С именем Аллаха Милостивого, Милосердного.

Список правильных мнений <u>с доводами</u> по вопросам, рассмотренные в процессе изучения книги «Булуг уль-Марам».

1. КНИГА ОЧИЩЕНИЯ (ТАХАРА).

1. Глава о водах.

1. Вступление.

2. Виды воды - 2 вида: чистая и очищающая (тахур) и нечистая (наджас).

3. Омовение тем, что выжато из чистых веществ (например, из корней деревьев) – неузаконено, но если то, что выжато полностью соответствует свойствам воды и называется водой, то омовение этим узаконено.

/Омовение водой, которая смешалась с чистым веществом, поменяла свойства и название – неузаконено, т.к. это уже не вода, а например, чернила или бульон и т.п.

/Омовение водой, в которой сварили что-то чистое (не наджас), и вода изменила свойства и название – неузаконено.

4, 5. Омовение водой, в составе которой то, от чего невозможно избавиться (минералы, соль и т.п.) – узаконено единогласно.

/Вода, к которой добавлена земля или песок – омовение ею узаконено, если вода течет по органам тела и не сильно загустела от песка. А если сильно загустела, то это уже не вода, а грязь.

/Вода, изменившаяся из-за нахождения рядом с чем-либо чистым, и из-за этого поменяла запах (вода рядом с благовоньями и т.п.) - омовение ею узаконено.

/Вода, поменявшая одно из ее свойств (цвет или запах или вкус) из-за смешения с чем-либо чистым – омовение ею узаконено.

6. Омовение набизом[1] **–** неузаконено, т.к. это не вода.

7. Вода с измененными свойствами из-за застаивания, а не перемешивания с чем-либо – узаконено.[2]

8. Мертвечина моря, которая разрешена к употреблению – мертвечина тех животных, которые не способны жить, кроме как в воде (моря, реки и т.п.).

9. Омовение водой моря – узаконено.[3]

10. Что такое «куллятейн» и каков его объем – бочки местности Хаджар (рядом с Мединой). Объем двух таких бочек примерно 220-250 литров. 1 кирба около 45 литров. Одна кулля около 2,5 кирбы.

11. Большое или малое количество воды, смешанное с нечистотой (наджас) – если вода изменила одно из своих свойств, тогда нечистота (наджас), а иначе чистая, очищающая (тахур) - см. сноску 2.

12. Мало воды смешалось с нечистотой (наджас), но не поменяла свойств – чистая, не наджас (см. сноску 2).

13. Становятся ли нечистотой жидкости (кроме воды) при смешении с нечистотой (наджас) – если поменяют одно из своих свойств, то превращаются в нечистоту (наджас), а иначе нет (как вода).[4]

---

[1] Набиз – настойка из фиников. Берут воду и кладут в нее финики, затем оставляют их в ней на определенное время, и эта вода превращается в настойку (гуще воды). Затем убирают финики до того, как он начнет опьянять, и пьют этот набиз.

[2] **Основа в воде – чистота.** <u>Довод</u> на 3-7 вопросы - Слова Аллаха: «**وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا**». «*Мы ниспосылаем с неба чистую и очищающую воду*» или: «**فَلَمْ تَجِدُواْ مَاء فَتَيَمَّمُواْ صَعِيداً طَيِّباً**». «*и вы не нашли воды, то направьтесь к чистой земле*» и др. **Пока вода называется водой и не изменила одно из свойств <u>из-за попадания в нее нечистоты</u>, то омовение ею узаконено.**

[3] <u>Довод</u> на 8-9 вопросы - хадис со слов Абу Хурейры о том, что *однажды сподвижники спросили пророка* (ﷺ) *о воде моря, и он* (ﷺ) *сказал: «Его вода чистая и его мертвечина дозволенная»* (Четверо). <u>**Достоверный.**</u> «**هو الطَّهُور ماؤه الحِلُّ ميتته**». <u>*Примечание:*</u> хадис Абу Умамы аль-Бахили марфу'ан: «***Поистину, ничто не превращает воду в нечистоту, кроме того, что победило ее запах, вкус и цвет***» (Ибн Маджа) – **недостоверный.** <u>В нем:</u> Ришдин ибн Са'д – очень слабый, к тому же ошибся, и правильно, что он по дороге Рашида (راشد) ибн Са'да в виде отосланного (мурсаль). Об этом сказали Абу Хатим и ад-Даракутни (см. «аль - 'Иляль» Ибн Аби Хатим и др. источники). «**إن الماء لا يُنجّسه شيء إلا ما غلب على ريحه و طعمه و لونه**». Но пришел хадис Абу Са'ида марфу'ан: «***Поистине, вода является чистой и ничто не превращает ее в нечистоту***» (Трое и Ахмад). **Достоверный из-за поддерживающих цепочек.** <u>В нем:</u> 'Убейдуллах ибн 'Абдиллях ибн Рафи', а некоторые сказали: 'Убейдуллах ибн 'Абдиррахман ибн Рафи' – его положение неизвестно (маджхуль аль-халь). Но его поддерживает похожий хадис Ибн 'Аббаса (Ахмад, ан-Насаи). **Достоверный.** <u>В нем:</u> Суфьян ас-Саури передает от Симака ибн Харба (до запутывания). И его передача (а также Шу'бы) от него достоверная. А передача Симака ибн Харба именно от 'Икримы – запутанная. Симак принимал подсказки. А что касается его передачи от других, то она годная (салих), но не достоверная. «**إن الماء طَهورٌ لا يُنجّسه شيء**».

[4] <u>*Примечание:*</u> хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***...если жир жидкий, то не приближайтесь к нему***» (Ахмад, Абу Дауд) – **больной (му'аль).** <u>В нем:</u> Ма'мар ибн Рашид ошибся как в иснаде (правильно, что это - хадис Меймуны), так и в матне (сохраненный матн придет ин шаа Аллах в «Книге торговли»). И больным этот хадис назвали аль-Бухари, Абу Хатим, ат-Тирмизи и др. (см. «аль - 'Иляль аль-Кабир» ат-Тирмизи, «аль - 'Иляль» Ибн Абу Хатима и ад-Даракутни). «**إن كان مائعا فلا تقربوه**».

14. Омовение водой, нагретой на солнце – узаконено.

15. Омовение водой, нагретой на огне - узаконено.

16. Омовение водой «Зам-зама», а также водой из колодцев Хиджра (в районе Табука) – водой «Зам-зама» узаконено без всякой нежелательности[5], а водой из колодцев Хиджра – неузаконено и недействительно.[6]

17. Купание (гусль) от полового осквернения (джанаба) в стоячей воде – запрещено (харам).[7]

18. Действительно ли очищение (гусль) осквернённого (джунуб) в стоячей воде – нет.[8]

19. Мочиться в стоячую воду – запрещено (харам).[9]

20. Испражняться в стоячую воду – запрещено и хуже, чем мочится в нее.

21. Мочиться в текучую воду – нежелательно (макрух). [10]

22. Очищение мужчины водой, оставшейся в сосуде после омовения женщины – нежелательно.

23. Очищение женщины водой, оставшейся в сосуде после омовения мужчины – нежелательно.[11]

24. Очищение мужчины и женщины из одного сосуда одновременно – разрешено.[12]

25. Омовение водой, однажды использованной при омовении или гусле – узаконено.[13]

26. Собака и ее слюна – собака не наджас, а ее слюна - нечистота (наджас).[14]

27. Все ли собаки равны в постановлении о нечистоте – да. Довод - слово хадиса общее, объемлет всех собак.

28. Мытье посуды после собаки семь раз – обязательно (уаджиб). Довод - (см. сноску 14).

29. Обтирание землей посуды, в которую полакала собака – обязательно. Довод – (см. сноску 14).

30. Когда необходимо обтирать посуду землей после лакания собаки – лучше всего в 1-ый раз (не условие), но можно в один из семи раз. И можно в 8-ой раз, опираясь на хадис ʻАбдуллаха ибн Мугаффаля (см. сноску 14).

31. Как необходимо обтирать посуду землей – сначала смешиваешь землю с водой, а затем обтираешь сосуд полученной смесью.

---

[5] Довод на вопросы 14-15, а также о воде «Зам-зама» – отсутствие довода на запрет. А если вода нагрета так сильно, что невозможно совершать омовение совершенным образом, тогда нежелательно.

[6] Довод – хадис Ибн ʻУмара ***о том, что им было приказано вылить то, что они набрали из колодцев, и скормить верблюдам тесто, которое замесили, используя эту воду*** (Согласованный). Это – явный хадис на запрет. **"أن الناس نزلوا مع النبي ﷺ على الحِجْر أرض ثمود فاستقوا من آبارهم و عجنوا به العجين فأمرهم النبي ﷺ أن يهريقوا ما استقوا و يعلفوا الإبل العجين و أمرهم أن يستقوا من البئر التي كانت تَردها الناقة"**

[7] Довод – хадис со слов Абу Хурейры марфуʻан: «***Пусть никто из вас не купается (гусль) в стоячей воде тогда, как он находится в половом осквернении (джунуб)***» (Муслим). **«لا يغتسلْ أحدكم في الماءِ الدائمِ و هو جُنُبٌ».**

[8] Довод – вышеупомянутый хадис (см. сноску 7). В нем запрет направлен на саму сущность действия. Правило фикха - **«Запрет влечет за собой недействительность».** Доводы на это правило – см. уроки по «Правилам фикха».

[9] Довод – хадис Абу Хурейры марфуʻан: ***«Пусть никто из вас ни в коем случае не мочится в стоячую воду, которая не бежит, так как затем ему понадобится купаться в ней (гусль)»*** (аль-Бухари). **« لا يبولَنَّ أحدكم في الماءِ الدائمِ الذي لا يجري ثم يغتسلُ فيه».**

[10] Довод – слова в хадисе ***«которая не бежит».*** Нежелательно из-за того, что это может привести к загрязнению воды.

[11] Довод на 22-23 вопросы – собирание между хадисами. Запрет – хадис неназванного сподвижника (мубхама): «***Пророк ﷺ запретил брать гусль женщине той водой, которая осталась от мужчины, и мужчине той водой, которая осталась от женщины. И пусть черпают воду вместе***» (Абу Дауд, ан-Насаи). **Достоверный** (шейхи аль-Альбани и Мукбиль). Дозволено –хадис Ибн ʻАббаса: ***«После того, как пророк ﷺ хотел взять гусль этой водой, одна из его жен сказала: «Я была в состоянии большого осквернения». Пророк ﷺ ответил: «Поистине, вода не становится от этого нечистотой»*** (**Хороший хадис –** Четверо, кроме ан-Насаи). Он по дороге Симака от 'Икримы от Ибн 'Аббаса, но у этого хадиса есть риуаят по дороге Суфьяна ас-Саури от Симака со словом: «***Поистине, вода не становится нечистотой***». **«إن الماء لا ينجس».**

«اغتسل بعض أزواج النبي ﷺ في جفنةٍ فجاء يغتسلُ منها فقالت: إني كنت جُنُبا فقال: إن الماءَ لا يجنُب»«نهى أن تغتسلَ المرأة بفضل الرجلِ أو الرجلُ بفضل المرأةِ و ليغترفا جميعا»

Примечание: хадис Ибн ʻАббаса: ***«Пророк ﷺ брал гусль той водой, которая осталась после Меймуны*** (Муслим) – **отклоненный (шазз).** В нем: сомнение ʻАмра ибн Динара в том, кто ему передал. А в другом месте приходит без сомнений, но в иснаде слабые передатчики. **«كان يغتسلُ بفضل ميمونةَ».** К тому же, этот хадис противоречит хадису Меймуны (см. сноску 12).

[12] Довод – хадис о том, что ***пророк ﷺ и Меймуна брали гусль из одного сосуда*** (Согласованный – от нее). ***А также пророк ﷺ брал гусль вместе с ʻАйшей*** (см. сноску 250). **«إن النبي ﷺ و ميمونة كانا يغتسلان من إناء واحد».**

[13] Довод – отсутствие довода на запрет. Вода остается на своей основе чистоты и очищения.

[14] Довод – хадис Абу Хурейры марфуʻан: «***Очищение посуды одного из вас, если ее полизала собака – чтобы он помыл ее 7 раз, в первый раз песком***» (Муслим). **«طُهُورُ إناءِ أحدكم إذا ولغ فيه الكلب أن يغسلَه سبع مراتٍ أُولهنَّ بالتراب».** Слово «***Очищение...***» указывает на то, что ее слюна – нечистота. *Примечание:* добавкой: «***и пусть выльет воду***» - уединился ʻАли ибн Мусхир (шазз). **«فليُرِقْه».** Сказал Ибн Хаджар: *«Сказал ан-Насаи: Я не знаю, чтобы кто-то поддержал 'Али ибн Мусхира в этой добавке»* («аль-Фатх»). Шейх Ибн Хизам в «Фатх уль - 'Аллям» привел слова других имамов о том, что эта добавка не является сохраненной. А слово у ат-Тирмизи: «***в последний или в первый раз песком***» - **несохраненное,** а у ат-Тахауи в «Шарх уль-Ма'ани» пришло без сомнения: «***в первый раз***». И эта версия сохраненная, ведь его без сомнения передала целая группа передатчиков, в противоречие аль-Му'тамиру ибн Сулейману, который сам в свою очередь передал хадис с сомнением и без него. И пришел хадис 'Абдуллаха ибн Мугаффаля марфу'ан: «***Если собака полизала сосуд одного из вас, то помойте его семь раз, а в восьмой раз посыпьте песком***» (Муслим). **«إذا ولغ الكلب في إناء أحدكم فاغسلوه سبعا و عفّروه الثامنة بالتراب».«أُخراهن أو أولاهن بالتراب و المحفوظ: أُولاهن بالتراب».** *Примечание:* если слюна собаки – нечистота, не обязательно, что и сама собака (ее шерсть и тело) непременно должна быть нечистотой.

32. Можно ли использовать мыло или порошок вместо земли – нет.[15]

33. Если собака полакала воду в посуде несколько раз – достаточно помыть 7 раз.[16]

34. Если собака полакала воду не из сосуда – эту воду нельзя назвать наджасом с уверенностью, но возможность этого допускается, т.к. слюна собаки - нечистота (наджас) и не имеет вкуса, цвета или запаха, а, значит, не может изменить свойств воды.

35. Собака облизала что-либо твердое, не жидкое – необходимо отбросить это место и то, что вокруг него, а остальное считается чистым.[17]

36. Вода, которая была в посуде, в которую полакала собака - эту воду нельзя назвать наджасом с уверенностью, но возможность этого допускается, так как слюна собаки - нечистота и не имеет вкуса, цвета или запаха, а, значит, не может изменить свойств воды.[18]

37. Можно ли мыть посуду после собаки той водой, которая была в посуде при лакании – нет.[19]

38. Остальные части тела собаки, чистые (тахир) или нечистые (наджас) - чистые (тахир).[20]

39. Моются ли семь раз нечистоты, кроме слюны собаки – нет.[21]

40. Нужно ли мыть посуду после собаки незамедлительно – нет[22], но если есть вероятность того, что кто-то может эту посуду использовать, то нужно помыть ее сразу.

41. Обязательно ли вылить воду из посуды, в которую полакала собака – да (см. сноску 19)

42. Слюна свиньи – чистая, не наджас.[23]

43. Вода, оставшаяся в посуде после лакания кошки – чистая.[24]

44. Вода, оставшаяся в посуде после лакания хищников – чистая.

45. Вода, оставшаяся в посуде после питья осла или мула – чистая.

46. Вода, оставшаяся в посуде после лакания животных, мясо которых употребляется в пищу – чистая.

47. Вода, оставшаяся в посуде после питья лошади – чистая.[25]

48. Кал человека – нечистота единогласно.

49. Моча человека: 1) Взрослого – нечистота единогласно. 2) Грудного мальчика – нечистота с разногласием (Дауд аз-Захири). Этот вопрос придет ниже (104) с доводами.

50. Обязательно ли очищать землю именно водой – нет.[26]

---

[15] Довод – шариат повелел использовать землю. И причина этого – «только из-за поклонения» (та'аббудия). И подобные очищающие средства были во времена пророка ﷺ. А Аллах сказал: **«وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًا»** ***«Твой Господь не забывчив»*** (19: 64).

[16] Также если несколько собак полакали в одной посуде. Это как если бы одна собака полакала в ней долго.

[17] Довод – хадис Меймуны о том, что ***однажды люди спросили о мыше, которая попала в жир и умерла в нем. Пророк ﷺ ответил: «Выбросьте ее и то, что вокруг нее, и ешьте его»*** (аль-Бухари). **«ألقوها و ما حولها و كلوه».** Этот хадис в полном виде придет ин шаа Аллах в «Книге торговли».

[18] Поэтому лучше избегать этой воды для малого омовения и т.п., но если нет другой воды, то ин шаа Аллах можно ее использовать, ведь мы не можем с уверенностью заявить, что эта вода – наджас. Это касается также вопроса 34.

[19] Добавка: ***«пусть выльет ее»*** - **слабая** (см. сноску 14), но достоверно пришло, что Абу Хурейра приказывал выливать эту воду, если хочешь помыть посуду (ад-Даракутни). А он - передатчик хадиса про собаку. К тому же, в этой воде есть сомнение.

[20] И если она засунет свою лапу и т.п. в сосуд с водой, то не является обязательным мыть этот сосуд от нечистоты. Но если из-за чистоты, то ничего страшного. К тому же, есть вероятность того, что ее слюна попала на части тела.

[21] Главное удалить нечистоту. Можно использовать землю, но не как поклонение, а то будет нововведением (бид'а).

[22] Потому что нет вреда посуде от того, что на ней есть нечистота. Слова: ***«Очищение посуды одного из вас»*** указывают на то, что нужно мыть ту посуду, которую мы используем. И этим исключается посуда животных (кошки, собаки и т.д.)

[23] Это - мазхаб Малика, который противоречит мазхабу большинства. Довод - отсутствие довода на нечистоту ее слюны. Кроме как если она поела что-то из нечистоты, а затем полакала воду в посуде, то она может измениться из-за наджасы. А что касается аята (смысл): ***«Скажи: «Из того, что дано мне в откровении, я нахожу запрещенным употреблять в пищу только мертвечину, пролитую кровь и мясо свиньи, которое является скверной»*** (6: 145), то он не является явным доводом на то, что сама свинья (а не мясо) является нечистотой. А основа относительно животных, в том числе и свиньи – чистота (не наджас).
«قُل لاَّ أَجِدُ فِي مَا أُوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّماً عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلاَّ أَن يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَماً مَّسْفُوحاً أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ».

[24] Довод – 1. Хадис Абу Катады о кошке марфу'ан: ***«Она не является нечистотой, но она из тех, кто кружит вокруг вас»*** (Четверо). **Достоверный. «إنها ليست بنجس إنما هي من الطوَّافين عليكم».** 2. Основа в животных – чистота. Если она поела нечистоту, то ответ такой же, как про свинью (см. сноску 23).

[25] Довод на 44 – 47 вопросы – отсутствие довода на то, что она становится нечистотой. *Примечание:* приведение хадиса Ибн 'Умара (куллятейн) о том, что ***однажды люди спросили о воде, которая остается после питья хищников, на что пророк ﷺ ответил: «Если воды больше, чем куллятейн, то она переносит нечистоту»***, то этот довод на загрязнение воды путем питья хищников не явный. **«إذا كان الماءُ قُلَّتَيْنِ لمْ يحمِلِ الخَبَثَ».**

[26] Если нечистота была удалена любым способом (солнце, песок и т.п.), то земля чистая. *Примечание:* шейх уль-Ислам в «Маджу' уль-Фатауа» 21 т./475 стр. сказал, что запрещено использовать еду и питье для удаления нечистоты без нужды из-за того, что в этом есть исраф (расточительство). Этого же мнения придерживался шейх 'Усеймин («аш-Шарх уль-Мумти'»). А также пришел запрет на кости и навоз (еда джиннов – мусульман) (см. сноску 206). Значит едой людей нельзя тем более.

51. Обязательно ли откапывать землю в месте нечистоты или достаточно мытья – нет, не обязательно.[27]

52. Брызги воды, которую налили на нечистоту – чистые, но если вода изменила одно из свойств, то наджас.

53. Моча и навоз животных - 1) Животные, мясо которых можно употреблять в пищу – их моча и навоз не наджас. 2) Мясо которых нельзя употреблять в пищу – нечистота (наджас).[28]

54. Мертвечина рыбы и саранчи – чистая, не наджас.

55. Можно ли употреблять в пищу селезенку и печень, то есть в сыром виде – да.[29]

56. Мертвечина не рыбы, не саранчи, не человека и не насекомых – нечистота (наджас).[30]

57. Труп человека (мусульманина и неверующего) – чистый, не наджас.[31]

58. Мертвечина насекомых, в которых нет движущейся крови – чистая, не наджас.[32]

59. Вода и еда, в которую попала муха и умерла – чистая.[33]

60. Часть тела, оторванная от живого животного, кроме рыбы, саранчи и человека – нечистота (наджас).[34]

61. Часть тела, оторванная от живого человека, рыбы, саранчи – чистая. Ведь их мертвечина чистая.

