он привел лучше его, полезнее для рабов Его или подобный ему.

Это указывает на то, что новые предписания приносят не меньше пользы, чем предыдущие, так как милость Аллаха увеличивается. Особенно это касается этой общины, мусульман, которых Он почтил в высшей степени легкой религией.

Он также сказал, что человек, который порицает отмену предписаний, порицает Аллаха за Его власть и мощь. Он сказал:
أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ

„Разве ты не знаешь, что Аллах способен на всякую вещь?“, „ Разве ты не знаешь, что Аллаху принадлежит власть над небесами и землей?“.

Аллах властвует над вами и управляет вами, проявляя к вам милосердие и добро в предопределении, в Своих повелениях и запретах. Как не могут рабы Его отвратить то, что Он предопределил им, так же нет сопротивления Его религиозным законам и постановлениям. Раб Аллаха, подчинившийся религиозным и вселенным велениям Господа своего, будет ли он противиться?

Аллах в то же время является Покровителем Своих рабов. Он помогает им, содействует в получении пользы и отвращении вреда. Он устанавливает для них законы, наполненные мудростью и состраданием по отношению к ним. В этом также проявляется Его покровительство.

Человек, размышляющий над теми предписаниями Корана и Сунны, которые были отмены и аннулированы, убедится в мудрости Аллаха, Его милосердии по отношению к рабам Своим, и поймет, что они ведут лишь к пользе, хотя люди и не *осознают этого»*
(См. Тафсиру-с-Са‘ади. С. 61).

Во-вторых.

Аннулирование предписаний бывает нескольких видов:

1. Отмена слов предписания и самого предписания. Например, был отменено предписание о десяти кормлениях грудным молоком, после которого кормилица становится запрещенной для женитьбы.

2. Отмена слов предписания, но не предписания. Например, предписание о пяти кормлениях грудным молоком, после которых кормилица и младенец становятся друг другу махрамами (махрамам запрещено жениться), а также аят о побивании прелюбодея и прелюбодейки.

3. Отмена предписания, но не слов предписания. Например, аят **«А тем, которые способны поститься с трудом, следует в искупление накормить бедняка»,** а также запрет дезертирства, если враг мусульман превышает их численностью в десять раз или менее.

Было отменено упоминание о численности мусульман.

Ибн ‘Атыйа, да помилует его Аллах, сказал:
«Полная отмена – это когда аннулируется и чтение аята, и религиозное предписание. Подобных примеров много. Иногда аннулируется только чтение без предписания, иногда – только предписание без чтения. Чтение и предписание – разные категории, поэтому возможна отмена одного без другого» *(аль-Мухаррару-ль-уаджиз. Т. 1. С. 131).*

Шейх Мухаммад ‘Абдуль‘Азым аз-Заркани, да помилует его Аллах:

«Аннулирование религиозных предписаний и аятов в Коране бывает трёх видов: отмена чтения и предписания, отмена только предписания без чтения и отмена чтения без предписания.

1. Аннулирование как чтения аята, так и предписания. Доказательством существования этого вида аннулирования служит единодушное мнение всех ученых мусульман, а также устное упоминание об этом.

Передается, что ‘Аиша, да будет доволен её Аллах, сказала: **„Среди ниспосланных аятов Корана были аяты о том, что десять известных кормлений делают запретными (женщин для женитьбы), затем эти аяты были отменены аятами о пяти кормлениях. И когда умер посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, они читались (сподвижниками) при чтении Корана“** (Муслим № 1452). Хадис достоверен.

Если подобный хадис передается ‘Аишей, да будет доволен её Аллах, то положение этого хадиса подобно положению хадиса

от пророка, да благословит его Аллах и приветствует. Ибо подобные слова невозможно говорить, опираясь на собственное мнение, здесь необходимо доказательство.

Известно, что предложение: „Десять известных кормлений делают запретными“ в Коране отсутствует, как и отсутствует следование этому предписанию на практике, а значит, подтверждается существование аннулирования чтения аята и его религиозного предписания. А также подтверждается возможность и дозволенность этого вида аннулирования. Доказательство существования чего-либо есть первый довод дозволенности и возможности этого. Поэтому, мазхаб тех, кто подобно Абу Муслиму аль-Асфахани (последователь му‘тазилизма), считал, что отмена и чтения, и предписания по Шариату невозможна, неверен.

2. Аннулирование религиозного предписания без чтения самого аята. Существует много аятов, подтверждающие это. Например, это аят о милостыне до тайной беседы с пророком **„О те, которые уверовали! Если вы беседуете с Посланником в тайне, то предварите вашу тайную беседу милостыней. Так будет лучше для вас и чище. Но если вы ничего не найдете, то ведь Аллах — Прощающий, Милосердный“** (сура „аль-Муджадаля“, аят 12), который отменен аятом **„Неужели вы боитесь предварить вашу тайную беседу милостыней? Если вы не предварили, и Аллах простил вас, то совершайте обрядовую молитву, вносите закат, повинуйтесь Аллаху и Его Посланнику, ибо Аллах ведает о том, что вы вершите“** (сура „аль-Муджадаля“, аят 13).

Предписание первого аята было отменено вторым несмотря на то, что в Коране читаются оба аята. Другой пример – это аят **„А тем, которые способны поститься с трудом, следует в искупление накормить бедняка“** (сура „аль-Бакара“, аят 184) был отменен аятом „**Тот из вас, кого застанет этот месяц, должен поститься“** (сура „аль-Бакара“, аят 185). То есть аннулировано предписание первого аята предписанием второго, но в чтении остались оба аята, как это видно.

3. Аннулирование чтения аята без предписания. Существование подобного вида отмены доказывает предание от ‘Умара ибн аль-Хаттаба и от Убаййа ибн Ка‘ба. Они сказали: „Среди ниспосланных аятов был аят: **„Старик и старуха, несомненно, побиваются камнями, если совершили прелюбодеяние“.** Известно, что

подобного аята нет в Коране, но предписание осталось.

Доказательством существования подобного аннулирования является также предание от Убаййа ибн Ка‘ба: „Сура „аль-Ахзаб“ соответствовала суре „аль-Бакара“, или была длиннее её“ *(приводит Абу Дауд ат-Тайалиси в „аль-Муснаде“, № 540, ‘Абдурраззак в „аль-Мусаннифе“, № 5990, Ан-Насаи в „ас-Сунан аль-кубра“, № 7150; цепочка передатчиков достоверна).*

И среди этого большого числа аятов, чтение которых было отменено, а предписание осталось, есть, вероятно, аяты о вероучении, об убеждениях, которые отменить невозможно.

Доказательством этому также служит аят о кормлении, который упоминался в первом виде аннулирования. А также

достоверное предание от Абу Мусы аль-Аш‘ари, что во времена посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, они читали суру по длине равную суру „Бараат“ („ат-Тауба“), но она была отменена, кроме одного аята „**Если бы у сына Адама было две долины имущества, то он бы возжелал третьей долины. Сын Адама наполняет свой живот лишь землей. А Аллах принимает покаяние того, кто кается**“ *(Ахмад № 19280; цепочка передатчиков достоверна)» (Манахилу-ль-‘ирфан. Т. 2. С. 154–155).*

В-третьих.

Что касается порядка аятов, то мусульманские ученые единодушны в том, что порядок аятов внутри одной суры установлен Аллахом. Сподвижники не опирались на свои решения в этом вопросе.

Касаемо порядка сур в Коране, то здесь между учеными есть разногласия. Большинство ученых считают, что суры располагались по самостоятельному решению (иджтихаду) сподвижников, да будет доволен ими Аллах, опираясь на порядок некоторых сур, который уже был во времена пророка, да благословит его Аллах и приветствует.

Для дополнительной информации по этим двум вопросам обратитесь к ответу № 3214.

Что же касается названий сур, то некоторые из них назвал пророк, да благословит его Аллах и приветствует, а другие названия родились вследствие самостоятельных решений сподвижников, да будет доволен ими Аллах.

Постоянному Комитету по выдачам фетв был задан вопрос:
«Кто дал названия сурам Благородного Корана? Это был посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, или кто?»

Постоянный Комитет ответил:
«Мы не знаем текста, в котором бы говорилось, что посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, дал названия всем сурам. Но в некоторых достоверных хадисах говорится, что он дал названия некоторым сурам. Например, сура „аль-Бакара“, „Аль ‘Имран“. Что же касается других сур, то, как нам видится, что их назвали сподвижники, да будет доволен ими Аллах.

Шейх ‘Абдуль‘азиз ибн Баз, шейх ‘Абдурраззак ‘Афифи, шейх ‘Абдуллах ибн Ку‘уд и шейх ‘Абдуллах ибн

Гудайан» (Фатауа-ль-ляджнати-д-даима. Т. 4. С. 16).

Ответы на все подобные вопросы Вы можете найти в книгах, посвященным кораническим наукам, например: «аль-Иткан» ас-Суюты, «аль-Бурхан» аз-Заркаши и «Манахилу-ль-‘ирфан» аз-Заркани.

А Аллаху ведомо лучше.

Сайт "Ислам:Вопрос и Ответ" фатва № 105746
[Конец примечания.]

• ВОПРОС № 2: О НЕОБХОДИМОСТИ НАЛИЧИЯ МОЛОКА

[Сказал аш-Шаукани]: *«Должна быть уверенность о наличии молока».*

Так как именно оно является тем, чем происходит вскармливание. И если неизвестно, есть молоко или нет, и нет убеждённости, что ребёнок его пил, то для утверждения грудного вскармливания нет законных оснований.

Ахмад ад-Дахляуи в «аль-Худжа аль-балига» сказал: *«Вскармливание включает в себя две вещи:*

Первое – количество, которое необходимо для установления молочного родства, а это десять установленных вскармливаний, о которых было сказано в Коране, и которые затем были заменены пятью.

Второе – чтобы вскармливание происходило в начале периода активного роста. А после формирования его тела, грудное молоко приравнивается к обычной еде, подобно тому, как юноша ест хлеб».

• ВОПРОС № 3: ПРИНИМАЕТСЯ ВО ВНИМАНИЕ ТОЛЬКО КОРМЛЕНИЕ ДО ДВУХ ЛЕТ

[Сказал аш-Шаукани]: *«И кормление должно иметь место до отлучения от груди».*

Это положение берётся исходя из хадиса Умм Салямы, приводимого у ат-Тирмизи, который подтвердил его достоверность, и аль-Хакима, также подтвердившего его достоверность, что посланник Аллаха (да

благословит его Аллах и приветствует) сказал: ***«Не устанавливается молочное родство, кроме как если молоко из груди проникло в желудок, и это было до того как ребёнок будет отнят от груди»*** [Ат-Тирмизи (1152), Ибн Хиббан (4224).]

Са‘ид ибн Мансур, ад-Даракутни, аль-Байхакы и Ибн ‘Адий передали хадис со слов Ибн ‘Аббаса, что посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: ***«Не засчитывается грудное вскармливание, кроме того, которое было до двухгодовалого возраста»*** [Ад-Даракутни (3/408).]. Аль-Байхакы считал более верным, что это – слова сподвижника, а не пророка (да благословит его Аллах и приветствует). И с этим согласились Ибн ‘Адий и Ибн Касир.

Абу Дауд ат-Таялиси привёл хадис со слов Джабира, что пророк (да благословит

его Аллах и приветствует) сказал: ***«Не засчитывается грудное вскармливание после того, как ребёнка оторвали от груди. И не является сиротой тот, кто достиг совершеннолетия»*** [Ат-Таялиси (1767).]

Однако в отношении этого хадиса аль-Мунзири сказал, что его достоверность не утверждена.

В сборниках у аль-Бухари, Муслима и других передаётся, что ‘Аиша сказала: *«Однажды, посланник Аллаха* (да благословит его Аллах и приветствует), *войдя ко мне и увидев мужчину, спросил:* ***«Кто это?».*** *Я ответила: «Это мой молочный брат». Тогда пророк* (да благословит его Аллах и приветствует) *сказал:* ***«О ‘Аиша, пусть женщины тщательнее посмотрят на своих молочных братьев (являются ли они таковыми), ведь поистине, грудным***

вскармливанием является лишь то, когда ребёнок наедался им»
[Аль-Бухари (2647, 5102), Муслим (1455).]

[Примечание не из книги]:
Выдающийся ученый шейх Ибн Усаймин, да смилуется над ним Аллах, написал: «Есть три условия грудного вскармливания (чтобы установилось молочное родство):

Во-первых, молоко должно принадлежать женщине. Если два ребенка будут вскармливаться вместе (молоком) овцы или коровы, или верблюдицы, то они не становятся братьями, поскольку необходимо, чтобы вскармливание происходило молоком женщины, согласно словам Всевышнего Аллаха: **„…ваши матери, вскормившие вас молоком“** («ан-Ниса»: 23).

Во-вторых, вскармливание должно делаться пять раз и более, а вот если кормление молоком было один раз, или два, или три, или четыре, то это не имеет никакой силы.

В-третьих, это должно быть в период молочного вскармливания до срока прекращения кормления грудью, то есть в течение первых двух лет жизни ребенка, как сказал Всевышний Аллах: **«Матери должны кормить своих детей грудью два полных года, если они хотят довести кормление грудью до конца»** («аль-Бакара»: 233).

Но если кормление проводится не на протяжении этих двух лет, к примеру, если женщина вскормила ребенка молоком, когда ему было три или четыре года, или пять лет, то это тоже никак не влияет.

А если установилась запретность (вступать в брак с молочными родственниками), то она распространяется только на ребенка, которого вскармливали молоком, и на его потомство, и при этом не распространяется ни на его братьев, ни отцов и дедов, ни матерей и бабушек. То есть данный запрет не влияет на его родных, связанных с его рождением, и на родных, не имеющих отношения к его рождению. К первым относятся мать и отец ребёнка, бабушки и дедушки, а ко вторым — его братья и сестры, дяди и тетки, а также их сыновья и дочери. Поэтому такая запретность влияет лишь на этого ребенка и его детей.

Это со стороны вскармливаемого ребенка.

А что касается кормящей женщины, то все её близкие родственники являются его

близкими родственниками (с точки зрения молочного родства). К примеру, её муж — его отец, её сыновья — его братья, а дочери — его сестры, её отец — дед, а мать — его бабушка, её братья — его дяди, а сестры — его тетки, братья её мужа — его дяди со стороны отца, а сестры мужа — его тетки, отец её мужа — его дед, а мать — его бабушка, и так далее.

Данное положение основывается на общем значении слов Пророка, мир ему и благословение Аллаха:
«По кормлению запрещается то же, что запрещается по кровному родству».
Этот хадис передается в «Сахих аль-Бухари» и «Сахих Муслим» от Аиши. При этом Муслим передал его от Ибн Аббаса».

Источник: «Шарх рияд ас-салихин», слова Ибн Усаймина, да смилуется над

ним Аллах к двум хадисам о вскармливании молоком, 592–593.
[Конец примечания.]

• ВОПРОС № 4: ПО ПРИЧИНЕ МОЛОЧНОГО РОДСТВА СТАНОВИТСЯ ЗАПРЕТНЫМИ ВСЁ ТО, ЧТО СТАНОВИТСЯ ЗАПРЕТНЫМ ПО ПРИЧИНЕ КРОВНОГО РОДСТВА.

[Сказал аш-Шаукани]: *«И посредством грудного вскармливания становится запретным всё то, что запретно по причине кровного родства».*

Доводы на это мы уже приводили ранее в главе бракосочетания, в разделе о запретных для вступления в брак женщинах, как мать, сестра и так далее.

[Примечание не из книги]:
Говорит **шейх Усеймин:**
Запреты, связанные с кормлением грудью. Они подобны тем, которые связаны с кровнородственными отношениями.

Пророк, да благословит его Аллах и приветствует сказал: **"Запрещено в связи с кормлением грудью то, что в связи с кровным родством".**

Однако запреты, связанные с кормлением, имеют ряд следующих условий:

1. Кормление грудью должно иметь место не менее пяти раз. Если состоялось кормление ребенка грудью всего четыре раза, то кормилица не является его матерью. В этой связи Муслим сообщает следующий рассказ Аиши, да будет доволен ею Аллах: "Сначала в Коране

был ниспослан запрет на кормилицу. После десяти, известных окружающим, кормлений грудью. Позднее пять кормлений были отменены. Затем умер Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, и число кормлений осталось таким, которое следует из Корана".

2. Кормление грудью должно иметь место до завершения срока кормления грудью ребенка, то есть условие состоит в том, что пятикратное кормление грудью должно иметь место именно в период кормления грудью (с рождения до двух лет).

Если же кормление состоялось после завершения срока кормления грудью или несколько кормлений имели место до истечения срока кормления грудью ребенка, а несколько - после, то

кормившая женщина не является матерью ребенка.

Если условия кормления грудью были соблюдены, то ребенок становится сыном кормилицы, а ее сыновья - его братьями, независимо от того, появились они на свет до или после периода кормления. Сыновья мужа кормилицы становятся братьями этого ребенка независимо от того, рождены они женщиной-кормилицей или другими женщинами.

Здесь мы должны обратить внимание на то, что на родственников ребенка, кроме его прямых потомков, не распространяются запреты, связанные с кормлением грудью. Его кровнородственный брат может жениться на его кормилице или на его молочной сестре. Что касается потомков вскормленного кормилицей мальчика, то

они будут считаться детьми кормилицы и ее мужа, равно как и их отец.

Источник книга Шейха Усеймина Брак и развод в Исламе.

Говорит Шейх АбдуРрахман Ас Сади в тафсире к аяту 23 Суры Женщины:

«Что касается женщин, на которых запрещается жениться по причине их молочного родства с мужчиной, то Всевышний Аллах упомянул только молочных матерей и молочных сестер. Мужчина не имеет права жениться на своей молочной матери, хотя молоко не является ее собственностью, а является собственностью ее мужа. Из этого следует, что муж молочной матери становится молочным отцом вскормленного ребенка. И если установлено молочное материнство и

отцовство, то молочными родственниками ребенка становятся братья и сестры его молочных родителей, а также их прямые родственники по восходящей и нисходящей линии.

Пророк Мухаммад (салля Ллаху `алейхи уа саллам) сказал: **«Все запреты, связанные с кровным родством, также распространяются на молочное родство».**

Запреты, связанные с молочным родством, распространяются на родственников молочных родителей, подобно запретам, связанным с кровным родством, а среди родственников молочных детей они распространяются только на их потомство. Однако обязательным условием молочного родства является пятикратное кормление на протяжении первых двух лет жизни ребенка, о чем свидетельствует Сунна».

(Конец цитаты).

Семь категорий женщин по кровному родству, четыре категории по причине вступления в родственные отношения (родство по браку), точно так же молочное родство, эти двадцать две категории женщин, не считая жены, с которыми мужчина может выехать в путешествие при двух условиях: чтобы махрам, сопутствующий женщину был совершеннолетним и зрячим.

Также разрешается оставаться с этими женщинами наедине, здороваться за руку, также женщина может открывать перед махрамом некоторые части тела, как волосы, шею, руки, ноги до колен, на что указывает аят:

«И скажи [женщинам] верующим: пусть они потупляют свои взоры, и охраняют свои члены, и пусть не

показывают своих украшений, разве только то, что видно из них, пусть набрасывают свои покрывала на разрезы на груди, пусть не показывают своих украшений, разве только своим мужьям, или своим отцам, или отцам своих мужей, или своим сыновьям, или сыновьям своих мужей, или своим братьям, или сыновьям своих братьев, или сыновьям своих сестер, или своим женщинам, или тем, чем овладели их десницы, или слугам из мужчин, которые не обладают желанием, или детям, которые не постигли наготы женщин; и пусть не бьют своими ногами, так чтобы узнавали, какие они скрывают украшения. Обратитесь все к Аллаху, о, верующие, – может быть, вы окажетесь счастливыми!» (24; 31)

Фатва.

Вопрос: Меня вскормила женщина вместе со своими сыновьями. Затем, ее муж умер и после срока идда она вышла замуж за другого и родила от него детей. Являются ли ее дети от второго мужа моими братьями?

Ответ шейха Ибн База:
Вся хвала Аллаху. Если ситуация такова как вы описали в вопросе и вы были вскормлены ею пятью кормлениями или более того в первые два года вашей жизни, то ее дети от первого мужа являются вашими братьями через ваших молочную мать и отца, и ее дети от второго мужа являются вашими братьями лишь через вашу молочную мать, потому что Аллах сказал в суре Ниса, упоминая о женщинах на которых запрещено жениться (перевод смысла): **«Запрещено вам жениться на ваших матерях, ваших дочерях» и затем Он сказал:**

«ваших молочных матерях, ваших молочных сестрах».

И Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: «Становится махрамом (запрещенным для брака) через кормление грудью то же, что является махрамом через кровную связь» (Согласованная версия)
См. Majmoo' Fataawa Ibn Baaz (22/301)

Большинство ученых говорят о том, что запрет не распространяется только на молочную мать и сестру, упомянутых в Коране. Дауд аз-Захири считает, что запрет ограничивается только на них [Аль-Хауи 2/271].

И нет сомнения в правильности первого мнения, так как оно подкреплено другими доказательствами.

Передает Айша, да будет доволен ею Аллах, что Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: ***«Запрещается по причине кормления молоком тот, кто запрещается по причине родства»*** *[Аль-Бухари 3161].*

Также передает Али, да будет доволен им Аллах, что Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: ***«Поистине Аллах запретил по причине молочного кормления то, что запретил по причине родства»*** *[Муслим 3163].*

Поэтому эти два хадиса доказательство на то, что все женщины молочного кормления берут те же положения, как и женщины родства (а их семь как об этом упоминалось), на которых человеку запрещено жениться.

Например, если вскормила женщина таким кормлением, которое считается запрещающим (скоро инша Аллах это будет подробно объяснено), то она становится его молочной матерью, ее сестра его тетей, ее дочь его сестрой и т.д. и все эти женщины берут все те же положения в отношении взгляда, уединения, путешествия с ними, как и запрещенные по причине родства.

И в некоторых ответвлениях этого вопроса есть некоторые разногласия, которые считаю уместным упомянуть ввиду важности вопроса. Однако начнем с того, в чем нет разногласия среди ученых в этом вопросе.

Сказал **шейх-уль-Ислам ибн Таймия:** «Если ребенок был вскормлен грудью пятью кормлениями в период двух лет с его рождения до того, как он был отлучен от груди, то этот ребенок становится

сыном (дочкой) этой женщины, по единогласному мнению ученых.

Также стали все дети женщины и этого мужчины братьями и сестрами для этого ребенка. И нет разницы между детьми женщины, которые были вскормлены вместе с этим ребенком и теми, кто родился до этого или после.

Также стали родственники кормилицы родственниками вскормленного. Ее дети его братья и сестры. Дети их детей, дети его братьев и сестер. Ее отцы и матери (то есть ее отец и отец ее отца и т.д. и мать ее матери и т.д.) стали его дедушками и бабушками. Ее сестры и братья его дядями и тетями.

Родственники мужчины, который был причиной молока кормилицы - родственники ребенка также как родственники ее молочной матери. Что

же касается родственников вскормленного со стороны родства или также молочного кормления, то они чужие для его молочной матери и ее родственников. Поэтому разрешено молочным братьям этого ребенка женится на его сестрах по родству и наоборот.

Что же касается детей брата или сестры его молочной матери, то они разрешены для этого ребенка, также как и дети дяди и тети по родству. В отношении всего этого нет разногласия среди ученых». *[Таудих-уль-ахкам мин булуг-уль-марам. Шейха Бассам 3/221].*

Однако ученые разошлись в вопросе: «Становится ли человек, чья половая связь, с женщиной вскормившей ребенка стала причиной появления молока, отцом ребенка и соответствующе его родственники родственниками ребенка?

Также если у человека будет две жены, и каждая из них вскормила ребенка, одна мальчика, а другая девочку? То по мнению группы ученых они стали братом и сестрой. Это мнение Ата Таус, аль-Хасан аль-Басри, аш-Шаби, аль-Касим, Уруа, Малик, ас-Саури, аль-Аузаи, аш-Шафии, Исхак ибн Рахауайхи, Абу Убайд, Абу Саур, ибн Мунзир, ханафитские ученые.

Сказал ибн Абдуль-Бар, что фикихы в Хиджазе, Ираке и Шаме, а также группа ахлильхадис берут это мнение.

Обратного мнения придерживаются Саид ибн Мусайб, Абу Саляма ибн АбдуРрахман, Сулейман ибн Ясар, Ата ибн Ясар, ан-Нахаи, Абу Киляба, также это мнение передано от ибн Зубайра и группы сподвижников Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует.

Доказательство этой группы то, что передано от Зайнаб дочери Абу Суляйма то, что ее вскормила Асма бинт Абу Бакр – жена Зубайра. Сказала Зайнаб: *«Зубайр (ее молочный отец) входил ко мне, и я расчесывала волосы, брал меня за косу из кос моей головы и говорил: «Расскажи мне что-нибудь», и я считала его своим отцом и его детей моими братьями.*

Затем Абдуллах ибн Зубайр послал ко мне человека свататься от его имени к моей дочке Умму Кульсум для сына Зубайра Хамзы. И Хамза был от другой женщины, не от Асмы. Я сказала этому посыльному: «Разве Умм Кульсум разрешается ему? Ведь она дочь его сестры (так как Зайнаб молочная дочь Зубайра, то его сыновья ее братья)».

Сказал Абдуллах ибн Зубайр «Что касается детей Асмы, то они твои

братья, однако дети от другой жены не являются твоими братьями. Пошли кого-нибудь и спроси об этом вопросе». Я послала и спросила и в это время было много сподвижников Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, и они казали: «Поистине молочное кормление не запрещает со стороны мужчины никого». И женился Хамза на Умм Кульсум».
[Хадис передал имам аш-Шафии в «Муснад» 3/17, иснад хадиса хороший].

Говорит **ибн Кудама:**
«Однако наше доказательство то, что передала Айша, да будет доволен ею Аллах, то, что Афлях брат Абу Куайс попросил разрешения войти к ней (Аише) после того, как были ниспосланы аяты хиджаба, на что она ответила: «Клянусь Аллахом не запущу тебя до тех пока не спрошу Посланника Аллаха так, как не брат Абу Куайса вскормил меня (т.е. не

он вскормил своим молоком для того, чтобы он стал мне отцом, а его брат дядей для меня), однако жена Абу Куайс вскормила меня. Когда она спросила Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, он ответил ей:

«Разреши ему поистине он твой дядя. Сказал Урва: «Поэтому Айша брала это мнение: запрещения по причине молочного кормления тех, кто запрещается по причине родства».
[Аль-Бухари 4811, - Муслим 1444].

И это явный текст в этом спорном вопросе, поэтому не обращается внимание на то, что ему противоречит. Что же касается хадиса Зайнаб, то если он и является достоверный, то это аргумент для нас. Так как Зубайр считал ее своей дочкой, и она считала его своим отцом. И очевидно, что это было известно среди них (сподвижников). Поэтому действие

Зубайра с соединением с согласием на это тех, кто жил в его время более достойно для принятия, чем слово его сына и слово неизвестных (тех, кто были спрошены)». *[См. «аль-Мугний» 2/1639].*

Как это стало очевидно, что мнение большинства ученых в этом вопросе сильнее, чем другое мнение по причине тех мотивировок, которые упомянул ибн Кудама, ведь нет аргумента ни в чьем слове после слов Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, также хадис Айши передал аль-Бухари и Муслим, то есть иснад его очень сильный, в то время как иснад хадиса Зайнаб намного слабее.

И как известно из науки «Усуль фикх» то, что одна из форм взвешивания мнений – взгляд на силу иснадов хадисов, которыми аргументирует та или иная сторона. В случае если два хадиса внешне

противоречат друг другу и нельзя их собрать, то тогда предпочтение отдается хадису иснад, которого сильнее как в нашем случае.

Затем следующее ответвление этого вопроса, в котором есть разделение ученых. Оно заключается в следующем:

Запрещаются ли мужчине жениться на молочной матери жены, также как нельзя жениться на матери женщины по крови? Также можно ли ему жениться на молочной дочери жены, на жене молочного сына и жене молочного отца. Большинство ученых говорят, что эти женщины также являются запрещенными. [См. Бадаи ас-Санаи 5/72].

Условия запрета по причине кормления.

1 Молоко должно быть из груди женщины (человека). Доказательство

этому слово Аллаха: **«И ваши матери, которые вас вскормили»** [Ан-Ниса 23].

2 Кормление, которое будет запрещающим являться кормлением состоящее из пяти отдельных друг от друга кормлений и выше. Это мнение передано от Айши, ибн Масуд, ибн Зубайра, Ата, Таус, также это одно из мнений имама аш-Шафии.

Сказали другие ученые: «Не обуславливается число в кормлении, которое будет запрещать. Все равно будет вскормлен ребенок большим количеством молока или маленьким, один раз или больше. Доказательство этого мнения слово Аллаха **«И ваши матери, которые вас вскормили»** [Ан-Ниса 23], также слово Посланника Аллаха: ***«Запрещается по причине кормления то, что запрещается по причине родства».***

Сказали эти ученые: «Эти доказательства обобщенные в отношении кормления, не разделяют между количеством молока и числами кормлений».

Это мнение Саида ибн Мусайб, Малика, аль-Аузаи, ханафитских ученых и других.

Другие ученые сказали: «Кормление, которое является запрещенным это кормления состоящее из трех кормлений и выше».

Доказательство этому слово Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует: ***«Не запрещают (через кормление) одно всасывание или два»*** [Муслим 1451].

Эти ученые сказали: «Понимание от противного в этом хадисе то, что запрещает больше чем два всасывания.

Это мнение Абу Саур, Абу Убейд, Дауд, Ибн Мунзира.

Доказательство первой группы ученых (которые говорят, что не запрещает меньше чем пять кормлений) хадис, который передала Айша, да будет доволен ей Аллах, она сказала: ***«Было ниспослано в Коране десять кормлений известных запрещающих, затем это было отменено и стало пять кормлений известных запрещающих» [Муслим 1452].***

Ученые, аргументирующие этим хадисом сказали: «Тексты, указывающие на то, что кормление в общем запрещает без конкретизации числа и количества, конкретизированы хадисом Айши, да будет доволен ею Аллах. Также хадис, в котором отрицается запрещение одним всасыванием или двумя своим прямым текстом не противоречит хадису Айши, а

его понимание от противного не является текстом, чтобы точно заявлять, что три всасывания запрещают, в то время как хадис Айши явный текст в отношении пяти кормлений. Поэтому собрать между ними очень просто. Не запрещают одно или два, однако запрещают пять» *[См. аль-Мугний 2/1971].*

Также эти пять кормлений должны быть раздельными друг от друга и в понимании этого возвращается к традиции. Что люди в том или ином месте или народе считают пятью отдельными друг от друга кормлением, то это будет запрещающим кормлением. Это мнение имама аш-Шафии и других ученых» *[См. аль-Мугний 2/1971].*
[Конец примечания.]

• ВОПРОС № 5: О ПРИНЯТИИ СЛОВ КОРМИЛИЦЫ

[Сказал аш-Шаукани]: *«Слова вскормившей женщины о том, что она вскормила кого-то, принимаются».*

Исходя из того, что привёл аль-Бухари у себя в сборнике и другие со слов ‘Укбы ибн Хариса, что он женился на Умм Яхья дочери Абу Ихаба, однако пришла чернокожая рабыня и сказала, что вскормила грудью их обоих. ‘Укба говорит: *«И я отправился к пророку* (да благословит его Аллах и приветствует) *и рассказал ему об этом, но он отвернулся от меня. Я обошёл его и вновь сказал о том, что произошло, и тогда он сказал:* ***«И как же ты будешь жить с ней, после того, что было сказано, ведь она уверена, что вскормила вас обоих?»*** [Аль-Бухари (88, 2640, 2660).]

В другой версии этого хадиса, которая также приводится у аль-Бухари, сообщается, что плюс к этому пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: ***«Отстрани её от себя».*** А еще в одной версии говорится, что после того, как пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: ***«И как же ты будешь жить с ней, после того, что было сказано?»***, – ‘Укба расстался с ней.

Этого мнения придерживались ‘Усман, Ибн ‘Аббас, аз-Зухри, аль-Хасан, Исхак, аль-Ауза‘и, Ахмад ибн Ханбаль, Абу ‘Убайд и это также передаётся от Малика.

А что касается того, чтобы отвергнуть этот довод, исходя из того, что кормилица свидетельствует относительно собственного же деяния, то на данное правило фикха не указывает ни Книга Аллаха, ни Сунна Его пророка (да благословит его Аллах и приветствует).

А вышеприведённый хадис – первый из доводов, которые опровергают это правило. Да и возможно ли, чтобы истиной было то, что противоречит хадису?! И достаточно нам Аллаха, и Он лучший из покровителей.

[Примечание не из книги]:

Вопрос: «В нашей семье есть женщина, известная своей ложью. Когда один из моих братьев пожелал посвататься к девушке, эта женщина заявила, что приходится той девушке молочной матерью, а значит, парень для девушки является махрамом и не может на ней жениться. Следует ли верить её словам? Или слова лживой женщины не доказывают молочное родство?»

Ответ:

Хвала Аллаху.

Ученые разногласили в вопросе установления молочного кормления по свидетельству одной женщины. Большинство ученых считало, что кормление грудью не считается доказанным, если об этом свидетельствует лишь одна женщина. Однако они разногласили о количестве женщин, необходимом для установления кормления.

Ханбалиты считали, что кормление считается установленным при свидетельстве одной женщины. В качестве доказательства они опирались на хадис от ‘Укбы ибн аль-Хариса, да будет доволен им Аллах. Он сказал: Я женился на женщине. Ко мне пришла темнокожая женщина и сказала: **„Я кормила вас обоих“.** Тогда я обратился к пророку, да благословит его Аллах и приветствует, и сказал ему, что женился на такой-то

дочери такого-то, но ко мне пришла темнокожая женщина и сказала, что кормила своим молоком нас обоих. Я сказал, что эта женщина лжет. Он отвернулся от меня, но я встал перед ним и (снова) сказал: **„Воистину, она лгунья“.** И он сказал мне: **„Как быть с ней, когда она говорит, что кормила вас обоих? Расстанься с ней (с женой – прим. пер.)“** *(аль-Бухари № 5105).*

Верным в этом вопросе мнением является мнение ханбалитов, о том, что свидетельства одной женщины достаточно для установления кормления. На это указывает предыдущий хадис. Свидетельства одной женщины достаточно при условии, что она не обвинялась во лжи.

Ибн Кудама, да помилует его Аллах, сказал: «Когда одна женщина свидетельствует о кормлении молоком,

то, если свидетельство женщины приемлемо, то жениться (запрещено на том, о ком приносят свидетельство)» *(аль-Мугни. Т. 8. С. 153).*

Аль-Бахути, да помилует его Аллах, сказал: „Если засвидетельствовала об этом“, то есть о кормлении молоком, „одна женщина, свидетельство которой о её кормлении принимается“. То есть если она засвидетельствовала о том, что она кормила ребенка пять раз в течение двух первых лет его жизни, „или“ если женщина, свидетельство которой приемлемо, засвидетельствовала „о кормлении ребенка другой женщиной“, то есть что такая-та женщина кормила ребенка пять раз в течение первых двух лет его жизни, „или“ этому свидетельствовал „один мужчина, то (кормление) посредством этого было установлено, и нет необходимости в принесении клятв“ тому, о ком приносят

свидетельство, и той, кто принес свидетельство.

Потому что от ‘Укбы ибн аль-Хариса, да будет доволен им Аллах, передается, что он сказал: „Я женился на Умм Йахъйа бинт Аби Ихаб. Ко мне пришла темнокожая раба и сказала, что кормила своим молоком нас обоих. Я обратился к пророку, да благословит его Аллах и приветствует, и рассказал ему об этом. И он сказал: „Что делать, раз она утверждает об этом?“ И он запретил мне (быть мужем Умм Йахъйи бинт Ихаб)“. В другой версии сказано: **„Расстанься с ней“.** Хадис привел аль-Бухари… Если женщине доверять нельзя, то её свидетельство не принимается. *(Кашшафу-ль-кына‘. Т. 5. С. 457).*

Резюмируя всё вышесказанное и признавая верным мнение мазхаба ханбалитов, скажем, что **свидетельство**

женщины, склонной ко лжи, не принимается.

Свидетельство о том, что она кормила предполагаемую невесту, не принимается, так как свидетельнице нельзя доверять.

Однако наряду с этим мы советуем не торопиться и принять решение, опираясь на другие свидетельства и доказательства по этому вопросу. И если её слова могут оказаться верными, например, если у неё в то же время родился ребенок, и была вероятность кормления, то предосторожность в этом вопросе и оставление сватовства дело хорошее. Особенно в той ситуации, когда речь идет о помолвке. Даже если человек разорвет помолвку без особых причин, то он не нарушит Шариат. В расторжении помолвки нет дополнительных проблем.

Что касается признания недействительным брака, заключенного до этого, то в этом вопросе брак не признается недействительным только лишь из-за слов подобной женщины.

А Аллах знает лучше.

Источник: Сайт «Ислам: Вопрос И Ответ», № 175250.
[Конец примечания.]

• ВОПРОС № 6: О КОРМЛЕНИИ ВЗРОСЛОГО.

[Сказал аш-Шаукани]: *«Можно также вскормить молоком взрослого, даже если у него будет расти борода, для того чтобы ему можно было видеть молочных родственниц».*

Исходя из хадиса Зайнаб бинт Умм Саляма, которая сказала, что Умм Саляма сказала ‘Аише: ***«Поистине к тебе входит этот юноша, достигший совершеннолетия, но я не хочу, чтобы он входил ко мне»,*** – на это ‘Аиша ответила: ***«А разве в посланнике Аллаха*** **(да благословит его Аллах и приветствует)** ***не был для тебя хороший пример?»,*** затем она продолжила: *«Однажды жена Абу Хузайфы обратилась к пророку* (да благословит его Аллах и приветствует) *со словами: «О посланник Аллаха, поистине, Салим входит ко мне, а он уже стал мужчиной, и это не нравится Абу Хузайфе». Пророк* (да благословит его Аллах и приветствует) *сказал:* ***«Вскорми его грудным молоком, чтобы он мог входить к тебе»***

Хадис привёл Муслим (1453) и другие. Также похожий хадис привёл аль-Бухари со слов ‘Аиши.

Из числа сподвижников этот хадис передали матери правоверных, а также Сахля бинт Сухайль и Зайнаб бинт Умм Саляма и очень многие из числа таби‘инов, а уже от них огромное количество людей.

Этому мнению, о дозволенности вскармливания взрослого, отдали предпочтение ‘Али, ‘Аиша, ‘Урва ибн аз-Зубайр, ‘Ата ибн Аби Рабах, ал-Ляйс ибну Са‘д, Ибну ‘Уляйа, Дауд аз-Захири и Ибн Хазм. И это мнение соответствует истине. Однако большинство учёных последовали другому мнению.

Ибн аль-Кайим сказал: *«Группа из числа предшественников последовала этой фетве и из их числа ‘Аиша. Однако*

большинство учёных не последовало этому, и предпочло последовать за хадисами, в которых говорится о сроке, в течение которого возможно грудное вскармливание, устанавливающее молочное родство, ***<u>то есть, до двух лет</u>****. И это по следующим причинам:*

Первая *– множество хадисов об ограничении периода для грудного вскармливания и единственность хадиса в случае с Салимом.*

Вторая *– то, что все жёны пророка* (да благословит его Аллах и приветствует), *помимо ʻАиши, строго это запрещали.*

Третья *– отказ от этого лучше из-за предосторожности.*

Четвёртая *– грудное вскармливание взрослого не сказывается на увеличении его массы и росте костей, то есть, оно*

ощутимо не откладывается на его теле, чтобы стать причиной родства.

***Пятая** – есть вероятность, что это был частный случай, касающийся только Салима, и по этой причине не передаётся больше ничего подобного, кроме его случая.*

Шестая** – то, что, когда посланник Аллаха* (да благословит его Аллах и приветствует) *вошёл к ‘Аише и увидел сидящего у неё мужчину, это не понравилось ему и вызвало его гнев. Когда же она поведала о том, что это её молочный брат, он сказал: **«Пусть женщины тщательнее посмотрят на своих молочных братьев (являются ли они таковыми), ведь поистине грудным вскармливанием является лишь то, когда ребёнок наедался им» [Аль-Бухари (2647, 5102), Муслим (1455).]

А что касается истории с Салимом, то необходимо учитывать его ситуацию, в которой была реальная необходимость. Ведь Абу Хузайфа усыновил его и воспитал, что неизбежно сопровождалось его присутствием в его доме вместе с его женой.

И если будет подобная ситуация и необходимость, то можно поступить в соответствии с этим мнением, как в случае с вопросами, в которых приемлем иджтихад. Скорее всего, такой подход к этому вопросу является наиболее обоснованным, ведь именно так считал наш шейх (Ибн Таймия), а Аллаху это ведомо лучше»
[См. «И‘ляму ль-муваккы‘ин» (6/453).]

Я (Сыддик Хасан Хан) говорю: итак, вышеприведённый хадис Салима однозначно достоверный. Его передало огромное количество людей друг от

друга, и никто не дискредитировал этот хадис со стороны иснада.

Максимум, что могли предположить несогласные, так это то, что он является отменённым. Однако на это отвечают тем, что если бы это положение было отменено, то другие сподвижники непременно указали бы ‘Аише на это, но неизвестно, чтобы кто-то возразил ей с этой стороны, несмотря на распространённое разногласие среди сподвижников относительно этого вопроса.

А что касается хадисов, в которых говорится, что молочным вскармливанием не может являться, кроме как то, что было до двухгодовалого возраста, до того, как ребёнок полностью переходит на твёрдую пищу, то несмотря на разногласия относительно их достоверности, нет никакого

противоречия между ними и случаем с Салимом.

Ведь они являются обобщёнными, а хадис Салима – это частный случай. Исходя же из правил, частному положению отдаётся предпочтение перед общим.

Однако это относится лишь к той ситуации, когда во вскармливании взрослого есть такая же необходимость, которая была у Абу Хузайфы и его жены Сахли. Ведь Салим был для них подобно сыну и воспитывался в их доме, пребывая вместе с ними. Поэтому жене Абу Хузайфы было бы проблематично полностью покрываться и избегать его, живя в одном доме.

И посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) дозволил в такой ситуации вскормить его грудным молоком. Исходя из чего, данное

облегчение относится к тем, кто попал в такую же ситуацию, из которого нет другого выхода.

Ахмад ад-Дахляуи в «Аль-Мусаува» сказал: *«Является обязательным кормить грудью младенца в течение двух лет, кроме как если оба родителя в результате обсуждения не придут к мнению, что в переходе на твёрдую пищу не будет вреда для ребёнка. И тогда можно кормить его твёрдой пищей до достижения им двухгодовалого возраста.*

Грудью может кормить, как мать ребёнка, так и посторонняя кормилица. И если не будет возможности найти кормилицу, или отец ребёнка не будет в состоянии заплатить за грудное вскармливание, тогда мать ребёнка обязана вскормить его грудью сама.

Когда мать сама вскармливает своего ребёнка, она не имеет права требовать за это плату. Однако отец обязан обеспечивать её едой и одеждой, исходя из обычая народа, и что является следствием их супружества.

Если же ребёнка вскормила грудью посторонняя женщина, ей полагается плата, исходя из слов Всевышнего Аллаха: **«Матери должны кормить своих детей грудью два полных года, если они хотят довести кормление грудью до конца. А тот, у кого родился ребёнок, должен обеспечивать питание и одежду матери на разумных условиях. Ни на одного человека не возлагается сверх его возможностей. Нельзя причинять вред матери за её ребёнка, а также отцу за его ребёнка. Такие же обязанности возлагаются на наследника отца. Если они пожелают отнять ребёнка от груди по взаимному согласию и совету, то не**

совершат греха. И если вы пожелаете нанять кормилицу для ваших детей, то не совершите греха, если вы заплатите ей на разумных условиях. Бойтесь Аллаха и знайте, что Аллах видит то, что вы совершаете» [Сура «аль-Бакара», аят 233.]».

Я (Сыддик Хасан Хан) говорю, что под родителями в данном случае имеются в виду, как находящиеся в браке, так и разведённые, но было сказано некоторыми учёными, что это касается лишь тех родителей, кто находится в разводе, так как аят пришёл в контексте других аятов, где речь идёт о разводе.

Но в таком случае, находящиеся в браке родители, тем более подпадают под сказанное в аяте. А слова Всевышнего: **«… а отец ребёнка»** указывают на то, что мать ребёнка является либо его женой,

либо после развода пребывает в периоде ‘идды.

Но ни в том, ни в другом случае она не имеет право на требование платы за вскармливание. И этого мнения придерживался Абу Ханифа.

А слова Всевышнего: **«Такие же обязанности возлагаются на наследника»**, – означают, что эта обязанность возлагается на наследника отца, а это ребёнок. То есть, расходы по грудному вскармливанию берутся из имущества ребёнка, если умрёт отец.

Под словами: **«Если они пожелают отнять ребёнка от груди»** имеется в виду: до достижения ребёнком двухгодовалого возраста. А слова **«если же вы пожелаете нанять кормилицу для ваших детей»**, означают, что они могут нанять кормилицу для

вскармливания своего ребёнка. Слова **«если вы заплатили»** означают: то, что вы хотите заплатить. Это подобно другим словам: **«Когда вы встали на молитву, то помойте ваши лица…»** [Сура «аль-Маида», аят 6.], то есть, когда вы захотели встать на молитву.

[Примечание не из книги]:
Мухстасар Сахих Муслима.
Глава 7. О кормлении грудью взрослого человека

887. Передают со слов 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, что Салим, вольноотпущенник Абу Хузайфы [ибн 'Утба ибн Раби'а ибн 'Абд-Шамс], жил вместе с Абу Хузайфой и его женой в их доме [Абу Хузейфа опекал Салима]. [Однажды] она ('Аиша имеет в виду Сахлю бинт Сухайль [жена Абу Хузайфы]) пришла к пророку صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ и сказала: **«Салим возмужал и понимает всё, что понимают [взрослые, однако] он заходит к нам, и я думаю, что из-за этого Абу Хузайфа [испытывает ревность]»** [1].

Пророк صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ сказал ей: **«Покорми его грудью** [2], **и ты станешь запретной для него** [3], **а Абу Хузайфа [перестанет ревновать]».**

[А потом Сахля] снова пришла к [пророку صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ] и сказала: **«Я покормила его грудью, и то, что [испытывал] Абу Хузайфа, ушло».**

888. Зайнаб, дочь Умм Салямы, передала, что её мать и жена пророка Умм Саляма говорила: «Все жёны пророка صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ, [кроме 'Аиши], отказывались впускать к себе таких молочных [родственников, как Салим], и говорили

'Аише: **"Клянёмся Аллахом, мы считаем, что посланник Аллаха صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ разрешил это только Салиму, а к нам никто из таких молочных [родственников] не войдёт и не увидит нас"**».

---

[1] К тому времени усыновление в исламе было отменено, и если раньше Салима называли сыном Абу Хузайфы, и он являлся наследником своего приёмного отца, то после этого по Шариату он стал считаться посторонним человеком.

[2] Согласно Корану, кормить ребёнка грудью предпочтительнее всего до двухлетнего возраста. Салим, о котором упоминается в данном хадисе, был старше, но пророк صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ разрешил сделать это в виде исключения.

[3] То есть после этого он станет твоим молочным сыном.

В вопросе кормления грудным молоком взрослого, чтобы стать молочными, есть много разногласий среди ученых.

Большинство ученых считало, что молочного родства не бывает после двухлетнего возраста. А хадис, упомянутый в вопросе сестры группа ученых отнесла к отмененному, а другие сказали, что это было исключением для семьи Абу Хузайфы.

Другие ученые, и их меньшинство сказали, что при необходимости нет проблем опираться на данный хадис, поскольку нет никаких указаний на то, что он отменен. И из числа тех, кто придерживался данного мнения, были шейхуль-Ислам Ибн Таймия, его ученик

Ибн аль-Къайим, имамы ас-Сан'ани, аш-Шаукани и шейх Мухаммад ибн Ибрахим - учитель шейха Ибн База, а также этому мнению отдал предпочтение шейх аль-Альбани.

Также это мнение выбрал ученик шейха Мукъбиля - шейх Мухаммад ибн Абдуль-Уаххаб аль-Уассаби в своей работе по данному вопросу *"Тальхыс аль-хабир фи хукм рида' аль-кабир",* сказав: *"То, что сделали эти ученые-исследователи, является хорошим объединением мнений и опорой на все хадисы данной темы, и это то, что требует шариат. Ведь если мы возьмем лишь хадис Салима - вольноотпущенника Абу Хузайфы, то отбросим другие тексты. Также если мы возьмем лишь отрицающие хадисы, то придется отбросить хадис Салима. Поэтому является необходимым совмещение всех шариатских текстов, когда совмещение возможно. Тем более*

нет довода на конкретизацию (хадиса Салима) и на его отменену."

Это мнение выбирала также Аиша, как говорил шейхуль-Ислам в "аль-Фатауа» несмотря на то, что она тоже из числа тех, кто передавал хадисы о кормлении до двух лет.

А что касается хадиса Салима про кормление грудью взрослого парня, то некоторые ошибочно полагают, что он пил молоко с груди жены Абу Хузайфы.

Ан-Науаи в "Шарх Муслим" говорил: "Къады Ийяд сказал: "Вероятно, что она сцедила молоко, а потом дала ему выпить, без прикосновения к ее груди". Ан-Науауи сказал: "То, что сказал Къады — это правильно".

Сказал шейх Мухаммад ибн Салих аль-Усеймин: «Кормление грудью не влияет

на взрослого, потому что кормление грудью, которое устанавливает узы махрама, должно осуществляться не менее пяти раз в первые два года жизни ребенка до того, как его отнимут от груди. Кормление грудью не влияет на взрослого. Основываясь на этом, мы может сказать, что если жена покормит грудью своего мужа и он выпьет ее молоко, то он не станет ее (молочным) сыном».
См. Фатава Исламийа, 3/338.

Отвечая на вопрос об условиях молочного родства, шейх 'Усаймин (рахимаху-Ллах) сказал примерно следующее:
1 Чтобы молоко было человеческим - то есть, если два младенца пили молоко одной коровы или козы, то этим они братьями не становятся. Аллах Всевышний говорит:

"... ваши матери, вскормившие вас молоком ..." Сура "ан-Ниса", 4:23.
И не установится материнство, кроме как в том случае, если кормящая является из дочерей Адама.

2 Чтобы было 5 кормлений или более того - как это приводится у Муслима со слов ‘Аиши, которая сказала, что сначала было ниспослано в Коране 10 кормлений известных, которые делают запретным и было это отменено и стало 5. И умер посланник Аллаха, да благословит его Аллах и да приветствует, и это положение оставалось таковым.
И если женщина кормила грудью ребенка один, два, три или четыре раза, то он не становится для нее молочным сыном. А если накормит 5 раз, то становится она матерью для этого ребенка.

3 Чтобы кормление происходило в течение первых двух лет жизни

ребенка. Если же кормление имело место после достижения ребенком двух лет и более, то это уже в расчет не берется.

Далее. Относительно того, что считать одним полноценным кормлением ученые разошлись. Одни сказали, что если ребенок приложился к груди, затем отпустил, то это одно кормление, если присосался второй раз и отпустил – это второе кормление, даже если все это происходит в течение одного сидения. И по словам этих ученых возможно получить 5 кормлений за один раз, то есть, за одно сидение с ребенком для кормления.

Другие сказали, что кормление (رضعة) — это так же, как и порция еды для одного человека (أكلة , وجبة) и приходит в той же словообразовательной форме. И в этом случае одно кормление – это одно сидение с ребенком, сопровождаемое

кормлением, сколько бы раз он не прикладывался к груди.
И правильным является именно это мнение.
Источник: Нур ‘аля дарб, 94“Б”.
[Конец примечания.]