29.12.2013

Булуг аль Марам "Книга Очищение"

шарх(толкование) книги собраныКулиевым Э. из разных книг ученых.

Раздел: 10 менструация.

http://bibliotekaislama.com
http://bibliotekaislama.wordpress.com
http://www.youtube.com/user/bibliotekaislama

ГЛАВА 10

МЕНСТРУАЦИЯ

136–137

(١٣٦، ١٣٧) عَنْ عَائِشَةَ، رضيَ الله عنها، قالت: إنَّ فاطمة بنتَ أبي حُبَيْشٍ كانت تُسْتَحَاضُ، فقالَ لها رسولُ الله، صلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّم: «إن دمَ الحَيْضِ دمٌ أسْوَدُ يُعْرَفُ، فإذا كانَ ذَلِكَ فَأَمْسِكي عَنِ الصلاةِ، فإذا كانَ الآخَرُ فَتَوَضَّئي وصَلِّي». رواهُ أبو داود والنسائيُّ، وصححه ابنُ حِبَّانَ والحاكم، واستنكرهُ أبو حاتم.

وفي حديثِ أسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ، رضي الله عنها، عِنْدَ أبي داود: «وَلْتَجْلِسْ في مِرْكَنٍ، فإذا رأتْ صُفْرَةً فَوْقَ الماءِ فَلْتَغْتَسِلْ للظُّهْرِ والْعَصْرِ غُسْلاً واحداً، وَتَغْتَسِلُ للمغْرب والعِشَاءِ غُسْلاً واحداً، وتَغْتَسِلُ للفجرِ غُسْلاً واحداً، وتتوضأُ في ما بين ذلك».

Передают, что 'Аиша, да будет доволен ею Всевышний Аллах, рассказывала, что у Фатимы бинт Абу Хубейш были хронические кровотечения, и Посланник Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, сказал ей: «Менструальная кровь — темная, и ее можно определить без труда. Когда будет выделяться такая кровь, то воздерживайся от намаза. А когда будет выделяться другая (т. е. алая) кровь, то совершай омовение и молись». Этот хадис передали Абу Давуд и ан-Насаи, а Ибн Хиббан и аль-Хаким назвали его достоверным. Однако Абу Хатим назвал хадис неприемлемым*.

Передают, что Асма бинт 'Умейс**, да будет доволен ею всевышний Аллах, рассказывала, что Посланник Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, сказал: «Сядь над тазом, и если увидишь на поверхности воды желтизну, то искупайся один раз для полуденного и послеполуденного намазов, один раз — для закатного и вечернего намазов, а также один раз — для рассветного намаза. А между ними ты должна совершать омовение». Этот хадис передал Абу Давуд***.

* Знатоки хадисов назвали этот хадис неприемлемым, потому что 'Ади ибн Сабит рассказывал его со слов своего отца от имени своего деда, хотя последний был неизвестен авторитетным знатокам хадисов. Абу Давуд назвал хадис слабым. Однако он не противоречит достоверному хадису 'Аиши, переданному в главе о том, что делает омовение недействительным. Из него следует, что женщина может отличать менструальные кровотечения от хронических кровотечений из сосудов по цвету и другим качествам крови. И если женщина увидела появление только алой крови, то она должна очищаться от осквернения и совершать намаз. См. "Субуль ас-Салам", т. 1, стр. 154.

** Она была женой Джа'фара ибн Абу Талиба, вместе с ним переселилась в Эфиопию, где родила нескольких детей, одним из которых был 'Абдуллах. После гибели Джа'фара в сражении при Му'те на ней женился Абу Бакр ас-Сыддик, а после его кончины на ней женился 'Али ибн Абу Талиб, от которого у нее родился сын Йахйа. 'Умар ибн аль-Хаттаб спрашивал ее о толковании снов. Скончалась после трагической гибели 'Али ибн Абу Талиба.

*** Появление желтизны свидетельствует об окончании менструации, и на основании этого критерия женщины, страдающие хроническими кровотечениями, могут определять срок окончания менструации. Что

же касается порядка совершения намазов при хроническом кровотечении, то полуденный намаз следует совершать незадолго до истечения времени этого намаза после предварительного купания. Как только зайдет время послеполуденного намаза, следует совершить омовение и послеполуденный намаз. Следующий за этим закатный намаз следует совершить после предварительного купания незадолго до истечения времени этого намаза. А как только зайдет время вечернего намаза, следует совершить омовение и вечерний намаз. Перед совершением рассветного намаза также следует искупаться. Из всего сказанного следует, что женщина, страдающая хроническим кровотечением, после каждого омовения имеет право совершить всего один обязательный намаз. См. "Итхаф аль-Кирам", стр. 47.

138

(١٣٨) وعن حَمْنَةَ بِنْتِ جَحْشٍ، رضي الله عنها، قالت: كُنْتُ أُسْتَحاضُ حَيْضَةً كثيرةً شديدةً، فأَتَيْتُ النبي، صلّى الله عَلَيْهِ وَسَلّم، أَسْتَفْتِيه، فقال: «إنما هِيَ رَكْضَةٌ منَ الشّيطان، فَتَحيّضي ستّةَ أيامٍ أوْ سَبْعَةَ أيّامٍ، ثمّ اغْتَسِلي، فإذا اسْتَنْقَأْتِ فصلّي أربعةً وعشرين، أو ثلاثةً وعشرينَ، وصومي وصلّي، فإنّ ذلك يُجْزِئُك، وكذلك فافعلي كل شهر كما تحيضُ النساءُ، فإنْ قَوِيتَ على أنْ تُؤخّري الظُهر وتُعَجلي العَصرَ، ثمّ تَغْتَسِلي حين تَطْهُرين، وتُصلين الظهرَ والْعَصرَ جميعاً، ثم تُؤخّرين المغربَ وتعجلين العِشَاءَ، ثمّ تَغْتَسِلينَ وتَجمَعين بينَ الصّلاتين، فافْعَلِي، وتَغْتَسِلينَ مَعَ الصُبْحِ وتُصلين». قال: «وَهُوَ أعْجَبُ الأمرين إليّ». رواه الخمسة إلا النّسائيَ، وصحّحهُ الترمذيُ، وحسّنهُ البُخاري.

Передают, что Хамна бинт Джахш*, да будет доволен ею всевышний Аллах, рассказывала, что у нее было очень сильное хроническое кровотечение, и она обратилась за советом к Пророку, да благословит его Аллах и ниспошлет ему мир. Он сказал: «Это — удар дьявола. Придерживайся правил, касающихся менструации, в течение шести-семи дней, а затем искупайся. После того как ты очистишься, совершай намаз и соблюдай пост в течение двадцати трех или двадцати четырех дней, и этого для тебя вполне достаточно. Поступай таким образом каждый месяц, подобно остальным женщинам. Если у тебя хватит сил, то откладывай полуденный намаз и переноси вперед послеполуденный намаз, после чего купайся и объединяй эти намазы. Затем откладывай закатный намаз и пере-

носи вперед вечерний намаз, после чего купайся и также объединяй эти два намаза. Затем еще раз купайся и совершай рассветный намаз». Он добавил: «Из двух способов этот мне нравится больше». Этот хадис передали Ахмад, Абу Давуд, ат-Тирмизи и Ибн Маджа. Ат-Тирмизи назвал хадис достоверным, а аль-Бухари — хорошим**.

* Она была сестрой матери правоверных Зейнаб бинт Джахш и женой Мус'аба ибн 'Умейра. После его гибели в сражении при Ухуде на ней женился Тальха ибн 'Убейдуллах.

** Из этого хадиса следует, что менструальные кровотечения продолжаются либо шесть, либо семь дней, причем их продолжительность зависит от возраста и телосложения женщины. В течение этого срока женщина не имеет права совершать намаз и соблюдать пост, а по окончании менструации она обязана возместить пропущенные дни поста и не должна возмещать пропущенные намазы. Если она страдает хроническими кровотечениями, то после прекращения менструации она может очищаться одним из двух способов. При первом способе она должна купаться три раза в день и объединять полуденный намаз с послеполуденным, а закатный намаз — с вечерним. А при втором способе она должна совершать омовение перед каждым намазом. Из обсуждаемого нами хадиса следует, что Посланник Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, считал первый способ очищения более предпочтительным. Следует отметить, что большинство богословов справедливо считало, что при хроническом кровотечении женщина должна совершать омовение только после захода времени обязательного намаза, поскольку ее очищение носит вынужденный характер, а это значит, что очищаться она должна только тогда, когда в этом возникнет необходимость. Из этого хадиса также следует, что при нахождении на постоян-

ном местожительстве нельзя совершать два обязательных намаза во время одного из них даже по уважительной причине. И если бы поступать таким образом разрешалось, то в первую очередь это было бы дозволено женщинам с хроническими кровотечениями. См. "Субуль ас-Салам", т. 1, стр. 155–158.

139

(١٣٩) وعن عائشة، رضي الله عنها، أنّ أمّ حبيبة بنت جحش، رضي الله عنها، شكت إلى رسول الله، صلّى الله عليه وسلّم، الدّم، فقال: «امكثي قدر ما كانت تحبسك حيضتك، ثمّ اغتسلي»، وكانت تغتسل لكل صلاة. رواه مسلم.

وفي رواية للبخاري: «وتوضّئي لكلّ صلاة». وهي لأبي داود وغيره من وجه آخر.

Передают, что 'Аиша, да будет доволен ею Всевышний Аллах, рассказывала, что Умм Хабиба бинт Джахш* пожаловалась Посланнику Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, на кровотечение, и он сказал: «Пережди, пока не закончится менструация, а затем искупайся». После этого Умм Хабиба купалась перед каждым намазом. Этот хадис передал Муслим. В версии аль-Бухари говорится: «...и совершай омовение перед каждым намазом». Абу Давуд и другие богословы также передали хадисы с похожим содержанием**.

* Существует мнение, что это была Хамна бинт Джахш, о которой мы упомянули ранее. Однако достоверно известно, что это была ее сестра, которая

была супругой ‘Абд ар-Рахмана ибн ‘Ауфа. Муслим передал хадис, в котором сообщается, что хронические кровотечения продолжались у нее на протяжении семи лет. Скончалась в 44 г. х.

•• При хронических кровотечениях определить срок окончания менструации можно по трем признакам. Во-первых, по характеру крови, потому что менструальная кровь является темной, густой и имеет неприятный запах, тогда как кровь, выделяющаяся при хроническом кровотечении, является желтоватой и жидкой. Во-вторых, по продолжительности менструаций, если они имели место до начала хронического кровотечения. В-третьих, по средней продолжительности менструаций у женщин такого возраста и телосложения. Если два из этих трех признаков совпадают, то определить точный срок окончания менструации становится еще легче. Если же эти признаки расходятся, то срок окончания менструации определяется по характеру крови, потому что Посланник Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, отдал предпочтение этому признаку и разъяснил, что менструальная кровь темная и густая. Здравый смысл также призывает нас отдавать предпочтение именно этому признаку. Затем следует руководствоваться продолжительностью менструаций у самой женщины и только затем можно равняться на остальных женщин. Руководствуясь этими правилами, любая благоразумная женщина может без особого труда выявлять разницу между менструальным и хроническим кровотечением. Что же касается некоторых усложненных методов, руководствоваться которыми призывают некоторые богословы и особенно представители ханифитской школы, то они не воспринимаются здравым смыслом и противоречат легким, ясным и доступным предписаниям мусульманского шариата. См. “Итхаф аль-Кирам”, стр. 48.

140

(١٤٠) وعَنْ أُمِّ عطية، رضي الله عنها، قالت: كُنَّا لا نَعُدُّ الكُدْرَةَ والصُّفْرَةَ بعدَ الطُّهرِ شَيْئاً. رواه البُخاري وأبو داود، واللفظُ لهُ.

Передают, что Умм 'Атийа*, да будет доволен ею Всевышний Аллах, рассказывала: «После очищения от менструаций мы не придавали значения ни мути, ни желтизне». Этот хадис передали аль-Бухари и Абу Давуд, и текст хадиса принадлежит последнему**.

* Ее звали Нусейба бинт Ка'б, или бинт аль-Харис аль-Ансарийа. Она была одной из самых славных сподвижниц. Она принимала участие в военных походах вместе с Посланником Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, помогала раненым и присматривала за больными, героически сражалась во время сражения при Ухуде. Она принимала участие при мытье тела усопшей дочери Посланника Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, доподлинно рассказывала об этом событии. На ее рассказы опирались многие сподвижники, их последователи и богословы Басры. Ее хадисы считаются основными преданиями о мытье покойников. Мусульманские богословы относят ее к числу сподвижников, которые поселились в Басре.

** Этот хадис обладает юридической силой восходящих хадисов, поскольку сподвижница намекнула, что они поступали таким образом при жизни Пророка, мир ему и благословение Аллаха. Этого мнения придерживались аль-Бухари и другие знатоки хадисов. Из этого хадиса следует, что женщина не должна придавать зна-

чения незначительным выделениям после того, как завершится выделение темной и густой менструальной крови. О завершении менструаций может свидетельствовать отторжение образования, похожего на белую нить, которое выделяется при окончании менструального кровотечения. Об этом также может свидетельствовать отторжение образования, которое придавало матке черствость. См. "Субуль ас-Салам", т. 1, стр. 159.

141

(١٤١) وعن أنس، رضي الله عنه، أنّ اليهودَ كانوا إذا حَاضَتِ المرْأةُ فيهم لَمْ يُؤاكلُوها، فقَالَ النبيُّ، صلّى الله عَلَيْهِ وسَلّم: «اصنَعُوا كلَّ شيءٍ إلا النكاحَ». رواه مُسلم.

Передают, что Анас ибн Малик, да будет доволен им Всевышний Аллах, рассказывал, что иудеи не садились есть и не оставались в одном доме вместе с женщиной, у которой была менструация. Когда сподвижники спросили Пророка, мир ему и благословение Аллаха, об этом, великий и могучий Аллах ниспослал следующий аят: **«Они спрашивают тебя о менструациях. Скажи: "Это — болезненное состояние. Избегайте женщин при менструациях и не вступайте с ними в близость, пока они не очистятся. А когда они очистятся, то приходите к ним, как повелел вам Аллах". Воистину, Аллах любит кающихся и любит очищающихся»** (2:222). Тогда Посланник Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, сказал: «Делайте все, что угодно, но не вступайте с ними в половую связь». Этот хадис передали Муслим, Ахмад, Абу Давуд, ат-Тирмизи, ан-Насаи и Ибн Маджа*.

• Этот хадис свидетельствует о том, что мужчина имеет права есть вместе с женой во время менструации. А это значит, что слюна женщины во время менструации является чистой. Передают, что 'Аиша рассказывала: «Во время менструации я пила и передавала сосуд Пророку, мир ему и благословение Аллаха. Он прикладывал губы к тому месту, откуда я пила, и после этого пил. Во время менструации я откусывала мясо, находящееся на кости, и передавала ее Пророку, мир ему и благословение Аллаха. Он прикладывал губы к тому месту, откуда я откусывала». Этот хадис передали Муслим, Ахмад, Абу Давуд, ан-Насаи и Ибн Маджа. Ат-Тирмизи сказал, что все богословы единодушны в том, что разрешается трапезничать с женой во время менструации. Ибн Сейид ан-Нас и Ибн Джарир ат-Табари также передали, что богословы были единодушны по этому вопросу. А кораническое предписание сторониться женщин во время менструации означает избегать половой связи с ними. См. "Нейл аль-Аутар", т. 1, стр. 271.

142

(١٤٢) وعن عائشة، رضي الله عنها، قالت: كانَ رسولُ الله، صلّى الله عليه وسلّم، يأمُرُني فأتَّزِرُ، فيُباشِرُني وأنا حائضٌ. متفقٌ عليه.

Передают, что 'Аиша, да будет доволен ею Всевышний Аллах, рассказывала: «Когда у меня была менструация, Посланник Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, просил меня надеть *изар*, а затем начинал ласкать меня». Этот хадис передали аль-Бухари и Муслим.

143

(١٤٣) وعن ابن عباس، رضي الله عنهما، عَنْ رسول الله، صلّى الله عليه وسلّم، في الذي يأتي امرأته وهي حائض، قال: «يتصدّق بدينار، أو بنصف دينار». رواه الخمسة، وصححه الحاكم وابن القطّان، ورجّح غيرهما وقفه.

Передают, что Ибн 'Аббас, да будет Всевышний Аллах доволен им и его отцом, сказал о мужчине, который вступил в половую связь с женой во время менструации: «Пусть раздаст динар или полдинара в качестве милостыни». Этот хадис передали Ахмад, Абу Давуд, ат-Тирмизи, ан-Насаи и Ибн Маджа. Аль-Хаким и Ибн Каттан назвали его достоверным, но многие богословы считали этот хадис прерванным*.

* В версии ат-Тирмизи говорится: «Если менструальная кровь является красной, то следует раздать динар. А если она является желтоватой, то следует раздать полдинара». В версии Ахмада сообщается, что если мужчина вступил в половую связь с женщиной во время менструации, то он должен раздать один динар. А если он вступил с ней в половую связь после окончания кровотечения до того, как она успела очиститься, то он должен раздать полдинара. Аш-Шаукани сказал: «Версию Абу Давуда и ан-Насаи также передали ад-Даракутни и Ибн аль-Джаруд. Все рассказчики этой версии являются рассказчиками, хадисы которых приводятся в сборнике аль-Бухари. Муксим, который рассказывал хадис от имени Ибн 'Аббаса, также был рассказчиком аль-Бухари, однако последний передал от его имени всего один хадис. Аль-Хаким, Ибн аль-Каттан, Ибн Дакик аль-'Ид назвали ха-

дис достоверным. Ахмад назвал хадисы, рассказанные
'Абд аль-Хамидом со слов Муксима, которые тот рас-
сказывал со слов Ибн 'Аббаса, одними из самых луч-
ших. А когда его спросили, принимает ли он этот ха-
дис, он ответил утвердительно. Абу Давуд сказал, что
эта версия является достоверной, хотя возможно, что
Шу'ба не рассказывал его восходящую версию. Касим
ибн Асбаг сказал, что его восходящую версию расска-
зывал Гандар. Однако Ибн Хаджар сказал, что цепоч-
ка рассказчиков и текст хадиса являются очень запу-
танными. Опровергнуть подобные заявления можно
словами Абу аль-Хасана ибн аль-Каттана, который
был одним из тех, кто считал, что хадис является до-
стоверным и что подобные заявления являются оши-
бочными. При оценке хадиса следует рассматривать
версию каждого рассказчика в отдельности и давать
ей оценку. Если хотя бы одна из версий является до-
стоверной, то ее следует принять, и все остальные сла-
бые версии не могут ослабить ее. Можно сказать, что
в одной версии говорится о милостыни размером в
один динар, в другой — в половину динара. В третьей
версии говорится о зависимости размера милостыни
от качества крови, а в других не упоминается об этом.
В четвертой говорится о зависимости размера милос-
тыни от начала или конца менструации, а в других
также не упоминается об этом. В шестой версии гово-
рится о двух пятых динара, а в седьмой — об освобож-
дении раба. Но все эти версии не влияют на достовер-
ность хадиса. После разъяснения этого Ибн
аль-Каттан доказал достоверность версии 'Абд аль-Ха-
мида. Многие богословы предполагали, что этот хадис
является прерванным на Ибн 'Аббасе или отосланным.
Однако аль-Хаттаби сказал, что в действительности
хадис является восходящим и целостным. Но снять с
себя ответственность можно, только обосновав свои
слова доказательствами, и поэтому мы сначала опро-
вергнем сомнения о том, что хадис является восходя-

щим. Известно, что Йахйа ибн Са'ид, Мухаммад ибн Джа'фар и Ибн Абу 'Ади рассказывал со слов Шу'бы именно восходящую версию. Ее также рассказывали Вахб ибн Джарир, Са'ид ибн 'Амир, ан-Надар ибн Шумейл, 'Абд аль-Ваххаб ибн 'Ата аль-Хаффаф. Ибн Сейид ан-Нас сказал, что рассказчиков, которые рассказывали со слов Шу'бы восходящую версию, больше, чем тех, которые рассказывали с его слов прерванную версию. Кроме того, они были достойней последних и обладали лучшей памятью. А ведь известно, что даже если восходящая и прерванная версии являются одинаково сильными, то это не считается недостатком восходящей версии. Абу Бакр аль-Хатыб сказал, что наличие восходящих и прерванных версий не является признаком слабости хадиса. Это — принцип, которого придерживаются мусульманские богословы, поскольку ни одна из этих версий не опровергает другую. И если мы признаем восходящую версию, то признаем добавку, которую нельзя отвергать. Что касается версии ат-Тирмизи, то ее также передали аль-Бейхаки, ат-Табарани, ад-Даракутни, Абу Йа'ла, ад-Дарими. Некоторые версии были рассказаны Суфйаном от имени Хусайфа, 'Али ибн Базимы и 'Абд аль-Карима, которые рассказывали хадис от имени Муксима. Некоторые версии были рассказаны Абу Джа'фаром ар-Рази со слов 'Абд аль-Карима, который рассказывал хадис от имени Муксима. Хусайф имел недостатки. Относительно 'Абд аль-Карима знатоки хадисов высказывали различные мнения. Передают даже, что богословы были единодушны в том, что он является неприемлемым рассказчиком. 'Али ибн Базима также имел недостатки. А что касается третьей версии Ахмада, то похожий хадис также передал аль-Бейхаки со слов Ибн Джариджа, который рассказывал его от имени 'Аты, который рассказывал его от имени Ибн 'Аббаса. Из всего сказанного следует, что мужчина, который вступил в половую связь с женщиной во время менст-

руации, обязан совершить искупительное действие. Этого мнения придерживались Ибн 'Аббас, аль-Хасан аль-Басри, Са'ид ибн Джубейр, Катада, аль-Ауза'и и Исхак. Согласно одному из сообщений, это мнение также высказывал Ахмад. Вначале этого мнения также придерживался имам аш-Шафи'и. Следует отметить, что аль-Хасан аль-Басри и Са'ид ибн Джубейр считали, что для искупления этого греха следует освободить одного раба. Все остальные считали, что следует раздать динар или полдинара. Однако они также высказывали различные мнения относительно того, когда надлежит выплачивать один динар, а когда — его половину. Все они опирались на обсуждаемые нами хадисы. 'Ата, Ибн Абу Мулейка, аш-Ша'би, ан-Наха'и, Макхуль, аз-Зухри, Абу аз-Зинад, Раби'а, Хаммад ибн Абу Сулейман, Аййуб ас-Сахтайани, Суфйан ас-Саури, аль-Лейс ибн Са'д, Абу Ханифа, Малик, аш-Шафи'и и многие другие ранние богословы считали, что этот грех не искупается милостыней. Согласно одному из сообщений, это мнение также высказывал имам Ахмад. Они считали, что искупить этот грех можно только покаянием и молитвами о прощении. Они также считали, что люди не обязаны совершать поступок, пока не доказано обратное, и поскольку этот хадис имеет вышеперечисленные недостатки, он не обладает юридической силой. Однако мы уже сказали о том, что первая версия хадиса является надежной. Мы также сказали о том, что она может служить убедительным доводом и что приписываемые ей недостатки не являются таковыми в действительности. Также следует отметить, что после цитирования этого хадиса Ибн Теймийа подчеркнул, что после окончания менструации женщина имеет право вступать в половую связь только после того, как искупается». См. "Нейл аль-Аутар", т. 1, стр. 268–269 (сокращенно).

Сафи ар-Рахман аль-Мубаракфури сказал: «Некоторые богословы признавали предписание раздавать ди-

нар или полдинара в качестве милостыни. Остальные богословы отвергали это предписание, потому что считали этот хадис запутанным и недостоверным. Что же касается богословов, которые признавали это предписание действительным, то некоторые из них считали, что слова "динар или полдинара" были результатом сомнения одного из рассказчиков. Другие считали, что если половая близость имела место в начале менструации, то следует раздать в качестве милостыни динар, если же она имела место в середине или в конце менструации, то следует раздать полдинара. Некоторые богословы считали, что мусульманин имеет право выбрать между динаром или половиной динара. Согласно наиболее достоверному мнению, предписание раздавать милостыню является желательным, но не обязательным». См. "Итхаф аль-Кирам", стр. 49.

Шейх Мухаммад ибн Салих сказал: «Если мужчина вступил в половую близость с женщиной во время менструации, то он совершил грех и обязан раздать динар или полдинара в качестве искупительной милостыни». Динар — это золотая монета. Мусульманский динар весит один мискаль золота. Одна саудийская гинея весит чуть меньше двух мискалей, и поэтому в качестве пожертвования достаточно раздать половину гинеи золота. О ее стоимости можно узнать на рынке. Например, если саудийская гинея эквивалентна ста риялам, то мужчина обязан раздать беднякам пятьдесят, или двадцать пять, иди двадцать семь риялов. Мужчина может выбрать между динаром или половиной динара, потому что союз "или" свидетельствует о законности выбора. Это предписание опирается на хадис, переданный Абу Давудом. Богословы высказывали различные мнения о его достоверности. Целый ряд богословов считал его достоверным. Имам Ахмад сказал, что этот хадис является одним из лучших. Абу Давуд назвал свою версию хадиса достоверной. Но некоторые богословы считали его слабым. А имам аш-Шафи'и сказал: «Если бы этот

хадис был достоверным, то я опирался бы на него». Только богословы ханбалитского толка считают, что искупительная милостыня является обязательной. А богословы остальных трех толков считают, что этот грех нельзя искупить милостыней. Но хадис является достоверным, потому что все его рассказчики были заслуживающими доверия. И нет ничего страшного в том, что только Ахмад опирался на него. Таково самое достоверное мнение по этому вопросу. В худшем случае этого мнения следовало бы придерживаться из осторожности. Но должна ли женщина раздавать искупительную милостыню в этом случае? Существует мнение, что она не должна раздавать искупительную милостыню, потому что в хадисе речь идет только о мужчинах и ничего не говорится о женщинах. Согласно другому мнению, женщина также должна раздать милостыню, если вступила в половую связь по собственному желанию. Причина этого заключается в том, что оба человека совершают одинаковое преступление. Мужчина не должен был вступать в половую связь с женщиной, а она не должна была позволять ему делать это. Но если она позволила ему совершить половой акт, то фактически не воспротивилась этому греховному поступку. Опираясь на суждение по аналогии, также можно утверждать, что женщина обязана раздать искупительную милостыню. Если женщина совершила прелюбодеяние по доброй воле, то она должна понести наказание. Если женщина по доброй воле вступила в половую близость с супругом во время паломничества до первого освобождения от ихрама, то ее паломничество становится недействительным. Если женщина по доброй воле вступила в половую близость с супругом во время поста, то ее пост также становится недействительным. И если Пророк, мир ему и благословение Аллаха, не упомянул о том, что женщины должны выплачивать искупительную милостыню, то это не означает того, что эту милостыню должны выплачивать только мужчины. Предписа-

ние, относящееся к мужчинам, также распространяется на женщин, пока не доказано обратное, и наоборот. Но следует отметить, что раздавать искупительную милостыню полагается при трех условиях. Во-первых, если человек знал о существовании запрета или о том, что у женщины началась менструация. Во-вторых, если человек помнил об этом. В-третьих, если он поступил так по собственному желанию. Но если мужчина не знал о запрете или о том, что у женщины началась менструация, или если он забыл об этом, или если женщина была принуждена к половому акту, или если менструация началась во время полового акта, то они не обязаны раздавать искупительную милостыню и не совершают греха. См. "аш-Шарх аль-Мумти'", т. 1, стр. 413–416 (сокращенно).

144

(١٤٤) وعن أبي سعيد الخُدْرِيِّ، رضيَ الله عنهُ، قالَ: قال رسُول الله، صلَّى الله عَلَيْهِ وسَلَّم: «أليسَ إذا حَاضَتِ المَرْأةُ لم تُصَلِّ ولمْ تَصُمْ؟» مُتَّفقٌ عليه، في حديثٍ طويل.

Передают, что Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Всевышний Аллах, рассказывал, что то ли в праздник жертвоприношения, то ли в праздник разговения Посланник Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, вышел из дома и направился к месту молитвы. По пути ему встретилась группа женщин, и он сказал им: «О женщины, раздавайте милостыню, потому что мне было дано увидеть, что вы составляете большинство адских мучеников!» Они спросили: «Почему же, о Посланник

Аллаха?» Он сказал: «Потому что вы часто проклинаете других людей и проявляете неблагодарность по отношению к близким, и я не видел никого из тех, кому недостает ума и совершенства в делах религии, кто более вас был бы способен лишить благоразумного мужчину его разума!» Женщины спросили его: «А в чем же заключается наше несовершенство в делах религии и недостаток нашего ума, о Посланник Аллаха?» В ответ он сказал: «Разве свидетельство женщины не приравнивается к половине свидетельства мужчины?» Они ответили: «Да». Он сказал: «Это из-за того, что у нее не достает ума. А разве женщина не прекращает молиться и поститься, когда у нее начинается менструация?» Они ответили: «Да». Он сказал: «А это свидетельствует о ее несовершенстве в делах религии». Этот хадис передали аль-Бухари и Муслим*.

* Аш-Шаукани сказал: «Этот хадис свидетельствует о том, что женщина во время менструации не обязана поститься и совершать намаз, и богословы единодушны по этому вопросу. Он также свидетельствует о том, что разум может увеличиваться или уменьшаться, подобно вере. Упоминание о том, что женщинам не достает ума, не является порицанием, потому что они не избрали для себя такой разум по собственной воле. Смысл упоминания об этом заключается в том, что люди не должны обольщаться женщинами. А из упоминания о несовершенстве в делах религии следует, что таковым не являются только грехи. Понятие о несовершенстве в делах религии является более широким. Об этом писал Ибн Хаджар в книге "Фатх аль-Бари", ссылаясь на имама ан-Навави. Совершенство в делах религии познается в сравнении, а это значит, что один совершенный мусульманин уступает другому более совершенному. Поэтому женщина во время менструации не совершает греха, когда перестает молиться и поститься, однако она уступает тем, кто продолжает молиться в это время. Тут возникает во-

прос: получает ли женщина вознаграждение за, что вынужденно перестает молиться, подобно тому как больной человек получает вознаграждение за пропущенные добровольные намазы, которые он совершал, будучи здоровым? Ан-Навави сказал, что совершенно очевидно, что они не получают за это вознаграждение. А разница между женщинами во время менструации и больными заключается в том, что больной совершает благодеяния с намерением по возможности не прекращать их, тогда как женщина не имеет такого намерения при наличии менструации. Ибн Хаджар сказал, что только эта разница не дает оснований однозначно говорить о том, что женщина не получает такого вознаграждения». См. "Нейл аль-Аутар", т. 1, стр. 270.

145

(١٤٥) وعن عائشة، رضيَ الله عنها، قالتْ: لمّا جِئْنا سَرِفَ حِضْتُ، فقال النبيُّ، صلّى الله عَلَيْهِ وَسَلّم: «افْعَلِي ما يَفْعَلُ الحاجُّ، غَيْرَ أنْ لا تَطُوفِي بالبَيْتِ حتى تَطْهُرِي». متفقٌ عليه، في حديثٍ طويلٍ.

Передают, что 'Аиша, да будет доволен ею Всевышний Аллах, рассказывала: «Мы отправились в путь вместе с Посланником Аллаха и не говорили ни о чем, кроме паломничества. Когда мы достигли местечка Сариф, у меня началась менструация и я заплакала. Посланник Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, зашел ко мне и спросил: "Отчего ты плачешь?" Я ответила: "Лучше бы я не отправлялась в паломничество в этом году". Он

сказал: "Наверное, у тебя началось кровотечение". Я сказала: "Да". Тогда он сказал: "Воистину, Аллах предписал это всем дочерям Адама, посему делай все, что совершают паломники, но не совершай обхода вокруг Каабы до тех пор, пока не очистишься"». Этот хадис передали аль-Бухари и Муслим.

146

(١٤٦) وعن مُعاذ بن جبَل، رضيَ الله عَنْهُ، أنّهُ سألَ النبي، صلّى الله عَلَيْهِ وَسلّم: «مَا يحلُّ للرّجل من امرأتِه، وَهِيَ حائضٌ؟» فَقَالَ: «ما فَوقَ الإزار». رَوَاه أبُو داود وضعّفهُ.

Передают, что Му'аз ибн Джабаль, да будет доволен им всевышний Аллах, рассказывал, что он спросил Пророка, мир ему и благословение Аллаха, о том, что разрешается мужчине, когда у его жены начинается менструация. Он ответил: «Все, что выше *изара*». Этот хадис передал Абу Давуд, и он же назвал его слабым*.

* Одним из рассказчиков этого хадиса был Бакийа, который рассказывал его со слов Са'ида ибн 'Абдуллаха аль-Агташа. Поэтому Абу Давуд назвал хадис несильным. Он также передал хадис, рассказанный со слов Хизама ибн Хакима, о том, что его дядя по отцовской линии спросил Посланника Аллаха, мир ему и благословение Аллаха: «Что разрешается мне, когда у моей жены начинается менструация?» Он сказал: «Все, что выше изара». Двое из рассказчиков этого хадиса были правдивыми, а остальные — заслуживающими доверия. Известно, что дядей Хизама ибн Ха-

кима был ‘Абдуллах ибн Са‘ид. Мусульманские богословы единодушны в том, что вступать в половую связь с женщиной во время менструации категорически запрещено. Об этом свидетельствуют Священный Коран и пречистая Сунна. И всякий, кто считает это дозволенным, является неверующим. Но если человек не считает это дозволенным, но вступил в половую связь со своей женой во время менструации, то он совершает тяжкий грех и обязан покаяться. Ранее мы уже говорили о разногласиях, существующих между богословами по поводу искупительных действий в этом случае. Существует мнение, что во время менструации супругам разрешаются любые любовные игры, кроме полового акта. Согласно другому мнению, мужчине разрешается ласкать женщину, избегая участков тела, расположенных между пупком и коленями. Абу Ханифа, Малик и некоторые богословы шафиитского толка считали, что мужчинам категорически запрещается наслаждаться участками тела женщины, расположенными между пупком и коленями, если у нее началась менструация. Этого мнения также придерживались Са‘ид ибн аль-Мусайаб, Шурейх, Тавус, ‘Ата, Сулейман ибн Йасар и Катада. Некоторые богословы шафиитского толка считали, что поступать таким образом нежелательно. Другие считали, что если человек уверен, что это не приведет к половому акту, то ему разрешается поступать таким образом. В противном случае он не имеет права поступать таким образом. Однако наиболее предпочтительным является первое мнение, согласно которому мужчине разрешается все, кроме полового акта. Оно опирается на хадис Анаса, в котором говорится: «Делайте все, что угодно, но не вступайте с ними в половую связь». Этот хадис передали Муслим и другие знатоки хадисов. Этого мнения придерживались ‘Икрима, Муджахид, аш-Ша‘би, ан-Наха‘и, аль-Хаким, ас-Саури, аль-Ауза‘и, Ахмад ибн Ханбаль, Мухаммад ибн аль-Хасан,

Асбаг, Исхак ибн Рахавейх, Абу Саур, Ибн аль-Мунзир, Давуд и многие другие. См. "Нейл аль-Аутар", т. 1, стр. 266–267.

Большинство мусульманских богословов разрешало вступать в половую связь женщинам с хроническими кровотечениями. Ибн аль-Мунзир сообщил, что этого мнения придерживались Ибн 'Аббас, Ибн аль-Мусайаб, аль-Хасан аль-Басри, 'Ата, Са'ид ибн Джубейр, Катада, Хаммад ибн Сулейман, Бакр ибн 'Абдуллах аль-Музани, аль-Ауза'и, ас-Саури, Малик, Исхак, аш-Шафи'и, Абу Саур. Однако Ахмад и Ибрахим ан-Наха'и не разрешали мужьям вступать в половую связь с женами, страдающими хроническим кровотечением. Передают, что это мнение также высказывала 'Аиша. Ибн Сирин считал это нежелательным. Эти богословы проводили аналогию между хроническим кровотечением и менструацией, потому что в обоих случаях женщина испытывает трудности и страдания. А как известно, именно по этой причине запрещается вступать в половую связь с женой во время менструации. Однако наиболее предпочтительным является первое мнение, в пользу которого свидетельствует несколько доводов. Передают, что 'Икрима рассказывал, что Хамна бинт Джахш вступала в половую связь со своим мужем во время хронического кровотечения. Этот хадис передали Абу Давуд и аль-Бейхаки. Ан-Навави назвал цепочку рассказчиков хадиса хорошей. Известно, что мужем этой сподвижницы был Тальха ибн 'Убейдуллах. Передают также, что 'Икрима рассказывал, что Умм Хабиба страдала хроническим кровотечением, а ее муж вступал с ней в половую связь. Этот хадис передал Абу Давуд, однако одним из его рассказчиков был Му'алла. Знатоки хадисов считали его заслуживающим доверия. Однако имам Ахмад не опирался на его хадисы. Аль-Мунзири также сообщил, что не доказано, что 'Икрима ибн 'Аммар слышал хадисы от Хамны и Умм Хабибы. Но даже если принять

эти хадисы, они все равно являются прерванными, поскольку в них не сообщается, что Пророк, мир ему и благословение Аллаха, одобрил такой поступок сподвижников. Несмотря на это, мы не можем запрещать женщинам, страдающим хроническим кровотечением, вступать в половую связь, ибо если хроническое кровотечение не мешает женщине совершать намаз и поститься, то запрещать ей вступать в половую связь можно только на основании достоверных священных текстов. А поскольку таких текстов не существует, то поступать таким образом разрешается. См. "Нейл аль-Аутар", т. 1, стр. 271—272.

147

(١٤٧) وعن أُمِّ سَلَمَةَ، رضيَ الله عَنْهَا، قَالَتْ: كانت النُّفَساءُ تَقْعُدُ في عَهْدِ النَّبي، صلَّى الله عَلَيْهِ وَسلَّم، بَعْدَ نِفَاسِهَا أَرْبعين يوماً. رواه الخمسةُ إلا النسائي، واللفظ لأبي داود.

وفي لَفْظٍ لَهُ: ولم يأمُرها النبيُّ، صلَّى الله عَلَيْهِ وَسلَّم، بقضاءِ صلاةِ النِّفاسِ. وصَحَّحه الحاكم.

Передают, что Умм Салама, да будет доволен ею Всевышний Аллах, рассказывала: «Во времена Пророка, мир ему и благословение Аллаха, женщины с послеродовым кровотечением воздерживались от намаза в течение сорока дней». Этот хадис передали Ахмад, Абу Давуд, ат-Тирмизи и Ибн Маджа, и текст хадиса принадлежит Абу Давуду. В другой версии Абу Давуда говорится: «Пророк, мир ему и благословение Аллаха, не приказывал нам восполнять намазы, пропущенные по причи-

не послеродового кровотечения». Аль-Хаким назвал этот хадис достоверным*.

* Обычно послеродовые кровотечения продолжаются сорок дней. Этого мнения придерживались ‘Али ибн Абу Талиб, ‘Умар ибн аль-Хаттаб, ‘Усман ибн ‘Аффан, ‘Аиша, Умм Салама, ‘Ата, ас-Саури, аш-Ша‘би, аль-Музани, Ахмад ибн Ханбаль, Малик и многие другие богословы. Муса ибн Джа‘фар считал, что они могут продолжаться до семидесяти дней. Согласно одному из сообщений, имам аш-Шафи‘и сказал, что послеродовые кровотечения не продолжаются более семидесяти дней. Малик считал, что они могут продолжаться шестьдесят дней. Аль-Хасан аль-Басри сказал, что они продолжаются пятьдесят дней. В хадисе, переданном Ибн Маджой со слов Анаса ибн Малика, говорится, что Посланник Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, предписал женщинам выжидать сорок дней после рождения ребенка, если только они не увидят, что очистились раньше этого срока. Поэтому ат-Тирмизи сказал, что сподвижники и их последователи были единодушны в том, что после родов женщина должна прекратить молиться и не поститься в течение сорока дней, если только она не увидит, что очистилась раньше. См. “Нейл аль-Аутар”, т. 1, стр. 273—274.

После послеродового кровотечения женщина не должна возмещать пропущенные намазы, но обязана возмещать пропущенные дни обязательного поста. Это положение также распространяется на менструации. Передают, что Му‘аза спросила ‘Аишу: «Почему женщина после менструации возмещает пропущенный пост и не возмещает пропущенные намазы?» Она сказала: «При жизни Посланника Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, мы тоже сталкивались с этим. Нам было велено возмещать пропущенный пост и не

было велено возмещать пропущенные намазы». Этот хадис передали аль-Бухари, Муслим, Ахмад, Абу Дауд, ат-Тирмизи, ан-Насаи и Ибн Маджа. Ибн аль-Мунзири и ан-Навави сообщили, что богословы единодушны по этому вопросу. Ибн 'Абд аль-Барр сообщил, что некоторые хариджитские секты обязывали женщин возмещать пропущенные намазы. Они сравнивали женщин во время менструации со спящим человеком, который обязан возместить пропущенный намаз после того, как проснется. Однако этот довод нельзя назвать даже сомнительным. Передают, что Самура ибн Джундуб одно время думал таким образом, но Умм Салама разъяснила ему, что он ошибался. Ан-Навави сказал, что богословы объясняли мудрость этого предписания тем, что возмещение намазов является обременительным, тогда как возмещение обязательного поста, который бывает всего один раз в год, не составляет для женщины труда. Ранние богословы высказывали различные мнения относительно того, какие намазы должна совершать женщина, если менструация закончилась во время послеполуденного или вечернего намаза. Передают, что Ибн 'Аббас сказал: «Если женщина очистилась от менструации во время послеполуденного намаза, то она должна совершить полуденный и послеполуденный намазы. А если она очистилась во время вечернего намаза, то должна совершить закатный и вечерний намазы». Передают также, что 'Абд ар-Рахман ибн 'Ауф сказал: «Если женщина очистилась перед заходом солнца, то она должна совершить полуденный и послеполуденный намазы. А если она очистилась перед рассветом, то должна совершить закатный и вечерний намазы». Эти хадисы передали Са'ид ибн Мансур в сборнике "ас-Сунан" и аль-Асрам. Ахмад сказал, что это мнение разделяло большинство последователей сподвижников, кроме аль-Хасана. См. "Нейл аль-Аутар", т. 1, стр. 270—271.