---

[27] Довод – хадис Анаса: «***Однажды один бедуин помочился в мечети, и тогда люди стали порицать его, но пророк ﷺ запретил им. А когда он закончил, пророк ﷺ приказал вылить на это место сосуд воды***» (Согласованный). И в хадисе пришел приказ налить воду, и не было приказано сподвижникам выкопать землю и т.п.

«جاء أعرابيٌّ فبال في طائفةِ المسجد فزَجَرَه الناس فنهاهم النبيﷺ فلما قضى بولَه أمر النبيﷺ بذَنُوب من ماء فأُهريقَ عليه».

[28] **Основа в моче и кале – нечистота.** Довод – 1. Хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Большинство наказания в могиле из-за мочи***» (аль-Хаким). **Достоверный из-за поддерживающих цепочек.** Внешне его иснад соответствует условиям аль-Бухари и Муслима. Но Абу Хатим и ад-Даракутни порицали его в виде марфу', а аль-Бухари посчитал марфу' достоверным («аль – 'Иляль аль-Кабир» имама ат-Тирмизи). Его поддерживает хадис Анаса (Ибн Аби Хатим), в котором есть разногласие мурсаль он или маусуль. Иснад его достоверный. Таким его назвал шейх аль-Альбани. А также хадис Ибн 'Аббаса (ад-Даракутни, аль-Хаким) – **слабый.** В нем: Абу Яхья аль-Каттат (القتات) **«أكثرُ عذابِ القبر من البول».** 2. Кияс уль-ауля (аналогия - «Тем более»): если моча человека нечистота, то моча животных тем более. Исключением является моча и навоз животных, мясо которых дозволено употреблять в пищу. Доводы – 1. Хадис Анаса о том, что ***однажды пророк ﷺ посоветовал пить молоко и мочу верблюда*** (Согласованный) **«أمرَ العرنيين أن يشربوا من أبوالها و ألبانها»** 2. Хадис Джабира ибн Самуры о том, что ***однажды люди спросили: «Можно ли совершать намаз в загоне для баранов?» Пророк ﷺ ответил: «Да»*** (Муслим). **«سئل: أيُصلى في مرابض الغنم؟ فقال: نعم».** 3. ***Тауаф на верблюде в «аль-Харам»*** (Согласованный). *Примечание:* хадис Абу Хурейры марфу'ан «***Остерегайтесь мочи, ведь поистине, большинство наказания в могиле из-за нее***» (ад-Даракутни) - **слабый. «استنزهوا من البول فإن عامَّة العذابِ القبرِ منه».** В нем: Мухаммад ибн ас-Саббах ас-Самман. Сказал про него аз-Захаби в «аль-Мизан»: *«Неизвестен, и его сообщения отвергаемые».*

[29] Довод на 54 и 55 вопросы – хадис Ибн 'Умара: «***Нам было дозволено два вида мертвечины и два вида крови. Два вида мертвечины – саранча и рыба, а два вида крови – селезенка и печень***» (Ахмад, Ибн Маджа) - **слабый в виде марфу'** (поднятый до пророка ﷺ). В нем: сын Зейда ибн Асляма – 'Абдуррахман (слабый единогласно), но **достоверный в форме маукуф** (слова сподвижника). И его постановление - марфу', потому что Ибн 'Умар сказал: «***Нам было дозволено…***».

«أُحلتْ لنا ميتتان و دَمانِ فأمَّا الميتتان فالجراد و الحوت و أمَّا دَمانِ فالطحال و الكبِدُ».

[30] **Основа в мертвечине – нечистота.** Довод – от Ибн 'Аббаса марфу'ан: «***Если шкуру продубить, то она становится чистой (тахир)***» (Муслим). **«إذا دُبِغَ الإهابُ فقد طَهُرَ».** Слова: «***Становится чистой***» указывает на нечистоту мертвечины (см. сноску 41). Также есть единогласное мнение на нечистоту мертвечины. *Примечание:* Слова Аллаха (смысл): «***Вам была запрещена мертвечина и кровь…***», то в этом аяте указание на то, что мертвечина запретна, но нет указания на то, что она - нечистота.

[31] Довод относительно **мусульманина** – общность хадиса: «***Поистине, мусульманин не становится наджасом***».

«إن المسلمَ لا ينجُس» **Неверующий** – ***пророк ﷺ приказал 'Али похоронить своего отца***. А также ***событие в день «битвы при Бадре»***. И при том, что все они были многобожниками, не пришло приказа остерегаться прикосновения к их телам.

[32] **Основа в любой мертвечине – нечистота (наджас).** И чтобы исключить что-либо, нужен довод. У нас нет явного довода относительно насекомых, у которых нет движущейся крови, но можно **провести аналогию (кияс) на саранчу**, ведь у нее также нет движущейся крови (см. сноску 29). К тому же, если взять мнение, что мертвечина насекомых – нечистота (наджас), тогда в этом будут большие затруднения в жизни людей.

[33] Обычно мертвечина насекомых не может поменять одно из свойств воды или еды, поэтому она чистая. *Примечание:* приведения в довод хадиса Абу Хурейры марфу'ан: «***Если муха попадет в стакан одного из вас, то пусть обмокнет ее, а затем вытащит, ведь поистине, на одном из ее крыльев есть яд, а на другом изцеление***» (аль-Бухари и др.) неправильно, ведь он не явный. **«إذا وقع الذباب في شراب أحدكم فلْيَغْمِسْهُ ثم لِيَنْزِعْهُ فإن في أحد جناحيه داءً و في الآخر شفاءً».** Потому что возможно она не умерла. А также, потому что муха не может сделать воду и еду нечистотой за такой короткий промежуток времени, даже если умерла в ней. У этого хадиса есть добавка: «***И поистине, она защищается (выставляет вперед – прим. пер.) тем крылом, на котором есть болезнь***» (Абу Дауд) – **слабая сама по себе.** В ней: в передаче Мухаммада ибн 'Аджляна от Са'ида аль-Макбури от Абу Хурейры есть слабость. Слабой ее назвали Яхья аль-Каттан и ан-Насаи. **«و إنه يتقي بجناحه الذي فيه الداء».** Но ее поддерживает хадис Абу Са'ида марфу'ан: «***Поистине, она выставляет вперед яд, и задерживает изцеление***» (Ахмад, Ибн Маджа). **Достоверный. «فإنه يقدم السم و يؤخر الشفاء».**

[34] Потому что это уже стало мертвечиной. *Примечание:* хадис со слов Абу Уакида ал-Лейси марфу'ан: «***То, что было отрезано от животного, в то время как оно еще было живым – мертвечина***» (Абу Дауд, ат-Тирмизи) – **недостоверный.** В нем: 'Абдуррахман ибн 'Абдиллях ибн Динар – слабый, к тому же, он противоречил Сулейману ибн Билялу (крепкому), который передал его в виде отосланного хадиса (мурсаль) от 'Ата ибн Аби Рабаха. **«ما قُطِعَ من البهيمة و هي حيَّة فهو ميتة».**

62. Волосы, шерсть и пух, состриженные с живого животного – чистые, не наджас.[35]

63. Благовония, произведенные из живой газели, и часть тела животного, отрубленная на охоте – чистые.[36]

2. Глава о сосудах.

64. Пить или есть из серебряной или золотой посуды – запрещено.[37]

65. Использование серебряной или золотой посуды не для еды и питья – разрешено.[38]

66. Серебряная или золотая посуда не для использования, а для красоты – разрешено.[39]

67. Пить или есть из посуды из драгоценных материалов – разрешено.[40]

68. Действительно ли омовение из золотой или серебряной посуды – да (см. сноску 38).

69. Причина запрета использования золотой и серебряной посуды для еды и питья – не установлена контекстом.

70. Дубление шкуры мертвечины – очищает шкуру любого животного (в том числе свиньи и собаки) и кожа становится годной для внешнего и внутреннего сопряжения с жидкостями, а также с сухими веществами.[41]

71. Чем нужно дубить шкуру мертвечины – любой смесью, способной очистить шкуру.

72. Обязательно ли использовать воду при дублении шкуры – нет.[42]

73. Продажа шкуры мертвечины до дубления – запрещено.[43]

74. Употребление кожи мертвечины в пищу (например, курицы) – запрещено.[44]

---

[35] Потому, что эти вещи (шерсть, пух, рога, когти и т.п.) не описываются понятием «жизнь». *Примечание:* нет разницы между шерстью скота, который употребляется в пищу, и который не употребляется в пищу.

[36] Довод - это было известно у арабов во время ниспослания шариата, и шариат не запретил это. *Примечание:* во время ведения подобной охоты при ударе по животному нужно произносить имя Аллаха (бисмиЛлях).

[37] Довод – 1. Хадис Хузейфы марфу'ан: «***Не пейте из золотых и серебреных сосудов, и не ешьте из них. Ведь они для них в этой жизни, а для вас в Последней жизни***» (Согласованный). **«لا تشربوا في آنية الذهب و الفضّة و لا تأكلوا في صِحافِهما فإنها لهم في الدنيا و لكم في الآخرة».** 2. Хадис Умм Салямы марфу'ан: «***Тот, который пьет из серебреной посуды, тот клокочет у себя в животе Огонь Ада***» (Согласованный). **«الذي يشرب في إناء الفضة إنما يُجَرْجِر في بطنه نار جهنم».**

[38] Довод – хадис Умм Салямы о том, что ***у нее был маленький сосуд, в котором она держала волос посланника Аллаха*** ﷺ (аль-Бухари). **«كان عندها جُلْجُل من فضة فيه شعرٌ من شعرِ رسول الله ﷺ».** Это и есть использование серебреной посуды, а она – передатчица хадиса о запрете питья из нее (см. сноску 37).

[39] Довод – отсутствие довода на запрет. К тому же, частично на это указывает хадис Умм Салямы (см. сноску 38).

[40] Довод – отсутствие довода на запрет.

[41] Довод – 1. Хадис Ибн 'Аббаса марфу'ан: «***Если продубить шкуру, то она становится чистой***» (см. сноску 30). Также пришел риуаят: «***Какую бы шкуру не продубили…***» (Четверо). **Достоверный. «أيُّما إهاب دُبغ».** 2. Хадис 'Айши марфу'ан: «***Шариатское очищение (шкуры) мертвечины – ее дубление***» (ан-Насаи). **Достоверный. «ذكاة الميتة دباغها».** 3. Хадис Салямы ибн уль-Мухаккика (المحقق) марфу'ан: «***Шариатское очищение шкуры – ее дубление***» (Ибн Хиббан). **Достоверный из-за поддерживающих цепочек.** В нем: Джаун (جون) ибн Катада – неизвестный (маджхуль). **«ذكاة الأديم دباغها».** Но его поддерживает хадис Ибн 'Аббаса и 'Айши (выше). И у него есть другое слово: «***Дубление шкуры мертвечины – его очищение***» (Ибн Хиббан). **Достоверный из-за поддерживающих цепочек.** В нем: Шарик ибн 'Абдиллях аль-Кады – слабый. **«دباغ جلود الميتة طُهورها».** Слова этих хадисов общие, и пришли без ограничений. Но некоторые ученые привели хадис 'Айши (выше в пункте 2) в довод на то, что очищение путем дубления достигается только относительно шкур тех животных, которые употребляются в пищу. Это потому что в хадисе пришло: «***Шариатское очищение***». А что касается животного, которое запрещено употреблять в пищу, то даже если оно будет зарезано по шариату (то есть, очищено), оно все равно не становится чистым по шариату, но продолжает оставаться мертвечиной. Это - их аргументация. Однако что делать с обощенными хадисами? Обязательно нужно собрать между ними. Поэтому не говорится, что этот хадис 'Айши отменяет или ограничивает все обобщенные хадисы, но говорится, что он не противоречит обобщенным хадисам. То есть, любая шкура мертвечины очищается по шариату путем ее дубления, то есть, перестает быть нечистотой. *Примечание:* речь в этом вопросе идет о шкуре мертвечины. А если животное дозволено и зарезано по шариату, то это не мертвечина и ее шкура не является мертвечиной.

[42] *Примечание:* добавка в хадисе Меймуны: «***Однажды пророк*** ﷺ ***проходил мимо овцы, которую люди тащили за собой, и тогда он сказал: «Почему бы вам не взять ее шкуру?» Они сказали: «Она же - мертвечина». Он*** ﷺ ***сказал: «Очищает ее вода и акация (ее листья и плоды – прим. пер.)»*** (Абу Дауд, ан-Насаи) - **слабая.** В ней: 'Абдуллах ибн Малик ибн Хузафа (حذافة) и его мать – аль - 'Алия дочь Субей'а (سبيع) – оба неизвестные (маджхули). Но остальную часть хадиса поддерживает хадис Ибн 'Аббаса (см. сноску 44). **«مر النبي ﷺ بشاة يجُرُّنها فقال: لو أخذتم إهابها؟ فقالوا: إنها ميتة فقال: يُطَهِّرُها الماء و القَرَظ».**

[43] Довод – хадис Джабира марфу'ан: «***Поистине, Аллах запретил продавать мертвечину, мясо свиньи и идолов***» (Согласованный). **«إن الله حرَّم بيعَ الميتة و الخنزير و الأصنام».**

[44] Довод – хадис Ибн 'Аббаса о том, что ***однажды люди тащили тушу овцы, и тогда пророк*** ﷺ ***спросил: «Что это?». Они ответили: «Мертвечина». Он сказал: «Почему бы вам не использовать ее шкуру?». Они сказали: «Она же мертвечина?». Пророк*** ﷺ ***сказал: «В мертвечине запрещено всего лишь ее поедание»*** (Согласованный). **«مروا بشاة يجُرُّنها فقال: ما هذا؟ قالوا: شاة فقال: لو أخذتم إهابها فانتفعتم به فقالوا: هي ميتة فقال: إنما حُرِّم من الميتة أكلها».**

75. Использование шкур хищных животных – запрещено их расстилать и садиться на них.[45]

76. Волосы, шерсть и пух мертвого животного – чистые, не наджас (см. сноску 35 в «Главе о водах»).

77. Рога, копыта и когти мертвого животного – чистые, не наджас (см. сноску 35 в «Главе о водах»).

78. Кости мертвого животного – чистые, не наджас.[46]

79. Яйцо, оставшееся в мертвом животном – если покрыто хотя бы тонкой кожицей, то не наджас и разрешено к употреблению в пищу, ведь эта кожица защищает его от нечистоты.

80. Молоко и сыворотка, оставшиеся в мертвом животном – не обезопашено от того, чтобы стать нечистотой. Поэтому от употребления в пищу лучше отказаться.

81. Использование посуды неверующих – 1) Если есть уверенность, что она чистая, то можно использовать и мыть ее не является обязательным или желательным. 2) Если есть уверенность, что на ней нечистота или остатки запрещенной пищи, то мыть ее обязательно. 3) Если неизвестно, то помыть желательно.[47]

82. Заделывание трещины на посуде серебряной заплаткой – разрешено, если заплатка будет незначительной и делается это из-за нужды.[48]

83. Нужно ли сторониться серебряной заплатки на посуде при еде и питье – нет.[49]

84. Употреблять пищу из позолоченной и посеребренной посуды – запрещено (см. сноску 37).

85. Золотые зубы для мужчин – разрешены, т.к. это не украшение. Но лучше сторониться, ведь они подобны украшению. А если с намерением украшения, то запрещено (см. хадис Абу Мусы в сноске 1076).

86. Заделывание трещины на посуде золотой заплаткой – запрещено.[50]

3. Глава о нечистотах и их удалении.

87. Скольких видов бывает физическая нечистота (наджас) – двух: 1) Вещь нечистота сама по себе. 2) Вещь чистая, но на нее попала нечистота.

88. Является ли спиртное нечистотой (наджас) – нет.[51]

89. Превращение вина в уксус – не разрешено.[52]

90. Если вино превратилось в уксус само по себе без вмешательства человека – разрешено к употреблению в пищу, ведь эта ситуация не входит в хадис (см. сноску 52).

91. Если человек превратил вино в уксус, то можно ли употреблять этот уксус в пищу – нет. Но если это сделали люди Писания (иудеи и христиане), тогда можно.[53]

92. Если нечистота поменяла свойства и название, то становится ли она чистой – да (см. сноску 26).

---

[45] Довод – хадис о том, что ***пророк*** ﷺ ***запретил расстилать шкуры хищных животных и садится на них*** (Ахмад, Абу Дауд, ат-Тирмизи). **Достоверный из-за поддерживающих цепочек. «نهى عن افتراش جلود السباع و عن الركوب عليها».** Он пришел как в форме мурсаль, так и в форме маусуль. И внешне кажется, что обе версии сохраненные, поэтому имам аль-Бухари затруднился отдать предпочтение одной из них. Тема шкур хищных животных очень актуальна для тех, которые покупают и носят шубы из шкур хищных животных. *Примечание:* хадис Му'ауии и аль-Микдама ибн Ма'дикариба о том, что ***пророк*** ﷺ ***запретил одевать шкуры хищных животных и запретил садиться на них*** (Абу Дауд, Ахмад) – **недостоверный.** В нем: Бакия ибн уль-Уалид (мудаллис тадлис ат-тасуия) и не заявил явно. **«نهى عن لُبس جلود السباع و الركوب عليها».**

[46] Шейх уль-Ислам присоединил постановление костей мертвых животных к постановлению насекомых, у которых нет движущейся крови (см. сноску 32), ведь в костях тоже нет движущейся крови. А также привел хадис у имама аль-Бухари в подвешенном состоянии (му'аллак) от имама аз-Зухри: *«Лучшие люди этой общины расчесывались расческами из слоновой кости».*

[47] Довод - собирание между доводами. Запрет кушать из нее и приказ мыть – хадис Абу Са'лябы аль-Хушани о том, что ***однажды он сказал: «Посланник Аллаха! Поистине, мы живем на земле людей Писания, можно ли нам кушать из их посуды? Пророк*** ﷺ ***ответил: «Не ешьте из нее, кроме как если вы не найдете другой посуды, тогда помойте ее и ешьте из нее»*** (Согласованный). **«قال: قلت يا رسول الله إنا بأرضِ قومٍ أهل كتابٍ أفنأكل في آنيتهم؟ قال: لا تأكلوا فيها إلا أن لا تجدوا غيرها فاغسلوها و كلوا فيها».** Разрешение – хадис 'Имрана ибн Хусейна о том, что ***однажды пророк*** ﷺ ***и его сподвижники испили из сосуда многобожницы и один из них взял гусль из него*** (Согласованный). **«...أن النبيﷺ و أصحابه شربوا من مَزادَة امرأة مشركة».** А также то, что ***пророк*** ﷺ ***поел из посуды иудеев, которые подложили ему отравленное мясо*** и другие доводы.

[48] Довод – хадис Анаса о том, что ***однажды сосуд пророка*** ﷺ ***треснул, и он сделал в этом месте заплатку из серебра*** (аль-Бухари). **«أن قَدَحَ النبيﷺ انكسر فاتخذ مكان الشَّعْبِ سَلْسَلةً من فضة».**

[49] Постановление о нежелательности или запрете нуждается в доводе. А слово хадиса Анаса общее.

[50] Потому что довод на разрешение пришел только относительно серебра.

[51] Довод – 1. Хадис Анаса о том, что ***когда вино стало запретным, люди стали выливать его на улицах и рынках*** (Согласованный). 2. Отсутствие довода на то, что оно – нечистота. **«أن الخمرَ لما حُرِّمَتْ خرج الناس و أراقوها في الأسواق».**

[52] Довод – хадис Анаса о том, что ***однажды люди спросили пророка*** ﷺ, ***дозволено ли превращение вина в уксус? Он*** ﷺ ***ответил:*** «***Нет***» (Муслим). **«سئل عن الخمر: تُتَّخَذُ خَلّاً؟ قال: لا».**

[53] Довод – вышеупомянутый хадис (см. сноску 52). Этот уксус был сделан незаконным по шариату путем. А что касается людей Писания, то им можно, если мусульмане оставляют их на их религии из–за джизъи, которую они платят.

93. Являются ли домашний осел и мул нечистыми (наджас) – нет.[54]

94. Употребление в пищу домашних ослов – запрещено.[55]

95. Является ли туша животного, не употребляемого в пищу чистой, если зарезали по-шариатски – нет.[56]

96. Слюни животных – чистые, не наджас.[57]

97. Слюни человека (мусульманина и неверующего) - чистые, не наджас.[58]

98. Сперма человека - чистая, не наджас.[59]

99. Сперма животных - чистая, не наджас.[60]

100. Являются ли нечистотой прозрачные выделения полового органа женщины – нет.[61]

101. Очищение от мочи грудного ребенка – от мочи мальчика нужно побрызгать на место попадания мочи, а от мочи девочки нужно помыть.[62]

102. Что значит «грудной ребенок» – тот, основная пища которого молоко матери, и он наедается только им.

103. Если ребенок питается молоком кормилицы – подобно молоку матери.

104. Является ли моча грудного ребенка нечистотой – да.[63]

105. Является ли менструальная кровь нечистотой – да единогласно.

106. Являются ли нечистотой остальные виды крови – нет.[64]

107. Обязательно ли использование воды для очищения места от нечистот – нет (см. сноску 26).

108. Использование чистящих средств, при отстирывании одежды от менструальной крови - желательно.[65]

---

[54] Довод – известно, что пророк ﷺ и сподвижники садились верхом на ослов, и нет довода на то, что они - нечистота. А основа относительно животных – чистота (не наджас), поэтому мы не отходим от этой основы, кроме как с доводом.

[55] Довод – хадис Анаса: «***В день Хайбара пророк ﷺ приказал Абу Тальхе, и он обратился к людям, сказав:*** «***Поистине, Аллах и Его посланник запрещают вам мясо домашних ослов, ведь оно - скверноа***» (Согласованный).

«لما كان يوم خيبرَ أمر رسول الله ﷺ أبا طاحةَ فنادى: إن اللهَ و رسولَه ينهيانكم عن لحوم الحُمُر الأهلية فإنها رجس».

[56] Потому что она все равно – мертвечина (например, зарезали свинью по-шариатски, сказав: «бисмиЛлях»).

[57] Довод – хадис Ибн ‘Умара: «***Я стоял около верблюдицы пророка ﷺ, ее слюна касалась меня, и я слышал, как он произносит тальбию Хаджа***» (аль-Бейхаки). **Достоверный. «و إني تحت ناقة رسول الله ﷺ يمسني لعابها أسمعه يُلَبِّي بالحج».** Дополнительно смотри сноски 23, 24, 25 в «Главе о водах».

[58] Мусульманина единогласно. Довод на неверного – хадис о том, что ***однажды пророк ﷺ задушил джинна во время намаза и почувствовал холод его слюны*** (ан-Насаи в «аль-Кубра» со слов Абу Хурейры). **Достоверный.**

[59] Довод – 1. Хадис ‘Айши: «***Я терла ее (сперму, то есть ее следы – прим. пер.) на одежде пророка ﷺ, и он совершал намаз в ней***», а также: «***Я терла ее ногтями с его одежды после того, как она высохнет***» (оба риуаята у Муслима).

«لقد كنت أَحُكُّه يابسا بظُفُري من ثوبه». «لقد كنت أَفْرُكه من ثوب رسول الله ﷺ فَركا فيصلي فيها». Если бы сперма была нечистотой, то просто потереть ее ногтями не было бы достаточным. Также пророк ﷺ удалял бы ее сразу, а не оставлял пока она высохнет. 2. Основа в подобных вещах, в том числе и в сперме – чистота. Поэтому мы не уходим с основы, кроме как с доводом.

[60] Довод – отсутствие довода на то, что их сперма нечистая (наджас). Основа - если животное чистое, то и ее сперма чистая.

[61] Довод – отсутствие довода на их нечистоту. А также хадис (см. сноску 59), ведь они смешивались со спермой. И мнение о нечистоте приносит трудности для женщины. Фетва об их чистоте – фетва шейха ‘Усеймина. *Примечание:* хадис Убэйя ибн Ка‘ба о том, что ***однажды он спросил: «Если человек совокуплялся с женой без семяизвержения?». Пророк ﷺ ответил: «Пусть помоет те места, которые задевали женщину (половой орган – прим. пер.), затем возьмет омовение и совершает намаз***» (Согласованный) не явный на то, что эти выделения – нечистота. Ведь есть вероятность, что пророк ﷺ приказал помыть половой орган из-за смазки (см. сноску 70). И ограничение мыть половой орган в такой ситуации аннулирован постановлением обязательности гусля (см. сноску 224). **«سأل: إذا جامع الرجل المرأة فلم يُنزِل؟ قال: يغسل ما مس المرأة منه ثم يتوضأ و يصلي».**

[62] Довод – хадис Абу ас-Самхы (السمح) марфу‘ан: «***Нужно мыть от мочи девочки, а от мочи грудного мальчика побрызгать водой***» (Абу Дауд, ан-Насаи и др.) **Хороший** сам по себе **и достоверный из-за поддерживающих цепочек.** Хадис с похожим смыслом пришел от 'Али у Ахмада и ат-Тирмизи. Его иснад **достоверный. «يُغسلُ من بول الجارية و يُرشُّ من بول الغلام».**

[63] Довод – приказ побрызгать водой указывает на то, что его моча – нечистота.

[64] Довод – 1. Отсутствие довода на нечистоту крови, кроме менструальной, послеродовой и крови мертвечины. 2. Сподвижники часто совершали намаз с ранами - асар аль-Хасана аль-Басри у аль-Бухари в подвешенном виде (му‘алляк).

[65] Довод - собирание между хадисами. Обязательно – хадис Умм Кайс, в котором пришел ***приказ мыть водой и сидром*** (Абу Дауд). **Достоверный. «حُكِّيه بضلع و اغسليه بماء و سدر».** Уводит с обязательности – хадис Асмы дочери Абу Бакра о том, что ***однажды пророк ﷺ сказал относительно менструальной крови, которая попала на одежду: «Потери ее, затем растери ее водой, затем помой и совершай в ней намаз***» (Согласованный). *Примечание:* если скажут: «Почему не взять только первый хадис, ведь в нем добавка?» Ответ: ответ пророка ﷺ Асме - фетва, а во время ее выдачи нельзя скрывать важные детали. Поэтому мыть сидром и т.п. не является обязательным. **«قال في دم الحيض يصيب الثوب: تَحُتُّه ثم تَقْرُصُه بالماء ثم تَنْضَحُه ثم تصلي فيها».**

109. Следы от менструальной крови после стирки – не вредят, но если остался запах, то вредят.[66]

110. Как очистить воду от нечистоты – добавлением воды или фильтром.

111. Нечистота попала на одежду, но не понятно куда именно – нужно помыть всю одежду.[67]

112. Обязательно ли намерение при удалении нечистоты – нет (см. уроки по «Правилам фикха»).

113. Малое количество нечистоты, от которой тяжело избавиться – прощается. Но если ее видно, то нужно смыть или удалить любым способом.[68]

114. Рвота, кровь из носа (ру'аф), послеродовая кровь (нифас), гной, кровь насекомых – все чистое (не наджас)[69], кроме послеродовой крови (нифас) – нечистота единогласно.

115. Смазка (мази), жидкость после мочи (уади) – наджас.[70] **Как их удалять с одежды –** достаточно побрызгать воду на одежду, но лучше помыть.[71] А что касается полового органа, то нужно помыть.[72]

116. Как удаляется нечистота с обуви – обтиранием об землю[73], а если нечистота не сходит, то нужно ее помыть.

117. Подол женской одежды замарался нечистотой – он очищается тем, что соприкасается с чистой землей, если же нечистота не сошла и ее видно, то ее нужно помыть или удалить любым другим способом.[74]

4. Глава о малом омовении (вуду).

118. Намерение для омовения – условие (шарт) действительности омовения.[75]

119. Произнесение намерения вслух – нововведение (бид'а).[76]

120. Использование сиуака (мисуака) при омовении – желательно (мустахабб).[77]

---

66 Если останется тусклый цвет, то нет ничего страшного. На это указывает хадис Асмы (см. сноску 65), ведь возможность остатка тусклого цвета была вероятна после использования воды без чистящих средств. К тому же, пришел достоверный асар от 'Айши, что она разрешала это (Абу Дауд). *Примечание:* хадис Абу Хурейры: «***Однажды Хауля сказала: «Посланник Аллаха! Если кровь не уйдет?». Пророк ﷺ ответил: «Тебе достаточно воды и не повредят тебе следы***» (Ахмад, Абу Дауд) – **слабый.** В нем: Ибн Ляхи'а – слабый передатчик. **«قال: قالت خولة: يا رسول الله فإن لم يذهب الدم؟ قال: يكفيكِ الماء و لا يضركِ أثره».**

67 Правило фикха - **«Если выполнить уаджиб можно только этим путем, то это – уаджиб (обязательно)».**

68 Правило фикха - **«Тяжести приносят облегчения».** Пример: муха села на нечистоту, а затем на одежду и т.п. примеры.

69 Довод – отсутствие довода на нечистоту этих вещей.

70 *Примечание:* и «мази» и «уади» – нечистота единогласно. Ведь «уади» выходит после мочи вместе с ней. Доводы на нечистоту мази – ниже (см. хадис 'Али в сноске 72).

71 Довод – хадис Сахля ибн Хунейфа о том, что ***однажды пророк ﷺ приказал брать гусль от выхода смазки. Тогда люди спросили: «А если она попадет на одежду?». Ответ: «Побразгай на нее»*** (ат-Тирмизи и др.). **Хороший**.
«أمر بالغسل منه فقيل: يا رسول الله يُصيب الثوبَ؟ فقال: انضحْه».

72 Довод – хадис 'Али: ***«Я был мужчиной, у которого часто выходила смазка (мази). Однажды я попросил аль-Микдада ибн уль-Асуада спросить об этом пророка ﷺ. И когда он спросил пророка ﷺ, то он ответил: «Помой свой половой орган и возьми омовение»*** (Согласованный). **«كنت رجلا مَذّاءً فأمرت المقداد أن يسأل النبيﷺ فسأله فقال: اغسلْ ذكرك و توضأ».** 'Али стеснялся спросить сам, ведь был женат на дочери пророка ﷺ. Приказ мыть орган указывает на нечистоту смазки (мази).

73 Довод – хадис Абу Са'ида марфу'ан: ***«Когда один из вас придет в мечеть, то пусть посмотрит, и, если увидит на своей обуви нечистоту, то пусть протрет их и совершает в них намаз»*** (Абу Дауд). **Достоверный.**
«إذا جاء أحدكم المسجدَ فلْينظرْ فإن رأى في نعليه أذًى أو قذرا فلْيمسحْه و ليصلِّ فيهما».

74 Довод – хадис неназванной сподвижницы (мубхама) марфу'ан: ***«А разве после той земли, не будет та, которая чище этой?». Сказала: «Да». Пророк ﷺ сказал: «Эта земля за ту землю»*** (Абу Дауд - «ас-Сахих уль-Муснад»). **Хороший или достоверный. «أليس بعده أرض أطيب منه؟ قالت: نعم. فقال: هذه بتلك».**

75 Довод – хадис 'Умара марфу'ан: ***«Поистине, дела оцениваются лишь по намерениям»*** (Согласованный). **«إنما الأعمال بالنيات».**

76 Довод – отсутствие довода на это. И приближение к Аллаху тем, что Он не узаконил, является нововведением.

77 Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: ***«Если бы я не желал облегчения для моей общины, то повелел бы им использовать сиуак перед каждым намазом»*** (Согласованный). Пришел риуаят: ***«во время каждого омовения»*** (Ахмад).
«مع كل وُضوءٍ» «لو لا أن أشق على أمتي لأمرتُهم بالسواك عند كل الصلاة».

121. Когда желательно использовать сиуак (мисуака) – перед или при малом омовении, перед намазом, перед чтением Корана, перед входом в дом, при изменении запаха изо рта, при просыпании ото сна.[78]

122. Чистить зубы пальцем при омовении – неузаконено.[79]

123. Распространяются ли достоинства сиуака на зубную щетку – да.[80]

124. Какой рукой держать сиуак (мисуак) при его использовании **–** правой.[81]

125. Мытье кистей рук до омовения – желательно.[82]

126. Что такое полоскание рта – набирание воды в рот, и не ставится условием ее поворачивание во рту или выплевывание. А тот, кто скажет, что это является условием, должен привести довод.

127. Постановление о полоскании рта (мадмада) и набирания воды в нос (истиншак) при омовении – полоскание рта – желательно (мустахабб), а носа – обязательно (уаджиб).[83]

---

[78] 1) Вообще сиуак – желателен всегда. Довод – хадис ‘Айши марфу’ан: «***Сиуак – очищение для рта и довольство Аллаха***» (Ахмад, ан-Насаи и др.) **Достоверный. «السواك مُطَهِّرة للفم مرضاة للرب».** 2) Перед омовением или во время омовения. Довод – риуаят у имама Ахмада и других: «***во время каждого омовения***». 3) Перед намазом. Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 77). 4) Во время чтения Корана. Довод – хадис ‘Али: «***Поистине, если человек почистит зубы сиваком, затем встанет на намаз, то ангел встает позади него. Он слушает, как тот читает Коран, затем он прикладывает свой рот ко рту человека, и все, что выходит из его рта из чтения Корана, непременно попадает внутрь ангела. Поэтому очищайте свои рты для Корана***» **Слабый марфу’ан** (слова пророка ﷺ), и **достоверный маукуфан** (слова сподвижника). Но его постановление - марфу’, потому что сподвижник не мог делать подобные заявления от себя.
«إن العبدَ إذا تسوك ثم قام يصلي قام الملك خلفه فتسمع لقرآءته فيدنو منه حتى يضع فاه على فيه فما يخرج من فيه شيء من القرآن إلا صار في جوف الملك فطهروا أفواهكم للقرآن».
А также можно провести аналогию чтения Корана на намаз, ведь и то и другое – общение с Аллахом. 5) После сна. Довод – хадис Хузейфы: «***Когда пророк ﷺ просыпался ото сна, то чистил свой рот сиуаком***» (Согласованный).
«كان النبي ﷺ إذا قام من النوم يشوص فاه بالسواك». 6) Перед входом в дом. Довод – хадис ‘Айши: «***Когда пророк ﷺ заходил домой, то начинал с сиуака***» (Муслим) **«كان النبي ﷺ إذا دخل منزله يبدأ بالسواك».**

[79] Все хадисы относительно этого слабые: 1. Хадис 'Али о том, что ***однажды он взял омовение, прополоскал рот три раза, и засунул пальцы себе в рот, а затем сказал: «Так брал омовение пророк ﷺ»*** (Ахмад)- **слабый.** В нем: Мухтар ибн Нафи' – слабый. А также Абу Матар аль-Басри, относительно которого Абу Хатим и аз-Захаби сказали, что он – неизвестный (маджхуль), а Хафс ибн Гияс считал его оставленным передатчиком (матрук).
«توضأ فمضمض ثلاثا و أدخل بعض أصابعه في فيه ثم قال: هكذا كان وضوء النبي ﷺ». 2. Хадис Анаса: «***Вместо сиуака можно использовать пальцы***» (аль-Бейхакы) **– слабый.** В нем: 'Иса ибн Шу'ейб аль-Басри – в нем есть слабость. И он запутался в передаче хадиса. И оба риуаята хадиса слабые. В одном: 'Абдульхакам аль-Касмани (القسمني) – его хадисы отвергаемые (мункар), а во втором: неназванный (мубхам). Шейх аль-Альбани назвал этот хадис слабым. **«تُجزئ من السواك الأصابع».** 3. Хадис 'Амра ибн 'Ауфа аль-Музани (у Абу Ну'ейма в «Хилят уль-Аулия») **– выдуманный (мауду').** В нем: Касир ибн 'Абдиллях (от отца от деда) – столп лжи (рукн уль-казиб). 4. Хадис 'Айши (ат-Табарани) **– слабый.** В нем: уединение 'Исы ибн 'Абдилляха аль-Ансари. Сказал про него Ибн 'Ади в «аль-Камиль»: *«Большинство его хадисов не поддерживаются другими передатчиками».*

[80] Довод – аналогия на сиуак. Ведь этим очищается рот, значит, Аллах доволен (см. хадис в 1-ом пункте сноски 78).

[81] Довод – хадис ‘Айши о том, что ***во время смертельной болезни пророк ﷺ посмотрел на сиуак в руке 'Абдуррахмана сына Абу Бакра. Я сказала: «Дай мне этот сиуак, 'Абдуррахман». Затем она сказала: «Он дал мне его. Я очистила его, разжевала и дала посланнику Аллаха ﷺ. Он почистил им зубы, и в это время он опирался на мою грудь***» (аль-Бухари). И она не упомянула, что он ﷺ переложил сиуак в левую руку, тогда, как известно, что брал правой рукой. К тому же, пророк ﷺ был правшой, и если бы он использовал сиуак левой рукой, то сподвижники непременно бы упоминули этот факт, так как это явление выходит за рамки обычных, привычных явлений. А они не упускали даже мельчайших важных деталей относительно этой религии. А те ученые, которые сказали, что чистить зубы сиуаком нужно левой рукой основывались на то, что сиуак – это то, посредством чего достигается очищение зубов, а это лучше делать левой рукой так же, как нужно подмываться левой рукой после справления естественной нужды и т.п.
"أن النبي ﷺ في مرض موته نظر إلى سواك في يد عبد الرحمن بن أبي بكر فقلت: أعطني هذا السواك يا عبد الرحمن فأعطانيه فقمضته ثم مضغته ثم أعطيته رسول الله ﷺ فاستن به و هو مستند إلى صدري"

[82] Довод – хадис о том, что ***однажды 'Усман приказал принести воду, помыл кисти рук трижды, затем прополоскал рот, и набрал воду в нос и высморкался. Затем помыл лицо трижды, затем помыл правую руку до локтя трижды, затем таким же образом левую руку, а затем протер голову. После этого помыл правую ногу до щиколоток трижды, затем таким же образом левую ногу. Затем сказал: «Я видел, как посланник Аллаха ﷺ взял такое омовение, которое взял я»*** (Согласованный). Но то, что мыть кисти рук до омовения **желательно – единогласно.** Его передал Ибн уль-Мунзир («аль-Аусат» 1т./375 стр.), а также ан-Наууи («Шарх на Сахих Муслим» 3т./107 стр.).
أنَّ عثمانَ دعا بوَضوءٍ فغسل كفيه ثلاث مراتٍ ثم تمضمض و استنشق و استنثر ثم غسل وجهه ثلاث مرات ثم غسل يده اليمنى إلى المرفق ثلاث مرات ثم اليسرى مثل ذلك ثم مسح برأسه ثم غسل رجله اليمنى إلى الكعبين ثلاث مرات ثم اليسرى مثل ذلك ثم قال: رأيت رسول الله ﷺ توضأ نَحْوَ وُضوئي هذا».

[83] Довод на обязательность полоскания носа (истиншак) – хадис Абу Хурейры марфу’ан: «***Если один из вас совершает омовение, то пусть наберет воды в нос, а затем высморкается***» (Согласованный) **«إذا توضأ أحدكم فلْيجعلْ في أنفه ماء ثم لِيستنثر».** А на полоскание рта (мадмада) не пришло достоверного довода с приказом, но пришел хадис ‘Усмана (см. сноска 82), что он полоскал рот во время омовения. Это указывает только на желательность. *Примечание:* что касается полоскания рта и носа, то это не обязательно во время гусля, потому что не пришло приказа на них в гусле.

128. Постановление о высмаркивании воды из носа при омовении – обязательно.[84]

129. Какой рукой нужно высмаркиваться – левой.[85]

130. Мытье лица при омовении – обязательно (уаджиб) и столп (рукн) омовения.[86]

131. Границы лица – сверху: начиная с того места, где обычно начинают рост волосы надо лбом и до нижней внешней части подбородка, и сбоку: с границ ушного отверстия до противоположного ушного отверстия.

132. Белизна между ухом и бородой – необходимо мыть.[87]

133. Нужно ли мыть волосы (бакенбарды, волосы на скулах и на подбородке) на лице – да.

134. Треугольники над краями лба свободные от волос - необходимо мыть.

135. Нужно ли мыть виски и волосы между ухом и лбом – нет.[88]

136. Нужно ли мыть кожу под волосами лица – если волосы густые (не видно кожу), то не надо, если редкие, то надо.[89]

137. Если человек помыл волосы на лице, а затем удалил их, то сохраняется ли его омовение – да.

138. Закапывание воды в глаза при омовении – неузаконено.[90]

139. Мытье бороды, спускающейся ниже подбородка – необязательно. Потому что она не входит в лицо.

140. Мытье рук до локтей – обязательно и столп омовения.[91]

141. Входят ли локти в обязательность омовения – да.[92]

142. Нужно ли мыть кисти при омовении рук, если ты помыл их до омовения трижды – да.[93]

143. Если у человека лишний палец или рука – если они растут в том месте, мыть которое обязательно, то их нужно мыть, а иначе нет.

144. Если у человека отсутствует часть руки – моет ту часть, которая осталась в том месте, мыть которую обязательно.

145. Мытье протеза руки – необязательно.[94]

146. Если у человека грязь под ногтями, мешающая проникновению воды в эти области – надо ее убрать.

147. Обтирание головы – обязательно и столп омовения.[95]

148. Какую часть головы достаточно обтереть при омовении – то, что называется обтиранием.[96]

149. Обтирание головы влажной тряпкой (влага попадает на голову) – можно, но противоречит Сунне.[97]

150. Мытье головы вместо обтирания (засунул в воду и высунул без обтирания) – неузаконено.[98]

151. Обтирание шеи при омовении – нововведение (бид'а).[99]

152. Мытье стоп до щиколоток – обязательно и столп омовения.[100]

153. Что такое щиколотки – две выделяющиеся кости на верхней части стопы.

154. Входят ли щиколотки в обязательность омовения – да.[101]

---

[84] Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 83) и другие доводы.

[85] Довод – хадис 'Али о том, что ***пророк*** ﷺ ***высмаркивался левой рукой*** (ан-Насаи и др.). **«أن النبي ﷺ استنثر بيده اليسرى».**

[86] Довод – Слова Аллаха: **«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلاَةِ فَاغْسِلُواْ وُجُوهَكُمْ».** ***«О те, которые уверовали! Когда вы встаете на намаз, то умойте ваши лица»*** (5: 6).

[87] Потому что она входит в границы лица. Люди видят ее, когда смотрят на человека, если у него нет бороды.

[88] 133 и 134 – входят в границу лица. А 135 не входит в лицо, а входит в границу головы.

[89] Довод – хадис Ибн 'Аббаса о том, что ***однажды пророк*** ﷺ ***взял горсть воды и прополоскал ею рот и нос, а затем взял другую горсть воды и помыл ею лицо…*** (аль-Бухари). И известно, что его ﷺ борода была густая. Поэтому если бы нужно было мыть кожу под волосами, то невозможно было бы достигнуть этого посредством одной горсти воды.

[90] Довод на 137 вопрос – отсутствие довода на аннулирование омовения. На 138 вопрос - нет приказа на это в шариате. А также в этом большие затруднения, что противоречит нашему шариату.

[91] Довод – **«فَاغْسِلُواْ وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ».** ***«…то умойте ваши лица и ваши руки до локтей».***

[92] Довод – хадис Абу Хурейры о том, что ***пророк*** ﷺ ***во время омовения мыл локти рук так, что даже начал заходить в 'адуд, а также стопы так, что даже начал заходить в голень*** (Муслим). Этот хадис разъясняет приказ в Коране (см. сноску 91). **«غسل يديه حتى أشرع في العضد ثم غسل رجليه حتى أشرع في الساق».** *Примечание:* «'адуд» - та часть руки, которая выше локтя и до плеча. Но в хадисе имеется в виду, что узаконено мыть выше локтя, и не нужно понимать, что раз упомянут 'адуд, тогда можно мыть до самого плеча. Это потому что мытье руки до плеча во время омовения не узаконено Сунной (см. сноску 124).

[93] Мытье в первый раз было желательным, а в этот раз - столп омовения. И кисть входит в понятие «рука» (см. сноску 91).

[94] Довод – ***«и ваши руки до локтей».*** А протез не из рук человека. Но если протез в границах омовения, то см. вопрос 144.

[95] Довод – Слова Аллаха: **«وَامْسَحُواْ بِرُؤُوسِكُمْ».** ***«…оботрите ваши головы»*** (5: 6).

[96] Довод – аят пришел без ограничений. Поэтому это возвращается к обычаю. К тому же, пришли достоверные асары от Ибн 'Умара и Салямы ибн уль-Акуа', что они считали ограничение обтирать часть головы достаточным. *Примечание:* речь идет лишь о достаточности для омовения, и нет сомнений, что обтирание всей головы лучше.

[97] Довод – ***«…оботрите ваши головы».*** Приказ обтирания достигается как рукой, так и тряпкой.

[98] Довод – хадис 'Айши марфу'ан: ***«Кто сделает дело, на которое не было нашего приказа, то оно будет отвергнуто»*** (Муслим) **«من عمِل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد».** В Коране пришел приказ обтирать голову. А также в Сунне пришло обтирание.

[99] Довод – вышеупомянутый хадис (см. сноску 98). И поклонение Аллаху тем, что Он не узаконил – нововведение.

[100] Довод – аят: **«وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ».** ***«и умойте ваши ноги до щиколоток»*** (5: 6).

[101] Довод – см. сноску 92.

155. Мытье одной части тела более трех раз при омовении – запрещено.[102]

156. Действительно ли омовение, в котором помыли одну часть тела более трех раз – да, но с грехом.[103]

157. Если есть сомнение, помыл ли орган омовения два раза или три, то можно ли помыть еще раз – да.[104]

158. Мытье одной части тела всего один раз при омовении – разрешено ограничиться этим.[105]

159. Мытье некоторых частей тела один раз, а некоторых два или три в одном омовении – узаконено.[106]

160. Обтирание головы более одного раза – неузаконено.[107]

161. Как обтирать голову при омовении – начиная с передней части головы и до затылка включительно.[108]

162. Являются ли уши частью головы – да, но хадис об этом слабый.

163. Постановление обтирания ушей – желательно.[109]

164. Как обтирать уши – внутреннюю раковину и отверстие ушей указательным пальцем, а внешнюю часть ушей большим пальцем (см. сноску 109).

165. Если обтер уши, то можно ли не обтирать голову – нет.[110]

166. Высмаркивание после ночного сна – обязательно три раза во время малого омовения.[111]

167. Мытье рук после ночного сна – обязательно три раза перед опусканием рук в сосуд.[112]

168. Нужно ли мыть руки после пробуждения от дневного сна – нет.[113]

169. Почему нужно мыть руки после ночного сна – шайтан может что-либо делать с ними.[114]

170. Если опустил руки в сосуд после ночного сна, не помыв их предварительно, то, что с водой – она чистая, не наджас (см. сноску 114).

171. Если рука во время сна была одета во что-либо – все равно надо мыть (см. сноску 114).

172. Нуждается ли мытье рук после ночного сна в намерении – нет (см. сноску 114).

---

102 Довод – хадис ‘Абдуллаха ибн ‘Амра марфу’ан: «***Тот, кто добавил больше трех раз, тот поступил плохо, преступил границы и поступил несправедливо***» (Ахмад, Абу Дауд). **Хороший. «فمن زاد على الثلاث فقد أساء و تعدى و ظلم».**

103 Потому что не пришел запрет на саму сущность подобного омовения (см. уроки по «Усуль аль-фикх»).

104 Правило - **«Убежденность не уходит из-за сомнения».** Поэтому действуешь по убежденности.

105 Довод – см. сноску 89.

106 Довод – хадис ‘Абдуллаха ибн Зейда относительно описания омовения о том, что ***пророк*** ﷺ ***помыл лицо три раза, затем руки два раза, затем протер голову один раз*** (Согласованный) **«توضأ فغسل وجهه ثلاثا و غسل يديه مرتين و مسح برأسه مرة».**

107 Довод – хадис ‘Айши (см. сноску 98). В Сунне пришло, что обтирание головы – один раз. Довод – со слов ‘Али: «***И протер голову один раз***» (Трое). **Достоверный. «قال: ومسح برأسه واحدة».** А хадисы про 3 раза либо не указывают явно на это, либо **недостоверные:** 1. Хадис 'Усмана о том, что ***пророк*** ﷺ ***мыл органы омовения по три по три раза*** (Муслим). Этот хадис обобщенный, и его раъясняют другие хадисы. **«أن النبي ﷺ توضأ ثلاثا ثلاثا».** 2. Также хадис 'Усмана о том, что ***однажды пророк*** ﷺ ***взял омовение и протер голову три раза*** (Абу Дауд) – **слабый, отклоненный (шазз).** Таким его назвали Абу Дауд, аль-Бейхакы и ад-Даракутни. **«أن النبي ﷺ توضأ فمسح على رأسه ثلاثا».** 3. Хадис 'Али (ад-Даракутни) – **слабый.** В нем: Абу Ханифа – слабый передатчик, к тому же, противоречил хафизам.

108 Довод – хадис ‘Абдуллаха ибн Зейда: «***Пророк*** ﷺ ***начал с передней части головы и протер до затылка, затем вернулся на то место, с которого начал***» (Согласованный) **«بدأ بمقدمة رأسه حتى ذهب بهما إلى قفاه ثم ردهما إلى المكان الذي بدأ منه».**

109 Довод – в контекстах шариата не пришло приказа обтирать уши, но пришло действие пророка ﷺ. От 'Абдуллаха ибн ‘Амра: «***А затем он*** ﷺ ***протер голову, и засунул указательные пальцы в уши, а большими пальцами протер внешнюю часть ушей*** (Абу Дауд, ан-Насаи). **Хороший. «ثم مسح برأسه و أدخل إصبعيه السباحتين في أذنيه ومسح بإبهاميه ظاهرَ أذنيه».** *Примечание:* хадис, упомянутый в 162 ответе: «***Уши из головы***». У него несколько путей, которые собрал ад-Даракутни (в «Сунане») и аль-Бейхакы (в «аль-Хилафият»). Но все его иснады слабые, и он не поднимается до уровня принимаемого хадиса. **«الأذنان من الرأس».** А что касается мнения аз-Зухри о том, что уши относятся к лицу, а не к голове из-за хадиса 'Али марфу'ан: «***Мое лицо сделало земной поклон Тому, Кто его сотворил, придал ему облик, и вывел его слух и зрение…***» (Муслим), поэтому их нужно мыть вместе с лицом, то оно неправильно. Это потому что пророк ﷺ обтирал уши вместе с головой, а также потому, что земной поклон делает не только лицо, а вся голова. А земной поклон в хадисе был приписан только к лицу из-за того, что именно на него человек делает земной поклон. **«سجد وجهي للذي خلقه و صوره و شقَّ سمعه و بصره».**

110 Некоторые ученые передали единогласное мнение на это. Из них: Ибн Хазм («аль-Мухалля») и ан-Науауи («аль-Маджму'») И никто из людей не понимает из выражения «протер голову» - протер только уши.

111 Довод – один из риуаятов хадиса Абу Хурейры марфу'ан: «***Если один из вас проснется от ночного сна и совершит омовение, то пусть высморкается три раза, ведь шайтан ночует внутри его носа***» (аль-Бухари).
«إذا استيقظ أحدكم من نومه فتوضأ فلْيستنثر ثلاثا فإن الشيطانَ يبيت على خَيشومه». *Примечание:* если во время этого омовения высморкается один раз, а не три, то омовение действительно с грехом, ведь приказ не касается самого омовения (см. уроки по «Усуль аль-фикх»).

112 Довод – хадис Абу Хурейры марфу’ан: «***Если один из вас проснулся ото сна, то пусть не опускает руки в сосуд, кроме как, помыв их перед этим трижды, ведь он не знает, где ночевала его рука***» (Согласованный).
«إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغْمِسْ يده في الإناء حتى يغسلَها ثلاثا فإنه لا يدري أين باتت يده».

113 В хадисе имеется в виду только ночной сон. Ведь пришло «***ночевала его рука***» (см. сноску 112).

114 Ведь причина в хадисе связана с рукой, поэтому исключается причина «только из-за поклонения» (та’аббудия). А также исключается то, что человек может касаться рукой нечистых мест, ведь тогда бы хадис не распространялся на того, кто ночевал в перчатках, крепко привязав их к рукам. Но хадис общий, поэтому остается только первая причина.

173. Что значит полноценно взять омовение – это выражение имеет два значения: 1) Выполнить омовение, совершив все обязательные и желательные его действия. 2) Чтобы все обязательные органы тела были задеты водой (условие действительности омовения).[115]

174. Промывание между пальцами при омовении – желательно, но если вода не проникает между пальцами, кроме как промыванием, тогда обязательно.[116]

175. Является ли узаконенным промывать между пальцами ног мизинцем – нет.[117]

176. Глубокое набирание воды в нос при омовении – желательно.[118]

177. Протирание густой бороды при омовении – желательно.[119]

178. Что значит густая и редкая борода – если при разговоре с человеком видно кожу лица под бородой, то борода редкая, а иначе густая.[120]

179. Если часть бороды густая, а часть редкая – нужно мыть ту часть кожи лица, которая под редкой бородой, а под густой необязательно (см. вопрос 136 и сноску 89).

180. Растирание органов тела при омовении – желательно, но если вода не попадает на орган тела, кроме как путем растирания, тогда обязательно.[121]

181. Нужно ли брать новую воду для обтирания ушей – нет.[122]

182. Обтирание головы водой, которая осталась на руках после мытья рук – разрешено, но противоречит Сунне.[123]

183. Узаконено ли во время омовения мыть руки и ноги выше локтей и щиколоток – нет.[124]

184. Начинать справа при мытье органов тела – желательно.[125]

185. Обтирание чалмы – узаконено.[126]

---

115 Довод на 1-ый пункт – хадис Усамы ибн Зейда о том, что ***однажды он спустился с пророком ﷺ с ʻАрафата и пророк ﷺ остановился в одном из ущелий. Усама сказал: «Он справил малую нужду, а затем взял неполноценное малое омовение»*** (Согласованный). **«أنـه دفع مع النبيﷺ من عرفة فنزل بالشعب قال: فبال و توضأ و لم يُسبغِ الوُضوء».** Довод на 2-ой пункт – хадис Абу Хурейры «о том, кто плохо совершил намаз» (см. сноску 585). Там сказано: «***Когда ты встаешь на намаз, то возьми полноценное омовение, затем направься к Кибле…***» (Согласованный) **«...إذا قمت إلى الصلاة فأسبغِ الوُضوء ثم استقبلِ القبلة».**

116 Довод – хадис Лакыты ибн Сабира марфуʻан: «***Совершай омовение полноценным образом, и промывай между пальцами, и глубоко набирай воду внутрь при полоскании носа, кроме как если ты являешься постящимся***» (Четверо). **Достоверный.**

«أسبغِ الوُضوءَ و خلل بين الأصابع و بالغْ في الاستنشاق إلا أن تكونَ صائما». Цель промывания между пальцами – попадание воды в эти места, и, если она попадает без промывания, то омовение действительно. Это и есть то, что уводит приказ на желательность.

117 Ученые, которые считают ʻАбдуллаха ибн Ляхиʻу слабым в любом случае (как шейх Мукбиль) не считают это за Сунну. А те ученые, которые считают, что передача ʻАбдуллаха ибн Уахба (и вообще ʻАбадиля) от него достоверной, то они считают это за Сунну.

118 Ведь если бы это было бы обязательным, то нельзя было бы оставлять это даже тому, кто постится (см. сноску 116).

119 Довод – нет приказа на это. Но пришел хадис ʻУсмана о том, что ***пророк ﷺ протирал бороду во время омовения*** (ат-Тирмизи). **Достоверный из-за поддерживающих цепочек. «أن النبيﷺ كان يُخَلِّلُ لِحْيَتَهُ في الوُضوء».** В нем: ʼАмир (عامر) ибн Шакик – в нем есть слабость. Но этот хадис поддерживает хадис Анаса у ат-Табарани («аль-Аусат»). В нем: Исхак ибн ʼАбдиллях ат-Тамими – его положение неизвестно (маджхуль аль-халь). А также хадис ʼАйши (Ахмад) – его иснад внешне достоверный.

120 А мнение о том, что это возвращается к обычаям людей неправильно, ведь обычаи у людей бывают разными.

121 Довод – хадис ʻАбдуллаха ибн Зейда о том, что ***однажды пророку ﷺ принесли 2/3 мудды воды, и он стал растирать ею локти*** (Ахмад и др.). **Достоверный «أن النبيﷺ أُتيَ بثُلُثَي مُدٍّ فجعل يدلك ذِراعيه».** Постановление тут, как в вопросе 174.

122 Хадис ʻАбдуллаха ибн Зейда о том, что ***пророк ﷺ взял для ушей не ту воду, которую брал для головы*** (аль-Бейхакы) - **отклоненный (шазз).** В нем: трое (3) противоречат шестерым (6). Шейх аль-Альбани упомянул имена всех девятерых передатчиков, и сказал: *«Хафиз Ибн Хаджар в «Булуг аль-Марам» явно заявил о том, что слово хадиса – отклоненное (шазз), и у меня нет сомнений относительно этого»* («ас-Сильсиля ад-Даʼифа»). **«أن النبيﷺ أخذ لأذُنيه ماء غير الماءِ الذي أخذه لرأسه».** К тому же, этот хадис противоречит хадису у Муслима (см. сноску 123).

123 Ведь вода до сих пор остается чистой и очищающей (тахур). Но это противоречит хадису ʻАбдуллаха ибн Зейда: ***«И он протер голову не той водой, которая осталась после мытья рук»*** (Муслим) **«ومسح برأسه بماء غيرِ فضل يديه».**

124 Добавка в хадисе Абу Хурейры (Согласованный): «***…и пусть тот, кто может удлинить свои следы на ногах и лбу, тот пусть сделает это***» - не слова пророка ﷺ, а слова Абу Хурейры, введенные в хадис (мудрадж). Об этом упомянули Ибн Хаджар в «Фатх уль-Бари», а также шейх уль-Ислам, Ибн уль-Кайим, а из современных ученых – шейх аль-Альбани («ас-Сильсиля ад-Даʼифа»). **«إن أمتي يأتون يومَ القيامةِ غُرًّا مُحَجَّلين من أثر الوُضوء فمن استطاع منكم أن يُطيلَ غُرَّته فلْيفعلْ».**

125 Довод – 1. Хадис Абу Хурейры марфуʻан: «***Когда вы*** одеваете ***одежду и берете омовение, то начинайте справа***» (Абу Дауд, Ибн Маджа и др.). **Достоверный. «إذا لبستم و إذا توضأتم فابدءُوا بميامنكم.»** 2. Хадис ʻАйши: «***Пророку ﷺ нравилось начинать справа при одевании обуви, расчесывании волос, при омовении, а также во всех его делах***» (Согласованный).

«كان النبيﷺ يُعْجِبُه التيمُّن في تَنَعُّله و تَرَجُّله و طَهوره و في شأنه كله». Единогласное мнение на желательность начинать справа при омовении передал Ибн уль-Мунзир. Оно уводит приказ на желательность. А противоречие Ибн Хазма не вредит, ведь Ибн уль-Мунзир жил до него. *Примечание:* уши, лицо, кисти (3 раза) не является желательным начинать мыть справа.

126 Довод – хадис ʻАмра ибн Умейи: «***Я видел, как пророк ﷺ протер чалму и кожаные носки (хуффы)***» (аль-Бухари).

«رأيت رسولَ اللهﷺ يمسح على عمامته وخُفَّيه».

186. Если обтер чуб вместе с обтиранием чалмы – узаконено.[127]

187. Как обтирать чалму – как голову.[128]

188. Обтирание ушей после обтирания чалмы – желательно.[129]

189. Должна ли чалма быть одетой на религиозно чистую голову (то есть, после омовения) – необязательно.[130]

190. Ограничено ли обтирание чалмы временем – нет.

191. Должна ли чалма быть подвязанной (под подбородком)– необязательно.

192. Если обтер на чалму, а затем снял ее, портится ли омовение – нет.[131]

193. Обтирание мужчины на незавязанный (опущенный) платок – неузаконено.[132]

194. Обтирание на тюбетейку – неузаконено (см. сноску 131).

195. Обтирание женщины на платок – узаконено при необходимости.[133]

196. Обязательно ли соблюдать последовательность при мытье частей тела в омовении – да.[134]

197. Входят ли полоскание рта и носа в обязательность последовательности – нет.[135]

198. Произносить «бисмиЛлях» перед омовением – желательно.[136]

199. Полоскание рта и носа из одной ладони – Сунна.[137]

200. Непрерывность при совершении омовения – обязательно.[138]

---

127 Довод – хадис аль-Мугиры ибн Шу'бы о том, что ***пророк ﷺ протер чуб, а затем чалму и кожаные носки.*** (Муслим). **«توضأ فمسح بناصيته و على العمامة و الخُفَّين».** *Примечание:* шафииты и др. считают, что протирание чалмы узаконено при условии протирания части головы (чуба). **Но правильное мнение, что оба варианта протирания чалмы узаконены.**

128 Описание этого не пришло в шариате. Поэтому обтирается так же, как обтирается голова.

129 В Сунне не пришло указания на то, что уши обтираются вместе с чалмой, поэтому уши остаются на постановлении желательности (см. сноску 109).

130 В контекстах шариата нет указания на то, что это – условие. А аналогия на обтирание носков неправильна, ведь это условие (омовение при обтирании носков) было разъяснено в Сунне в противоречие обтиранию чалмы. И пророк ﷺ не забыл разъяснить это.

131 Довод на 190 - 192 и 194 вопросы – отсутствие довода на другое мнение.

132 Довод – отсутствие довода на обтирание незавязанного платка (химар). А как же с хадисом Биляля: «***Пророк ﷺ обтер на носки и на химар (незавязанный платок – прим. пер.)***» (Муслим)? **«مسح على الخفين و الخِمار»**. Ответ: слово «химар» используется в арабском языке также и на завязанную чалму. К тому же, пришло у аль-Бейхакы со слов Биляля: «***Пророк ﷺ протер на носки и чалму***». **Достоверный. «و مسح على الخفين و العمامة».** И выход хадиса аль-Бейхакы и Муслима один и тот же. Поэтому мы не можем сказать, что один раз Биляль видел, как пророк ﷺ протер на завязанный, а в другой раз на незавязанный платок. Что значит «Выход хадиса Муслима и аль-Бейхакы один»? (см. уроки по мусталях уль-хадис).

133 Довод – аналогия на чалму мужчин из-за их схожести. **Необходимость:** если снятье и одевание приносят затруднения, или из-за холода, или из-за того, что она находится в общественном месте и т.п. *Примечание:* если женщина покрыла волосы головы хной, лаком, камедью и т.п. и волосы застыли, то можно протереть поверх этого, как это достоверно передается от пророка ﷺ, что ***его голова была покрыта подобным клейким веществом в Хадже.***

134 Довод – аят: **«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلاَةِ فَاغْسِلُواْ وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُواْ بِرُؤُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ».** ***«О те, которые уверовали! Когда вы встаете на намаз, то умойте ваши лица и ваши руки до локтей, оботрите ваши головы и умойте ваши ноги до щиколоток»***. (5: 6). Ученые сказали, что Аллах поставил протирание головы между двумя органами, которые надо мыть (руки и ноги). Это указывает на то, что порядок мытья неслучаен. *Примечание:* и тот, кто нарушит порядок омовения, то оно недействительно.

135 Довод – хадис аль-Микдама ибн Ма'дикариба: «***Однажды пророку ﷺ принесли воду, и он помыл кисти трижды, затем помыл лицо трижды, затем помыл руки до локтей трижды, затем прополоскал рот и нос*** (Абу Дауд). **Хороший**.

«أُتي بوَضوء فغسل كفيه ثلاثا ثم غسل وجهه ثلاثا ثم غسل ذِراعيه ثلاثا ثم تمضمض واستنشق». *Примечание:* 1) Шейх аль-Альбани назвал этот хадис достоверным, а шейх Ибн Хизам посчитал, что порядок в полоскании рта и носа обязателен. Он сказал, что даже если его иснад внешне уровня хорошего хадиса, все равно он не может заявить о необязательности порядка относительно полоскания рта и носа. 2) Не нужно переставлять порядок омовения намеренно (то есть, полоскания рта и носа), но речь идет о том, кто поменял порядок нечаянно и т.п.

136 Нет достоверного довода на обязательность. А на желательность указывает то, что ***пророк ﷺ начинал все благие деяния с «бисмиЛлях».*** *Примечание:* хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Нет омовения у того, кто не произнес Имя Аллаха перед ним***» **- слабый.** В нем: 2 неизвестных передатчика: Я'куб ибн Саляма аль-Ляйси и его отец. **«لا وُضوءَ لمن لم يذْكرِ اسم الله عليه»**. Сказал имам Ахмад, как это упомянул Ибн Хаджар («Булуг аль-Марам»): *«Нет ничего достоверного в этом вопросе».*

137 Довод – хадис 'Абдуллаха ибн Зейда: «***А затем пророк ﷺ засунул руку и прополоскал рот и нос из одной ладони, делая так трижды***» (Согласованный). **«ثم أدخل يده فمضمض و استنشق من كَفٍّ واحد يفعل ذلك ثلاثا».** *Примечание:* хадис Тальхи ибн Мусарриха от отца от деда: «***Я видел, как пророк ﷺ разделил полоскание между ртом и носом***» (Абу Дауд) **– слабый.** В нем: Лейс ибн Аби Сулейм, а также отец Тальхи (Мусаррих) - неизвестный передатчик (маджхуль). **«رأيت النبي ﷺ يفصل بين المضمضة و الاستنشاق».**

138 Доводы относительно этого вопроса - **слабые**. Нет проблем в мелких перерывах. А большие перерывы делают омовение недействительным, так как это уже не называется омовением, кроме, как в тех случаях, которые связанны непосредственно с омовением (закончилась вода, и, человек сходил за ней, удаление краски для того, чтобы вода попала на кожу и т.п.).

201. Какой перерыв во время омовения делает его недействительным – если человек, смотрящий со стороны, скажет, что этот человек не совершает омовение.[139]

202. Полноценное обмывание органа тела при омовении – обязательно и столп омовения.

203. Использование малого количества воды при омовении – желательно.[140]

203(а). Что нужно говорить после малого омовения – «Ашхаду алля иляха иллялЛах уахдаху ля шарика лях, уа ашхаду анна Мухаммадан 'абдуху уа расулюх»[141]

5. Глава об обтирании на носки.

204. Узаконенность обтирания кожаных носков дома и в пути – узаконено.[142]

205. Что лучше обтереть кожаные носки или вымыть ноги – если ноги в носках, то лучше не снимать их, а обтереть на носки.[143]

206. Условие обтирания, чтобы носки были одеты на религиозно чистые ноги – обязательное условие.[144]

207. Обтирает ли на носки больной недержанием мочи или женщина с болезненными выделениями крови (истихада) – да.[145]

208. Если помыл правую ногу и надел правый носок до мытья левой ноги – можно обтирать на носки.[146]

209. Можно ли обтирать на носки, если одел их после таяммума (очищение песком) – нет.[147]

210. Если надел носки, затем нарушил омовение, затем одел поверх вторые носки – нельзя обтирать.

211. Если надел носки, затем нарушил омовение, затем взял омовение и обтер на носки, затем одел поверх вторые – можно обтирать.[148]

212. Обтирание на дырявые кожаные носки – узаконено.[149]

---

139 Шариат не разъяснил это в контекстах, поэтому нужно возвращаться к тому, что принято у людей.

140 Довод – хадис Анаса: «***Пророк*** (ﷺ) ***брал омовение одним муддом, а гусль одним са' и до пяти мудд***» (Согласованный). **«كان يتوضأ بالمُدِّ و يغتسل بالصاع إلى خمسة أمداد».** *Примечание:* «мудд» – две соединенные ладони, а «са'» – 4 мудды.

141 Довод – хадис 'Умара марфу'ан: «***Кто бы из вас не взял омовение полноценным образом, а затем сказал: «Ашхаду алля иляха иллялЛах уахдаху ля шарика лях, уа ашхаду анна Мухаммадан 'абдуху уа расулюх», для него будут открыты ворота Рая***» (Муслим). **«ما منكم من أحد يتوضأ فيُسبِغُ الوُضوء ثم يقول: أشهد أن لا إله إلا اللهُ وحده لا شريكَ له و أشهد أن محمدا عبده و رسوله إلا فُتحتْ له أبواب الجنة».** *Примечание:* добавка: «*О Аллах! Сделай меня из числа кающихся и из числа очищающихся*» (ат-Тирмизи) – **слабая.** Ее иснад запутанный (мудтариб) **«اللّهم اجعلْني من التوّابين و اجعلْني منَ المتطهرين».**

142 Довод – хадис аль-Мугиры ибн Шу'бы: «***Однажды я был вместе с пророком*** (ﷺ)***, и когда он взял омовение, я хотел помочь ему снять его кожаные носки, но он сказал: «Оставь их, ведь я надел их на чистые ноги (религиозно чистые – прим. пер.)», а затем протер поверх них*** (Согласованный). **«كنت مع النبي ﷺ فتوضأ فأهويت لأنزع خفيه فقال: دعْهما فإني أدخلتهما طاهرتين فمسح عليهما».** *Примечание:* некоторые сподвижники считали, что обтирание на носки недозволенно из-за того, что это аннулировано 6-ым аятом из суры аль-Маида (Ибн 'Аббас, 'Айша и др.) Затем Ибн 'Аббас поменял мнение.

143 На это указывает хадис аль-Мугиры (см. сноску 142), ведь пророк (ﷺ) не снял носки для того, чтобы помыть ноги.

144 Довод – хадис в сноске 142. Ведь в нем пришло: «***Оставь их, ведь я надел их на чистые ноги***».

145 Потому что в их положении совершенное ими омовение является полноценным очищением.

146 Ведь если он сделает так, то его правая нога после мытья левой станет религиозно чистой внутри носка. Так же, как если бы он помыл ноги, в то время как они были одеты в носки. Главное, что достигается цель. А мнение большинства (джумхур), что он обязан снять правый носок и заново одеть, то это похоже на игру и забаву, от которой нет пользы. Об этом упомянул шейх уль-Ислам в «Маджму' уль-Фатауа».

147 Довод – хадис «***Таяммум – очищение мусульманина, но если он найдет воду, то пусть побоится Аллаха, и заденет ею кожу***» (см. сноску 275).

148 Вопрос 210 – из-за того, что он одел их не на религиозно чистые ноги. Вопрос 211 – потому что это является полноценным омовением и полноценной религиозной чистотой. Но срок дозволенности обтирания – сутки (если не в пути), начиная со времени обтирания первых носков. Это для того, чтобы предотвратить превышение срока, установленного шариатом и игры с постановлением шариата. Пример: взял омовение на Фаджр, надел носки, испортил омовение, затем снова взял омовение, после чего протер на Зухр, затем ходил до следующего дня в носках и перед Зухром снова взял омовение, протер носки и надел вторые носки. В этом случае его срок заканчивается на Зухр этого же дня, и не даются ему новые сутки на протирание. А в противном случае это будет игрой с постановлением шариата.

149 Потому что контексты о кожаных носках пришли без ограничений. Поэтому разграничительная черта в этом вопросе - **если кожаный носок называется носком, то на него можно обтирать, а если его уже нельзя назвать таковым, то нельзя.**

213. Обтирание носков снизу и сверху – неузаконено.[150]

214. Какую часть носка протереть достаточно – верхнюю (см. сноску 150).

215. Обтирание только задней части стопы (пятки) – неузаконено и недостаточно (см. сноску 150).

216. Достаточно ли протереть только верхнюю часть носка или только нижнюю – только верхнюю достаточно, а только нижнюю неузаконено и недостаточно (см. сноску 150).

217. Обтирание только той части носка, что выше щиколоток или внутри носка – неузаконено и недостаточно (см. сноску 150).

218. Обтирание носка тряпкой или мытье кожаного носка – обтирание влажной тряпкой достаточно, но противоречит Сунне (см. сноску 97), а мытье неузаконено и недействительно (см. сноску 150).

219. От какого религиозного осквернения можно обтирать носки – от малого.[151]

220. Временное ограничение на обтирание носков – находящийся дома обтирает сутки, в пути 3-ое суток.[152]

221. Когда начинается отсчет времени обтирания носков – с первого обтирания.[153]

222. Если истекло время обтирания или снял носки до выхода времени, то портится ли омовение – нет. [154]

223. Если человек отправился в грешный путь, то можно ли ему обтирать на носки – да.[155]

224. Надел носки, затем испортил омовение (находясь дома), затем не обтирал и поехал в путь – обтирает трое суток (см. сноску 153).

225. Надел носки, начал обтирать дома, потом поехал в путь до истечения суток с первого обтирания – может обтирать столько, сколько осталось ему с домашних суток, а затем моет ноги (см. сноску 153).

226. Если путник начал обтирать в пути, а затем приехал домой – если в пути обтирал менее суток, то приехав домой может обтирать столько, сколько осталось с этих суток. А если обтирал в пути сутки или более, то по приезду домой должен мыть ноги (см. сноску 153).

227. Обтирание на обычные, а не кожаные носки – узаконено.[156]

228. Обтирание на тонкие носки – узаконено до тех пор, пока эти носки годны для обогревания ног. Если же они слишком тонкие так, что не обогревают, то обтирать на них неузаконено (см. сноску 156).

229. Обтирание на перчатки и никаб – неузаконено, из-за отсутствия довода на это.

230. Обтирание на портянки – узаконено. Потому что они согревают ноги (см. сноску 156). А также из-за аналогии «Тем более» (кияс аль-Ауля), ведь портянки тяжелее снимать, нежели носки, соответственно разрешение на обтирание поверх них является облегчением.

---

[150] Довод – хадис ʻАли: «***Я считал, что внутренняя сторона носков (низ) более достойна обтирания, нежели их внешняя сторона (верх), пока не увидел, что посланник Аллаха ﷺ обтирает внешнюю сторону носков***» (Абу Дауд). **Достоверный. «كنت أرى أن باطن القدمين أحق بالمسح من أعلاهما حتى رأيت رسولَ الله ﷺ يمسح ظاهرَهما».** Примечание: хадис 'Али: «***Если бы религия строилась на мнениях, тогда нижняя часть кожанных носков была бы более достойна протирания, нежели их верхняя часть, а я видел, как посланник Аллаха ﷺ протирает внешнюю сторону кожанных носков***» (Абу Дауд) – **слабый, отклоненный (шазз).** В нем: внешне иснад достоверный, однако Хафс ибн Гияс передавая его от аль-А'маша противоречил в матне хадиса 'Исе ибн Йунусу и Уаки'у, которые передали его аль-А'маша с вышеупомянутым матном: «***Я считал, что внутренняя сторона…***». Об этом упомянул ад-Даракутни («аль - 'Иляль»).

«لو كان الدين بالرأي لكان أسفل الخف أولى بالمسح من أعلاه و قد رأيت رسول الله ﷺ يمسح على ظاهر خفيه».

[151] Довод – хадис Сафуана ибн ʻАссаля: «***Пророк ﷺ приказывал нам, если мы выехали в путь, не снимать наши кожаные носки в течение трех дней и трех ночей от большой и малой нужды, и сна, кроме полового осквернения (джанаба)***» (ан-Насаи, ат-Тирмизи и др.). **Хороший. «كان النبي ﷺ يأمرنا إذا كنا سَفْرا أن لا ننزع خِفافنا ثلاثةَ أيامٍ و لياليهن إلا من جنابة و لكن من غائط و بول و نوم».** Примечание: не только от полового осквернения, но от всего, что нуждается в гусле (менструация, послеродовая кровь и т.д.)

[152] Довод – хадис ʻАли: «***Пророк ﷺ сделал три дня и три ночи для путника, и день и ночь для находящегося дома***» (Муслим). **«جعل النبي ﷺ ثلاثة أيامٍ و لياليهن للمسافر و يوما و ليلة للمقيم».** А также хадис Сафуана ибн 'Ассаля (см. сноску 151).

[153] Потому что доводы об обтирании на носки связанны с протиранием, а не с одеванием. К примеру, хадис Абу Бакры, что ***пророк ﷺ разрешил для путника обтирать на кожаные носки три дня и три ночи, а для находящегося дома день и ночь, если взял омовение, а затем надел их*** (ад-Даракутни, аль-Хаким). **Достоверный из-за поддерживающих цепочек.** В нем: Мухаджир ибн Махляд – в нем есть слабость. Но его поддерживает хадис 'Али (см. сноску 152) и др. хадисы.

«أن النبي ﷺ رخص للمسافر ثلاثة أيام و لياليَهن و للمقيم يوما و ليلة إذا تطهر فلبس خفيه أن يمسح عليهما». Примечание: в хадисах не пришло указания на то, как надо обтирать их (сначала правый, затем левый или оба сразу и т.д.), поэтому главное протереть оба носка.

[154] Довод – отсутствие довода на аннулирование омовения.

[155] Потому что обтирание на носки узаконено как в пути, так и не в пути. Поэтому разрешение шариата обтирать в грешном пути не является дополнительным облегчением для этого путника. Но можно сказать, что шариат не помогает ему в этом грехе тем, что не узаконил для него обтирать 3 дня так же, как в вопросе о сокращении намаза в грешном пути (см. сноску 902).

[156] Довод – хадис Саубана: «***Однажды посланник Аллаха ﷺ послал в поход группу людей, и приказал им обтирать на их чалмы и на то, что согревает их ноги***» (Ахмад, Абу Дауд и др.). **Достоверный.**

«بعث رسول الله ﷺ سَرِيَّةً فأمرهم أن يمسحوا على العصائب و التساخين». Поэтому если носки согревают ноги, то они входят в этот хадис. Примечание: 1) Это – фетвы некоторых сподвижников (ʻАли, Анаса, Абу Мас'уда аль-Ансари, аль-Бара ибн ʻАзиба и других). 2) Постановления относительно кожаных носков, которые были приведены в этой главе выше, касаются и обычных носков.

231. Обтирание на обувь, не закрывающую щиколотки (ни'аль) – неузаконено.[157]

6. Глава о том, что делает омовение недействительным.

232. Является ли сон тем, что портит омовение – да.[158]

---

157 Те, которые разрешают обтирание на такую обувь приводят хадис ‘Али о том, что ***однажды он попросил принести сосуд с водой, а затем сказал: «Где те, которые считают нежелательным пить стоя?» Затем он взял его и попил из него стоя, а затем взял легкое омовение, и обтер свои сандалии (ни'аль). Затем сказал: «Так брал омовение посланник Аллаха ﷺ, находясь в состоянии чистоты, пока не испортит малое омовение»*** (Ахмад и др.). **Хороший.** В нем: Исма'иль ибн 'Абдиррахман ас-Судди (уровня хорошего). **دعا بكوز من ماء ثم قال: أين هؤلاء الذين يزعمون أنهم يكرهون الشرب قائما؟ قال: فأخذه فشرب و هو قائم ثم توضأ وضوءا خفيفا و مسح على نعليه ثم قال: هكذا وضوء رسول الله ﷺ للطاهر ما لم يحدث** А также хадис Ибн 'Умара о том, что ***он брал омовение в то время, когда его сандалии (ни'аль) были на его ногах, и обтирал на них, а затем говорил: «Так делал посланник Аллаха ﷺ»*** (аль-Баззар). Сказал аль-Баззар: *«Мы не знаем, чтобы его передавал от Нафи'а кто-либо, кроме Ибн Аби Зиъба, а от него кто-либо, кроме Рауха»* («Насб ур-Рая»). То есть, этот хадис – редкий (гариб). **كان يتوضأ و نعلاه في رجليه و يمسح عليهما و يقول: كذلك كان رسول الله ﷺ يفعل».** Имам аль-Бухари указал на то, что этот хадис больной (му‘аль), и привел хадис Ибн ‘Умара, который он считал сохраненным (махфуз): ***«Я видел, как посланник Аллаха ﷺ одевал сандалии, на которых нет шерсти, а затем брал в них омовение. И я люблю их одевать».*** **«رأيت رسول الله ﷺ يلبس النعال التي ليس فيها شعر و يتوضأ فيها فأنا أحب أن ألبسها».** Ответ на хадис 'Али: 1) Пришел его риуаят о том, что ***однажды 'Али взял двумя ладонями воду, затем брызнул ею на стопы, которые были одеты в сандалии, затем пошевелил ее, а затем сделал это же с другой ногой*** (Ахмад). **Хороший.** То есть, этот риуаят разъясняет нам первый риуаят хадиса 'Али. **«ثم أخذ بكفيه من الماء فصكَّ بها على قدميه و فيهما النعل ثم قلَّبها بها ثم على الرجل الأخرى مثل ذلك».** А также асар о том, что *однажды Абу Забьян (طبيان) видел, как 'Али справил малую нужду стоя, затем приказал принести воды, после чего взял малое омовение, и обтер на сандалии, а затем зашел в мечеть. После этого он снял свои сандалии и совершил намаз* (ат-Тахауи, аль-Бейхакы). **Достоверный** (соответствует условиям аль-Бухари и Муслима). **«أنه رأى عليا بال قائما ثم دعا بماء فتوضأ و مسح على نعليه ثم دخل المسجد فخلع نعليه ثم صلى».** 2) Пришел хадис о том, что ***однажды 'Али взял ладонь воды, и обтер ею лицо, локти и ноги*** (ан-Насаи). **Достоверный.** То есть, слово «обтер» может иметь смысл - помыл. **«أن عليا أخذ كفا من ماء فمسح به وجهه و ذراعيه و رجليه».** Слабые хадисы об узаконенности обтирания на сандалии (ни'аль): 1. Хадис аль-Мугиры ибн Шу'бы о том, что ***однажды пророк ﷺ обтер свои носки и сандалии*** (Абу Дауд) **– очень слабый, отвергаемый (мункар).** В нем: уединение 'Абдуррахмана ибн Саруана (ثروان). И посчитали этот хадис больным, отвергаемым – Суфьян ас-Саури, 'Абдуррахман ибн Махди, Ахмад, Ибн уль-Мадини, Яхья ибн уль-Ма'ин, Муслим и др. («аль-Маджму'»). **«مسح على الجوربين و النعلين».** 2. Хадис Ауса ибн Аби Ауса ас-Сакафи (Абу Дауд) **– слабый.** В нем: 'Ата аль - 'Амири – неизвестный (маджхуль). 3. Хадис Ибн 'Аббаса: ***«Пророк ﷺ взял омовение, помыв органы по одному по одному разу, и обтер на сандалии»*** (аль-Бейхакы) **– больной (му'аль).** В нем: Рауат ибн уль-Джаррах – в нем есть слабость. К тому же, он противоречил остальным ученикам ас-Саури, которые передали его без добавки о сандалях. **«فتوضأ النبي ﷺ مرة مرة و مسح على نعليه».** 4. Хадис Ибн 'Умара (выше). А мнение тех, которые не дозволяют обтирание на сандалии (ни'аль) основываются на то, что **нет ясного, явного и достоверного довода на дозволенность, который нельзя понять никак по – другому (а ведь основа в поклонении – запрет).** Это вместе с тем, что пророк ﷺ в своей жизни очень часто брал омовение и до нас не дошел ни один достоверный хадис. К тому же, сандалии и т.п. не покрывают щиколотки, а они входят в границы омовения. *Примечание:* 1) Мнение об узаконенности обтирания на обувь, которая не закрывает щиколотки, защищал шейх аль-Альбани, однако правильное мнение ин шаа Аллах – то, что это неузаконено. И Аллаху известно лучше! 2) Шейх уль-Ислам указал на то, что узаконенность обтирания на такую обувь ограничено лишь той обувью, снятье которой приносит затруднение и достигается только рукой и ногой («аль-Ихтиярат аль-Фикхия»).

158 Довод – хадис Сафуана ибн ‘Ассаля (см. сноску 151). Ведь в хадисе есть приказ брать омовение после малой и большой нужды, а также после сна. *Примечание:* 1) Хадис Анаса: ***«Сподвижники во время пророка ﷺ спали, затем читали намаз, не совершая омовения»*** (Муслим), то под сном имеется в виду дремота, а не сон. Пришел риуаят этого хадиса: ***«Сподвижники во время пророка ﷺ ждали намаз ‘Иша так, что их головы двигались (от дремоты), а затем читали намаз, без того, чтобы совершать омовение*** (Абу Дауд и др.). **Достоверный. «كان الصحابة ينامون ثم يصلون و لا يتوضئون».**

«كان أصحاب رسول الله ﷺ على عهده ينتظرون العشاء حتى تَخْفِقَ رءُوسهم ثم يصلون و لا يتوضئون». 2) Хадис Ибн 'Аббаса марфу'ан: ***«Омовение обязательно только для того, кто спал лежа»*** (Абу Дауд) **– слабый.** В нем: Катада слышал от Абу аль – 'Алии только 4 хадиса, а этот не из них. К тому же, этот хадис имамы аль-Бухари, Ахмад, Абу Дауд и др. отвергли (мункар) в сторону Абу Халида ад-Даляни (الدلاني). См. «аль – 'Иляль аль-Кабир» ат-Тирмизи, а также «Сунан» Абу Дауда. **«إنما الوضوء على من نام مضطجعا».** 3) Хадис Му'ауии марфу'ан: ***«Глаза связывают задний проход, поэтому если заснули глаза, тогда развязывается веревка»*** (Ахмад, ат-Табарани) **– слабый марфу'ан,** но правильно, что **он – маукуф.** В нем: Абу Бакр ибн Аби Марьям – слабый. Но Маруан ибн Джанах (уровня хорошего) передал его со слов Му'ауии (маукуф) (аль-Бейхакы). Сказал шейх Ибн Хизам: *«Ибн 'Ади, аль-Бейхакы, Ибн 'Абдильхади и Ибн Дакик аль – 'Ид посчитали, что этот хадис – маукуф»* («Фатх уль – 'Аллям» 1т./251 стр.). **« العين وكاء السَّهِ فإذا نامت العينان استطلق الوِكاء».** И этот хадис передается со слов 'Али, и в нем есть добавка: ***«и тот, кто уснул, тот пусть возьмет малое омовение»,*** а также в нем нет слов: ***«тогда развязывается веревка»*** **- слабый.** В нем: Уадын (وضين) ибн 'Ата - уровня хорошего (более правильно), но этот хадис в его сторону отвергли аль-Джаузаджани («ат-Талхыс»), ас-Саджи («Тахзиб ут-Тахзиб»). К тому же, этот хадис от 'Али передает 'Абдуррахман ибн 'Аид (عائذ), а между ними есть пропуск. **«و من نام فليتوضأ».**

233. Короткий сон, сидя – в основе портит омовение, но мы не можем обязать человека омовением, из-за наличия фетв сподвижников[159]. И обычно, если он сидит, то у него не выходит то, что портит омовение. Но даже если он взял мнение сподвижников, то омовение взять желательно из-за наличия вероятности его аннулирования.

234. Сумасшествие, потеря сознания, опьянение спиртным, набизом, наркозом, лекарством – портит омовение.[160]

235. Омовение женщины, болеющей постоянными кровяными выделениями (истихада) – берет гусль после окончания менструации, и не обязательно брать омовение перед каждым намазом, так как болезненный выход крови не портит омовение, но его ей лучше брать перед каждым намазом.[161]

236. Выход менструальной и послеродовой крови – портит омовение, более того, портит гусль.

237. Омовение того, кто болеет недержанием мочи или газов – берут омовение перед каждым намазом после входа времени намаза, непосредственно перед совершением намаза.[162]

238. Выход смазки при половом возбуждении (мази) – портит омовение.[163]

239. Нужно ли мыть половой орган и яичники перед омовением после выхода смазки (мази) – если смазку видно, то да, если не видно, то желательно.[164]

240. Является ли смазка (мази) нечистотой – да (см. сноску 70).

241. Если смазка попала на одежду – достаточно побрызгать на это место водой, но лучше помыть.[165]

242. Выход жидкости, появляющейся после мочеиспускания (уади) – портит омовение.[166]

243. Портит ли омовение поцелуй женщины или дотрагивание до нее – нет.[167]

244. Убежденность не аннулируется сомнением – важное правило.[168]

245. Портит ли малое омовение выход газов, мочи и кала – да, единогласно (если моча и кал выходят из естественных проходов).

---

159 Передается достоверно от Ибн ‘Умара, Ибн ‘Аббаса, Абу Умамы и Абу Хурейры. И пришел асар Абу Мусы о том, что *однажды он уснул, а когда проснулся, то спросил людей: «Заметили ли вы, чтобы что-то вышло из меня?». Они сказали: «Нет». Тогда он совершил намаз, не взяв омовения* (Ибн уль-Мунзир). **Достоверный.**

160 Потому что все эти вещи затмевают разум больше, чем сон.

161 Довод – хадис ‘Айши: «***Однажды Фатима дочь Абу Хубейши пришла к пророку ﷺ и сказала: «Посланник Аллаха! Я – женщина, которая болеет постоянными кровяными выделениями и не очищается от этого. Оставлять ли мне намаз?». Сказал пророк ﷺ: «Нет. Это всего лишь рана, а не менструация. И если к тебе пришла менструация, то оставь намаз, а если ушла, то помой кровь (возьми гусль – прим. пер.), а затем совершай намаз***» (Согласованный).

"جاءت فاطمة بنت أبي حبيش إلى النبيﷺ فقالت: يا رسولَ الله! إني امرأة أُستحاضُ فلا أطهر أفأدع الصلاة؟ قال: لا إنما ذلك عِرق و ليس بحيض فإذا أقبلتْ حيضتكِ فدعي الصلاة و إذا أدبرتْ فاغسلي عنكِ الدم ثم صلي" В этом хадисе нет приказа ей брать омовение перед каждым намазом, но есть только приказ брать гусль после менструации. Но брать омовение перед каждым намазом безопаснее для нее, даже если она не портила его другими путями. Примечание: добавка у аль-Бухари: «***А затем бери омовение для каждого намаза***» – слова ‘Уруы, введенные в хадис (мудрадж ‘Уруы). **«ثم توضئي لكل صلاة».** Сказал аль-Бейхакы: *«И в этом хадисе передана добавка, которая не является сохранненной, то есть из слов пророка ﷺ»* («аль-Кубра»). Сказал Ибн Раджаб: *«И правильно – то, что эта добавка является введенной в хадис (мудраджа) из слов 'Уруы»* («аль-Фатх»). Сказал Ибн Хаджар после приведения этой добавки у аль-Бухари в «Булуг аль-Марам»: *«Муслим указал на то, что он не привел ее намеренно».*

162 Потому что выход мочи или газов в основе портит омовение единогласно. Поэтому он берет омовение перед намазом. Примечание: пришло у аль-Бейхаки (1т./357 стр.), ‘Абдурраззака (1т./151 стр.) с достоверным иснадом, что сподвижник Зейд ибн Сабит болел этой болезнью. Он брал омовение, а затем совершал намаз в то время, как у него выходила моча.

163 Довод – хадис ‘Али (см. сноску 72). Риуаят аль-Бухари: «***После него нужно брать омовение***» **«فيه الوُضوء»** больше указывает на обязательность омовения, чем риуаят Муслима: «***Помой свой половой орган и возьми омовение***» **«اغسل ذكرك و توضأ».**

164 Приказ – хадис ‘Абдуллаха ибн Са’да аль-Ансари, что ***однажды он спросил о мази, и пророк ﷺ ответил: «Нужно мыть от этого половой орган и яички, а затем брать омовение»*** (Абу Дауд). Он в «ас-Сахих уль-Муснад» шейха Мукбиля.

« تغسل من ذلك فرجك و أنثيْك و توضأ وُضوءك للصلاة». Довод, **уводящий на желательность** – хадис ‘Али (см. сноску 163). Ведь нельзя скрывать что-либо во время выдачи фетвы, а в фетве для ‘Али не пришел приказ мыть яички. А также хадис в сноске 165.

165 Довод – хадис Сахля ибн Хунейфа: «***Я был сильно испытан смазкой (мази) и часто брал от этого гусль. Однажды я упомянул об этом пророку ﷺ, и он сказал: «Тебе достаточно от этого омовения». Я сказал: «Посланник Аллаха! А как же та одежда, на которую она попала?». Он ответил ﷺ: «Тебе достаточно взять ладонь воды и побрызгать на одежду, в том месте, где ты видишь, что она попала туда»*** (Абу Дауд). **Хороший.** **"كنت ألقى من المذي شدة و عناءً فكنت أكثر الاغتسال فذكرت ذلك لرسول اللهﷺ فقال: إنما يجزئك من ذلك الوضوء قلت: يا رسول الله! فكيف بما يصيب ثوبي منه؟ فقال: يكفيك أن تأخذ كفًا من ماء فتنضح به ثوبك حيث ترى أنه قد أصاب منه"**

166 См. сноску 70.

167 Довод – отсутствие довода на нужду в омовении. А что касается аята: **«أَوْ لاَمَسْتُمُ النِّسَاء»** «***или дотрагивались до женщин***», то под ним подразумевается половой акт, как об этом сказал Ибн ‘Аббас. Примечание: хадис ‘Айши о том, что ***однажды пророк ﷺ поцеловал некоторых из своих жен, затем вышел для совершения намаза и не взял после этого омовения*** (Ахмад) - **слабый.** Сказал Ибн Хаджар («Булуг аль-Марам»): *«Слабым его назвал аль-Бухари».* В нем: 'Уруа ибн уз-Зубейр аль-Музани (передает от 'Айши) - неизвестный передатчик (маджхуль). **«قبّل بعض نسائه ثم خرج إلى الصلاة و لم يتوضأ».**

168 Довод – хадис Абу Хурейры марфу’ан: «***Если один из вас почувствует в животе что-то, и это приведет к тому, что он будет сомневаться, вышло ли что-либо из него или нет, то пусть не выходит из мечети, пока не услышит звук или почувствует выход газов***» (Муслим). **«إذا وجد أحدكم في بطنه شيئا فأشكل عليه: أخَرج منه شيء أم لا؟ فلا يخرجنَّ من المسجد حتى يسمع صوتا أو يجد ريحا».**

246. Выход мочи и кала не из естественных проходов – портит омовение, если вышедшее действительно моча и кал, а не просто непереваренная до конца пища.

247. Выход крови, глистов, камней, волос и т.п. из двух проходов – в основе не портит омовение[169], но если все это выходит с сопровождением мочи или кала, то портит.

248. Выход воздуха из полового органа мужчины и женщины – не портит омовение (см. сноску 169).

249. Дотрагивание до мужского полового органа – не портит омовение, но взять его заново желательно.[170]

250. Дотрагивание до полового органа внешней стороной кисти руки – не портит омовение.

251. Дотрагивание до полового органа любой частью руки, но не кистью – не портит омовение.

252. Дотрагивание до чужого полового органа – не портит, но взять его заново желательно.[171]

253. Дотрагивание женщины до своего полового органа – не портит, но омовение взять желательно.[172]

254. Дотрагивание до заднего прохода – не портит омовение.[173]

255. Дотрагивание до части тела между ногой, животом и яичниками, а также до яичников – не портит.

256. Дотрагивание до полового органа животного – не портит омовение.[174]

257. Портит ли рвота малое омовение – нет.

258. Портит ли отрыжка малое омовение – нет.

259. Портит ли кровотечение из носа малое омовение – нет.[175]

260. Портит ли омовение употребление в пищу мяса верблюда – да.[176]

---

169 Довод – отсутствие довода на аннулирование омовения. *Примечание:* на правило некоторых ученых фикха – **«Все, что выходит из двух проходов портит омовение»** нет довода в шариате.

170 Довод – собирание между хадисами. 1) Приказ – хадис Бусры дочери Сафуана марфу'ан: **«*Кто прикоснулся к своему (мужскому) половому органу, тот пусть возьмет омовение*»** (Пятеро) **Достоверный. «مَنْ مَسَّ ذكره فلْيتوضأ».** Достоверным его назвали шейхи аль-Альбани и Мукбиль. 2) Уводит с обязательности – хадис Талька ибн 'Али: **«*Один человек сказал: «Если человек коснулся своего полового органа во время намаза, то нужно ли ему брать омовение?». Пророк ﷺ ответил ему: «Нет. Ведь это – часть твоего тела*»** (Пятеро). **Хороший. «قال: الرجلُ يمس ذكره في الصلاة أعليه الوُضوء؟ فقال: لا إنما هو بَضْعَةٌ منك».** Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Иснад этого хадиса крутится вокруг передатчика по имени Кайс ибн Талк, о котором некоторые имамы сказали, что его память крепкая, а некоторые сказали, что у него есть небольшая слабость в памяти. Поэтому собирая слова имамов можно сказать, что он – уровня хорошего хадиса».* *Примечание:* ученые приняли хадис: **«*Нет двух намазов Уитр в одной ночи*»** (см. сноску 800) вместе с тем, что это - единственный хадис, который пришел в вопросе совершения нескольких намазов Уитр в течение ночи, и иснад этого хадиса также крутится вокруг Кайса ибн Талька. **Фетва шейхов Мукбиля и Яхьи аль-Хаджури** – обязательно ему брать омовение. Они считают хадис Талька ибн 'Али недостоверным. **ИТОГ ВОПРОСА:** если человек коснулся своего полового органа, то желательно ему взять омовение из-за приказа в хадисе Бусры. Сподвижники, от которых пришли их мнения о том, что омовение не портится – 'Абдуллах ибн Мас'уд, 'Аммар ибн Ясер, Хузейфа ибн аль-Яман (Ибн Аби Шейба). **Достоверные асары.** А также это - мнение Ибн 'Аббаса и Абу-д-Дарды (Ибн уль-Мунзир). **Достоверные асары.** А асар 'Имрана ибн Хусейна об этом **слабый**. В нем: прерванность между аль-Хасаном аль-Басри и 'Имраном ибн Хусейном. Портится – Ибн 'Умар, Са'д ибн Аби Уаккас (Ибн уль-Мунзир). **Достоверные асары.** А в асарах 'Умара, Ибн 'Аббаса и Абу Хурейры (Ибн уль-Мунзир) есть слабость.

171 Если дотрагивание внутренней стороной кисти не портит омовение, то 250 и 251 тем более, а 252 (см. сноску 170).

172 Довод – аналогия на мужчину. *Примечание:* хадис 'Абдуллаха ибн 'Амра марфу'ан: **«*Какой бы мужчина не коснулся своего полового органа, пусть возьмет омовение, и какая бы женщина не коснулась своего полового органа, пусть возьмет омовение*»** (Ахмад, аль-Бейхаки) **– слабый.** В нем: возможность пропуска двух передатчиков (му'даль).
«أيما رجل مسَّ فرجه فليتوضأ و أيما امرأة مست فرجها فلتتوضأ».

173 Довод – отсутствие довода на то, что это портит омовение. И омовение брать после этого не является желательным.

174 Довод на вопросы 255 и 256 – смотри сноску 173.

175 Довод на вопросы 257 - 259 – отсутствие достоверного довода на то, что это портит омовение. *Примечание:* хадис 'Айши марфу'ан: **«*Тот, у кого выйдет рвота или кровь из носа или отрыжка или смазка (мази), пусть выйдет из намаза, возьмет омовение, а затем продолжит намаз с того места, на котором остановился, при условии, чтобы он при этом не разговаривал*»** (Ибн Маджа) **– слабый**. Сказал Ибн Хаджар: *«Ахмад назвал этот хадис слабым»* («Булуг аль-Марам»). В нем: Исма'иль ибн 'Айяш передает его от Ибн Джурейджа (житель Медины), а если он передает хадисы не от жителей Шама, тогда его хадисы слабые. К тому же, он ошибся, и правильно, что этот хадис - **отосланный (мурсаль).** То есть, от отца Ибн Джурейджа – 'Абдуль'азиза (слабый) от пророка ﷺ. Больным этот хадис назвали многие хафизы, из них: Ахмад, Абу Хатим, Абу Зур'а, аз-Зухли, Ибн 'Ади, ад-Даракутни, аль-Бейхакы, ан-Науауи, Ибн Дакик аль – 'Ид и др. («Бадр уль-Мунир», «Танких ат-Тахкик» (تنقيح التحقيق). **«من أصابه قيء أو رُعاف أو قَلَس أو مذْي فلْينصرفْ فلْيتوضأْ ثم لِيبنِ على صلاته و هو في ذلك لا يتكلم».**

176 Довод – 1. Хадис Джабира ибн Самуры марфу'ан о том, что *однажды один человек спросил пророка ﷺ:* **«*Нужно ли мне брать омовение после употребления баранины в пищу?». Ответил: «Если хочешь». Тогда он спросил: «А после верблюжатины?». Ответил: «Да»*** (Муслим). **«أن رجلا سأل النبيَ ﷺ: أتوضأُ من لحوم الغنم؟ قال: إن شئت قال: أتوضأُ من لحوم الإبل؟ قال: نعم».** 2. Хадис аль-Бара ибн 'Азиба марфу'ан: **«*Берите омовение после верблюжатины*»** (Ахмад, Абу Дауд – «ас-Сахих уль-Муснад). **Достоверный. «توضؤُا من لحوم الإبل».** *Примечание:* 1) Большинство ученых (джумхур) считает, что это не портит омовение. Они говорят, что это постановление входило в постановление брать омовение после того, что приготовлено на огне, а потом оно было аннулировано. Но это неправильно, ведь в этом хадисе пришла разница между бараниной и верблюжатиной. 2) Если в бульоне, кишках и т.д. присутствует мясо, то омовение обязательно. Но даже если нет мяса, то омовение взять безопаснее.

261. Употребление в пищу частей тела верблюда, кроме мяса (печень, горб, кишки, бульон) – нет.[177]

262. Портит ли малое омовение питье верблюжьего молока – нет.[178]

263. Должен ли взять малое или большое омовение тот, кто помыл покойника – нет.[179]

264. Должен ли взять омовение тот, кто нес носилки с покойником – нет (см. сноску 179).

265. Дотрагиваться до свитка Корана без омовения – разрешено, но желательно взять омовение.[180]

266. Дотрагиваться до свитка Корана без омовения, если свиток в обложке – можно.[181]

267. Дотрагиваться до религиозных книг, кроме свитка Корана без омовения – можно.[182]

268. Если хочет дотронуться до свитка Корана с омовением, но нет воды – желательно взять таяммум.[183]

269. Поминание Аллаха без малого и большого омовения – разрешено.[184]

270. Поминание Аллаха во время справления нужды и полового акта – нежелательно.[185]

271. Выход крови из человека посредством кровопускания (хиджама) или как-либо иначе – не портит омовение.[186]

272. Употребление в пищу еды, приготовленной на огне – не портит омовение.[187]

273. Является ли вероотступничество тем, что аннулирует омовение – да.[188]

---

177 Потому что хадис пришел относительно мяса. И причина этого – «только из-за поклонения» (та'аббудия), поэтому тут не место для аналогии. Но омовение от еды этих вещей взять безопаснее (см. 2-ой пункт примечания в сноске 176).

178 Довод – хадис Анаса ***о тех, кому пророк ﷺ посоветовал пить мочу и молоко верблюда*** и не приказал им брать омовение после этого. *Примечание:* хадис Усейда ибн Худейра марфу'ан: «***Берите омовение после мяса и молока верблюда***» (Ахмад) - **слабый.** В нем: 1) Хаджадж ибн Артат (слабый и мудаллис). 2) 'Абдуррахман ибн Аби Лейля не слышал от Усейда и др. причины. **«توضؤُا من لحوم الإبل و ألبانها».**

179 Довод – отсутствие довода на это. *Примечание:* хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Кто помыл покойника, тот пусть возьмет гусль, а тот, кто нес его, тот пусть возьмет омовение***» (Ахмад, ат-Тирмизи) - **недостоверный** в виде марфу' (поднятый до пророка ﷺ), но более правильно, что он – маукуф (остановленный на сподвижнике). Посчитали его слабым в виде марфу' Ахмад, Ибн уль-Мадини, аз-Зухли, Ибн уль-Мунзир («ат-Талхыс»). И посчитали более правильным, что он – маукуф аль-Бухари, Абу Хатим, аль-Бейхакы и др. («ат-Талхыс»). Сказал Ибн Хаджар («Булуг аль-Марам»): *«Сказал имам Ахмад: Нет ничего достоверного на это тему»*. **«من غسّل مَيّتا فلْيغتسلْ و من حمله فلْيتوضأْ».**

180 Довод – хадис Ибн 'Аббаса марфу'ан: «***Мне было приказано брать омовение, только если я встаю на намаз***» (Абу Дауд). **Утвержденный. «إنما أُمرت بالوُضوء إذا قمتُ للصلاة».** И постановление о запрете приносит большие неприятности, особенно для женщины в период менструации. Но желательно брать омовение, ведь это - действие саляфов, которые старались прикасаться к свитку Корана, будучи в состоянии омовения. Хадис 'Абдуллаха ибн Аби Бакра о том, что ***в письме, которое написал посланник Аллаха ﷺ 'Амру ибн Хазму: «Пусть не трогает Коран никто, кроме чистого»*** (Малик в виде мурсаль) - **хороший из-за поддерживающих цепочек**. Шейх Ибн Хизам привел те хадисы, которые поддерживают его в «Фатх уль - 'Аллям» на 246 странице (или вернись к вырезкам по хадисам на русском языке – хадис №73). И собирая доводы можно сказать, что он указывает на нежелательность. **«أن في الكتاب الذي كتبه رسول الله ﷺ لعمرو بن حزم: أن لا يمَس القرآن إلا طاهر».**

181 Те ученые, которые запрещали дотрагиваться до свитка Корана без омовения, разрешали, если его обернут в обложку.

182 Довод – отсутствие довода на запрет. И если свиток Корана можно трогать без омовения, то это тем более.

183 Потому что таяммум (очищение песком) – это полноценное религиозное очищение.

184 Довод – хадис 'Айши: «***Посланник Аллаха ﷺ поминал Аллаха всегда***» (Муслим). А имам аль-Бухари привел его в подвешенном состоянии (му'алляк). **«كان رسول الله ﷺ يذكر الله على كل أحيانه».**

185 Довод – собирание между хадисом 'Айши (см. сноску 184) и хадисами, где пришло о том, что ***пророку ﷺ давали салям в то время, когда он справлял малую нужду, и он ﷺ не отвечал на него.*** *Примечание:* тот, кто будет поминать Аллаха в подобных случаях, не получает награду, но получает награду тот, кто оставляет это из-за возвеличивания Аллаха.

186 Довод – см. сноску 64. *Примечание:* 1) Хадис Анаса о том, что ***однажды пророк ﷺ сделал хиджаму, и совершил намаз, не взяв омовения*** (ад-Даракутни) – **слабый.** В нем: Салих ибн Мукатиль - слабый. А также его отец и Сулейман ибн Дауд аль-Кураши – оба неизвестные (маджхули). **«احتجم و صلى و لم يتوضأْ».** 2) Хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***В одной или двух каплях крови нет омовения, но омовение нужно брать, если кровь текучая***» (ад-Даракутни) – **слабый.** В нем: Хаджадж ибн Артат – слабый передатчик, и муддалис, который не заявил явно. **«ليس في القطرة و لا في القطرتين من الدم الوُضوء إلا أن يكون دما سائلا».**

187 Довод – хадис Ибн 'Аббаса о том, что ***однажды пророк ﷺ поел лопатку овечки, затем совершил намаз, не взяв омовения*** (Согласованный). Похожий хадис пришел со слов Меймуны и 'Амра ибн Умейи ад-Дамры. **«أكل كتف شاة ثم صلى و لم يتوضأْ».** *Примечание:* 1) Хадис Абу Хурейры, 'Айши и Зейда ибн Сабита марфу'ан: «***Берите омовение после того, чего коснулся огонь***» (Муслим) **«توضؤُا مما مستِ النار»,** то передано единогласное мнение ученых (которые пришли после разногласия в этом вопросе) относительно того, что нет омовения после употребления в пищу еды, которая приготовлена на огне (передали ан-Науауи и Ибн Кудама). 2) А то, что передают некоторые ученые фикха в книгах по фикху о том, что праведные халифы считали, что после верблюжатины нет омовения из-за того, что она входит в то, что приготовлено на огне, то это - ошибка с их стороны. Они перепутали между двумя разными вопросами (см. сноску 176). Об этом сказал шейх уль-Ислам в «Маджму' уль-Фатауа» 21 том/13-я страница.

188 И если он вернется в Ислам, то обязан брать гусль.

274. Прозрачные выделения из полового органа женщины – не портят омовение, но взять его будет безопаснее.[189]

7. Глава об этикете справления естественной нужды.

275. Внесение того, в чем есть поминание Аллаха в туалет – нежелательно. Но нежелательность спадает при необходимости.[190]

276. Что надо говорить перед входом в туалет – «Аллахумма инни а'уузу бика миналь хубуси уаль хабаис»[191]

277. Можно ли поминать Аллаха, находясь в туалете – можно.[192]

278. Узаконено ли подмывание водой – да.[193]

279. Удаление от людей при справлении малой и большой нужды – при большой нужде желательно. А при малой можно не удаляться.[194]

280. Некоторые места, в которых запрещено справление нужды – там, где люди могут собираться или проходить или отдыхать.[195]

281. Разговаривать при справлении нужды – лучше так не делать, но не доходит до степени нежелательности.[196]

282. Поминание Аллаха во время справления нужды – нежелательно (см. сноску 185).

283. Дотрагиваться до полового органа правой рукой – при справлении малой нужды запрещено.[197]

284 Дотрагиваться до полового органа правой рукой не во время справления нужды – можно. [198]

285. Подмывание правой рукой – запрещено (см. сноску 197).

286. Если подмылся правой рукой и очистился, то действительно ли его подмывание – да, но с грехом.[199]

---

[189] Довод – нет довода на то, что это портит омовение. И постановление об аннулировании омовения приносит женщинам, у которых есть подобные выделения большие неприятности.

[190] Довод – Слова Аллаха: **«وَمَن يُعَظِّمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِن تَقْوَى الْقُلُوبِ». «*И если кто почитает обрядовые знамения Аллаха, то это исходит от богобоязненности в сердцах*»** (22: 32). *Примечание:* хадис Анаса: **«*Когда посланник Аллаха ﷺ заходил в туалет, то снимал свой перстень*»** (Четверо) - **отвергаемый (мункар)**. Иснад хадиса ошибочный (выпал Зияд ибн Са'д от аз - Зухри). А также матн (противоречит тому матну, который передали хафизы). **«إذا دخل الخلاء وضع خاتمه».** Сохраненная версия: **«*Пророк ﷺ взял себе перстень из серебра, но затем выбросил его*». «اتخذ خاتما من وَرِق ثم ألقاه».**

[191] Т.е. от джиннов обоих полов. Некоторые говорили с сукуном, т.е. «хубси уаль хабаис» - от всякого плохого. Довод – хадис Анаса марфу'ан: **«*Когда пророк ﷺ хотел зайти туалет, то говорил: «О Аллах! Я прибегаю к Тебе от джиннов мужского и женского пола*»** (Семеро). **«إذا دخل الخلاء قال: اللّهم إني أعوذ بك من الخُبُث و الخبائث».** *Примечание:* нет достоверных частных хадисов о том, что нужно заходить в туалет левой ногой, а выходить правой.

[192] Довод – хадис 'Айши о том, что ***пророк ﷺ клал свою голову ей на бедро и читал Коран, в то время как у нее была менструация*** (Согласованный). **«أن النبي ﷺ كان يتَّكِئُ على حِجْرِها و يقرأُ القرآن و هي حائض».** Он ﷺ читал Коран в непосредственной близи от нечистоты (наджасы), то есть менструальной крови. Поэтому даже если человек сел на унитаз, но не начал справлять нужду, то можно поминать Аллаха. Это нежелательно только во время справления нужды (см. сноску 185).

[193] Довод – хадис Анаса: **«*Пророк ﷺ заходил в место справления нужды, а я и один мальчик несли сосуд с водой и копье, и он ﷺ подмывался водой*»** (Согласованный). **«كان يدخل الخلاء فأحمل أنا و غلام نحوي إداوة من ماء و عَنَزَةً فيستنجي بالماء».** А также хадис Абу Хурейры о том, что ***Аллах похвалил людей мечети Куба из-за того, что они использовали воду*** (см. сноску 214).

[194] Довод – хадис аль-Мугиры ибн Шу'бы: **«*Однажды пророк ﷺ сказал мне:* «*Возьми сосуд*», *затем удалился так, что скрылся от меня и справил свою нужду*»** (Согласованный). **«قال لي النبي ﷺ: خذِ الإداوة فانطلق حتى توارى عني فقضى حاجته».** Также от него: **«*Если пророк ﷺ уходил, то уходил далеко*»** (Абу Дауд – «ас-Сахих уль-Муснад») и др. хадисы. **«إذا ذهب المذهب أبعد»**. А что касается справления малой нужды, то довод – хадис Хузейфы о том, что ***однажды пророк ﷺ справил малую нужду стоя, а он стоял сзади него*** (Согласованный). **«أن النبي ﷺ بال قائما و حذيفة قائم عند عَقِبِه».**

[195] Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: **«*Бойтесь двух вещей, которые находятся под проклятием: тот, который справляет нужду на дороге людей или в их тени*»** (Муслим). **«اتقوا اللعّانَيْن: الذي يتخلَّى في طريق الناس أو في ظلهم».**

[196] Довод - отсутствие довода на нежелательность. Но лучше так не делать, ведь саляфы не делали так, кроме как по нужде - отвечать кому-то, позвать кого-то при сильной нужде, попросить воду и т.п. А что касается хадиса Джабира марфу'ан: **«*Если двое справляют нужду, то пусть каждый отвернется от своего товарища и не разговаривают, ведь Аллах гневается на это*»**, то он – **слабый.** В нем: Мискин ибн Букейр - уровня хорошего, но у него есть ошибки. И он ошибся, когда упомянул Джабира (противоречил другим), но правильно, что он со слов Абу Са'ида (Абу Дауд, Ибн Маджа). В нем: 'Ияд ибн Хиляль – неизвестный (маджхуль), а также передача 'Икримы ибн 'Аммара от Яхьи ибн Аби Касира – запутанная (мудтариба) – см. «аль – 'Иляль» ад-Даракутни. **«إذا تغوَّط الرجلان فلْيتواتَرْ كل واحد منهما عن صاحبه و لا يتحدثا فإن الله يمقُت على ذلك».**

[197] Довод – хадис Абу Катады марфу'ан: **«*Пусть никто из вас не трогает свой половой орган правой рукой во время справления малой нужды, и пусть никто не вытирается правой рукой после справления нужды, и пусть никто не дышит в посуду*»** (Согласованный). **«لا يمسِكَنَّ أحدكم ذكره بيمينه و هو يبول و لا يتمسحُ من الخلاء بيمينه و لا يتنفسُ في الإناء».**

[198] Довод – отсутствие довода на запрет. А в хадисе Абу Катады пришел запрет связанный с справлением нужды.

[199] Причина постановления очищаться после справления нужды – очищение, а не «только из-за поклонения» (та'аббудия).

287. Поворачиваться в сторону Каабы передом или задом во время справления нужды – нежелательно.[200]

288. Поворачиваться в сторону Иерусалима передом или задом во время справления нужды – разрешено.

289. Поворачиваться в сторону солнца и луны передом или задом во время справления нужды – разрешено.[201]

290. Подтирание менее чем три раза – неузаконено.[202]

291. Является ли достаточным подтирание одним камнем или бумагой три раза – да.[203]

292. Если подтирается более чем три раза, то обязательно ли соблюдать нечетность – да.[204]

293. Можно ли подмываться или подтираться четным количеством раз – нет (см. сноску 204).

294. Подтирание сухим навозом и костью – запрещено.[205]

295. Можно ли подтираться чем-либо, кроме воды и камня – да, если этот предмет способен очищать, кроме навоза и костей (см. сноску 206 и хадис Сальмана в сноске 200).

296. Почему нельзя подтираться сухим навозом и камнем – из-за того, что навоз – это еда животных джиннов, а кости - еда самих джиннов.[206]

297. Подтирание листочками свитка Корана или поминания Аллаха или религиозных наук – вероотступничество.

297(а). Обязательность прикрывания срамных частей тела ('аура) при справлении нужды – обязательно.[207]

298. Что нужно говорить при выходе из туалета – ничего.[208]

299. Если подтирается нечистотой, то действительно ли подтирание – да, если достиг очищения.[209]

300. Если подтирается сухим навозом или костью, то действительно ли подтирание – да, но с грехом.[210]

---

200 Довод – собирание между хадисами. Запрет – 1. Хадис Сальмана: «***Посланник Аллаха*** ﷺ ***запретил нам во время справления нужды поворачиваться к кибле передом или задом, а также подмываться правой рукой, а также подтираться меньше, чем тремя камнями, а также подтираться навозом и костями***» (Муслим).

«نهانا أن نستقبل القبلة بغائط أو بول أو أن نستنجيَ باليمين أو أن نستنجيَ برجيع أو عظم». 2. Хадис Абу Айюба аль-Ансари марфу'ан: «***И не поворачивайтесь во время справления большой и малой нужды в сторону киблы, но поворачивайтесь в сторону востока и запада***» (Семеро). **«و لا تستقبلوا القبلة بغائط أو بول و لكنْ شرّقوا أو غرّبوا».** Дозволено – 1. Хадис Ибн 'Умара: «***Однажды я поднялся на крышу дома Хафсы и увидел, как пророк*** ﷺ ***справляет свою нужду, повернувшись передом к Шаму и задом к Каабе***» (Согласованный). **«ارتقيت يوما على ظهر بيت حفصةَ فرأيت النبيَ ﷺ يقضي حاجته مستقبلَ الشام مستدبرَ الكعبة».** 2. Хадис Джабира: «***Пророк*** ﷺ ***запретил нам поворачиваться передом в сторону киблы во время справления малой нужды, но я видел за год до его смерти, как он поворачивается передом к ней***» (Ахмад – «ас-Сахих уль-Муснад»). **«نهانا أن نستقبلَ القبلة ببول فرأيته قبل أن يُقبَض بعام يستقبلها».**

201 Довод на вопросы 288 и 289 – отсутствие довода на запрет или нежелательность.

202 Довод – хадис Сальмана (см. сноску 200).

203 Потому что происходит три подтирания и достигается очищение. Сказал шейх Мухаммад ибн Хизам на уроке: *«Но лучше подтереться тремя камнями, основываясь на хадис Сальмана, а также, чтобы выйти из разногласия».*

204 Довод – хадис Джабира марфу'ан: «***Тот, кто подтирается, пусть подтирается нечетное количество раз***» (Муслим).

«من استجمر فلْيوتر». Примечание: хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Тот, кто подтирается, пусть подтирается нечетное количество раз. И тот, кто сделает так, тот поступил хорошо, а тот, кто не сделает так, ничего страшного***» - **слабый.** В нем: Хусейн аль-Химйяри (حصين الحميري) и Абу Са'д, и еще про него говорили: Са'ид аль-Хибрани аль-Химсы (الحبراني الحمصي) – оба неизвестные передатчики (маджхули). **«من استجمر فلْيوتر فقد أحسن و من لا فلا حرج».**

205 Довод – хадис Сальмана (см. сноску 200) и хадис Ибн Мас'уда: «***Однажды пророк*** ﷺ ***хотел справить нужду и приказал мне принести три камня. Я нашел только два камня и не нашел третьего. Тогда я принес ему сухой навоз. Он*** ﷺ ***взял два камня, и не стал брать сухой навоз, и сказал: «Это - навоз»***» (аль-Бухари) и др. хадисы.

«أتى النبيﷺ الغائط فأمرني أن آتيَه بثلاثة أحجار فوجدت حجرين و لم أجد ثالثا فأتيته بروثة فأخذهما و ترك الروثة و قال: هذا ركس». Примечание: добавка – «***принеси мне камень***» (Ахмад) **– слабая. «ائتني بحجر».** В ней: пропуск, ведь Абу Исхак ат-Таби'и ничего не слышал от 'Алькамы ибн Кайса.

206 Довод – хадис Ибн Мас'уда о том, что ***однажды пророк*** ﷺ ***сказал джиннам, когда они попросили у него пропитания: «Вам дозволена любая кость, которая попала в ваши руки, если над ней произнесено Имя Аллаха, а также любой навоз для вашего скота***» (Муслим). **«قال للجن حين سألوه الزاد: لكم كل عظم ذُكر اسم الله عليه يقع في أيديكم و كل بَعْرَة علف لدوابكم».** Примечание: некоторые посчитали, что нем есть болезнь, но его поддерживает хадис Абу Хурейры у аль-Бухари с похожим смыслом.

207 Довод – хадис Му'ауии ибн Хайда марфу'ан: «***Береги свой 'аурат, кроме как от твоей жены, или от той, которой овладели твои десницы***» (Абу Дауд). **Хороший. «احفظ عورتك إلا من زوجك أو ما ملكت يمينك»** Примечание: хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Тот, кто справляет большую нужду, тот пусть скрывается от людей***» (Абу Дауд) – **слабый.** В нем: 2 неизвестных (маджхуля), которые указаны в сноске 204. **«من أتى الغائط فلْيستترْ».**

208 Довод – отсутствие довода на это. Примечание: хадис 'Айши: «***Когда пророк*** ﷺ ***выходил из туалета, то говорил:*** «***Гуфранак***» (Пятеро) – **слабый.** В нем: Йусуф ибн Аби Бурда – его положение неизвестно (маджхуль аль-халь). От него передали два передатчика, и никто его не похвалил. Слабым этот хадис назвал шейх Мукбиль. **«كان إذا خرج من الغائط قال: غُفْرانَك».**

209 Нечистотами, которые очищают и не загрязняют религиозно, как шкура мертвечины, которую не продубили и т.п. Примечание: некоторые ученые сказали, что слово «рикс» **(رِكْس)** в хадисе Ибн Мас'уда (см. сноску 205) означает – нечистота. Сказал Ибн аль-Асир в «ан-Нихая»: *«Рикс – слово, смысл которого похож на навоз».*

210 Ведь достигается очищение от нечистоты и причиной запрета не является «только из-за поклонения» (та'аббудия).

301. Обязательно ли подтирание или подмывание после справления нужды – да.[211]

302. Как садиться при справлении нужды – так как легче и удобнее.[212]

303. Стряхивание полового органа после мочеиспускания – нововведение.[213]

304. Подтираться сразу и водой и камнем (бумагой). И что из этого лучше – сразу и бумагой и водой неузаконено, но не доходит до степени нововведения. Но если есть в этом нужда (как болезнь или мороз на улице и т.п.), то допускается. Вода лучше камня и бумаги.[214]

305. Мочиться в нору животного – как минимум нежелательно.[215]

306. Мочиться стоя – узаконено, но основа **–** сидя.[216]

307. Мочиться на рыхлую поверхность – желательно.[217]

308. Мочиться в бане – если моча имеет выход и не задерживается в бане, то разрешено, а иначе нет.[218]

---

[211] Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Большинство наказания в могиле из-за мочи***» (аль-Хаким, ад-Даракутни). **Достоверный из-за поддерживающих цепочек «أكثر عذاب القبر من البول»** и др. многочисленные доводы. В нем: его иснад внешне соответствует условиям аль-Бухари и Муслима, но про него сказал Абу Хатим: *«Поднимание его до пророка ﷺ - ложно»* («аль - 'Иляль» Ибн Аби Хатима). А ад-Даракутни сказал: *«Более правильно, что он - маукуф»* («аль – 'Иляль»). А аль-Бухари считал марфу' достоверным («аль – 'Иляль аль-Кабир» ат-Тирмизи, «Сунан» ад-Даракутни).

[212] Довод – отсутствие довода на какую-либо форму сидения. А хадис Суракы (سراقة) ибн Малика: «***Посланник Аллаха ﷺ научил нас, чтобы в туалете мы садились на левую ногу и поднимали правую***» (аль-Бейхакы и др.) **– очень слабый.** В нем: 2 неназванных (мубхама), один неизвестный (маджхуль) – Мухаммад ибн 'Абдиррахман, и один слабый передатчик - Зам'а ибн Салих. **«علَّمَنا رسول الله ﷺ في الخلاء أن نقعد على اليسرى و ننصِب اليمنى».**

[213] Довод – хадис 'Айши (см. сноску 98). *Примечание:* хадис 'Исы ибн Яздада (يزداد) от его отца марфу'ан: «***Когда один из вас мочится, то пусть встряхнет свой половой орган три раза***» (Ибн Маджа) **– слабый.** В нем: Зам'а ибн Салих – слабый, а также 'Иса и его отец – неизвестные (маджхули), и относительно его отца не установлено сподвижничество. Люди из-за наущений, таким образом, пытаются избавиться от нечистоты. **«إذا بال أحدكم فلينْتُرْ ذكره ثلاث مرات».** И пророк ﷺ не делал ничего из того, что делают те, которые подверглись испытанию наущений. Стряхивают, выжимают свой половой орган, кашляют, прыгают, подкладывают тряпочку внутрь нижнего белья и т.п. действия, но все это из нововведений тех, которых одолели наущения (смысл слов Ибн уль-Кайима). И сказал шейх 'Усеймин: *«И все это из наущений, у которых нет основы, а религия легкая, хвала Аллаху»* («аш-Шарх уль-Мумти'»). И хадис, который пришел относительно этого – выдуманный, у которого нет даже иснада.

[214] Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан о том, что ***Аллах похвалил людей мечети Куба из-за того, что они использовали воду*** (Абу Дауд, ат-Тирмизи). **Достоверный из-за поддерживающих цепочек.** Достоверным его назвал аль-Альбани. *Примечание:* хадис Ибн 'Аббаса о том, что ***однажды пророк ﷺ сказал людям мечети Куба: «Поистине, Аллах похвалил вас». Тогда они сказали: «Мы используем воду после камней»*** (аль-Баззар) **– очень слабый**. В нем: 'Абдуллах ибн Шабиб - очень слабый (уахи), а также Мухаммад ибн 'Абдуль'азиз аз-Зухри – слабый. Поэтому использование воды и камней вместе не пришло на это довода. **«سأل أهل قُباءَ فقال: إنا نُتبِع الحجارة الماء».** Сказал шейх Мухаммад ибн Хизам на уроке: *«Однажды на одном из уроков спросили шейха Мукбиля: «Доходит ли использование сразу и камней и воды до степени нововведения?». Он ответил: «Нет, не доходит, но лучший путь – путь Мухаммада»».*

[215] Довод – отсутствие довода на запрет. Пришел хадис 'Абдуллаха ибн Сарджиса (سرجس) о том, что ***пророк ﷺ запретил мочиться в нору животного*** (Ахмад, Абу Дауд, ан-Насаи). **«نهى أن يُبالَ في الجحر».** Он по дороге Катады (мудаллис), который не заявил явно, что слышал от сподвижника. Ахмад отрицал то, что Катада слышал хадисы от этого сподвижника, а Абу Зур'а утверждал. **И слово того, который утверждает ставиться перед словом того, который отрицает.** Шейх аль-Альбани сказал, что хадис - слабый. Шейх Мукбиль назвал его достоверным из-за того, что считал Катаду из 2-ой группы мудаллисов (кому прощается тадлис из-за множества хадисов, которые передает). Ученые фикха считают, что запрет тут в смысле нежелательности, а аш-Шаукани сказал, что имеется в виду запрет (тахрим). **И основа – запрет, а не нежелательность.** Поэтому если хадис достоверный, то запрещено, а если слабый, то нет запрета на это, но все равно лучше сторониться этого по другим причинам.

[216] Довод – хадис Хузейфы (см. сноску 194). Но основа – сидя из-за хадиса 'Айши: «***Кто скажет вам, что посланник Аллаха ﷺ мочился стоя, тот соврал***» (Согласованный). **«من حدَّثكم أن رسول الله ﷺ بال قائماً فقد كذب».** *Примечание:* но нужно сторониться того, чтобы мочиться стоя на твердую поверхность земли или при сильном ветре и т.п.

[217] Довод – хадисы об отстранении от мочи. Хадис Абу Хурейры (см. сноску 211), хадис о тех двух, один из которых наказывался в могиле из-за того, что не сторонился мочи и др. доводы. *Примечание:* хадис Абу Мусы марфу'ан: «***Если один из вас хочет помочиться, то пусть приготовит для этого рыхлое место***» (Ахмад, Абу Дауд) **– слабый.** В нем: неназванный передатчик (мубхам). **«إذا بال أحدكم فلْيرتد لبوله».**

[218] Довод – хадис 'Абдуллаха ибн Мугаффаля марфу'ан: «***Пусть никто из вас ни в коем случае не мочится в том месте, где он моется, ведь большинство наущений от этого***» (Ахмад, Абу Дауд – «ас-Сахих уль-Муснад»). *Примечание:* почему не сказать, что запрещено, ведь в хадисе не пришло разделения? Ответ: в хадисе пришла причина запрета – «***ведь большинство наущений от этого***». **«لا يبولن أحدكم في مُستَحَمِّه فإن عامة الوسواس منه».**

8. Глава о гусле и половом осквернении.

309. Описание семени мужчины и женщины – 1) Мужчины: белое, густое. Выходит с извержением и человек получает наслаждение при его выходе, после чего наступает слабость в организме. Его запах подобен запаху теста. 2) Женщины: желтое, жидкое. Также сопровождается наслаждением и слабостью организма.

310. Семяизвержение – одна из причин обязательности гусля без разногласий (см. сноску 219).

311. Выход спермы из-за болезни без извержения – гусль от этого обязателен.[219]

312. Если почувствовал движение спермы в половом органе и не дал ей выйти – гусль необязателен.[220]

313. Если после гусля от семяизвержения семя вышло еще раз – гусль необязателен, кроме как если человек болеет болезнью так, что семя может выходить у него без всяких причин.[221]

314. Женщина взяла гусль после полового акта, но после гусля из нее вышло семя мужчины – гусль брать необязательно, но омовение взять безопаснее.[222]

315. Половой акт без введения полового органа и без оргазма у женщины, обязана ли она гуслем - нет.[223]

316. Обязателен ли гусль после полового акта с введением полового органа без семяизвержения – да.[224]

317. Половой акт в состоянии забывчивости, насилия, сна, безумства – гусль обязателен (см. сноску 224).

318. Обязателен ли гусль после полового акта с использованием презерватива – да (см. сноску 224).

319. Увидел сперму после сна. Тогда есть три случая – 1) Видел сон, затем обнаружил сперму – гусль обязателен.[225] 2) Видел сон, но спермы не обнаружил – гусль необязателен. 3) Не помнит сна, но обнаружил сперму – гусль обязателен. Постановления относительно всех 3 случаев – единогласные.

320. Увидел жидкость после сна, но не знает сперма это или смазка – гусль брать необязательно, но малое омовение взять обязательно.[226]

321. Увидел сперму на одежде или постельном белье, но ничего не помнит – если одежда или белье принадлежат только ему, то гусль брать обязательно, а иначе необязательно.[227]

322. Нужно ли брать гусль после кровопускания – нет.[228]

323. Постановление о гусле после принятия Ислама – обязательно.[229]

---

219 Довод – хадис Абу Са'ида марфу'ан: «***Вода от воды (семени)***» (Муслим). И его основа в аль-Бухари. **«الماء من الماء».** Слово хадиса общее. А что касается хадиса 'Али марфу'ан: «***Если изверг семя, то возьми гусль***» (Абу Дауд), то он – **слабый. «إذا فضخت الماءَ فاغتسلْ».**

220 Довод – хадис Абу Са'ида (см. сноску 219). И это мнение выбрал шейх уль-Ислам Ибн Теймия и аль – 'Усеймин**.**

221 Ведь это – остатки первого семени, от которого он уже взял гусль. И это мнение выбрали шейхи Ибн Баз и 'Усеймин. А если из-за болезни, то см. вопрос 311. Но омовение ему нужно взять, ведь сперма может выйти вместе со смазкой (мази).

222 Как в вопросе 274 в «Главе о том, что делает омовение недействительным».

223 Довод – см. сноску 219 и 224.

224 Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Если он сядет между ее четырех органов, а затем совершит половой акт, то гусль уже стал обязательным***» (Согласованный). **«إذا جلس بين شُعَبِها الأربعِ ثم جهدها فقد وجب الغسل».** А у Муслима добавка: «***даже если не произошло семяизвержения***». **«و إن لم يُنزِل».** А также со слов 'Айши марфу'ан: «***Если он сядет между ее четырех органов, и соприкоснутся их места обрезания (край головки и половые губы – прим. пер.), то гусль уже стал обязательным***» (Муслим).

«إذا جلس بين شعبها الأربع و مس الختانُ الختانَ فقد وجب الغسل». *Примечание:* 1) Что такое четыре органа? В этом есть разногласие у ученых. Кто-то сказал, что это – 2 руки и 2 ноги, кто-то - 2 голени и 2 бедра, кто-то - 2 бедра и 2 половые губы и т.д. 2) В начале Ислама гусль от такого полового акта был необязателен, но потом это было аннулировано. Сподвижники после смерти пророка ﷺ разногласили относительно этого вопроса, но затем послали к 'Айше, и она рассказала вышеупомянутый хадис.

225 Довод – хадис Умм Сулейм марфу'ан о том, что ***пророк ﷺ сказал относительно женщины, которая видела во сне то, что видит мужчина:*** «***Пусть возьмет гусль***» (Муслим). **«قال في المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل: تغتسلْ».**

226 Нужно постараться различить, но если не смог, то действует по правилу – **«Уверенность не уходит из-за сомнения».** А что касается постановления обязательности омовения, то см. вопрос 238 и сноску 163.

227 А на счет намаза, то действует по последнему сну. Отчитывает от последнего сна, сколько намазов прочитал без гусля.

228 Довод – отсутствие довода. А хадис 'Айши: «***Пророк ﷺ брал гусль от четырех – от большого осквернения (джанаба), в пятницу, после хиджамы и после мытья покойника***» (Абу Дауд) – **слабый.** В нем: Мус'аб ибн Шейба - слабый.

«كان يغتسل من أربعٍ من الجنابة و يوم الجمعة و من الحجامة و من غسل الميت». *Примечание:* нет достоверных хадисов о гусле после хиджамы.

229 Довод – 1. Хадис Абу Хурейры - ***история Сумамы ибн Усаля о том, что пророк ﷺ приказал ему взять гусль после того, как он принял Ислам*** («Мусанниф» 'Абдураззака). **Достоверный. «في قصة ثُمامة بن أثال عندما أسلم أمره أن يغتسل».** Но кто-то может сказать, что эта история у аль-Бухари и Муслима пришла без приказа. 2. Хадис Кайса ибн 'Асыма о том, что ***он принял Ислам и пророк ﷺ приказал ему взять гусль водой и сидром*** (Абу Дауд, ан-Насаи – «аль-Джами' ус-Сахих» шейха Мукбиля). **«أنه أسلم فأمره أن يغتسلَ بماء و سدر».** Потому что неверующий не берет гусль от тех вещей, которые аннулируют его (половое осквернение, менструация и т.д.). И даже если возьмет, то он все равно недействителен, пока тот не примет Ислам.

324. Обязательно ли брать гусль в пятницу – да.[230]

325. Действителен ли пятничный намаз того, кто не взял перед ним гусля – да.[231]

326. Гусль в пятницу из-за пятничного намаза или из-за самого дня пятницы – из-за намаза.[232]

327. Обязан ли совершить гусль тот, кто не обязан идти на пятничный намаз – нет.[233]

328. Кто не обязан идти на пятничный намаз, но все же пошел на него, обязан ли он взять гусль – да, если это не доставляет ему затруднений (см. сноску 232).

329. Достаточно ли брать гусль от полового осквернения в пятницу с намерением, чтобы засчитался и за пятничный гусль – да.[234]

330. Если взял гусль для пятничного намаза, но потом испортил омовение или гусль – заново гусль с намерением на пятничный намаз брать не нужно и не является желательным. Ему нужно взять лишь гусль от полового осквернения или омовение.

331. Можно ли читать Коран в половом осквернении или при менструации - да.[235]

332. Можно ли читать Коран в состоянии малого осквернения – да единогласно (см. сноску 184).

333. Омовение тому, кто хочет повторить половой акт – желательно.[236]

334. Гусль между двумя половыми актами – желательно.[237]

335. Омовение тому, кто находится в половом осквернении и хочет идти спать – желательно.[238]

---

[230] Довод – хадис Абу Са'ида марфу'ан: «***Гусль в пятницу обязателен для каждого совершеннолетнего***» (Семеро). **«غُسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم».** А хадис Самуры ибн Джундуба марфу'ан: «***Кто возьмет омовение в пятницу, то это – хорошо, а кто возьмет гусль, то это – лучше***» (Трое и Ахмад) – **слабый.** В нем: пропуск, ведь Хасан аль-Басри слышал от Самуры только хадис Акыки по более правильному мнению. Остальные хадисы взял из свитка Самуры от его детей, которые являются неизвестными (маджхулями). **«من توضأ يوم الجمعة فبها و نِعْمَتْ و من اغتسل فالغسل أفضل».** *Примечание:* чтобы поднять от себя малое религиозное осквернение (хадас) нужно взять омовение вместе с гуслем на пятничный намаз. Это потому что он был узаконен только для очищения, а не для поднятия религиозного осквернения.

[231] Довод – единогласное мнение на то, что пятничный гусль не является условием действительности пятничного намаза и что пятничный намаз действителен и без него передал аль-Хаттаби и др. (см. «Нейл уль-Аутар» 1т./356 стр.).

[232] Довод – хадис Ибн 'Умара марфу'ан: «***Тот из вас, который пришел на пятничный намаз, тот пусть возьмет гусль***» (Согласованный). **«من أتى منكم الجمعة فلْيغتسلْ».** А также хадис о том, кто пришел на намаз, приносит в жертву и др. доводы.

[233] Довод – см. сноску 232. *Примечание:* тот, кто не пошел на пятничный намаз, гусль для него желателен в пятницу из-за хадиса: «***Обязательностью каждого мусульманина является мыться каждую неделю***» **«حقٌ على كل مسلم أن يغتسل في كل أسبع»**

[234] Довод – хадис 'Умара (см. сноску 75). Правило фикха – **«Собирание между поклонениями».** Потому что цель от пятничного гусля – очищение для пятничного намаза, и цель была достигнута гуслем от полового осквернения.

[235] Довод – см. сноску 184. *Примечание:* 1) Хадис 'Али: «***Посланник Аллаха*** ﷺ ***читал с нами Коран в любое время, кроме как если был в состоянии полового осквернения***» (Пятеро) – **слабый.** В нем: 'Абдуллах ибн Салама аль-Муради (المرادي) - слабый. **«كان يُقرئنا القرآن ما لم يكن جُنُبا».** 2) Хадис Ибн 'Умара марфу'ан: «***Пусть женщина, у которой менструальный период и тот, который находится в половом осквернении, не читают ничего из Корана***» (ат-Тирмизи, Ибн Маджа) – **слабый.** В нем: Исма'иль ибн 'Айяшь передает не от жителей Шама. **«لا تقرأ الحائض و لا الجُنُب شيئا من القرآن»**

[236] Довод – хадис Абу Са'ида марфу'ан: «***Если один из вас совершил половой акт со своей женой, а затем хочет повторить, то пусть возьмет между ними омовение***» (Муслим). **«إذا أتى أحدكم أهلَه ثم أراد أن يعود فليتوضأ بينهما وُضوءا».** *Примечание:* добавка: «***ведь это прибавляет сил для повтора***» (аль-Хаким, аль-Бейхакы и др.) - **отклоненная (шазза).** В ней: уединение Муслима ибн Ибрахима аль-Фарахиди от Шу'бы. И ему противоречили другие ученики Шу'бы, которые не передали эту добавку - Абу Дауд ат-Таялиси в своем «Муснаде», Халид ибн уль-Харис (Ибн Хузейма) и Йусуф ибн Я'куб (ат-Тахауи). К тому же, Шу'бу без добавки поддерживают Суфьян Ибн 'Уйейна, Хафс ибн Гияс, Ибн уль-Мубарак и др. («аль-Муснад уль-Джами'»). Что уводит этот приказ на желательность? Ответ: хадис Ибн 'Аббаса (см. сноску 180).

[237] Довод – Слова Аллаха: **«وَإِن كُنتُمْ جُنُباً فَاطَّهَّرُواْ».** «***А если вы находитесь в половом осквернении, то очиститесь***» (5: 6). Сказал Ибн Хаджар в «аль-Фатх» (267 х.): «*Ученые единогласны в том, что гусль в этом положении необязателен*». *Примечание:* хадис Абу Рафи'а: «***Однажды пророк*** ﷺ ***обошел своих жен и брал гусль у этой и у этой, тогда я спросил: «Посланник Аллаха! Почему бы тебе не взять гусль за один раз?» Он*** ﷺ ***ответил: «Это лучше и чище»*** - **слабый.** В нем: 'Абдуррахман ибн Аби Рафи' – в нем есть слабость, а его тетя по отцу – Сальма – та, чье положение неизвестно (маджухя аль-халь).

«أن النبي ﷺ طاف على نسائه يغتسل عند هذه و عند هذه قال: فقلت: يا رسول الله ألا تجعله غسلا واحدا؟ قال: هذا أزكى و أطهر». К тому же, он противоречит хадису Анаса о том, что ***пророк*** ﷺ ***обходил своих жен с одним гуслем*** (Согласованный). **«كان يطوف على نسائه بغسل واحد».**

[238] Довод – хадис Ибн 'Умара о том, что однажды 'Умар спросил: «***Можно ли ложиться спать одному из нас, если он находится в половом осквернении?». Пророк*** ﷺ ***ответил: «Да, если взял омовение»*** (Согласованный). На желательность уводит хадис Ибн 'Аббаса (см. сноску 180). **«أ يرقد أحدنا و هو جُنُب؟ قال: نعم إذا توضأ».** *Примечание:* хадис 'Айши: «***Пророк*** ﷺ ***ложился спать в состоянии большого осквернения, не касаясь воды***» (Четверо) – **отвергаемый (мункар). «كان ينام و هو جُنُب من غير أن يمَس ماء».** Хафизы отвергли его в сторону Абу Исхака. Из них: Шу'ба, Ахмад, ат-Тирмизи, Абу Дауд, Язид ибн Харун, Муслим, Абу Бакр ибн Аби Шейба, аль-Джаузаджани, ад-Даракутни и др. («ат-Талхыс») Сказал Ибн Раджаб: «*Имамы хадиса из саляфов единогласны в том, что этот хадис отвергается в сторону Абу Исхака*» («Фатх уль-Бари»). Это потому что он противоречит хадису 'Айши о том, что если пророк ﷺ находился в половом осквернении, то брал омовение или гусль перед сном (Согласованный).

336. Как брать гусль – два вида: 1) Полноценный.[239] 2) Минимальный (намочить поверхность кожи всего тела полностью).

337. Малое омовение перед гуслем – желательно (см. сноску 239).

338. Достаточен ли гусль при малом и большом осквернении с намерением поднять оба осквернения – да.

339. Гусль при малом и большом осквернении с намерением поднять только большое – достаточен.[240]

340. Если взял желательный или разрешенный вид гусля, то нужно ли отдельно брать омовение – да.[241]

341. Растирание органов тела во время гусля – необязательно, кроме как если без растирания вода не проникает до поверхности кожи в труднодоступных местах.[242]

342. Порядок и непрерывность во время гусля – порядка нет, а непрерывность обязательна.[243]

343. Желательно ли мыть тело трижды при гусле – нет, из-за отсутствия довода на это.

344. Обязательно ли проникновение воды до кожи под бородой при гусле – да, как в случае с головой.

345. Когда нужно мыть ноги при гусле – либо при малом омовении перед гуслем и добавочно еще и в гусле, либо же не мыть ноги при омовении и помыть их только при гусле.[244]

346. Обтирание полотенцем после омовения и гусля – разрешено.[245]

347. Если испортил малое омовение во время гусля – не вредит гуслю и его можно продолжать.[246]

348. Если есть сразу две причины для гусля – один гусль достаточен.[247]

349. Обязательно ли расплетать косу во время гусля от осквернения или менструации – если вода без расплетения косы доходит до кожи головы, то не обязательно.[248]

350. Можно ли при половом осквернении или менструации находиться в мечети или проходить по ней – да.[249]

351. Гусль мужчины и женщины из одного сосуда одновременно – разрешено единогласно.[250]

---

[239] Довод – 1. Хадис ‘Айши: «***Когда пророк ﷺ брал гусль от полового осквернения, то (помыл руки), затем наливал правой рукой в левую руку, и мыл ею половой орган. Затем брал омовение, затем брал воды и вводил свои пальцы в корни волос, затем лил на голову три горсти воды, затем обливал все свое тело (затем мыл свои ноги)***» (Согласованный - слово Муслима). *Примечание:* то, что между скобок – **отклоненное (шазз):** А) Ноги – отделился Абу Му’ауия от Хишама и противоречит целой группе (Заида ибн Кудама, Хаммад ибн Зейд, Уаки', