Также из ранений посланника Аллаха ﷺ в этот день было то, что два кольца его шлема впились ему в щеку[268]. Эти два кольца своими зубами вытаскивал Абу ʻУбейда ибн уль-Джаррах ﷺ так, что два передних его резца сломались, что стало его украшением впоследствии. А Малик ибн Синан — отец Абу Саʻида аль-Худри — высасывал кровь из раны пророка ﷺ[269].

Когда многобожники добрались до посланного пророка ﷺ, около десяти мусульман закрыли его своими телами, после чего каждый из них был убит. Затем в борьбу вступил Тальха, сумевший отодвинуть многобожников от посланника Аллаха ﷺ. Абу Дуджана Симак ибн Хараша закрывал посланца Аллаха ﷺ подобно щиту, стрелы многобожников поражали его, но не могли заставить его сдвинуться с места ﷺ!

В тот день точнее других и болезненнее для многобожников стрелял Саʻд ибн Аби Уаккас ﷺ так, что посланник Аллаха ﷺ даже сказал ему: ***«Стреляй, да будут выкупом за тебя мой отец и моя мать[270]!»***

Также и Катада ибн ун-Нуʻман аз-Зафари получил ранение, от которого его глаз вывалился на щеку, но посланник Аллаха ﷺ собственноручно вернул его на место и впоследствии Катада видел этим глазом лучше, чем вторым[271].

---

[268] **Сообщение слабое.** Приводит его Ибн Хишам, но в его иснаде Рубейх ибн ʻАбд ир-Рахман ибн Аби Саʻид. Сказал о нем имам аль-Бухари: *«Его хадисы отвергаемы»*. У хадиса также есть и второй иснад у ат-Табарани в «аль-Муʻджам уль-Кабир», 8/154, № 7596, со слов Абу Умамы аль-Бахили, но в его иснаде Хафс ибн ʻУмар аль-ʻАдани, который является слабым. В этих хадисах указывается на то, что ранение ему нанес ʻАбдуллах ибн Камиа.

[269] **Сообщение слабое.** Его также приводит Ибн Хишам, и в его иснаде все тот же Рубейх ибн ʻАбд ир-Рахман ибн Аби Саʻид. У этого сообщения есть и второй иснад у аль-Бейхакы в «Даляиль ун-Нубуа», 3/266, но этот иснад приводится в состоянии «муʻдаль» от ʻАмра ибн ус-Саиба, то есть в нем как минимум два пропуска подряд.

[270] Данная фраза произносится арабами для выражения особого почтения, но не в качестве мольбы. Данное сообщение передается у имама аль-Бухари, 4055 и Муслима, 2412, со слов самого Саʻда.

[271] **В иснадах этого сообщения есть некоторая слабость**.

Тогда шайтан, да пребудет над ним проклятие Аллаха, самым громким своим голосом закричал: *«Поистине, Мухаммад убит!»* — что внушило смятение в сердца многих мусульман, после чего они принялись отступать. Такова была воля Аллаха!

В это время мимо группы мусульман проходил Анас ибн ун-Надр, они стояли, опустив от услышанной вести руки, а он сказал им: *«Чего вы ждете?!»* Они ответили: *«Посланник Аллаха ﷺ был убит»*. Тогда Анас ибн ун-Надр сказал: *«Что же вам делать на этом свете после его смерти?! Вставайте и погибните за то же, за что погиб он»*. После этого он направился в сторону многобожников, встретил по пути Са'да ибн Му'аза и сказал ему: *«О Са'д, клянусь Аллахом, я ощущаю ветер Рая со стороны Ухуда»*, после чего сражался, пока не погиб, да будет доволен им Аллах! Впоследствие на его теле насчитали семьдесят ранений[272].

В тот день около двадцати ранений получил также и 'Абд ур-Рахман ибн 'Ауф. Некоторые из ранений пришлись на его ногу так, что после этого он хромал от них до самой смерти. Да будет доволен им Аллах!

Посланник Аллаха ﷺ направился в сторону мусульман и первым, кто узнал посланника Аллаха ﷺ в его шлеме, был Ка'б ибн Малик ﵁. Он тут же громко закричал: *«О мусульмане, радуйтесь, это — посланник Аллаха ﷺ!»* — однако пророк ﷺ велел ему замолчать, указав ему на это знаком[273]. Мусульмане начали собираться вокруг их пророка ﷺ и начали отступать в сторону горного ущелья, в котором они делали привал еще перед битвой. Среди мусульман здесь были Абу Бакр, 'Умар, 'Али, аль-Харис ибн ус-Сымма аль-Ансари и другие.

Когда мусульмане устроились у горы, их догнал Убей ибн Халяф, ехавший верхом на своем породистом верблюде, на котором, по заявлению Убейя, он собирался убить посланника Аллаха ﷺ. Когда он

---

[272] Этот фрагмент приводится у имама аль-Бухари, 4048 и Муслима, 1903, со слов Анаса ибн Малика. Согласно хадису, на теле убитого было обнаружено более восьмидесяти ранений так, что его сестра опознала его лишь по фалангам его пальцев. Да будет доволен им Аллах!

[273] Этот отрывок приводится у ат-Табарани в «аль-Му'джам уль-Кабир», 19/100, № 200, со слов Ка'ба ибн Малика **с достоверным иснадом**.

таким образом потому, что еще не была ниспослана узаконенность совершения молитвы страха[320].

Обладатели знания сказали: молитва страха была узаконена во время похода на ‘Усфан, как это передается со слов Абу ‘Айяша аз-Зуракы: *«Когда мы были с пророком в ‘Усфане*[321]*, он совершил с нами обеденную молитву (зухр). Многобожниками в этот день руководил Халид ибн уль-Уалид. Многобожники сказали друг другу: «Мы застали их во время небрежности. После этой их молитвы придет время следующей, которая любимее им, чем их сыновья и девственницы». После этого, между обеденной (зухр) и послеобеденной (‘аср) молитвами была ниспослана молитва страха, которую пророк ﷺ с нами как раз и совершил, разделив нас на две группы…»*. Этот хадис привел имам Ахмад, Абу Дауд и ан-Насаи[322].

Также от Абу Хурейры приводится то, что посланник Аллаха ﷺ осаждал многобожников в местечке между Дажнаном и ‘Усфаном. Многобожники сказали друг другу: *«У этих есть молитва, которая любимее им, чем их сыновья и девственницы, так соберитесь же и нападите на них одним разом»*. После этого снизошел Джибриль ﷺ и велел пророку ﷺ поделить отряд на две группы… Этот хадис передает ан-Насаи и ат-Тирмизи, который сказал о нем: *«Хороший, достоверный»*[323].

Нет никаких разногласий среди ученых в том, что поход на ‘Усфан произошел после битвы у рва, из чего вытекает то, что и поход Зат ур-Рика‘ должен быть после битвы у рва, более того, даже после Хайбара[324].

---

[320] То есть, исходя из этого, поход на Зат ур-Рика‘ происходил позже битвы у рва, так как если бы он происходил до битвы у рва и в нем была узаконена молитва страха, то во время битвы у рва посланник Аллаха ﷺ совершал бы эту молитву, не откладывая молитвы от их основного времени.

[321] Название горы, находящейся на расстоянии 25 миль от Медины.

[322] **Хадис достоверен;** Ахмад, 16580, Абу Дауд, 1236, ан-Насаи, 1549 и 1550, со слов Абу ‘Айяша аз-Зуракы.

[323] **Хадис достоверен;** Ат-Тирмизи, 3035 и ан-Насаи, 1544, со слов Абу Хурейры.

[324] И это мнение действительно наиболее верно. Его поддержал имам аль-Бухари, Ибн Хаджар и Ибн уль-Кайим.

Подтверждается это также и тем, что Абу Муса аль-Аш‘ари и Абу Хурейра были одними из участников похода Зат ур-Рика‘. Что касается Абу Мусы, то сообщение об этом приводится от него в двух достоверных сборниках[325]. В них сообщается, что он отправился в этот поход, и что они обматывали свои ноги заплатками, когда их обувь износилась. А что касается Абу Хурейры, то приводится от Маруана ибн уль-Хакама, что он спросил Абу Хурейру: *«Совершал ли ты с посланником Аллаха молитву страха?»* Он сказал: *«Да»*. Тот спросил: *«Когда?»* На что Абу Хурейра ответил: *«В год похода на Неджд»*, — после чего упомянул одну из форм молитвы страха. Этот хадис приводит имам Ахмад, Абу Дауд и ан-Насаи[326].

Некоторые же историки привели еще одно мнение в этом вопросе, заключающееся в том, что поход Зат ур-Рика‘ произошел более одного раза: один раз до битвы у рва, а второй раз — после. Но даже если согласиться с этим мнением, необходимо указать на то, что в случае достоверности хадиса о том, что молитва страха была узаконена лишь в ‘Усфане, то придется сказать, что в первом походе Зат ур-Рика‘ молитва страха не совершалась[327].

Также из происшествий этого похода ученые упоминают историю, согласно которой, посланник Аллаха ﷺ купил верблюда у Джабира[328],

---

[325] Аль-Бухари, 4128 и Муслим, 1816.

[326] **Хадис достоверен;** Ахмад, 8260, Абу Дауд, 1240 и ан-Насаи, 1543. Сказал Ибн уль-Кайим в «Зад уль-Ма‘ад», 3/226, после того, как привел все вышеуказанные доводы: *«Все это указывает на то, что битва Зат ур-Рика‘ произошла после Хайбара, и также на то, что тот, кто установил ее до битвы у рва, ошибся очевидной ошибкой»*. Затем Ибн уль-Кайим сказал: *«Поэтому верным является то, что необходимо переместить поход Зат ур-Рика‘ с этого места на место после битвы у рва, более того, на время после Хайбара. Мы же привели рассказ об этом походе именно здесь, лишь подражая в этом ученым сиры, после чего нам стала ясна их оплошность»*.

[327] Ибн уль-Кайим раскритиковал мнение о том, что поход Зат ур-Рика‘ происходил дважды. См. «Зад уль-Ма‘ад», 3/226.

[328] Эта история передается у аль-Бухари, 2097, и др. и Муслима, 715, но ни аль-Бухари, ни Муслим не сообщают о том, в каком именно походе эта история произошла. Однако Мухаммад ибн Исхак указывает на то, что эта история произошла именно во время похода Зату Рика‘, **и иснад его этого сообщения хороший**.

Из примеров на это то, что однажды пророк ﷺ обратился к Аллаху с мольбой относительно козочки, которую пас ʻАбдуллах ибн Масʻуд. Пророк ﷺ произнес фразу ***«Бисми-Ллях»*** («с именем Аллаха») и подоил эту козочку, после чего молоко начало обильно течь. Пророк ﷺ испил из этого молока сам и напоил им также Абу Бакра[580]. То же самое случилось с овечкой, принадлежащей Умм Маʻбад[581].

Также однажды пророк ﷺ обратился к Аллаху с мольбой за ат-Туфейля ибн ʻАмра, вследствие чего Всевышний даровал ему знамение — на конце его плети появился яркий свет, который был виден издалека[582].

Подобный же свет был дарован Усейду ибн уль-Худейру и ʻАббаду ибн Бишру аль-Ансари, когда они вышли от пророка ﷺ в темную ночь[583].

---

[580] **Хадис хороший;** Ахмад, 3598, ат-Таялиси, 351, Абу Яʻля, 4985 и многие другие со слов Ибн Масʻуда.

[581] **Хадис достоверный;** Ат-Табарани в «аль-Муʻджам уль-Кабир», 4/48, № 3605 и другие со слов Хубейша ибн Халида. В иснаде этого сообщения несколько неизвестных передатчиков.

Также эту историю приводит ат-Табарани в «аль-Муʻджам уль-Кабир», 18/343, № 874, аль-Баззар, 1743 («Кашф уль-Астар») и другие со слов Кайса ибн ун-Нуʻмана ас-Сакуни. Ибн Хаджар в биографии Кайса ибн ун-Нуʻмана назвал этот иснад достоверным.

Также эта история приводится со слов Абу Бакра ас-Сыддика и Джабира. Но в их иснадах есть слабость.

Ибн Касир сказал об этой истории в «аль-Бидая уа-н-Нихая», т. 2, ч. 3, с. 201-202: *«Ее история известна, передается различными путями, которые поддерживают друг друга»*. Остается лишь заметить, что хафиз Ибн Касир уже упоминал этот хадис ранее по книге (см. с. 171).

[582] **Хадис слабый;** эту историю приводит Абу Нуʻейм в «Даляиль ун-Нубуа», с. 238-240, хадис № 191 через Ибн Исхака без упоминания иснада. Также ее приводит Ибн Саʻд в «ат-Табакат», 4/223-226, но по дороге аль-Уакыди, который является оставленным передатчиком. Исходя из этого, **достоверность этой истории не установлена**. А Одному Аллаху известно лучше. Остается лишь заметить, что хафиз Ибн Касир уже упоминал этот хадис ранее в книге (см. с. 153).

[583] Аль-Бухари, 3805, со слов Анаса ибн Малика, который сказал: *«Однажды в темную ночь двое из сподвижников вышли от пророка ﷺ и вдруг перед ними зажегся свет, который сопровождал их, пока они не разошлись, когда же они разошлись, свет также разделился на две части»*. Что же касается упоминания имен этих двоих сподвижников, то оно приводится у имама Ахмада, 13870, **с достоверным**

Из примеров на это и то, что однажды, пророк ﷺ обратился к Аллаху с мольбой о гибели семерых курайшитов, которые издевались над ним, пока он совершал молитву. Все они были убиты в день Бадра[584].

Из этого также и то, что посланник Аллаха ﷺ обратился к Аллаху с мольбой о гибели сына Абу Ляхаба. Всевышний направил на него одного из хищников на территории Шама, ответив на мольбу своего пророка ﷺ[585].

Из примеров мольбы посланника Аллаха ﷺ можно привести и то, как он обратился к Аллаху с мольбой против Сураки ибн Малика, после чего ноги его коня провалились в землю. А затем пророк ﷺ обратился к Аллаху еще раз, и животное выбралось из земли[586].

Также в день Бадра посланник Аллаха ﷺ кинул горсть мелких камешков в сторону неверующих курайшитов так, что каждого из них

иснадом, а имам аль-Бухари привел это сообщения в своем сборнике в подвешенном виде после хадиса 3805.

584 Аль-Бухари, 240 и Муслим, 1794, со слов Ибн Мас'уда.

Речь идет о следующих семерых: 1 — Абу Джахль; 2 — 'Утба ибн Раби'а; 3 — Шейба ибн Раби'а; 4 — аль-Уалид ибн 'Утба; 5 — Умейя ибн Халяф; 6 — 'Укба ибн Аби Му'айт. Что касается седьмого, то передатчик хадиса забыл его имя.

В хадисе приводится, что один из них бросил на спину посланника Аллаха ﷺ внутренности верблюда, когда пророк ﷺ совершал молитву, после чего они начали смеяться так, что падали друг на друга от смеха. Нужно отметить, что смех их мгновеннно сменился на страх, когда они услышали мольбу пророка ﷺ на них. Это потому, что они знали о том, что мольба в этом священном городе не отвергается Всевышним.

585 Эта история передается многочисленными иснадами сразу в нескольких сборниках. Из этого ат-Табарани в «аль-Му'джам уль-Кабир», 22/435, № 1060, аль-Бейхакы в «Даляиль ун-Нубуа» 2/338-339 и другие. Сказал хафиз Ибн Хаджар в «Фатх уль-Бари», 5/107, при разборе хадиса 1831: ***«И хадис этот является хорошим»***.

586 Аль-Бухари, 3615 и Муслим, 2009, со слов аль-Бара ибн 'Азиба от Абу Бакра ас-Сыддика. Также этот хадис приводится у имама аль-Бухари, 3906, со слов самого Сураки ибн Малика. Остается лишь заметить, что хафиз уже приводил эту историю ранее в книге (см. с. 169-171).

достигло что-то из этих камней, посредством чего Всевышний разбил врагов[587]. То же самое произошло и в день Хунейна[588].

Из событий дня Бадра было также и то, что пророк ﷺ дал ‘Уккаше ибн Михсану ствол дерева, который превратился в острый меч[589].

Также (после битвы при Бадре), когда дядя посланника Аллаха ﷺ аль-‘Аббас оказался в плену, пророк Аллаха ﷺ сообщил ему о кладе, зарытом им и его супругой Умм уль-Фадль перед выездом на битву Бадра, под порогом двери их дома, и аль-‘Аббас подтвердил правдивость этих слов[590].

Из этого также и сообщение пророка ﷺ ‘Умейру ибн Уахбу о том, что тот пришел из Мекки, чтобы убить пророка ﷺ. Хотя ‘Умейр заверял, что он явился только для того, чтобы выкупить некоторых из пленников Бадра. После слов пророка ﷺ ‘Умейр признал его правдивость и принял ислам, да будет доволен им Аллах[591]!

---

[587] **Хадис хороший;** передает его Ибн Исхак с хорошим иснадом.

У этого хадиса есть также и поддерживающие хадисы: хадис Хакима ибн Хизама у ат-Табарани в «аль-Му‘джам уль-Кабир», 3/227, № 3127, 3128. В иснаде этого хадиса присутствует слабость. Хадис Ибн ‘Аббаса у ат-Табарани в «аль-Му‘джам уль-Кабир», 11/285, № 11750. Аль-Хейсами сказал об этом хадисе: *«Его передатчики — передатчики достоверного сборника»*.

[588] Муслим, 1775, со слов аль-‘Аббаса ибн ‘Абд иль-Мутталиба, и 1777, со слов Салямы ибн уль-Акуа‘.

[589] **Хадис слабый;** Ибн Исхак передает его без иснада, Ибн Са‘д с иснадом отосланным, а аль-Бейхакы с иснадом, в котором аль-Уакыди — оставленный передатчик.

[590] Эту историю передает имам Ахмад, 3310, со слов Ибн ‘Аббаса ﷺ, но в ней неназванный передатчик. Также хадис Ибн ‘Аббаса передается несколькими другими иснадами, и в каждом из них есть определенная степень слабости. Эта же история приводится также у аль-Хакима, 3/397-398, № 5477, но уже со слов ‘Аиши, но шейх Мукбиль указал на то, что, начиная примерно с середины истории, есть опасность пропуска передатчика. **Исходя из многочисленности иснадов, некоторые из исследователей, такие, как хафиз Ибн Хаджар и другие, назвали этот хадис хорошим**. А Одному Аллаху известно лучше.

[591] Эта история передается Ибн Исхаком в отосланной форме от ‘Урвы ибн уз-Зубейра, а также другим иснадом от Мухаммада ибн Джа‘фара ибн уз-Зубейра. ↘

Также в день Ухуда пророк ﷺ вернул на место глаз Катады ибн Ну‘мана аз-Зафари, когда тот вытек ему на щеку, а некоторые сказали — когда тот выпал из глазницы ему на руку. После этого этот глаз стал видеть лучше, чем другой, а внешне между ними не было никакого различия[592].

В один из дней битвы у рва пророк ﷺ накормил примерно тысячу человек мясом одного ягненка и одним са‘[593] ячменя. Это произошло в доме Джабира[594]. В течение этих же событий посланник Аллаха ﷺ накормил этих же людей небольшим количеством фиников, принесенных дочерью Башира (ибн Са‘да)[595].

Также однажды пророк ﷺ накормил восемьдесят человек таким количеством еды, которой было так мало, что она умещалась в его благородной руке[596].

Также и Ибн Са‘д передает историю в отосланной форме от ‘Икримы, и Муса ибн ‘Укба в той же отосланной форме, но уже со слов аз-Зухри. Данные иснады являются хорошими или достоверными до отосланности. Хафиз Ибн Хаджар указал на то, что у этой истории есть также и полноценные иснады, но не указал на степень их достоверности. Также и аль-Хейсами, указав на то, что этот хадис приводится у ат-Табарани, сказал: *«Его передатчики являются передатчиками достоверного сборника»*. **Исходя из этого, многие из исследователей говорят о том, что этот хадис не опускается ниже уровня хорошего.**

592 Эта история передается Ибн Исхаком в отосланной форме от ‘Асыма ибн ‘Умара ибн Катады, но Абу Ну‘ейм привел иснад в полноценном виде, упомянув после ‘Асыма Махмуда ибн Лябида от Катады ибн ун-Ну‘мана. Также эту историю передает Абу Я‘ля, 1549, но в его иснаде Яхья ибн ‘Абд иль-Хамид аль-Химмани — слабый передатчик. Также ат-Табарани в «аль-Му‘джам уль-Кабир», 19/8, № 12, но в его иснаде сразу три неизвестных передатчика. У этой истории есть также сразу несколько других иснадов, в каждом из которых определенная степень слабости, но опираясь на эту многочисленность, некоторые из исследователей говорят о том, что **данный хадис доходит до уровня хорошего, или даже выше**.

593 Са‘ — мера объема, которая часто упоминается в хадисах. Са‘ равна четырем муддам, а мудд — это сложенные вместе две ладони среднего человека.

594 Аль-Бухари, 4101, 4102 и Муслим, 2039, со слов Джабира ибн ‘Абдилляха. В хадисе приводится указание на то, что их было именно тысячу человек.

595 Эта история приводится у Ибн Исхака, но с прерванным иснадом, поэтому **не является установленной.**

596 Аль-Бухари, 3578 и Муслим, 2040, со слов Анаса ибн Малика.

Его водоем — самый великий в Судный День

Также из отличительных свойств то, что у пророка ﷺ в Судный День будет водоем, к которому будут подходить люди. Но имам ат-Тирмизи и другие имамы передают то, что водоем будет также и у других пророков[833]. Но, в любом случае, мы знаем, что водоем Мухаммада ﷺ будет самым большим среди всех водоемов, и самым многочисленным по его посетителям.

Город начала его пророчества — самое почетное место на земле

Также из отличительных свойств то, что город, в котором Мухаммад ﷺ стал пророком — это самое почетное место на земле. А следующим по достоинству городом, по мнению большинства, является Медина, в которую он переселился. Но от некоторых ученых передается иное мнение в этом вопросе, заключающееся в том, что самым почетным местом на земле является Медина. Такое утверждение передается от имама Малика ибн Анаса и большинства его последователей[834]. А ʻИяд ас-Сабти[835] передавал подобное мнение от

---

[833] Ат-Тирмизи, 2442, со слов Самуры ибн Джундуба. В этом хадисе сразу несколько проблем: сам имам ат-Тирмизи посчитал более верным вариантом передачи этого хадиса вариант отосланный (мурсаль) со слов Хасана аль-Басри. Также в его иснаде опасность тадлиса Катады и аль-Хасана аль-Басри (а особенно от Самуры). В нем также есть слабость Саʻида ибн Башира аль-Азди.

Однако шейх аль-Албани в «ас-Сахиха», 1589, привел этому хадису различные поддерживающие его хадисы, после чего пришел к выводу о том, что посредством всего этого **хадис доходит до уровня хорошего или даже достоверного.** А Одному Аллаху известно лучше.

Что же касается того, что у нашего пророка ﷺ будет водоем в Судный День, то это приводится многочисленными хадисами так, что данное утверждение доходит до уровня мутауатир.

[834] Верным является мнение первое. На это указывает хадис, приводимый имамом ат-Тирмизи, 3925 и Ибн Маджей, 3108, со слов ʻАбдуллаха ибн ʻАди ибн Хамра **с достоверным иснадом**, что пророк ﷺ сказал: ***«Клянусь Аллахом, поистине, ты лучшая земля Аллаха, и самая любимая земля Аллаха для меня. Если бы меня не изгнали, я бы не вышел от тебя».***

[835] Имеется в виду Кады ʻИяд — автор книги «аш-Шифа». Скончался в 544 г. х.

правителя правоверных ‘Умара ибн уль-Хаттаба ﷺ. А Аллах знает лучше!

Также ‘Ияд ас-Сабти передал единогласное мнение относительно того, что могила пророка ﷺ является самым лучшим местом на земле. А до него это единогласное мнение передавали Кады Абу-ль Уалид аль-Баджи[836], ибн Батталь[837] и другие.

Это единогласное мнение опирается на хадис, в котором сообщается, что после смерти пророка ﷺ люди начали разногласить относительно места его захоронения. Некоторые сказали, что его следует похоронить на кладбище аль-Бакы‘, другие сказали — в Мекке, третьи — в Иерусалиме. И тогда Абу Бакр ﷺ сказал: *«Поистине, Всевышний не забрал бы его, кроме как в самом любимом для него месте на земле»*[838].

Этот хадис упомянул ‘Абд ус-Самад ибн ‘Асакир в книге «Тухфат уз-Заир», но я не видел его цепочки передатчиков[839].

---

[836] Сулейман ибн Халяф ибн Са‘д ат-Туджиби аль-Андалюси аль-Куртуби. Автор многих полезных трудов.

[837] Абу-ль Хасан ‘Али ибн Халяф ибн Батталь аль-Бакри аль-Куртуби, известный автор шарха на «Сахих аль-Бухари».

[838] **Хадис слабый;**. Абу Я‘ля, 45, со слов ‘Аиши от Абу Бакра ас-Сыддика. Правильная форма передачи этого хадиса приводится у имама ат-Тирмизи, 1018, и в нем сказано: *«Всевышний не забирает пророка, кроме как в том месте, в котором он бы хотел быть захороненным»*.

Как мы видим, в этой форме нет указания на то, что данная часть земли является наиболее достойной. Что же касается единогласного мнения, то неизвестно на какой из достоверных доводов оно опирается. Напротив, известно то, что оно противоречит ясному, достоверному хадису ‘Абдуллаха ибн ‘Ади ибн Хамра, приведенному чуть ранее.

[839] ‘Абд ус-Самад ибн ‘Абд иль-Уаххаб ибн уль-Хасан ибн Мухаммад. Являлся внуком Ибн ‘Асакира, автора «Тарих мадинати Димашк». Скончался в 686 г.х. Что касается вышеупомянутой книги, то полное ее название «Итхаф уз-заир уа итраф уль-муким ли-с-саир».

ат-Тирмизи со слов своего шейха ‘Али ибн уль-Мунзира ат-Тарики[898]. Но это разъяснение не совсем понятно, потому что прохождение по территории пророческой мечети в состоянии полового осквернения разрешено всем людям, а не только пророку ﷺ и ‘Али, если только не сказать, что запретным является даже это.

Передается от Махдуджа аз-Зухли от Джасры бинт Даджаджи от Умм Салямы, что посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Поистине, не дозволена эта (моя) мечеть для находящегося в состоянии полового осквернения и для женщины, у которой менструация. Исключением является лишь посланник Аллаха, ‘Али, Фатыма, аль-Хасан и аль-Хусейн. Я разъяснил вам эти имена, чтобы вы не заблудились»***[899].

Этот хадис передали Ибн Маджа и аль-Бейхакы, и приведенное нами слово взято именно из последнего сборника. Сказал аль-Бухари: *«Связка Махдудж от Джасры — является очень слабой»*.

Аль-Бейхакы передал этот хадис также и иным иснадом: от Исма‘иля ибн Умейи от Джасры от Умм Салямы от пророка ﷺ, но ничего из этого не является достоверным.

Поэтому аль-Каффаль[900], который был из числа шафиитов, сказал: *«Это не было отличительным свойством посланника Аллаха ﷺ»*. Также и имам уль-Харамейн указал на то, что Абу-ль ‘Аббас ибн уль-Касс ошибся в этом вопросе. А Аллах знает лучше!

---

[898] Абу-ль Хасан аль-Куфи. Шейх имама ат-Тирмизи. Говорят, что он прозван ат-Тарики (от слова «тарик» — дорога), потому что родился на дороге.

[899] **Хадис является слабым, а его исключение с упоминанием имен ложным, выдуманным;** Ибн Маджа, 645 (без добавки), аль-Бейхакы, 7/65, № 13400, ат-Табарани в «аль-Му‘джам уль-Кабир», 23/373-374, № 883 и другие. В его иснаде Абу-ль Хаттаб ‘Умар аль-Хаджари, а также Махдудж — оба неизвестны. Что касается Даджаджи, то в ней слабость. См. «ад-Да‘ифа», шейха аль-Албани, 4973.

Что же касается второго иснада, который упомянет Ибн Касир, то **он также не является достоверным**.

[900] Абу Бакр, Мухаммад ибн Ахмад ибн уль-Хусейн ибн ‘Умар аш-Шаши ат-Турки (429 — 507 г.х.) — один из крупных шафиитских ученых Ирака. Скончался в 507 г. х.

Его волосы не становились нечистотой

Также из отличительных свойств посланника Аллаха ﷺ в главе об очищении то, что его волосы являлись чистыми в том смысле, что не были нечистотой[901].

Данное утверждение опирается на хадис, приводимый имамом Муслимом со слов Анаса Ибн Малика, что когда пророку ﷺ во время хаджа побрили голову, он повелел Абу Тальхе раздать эти волосы людям[902].

Но это можно назвать особенностью пророка ﷺ только в том случае, если мы скажем, что состриженные волосы всех остальных людей являются нечистотой, что является одним из двух мнений (у шафиитов).

Что же касается хадиса, который передает Ибн ʻУдей со слов Ибн Аби Фудейка от Бурейха ибн ʻУмара ибн Сафины от его отца от его деда, который сказал: *«Однажды, пророк ﷺ сделал кровопускание, а затем сказал мне: «**Возьми эту кровь и закопай ее, чтобы до нее не добрались животные и птицы**», или же он сказал: «**животные и люди**»*, — сомнение от Ибн Аби Фудейка*. Я скрылся от него и выпил эту кровь, а когда он спросил меня о ней, я сообщил ему о том, что выпил ее, и он засмеялся»*, то он является слабым[903]. Среди его передатчиков Бурейх, имя которого Ибрахим, который считается очень слабым передатчиком.

Аль-Бейхакы передает этот хадис также и другим иснадом: со слов Абу-ль Хасана ибн ʻАбдана, которому поведал Ахмад ибн ʻУбейд,

---

[901] Согласно мнению шафиитов, волосы, состриженные с головы человека, становятся нечистотой. А исключением является лишь пророк ﷺ. Однако данное мнение не является верным. Волосы любого человека являются чистыми — до и после их состригания.

[902] Муслим, (1305) — 326. Этот же хадис приводит и имам аль-Бухари, 171, но в сокращенной форме так, что говорится лишь о взятии этих волос Абу Тальхой, без приказа об их раздаче.

[903] **Хадис слабый;** Ибн ʻУдей в «аль-Камиль», 6/109 (биография ʻУмара ибн Сафины, 1226/259), аль-Бейхакы, 7/67, № 13408, аль-Баззар, 2435 («Кашф уль-Астар»), ат-Табарани в «аль-Муʻджам уль-Кабир», 7/94-95, № 6434 и другие со слов Сафины. Шейх аль-Албани привел этот хадис в «ад-Даʻифа», 1074, указав на причину его слабости.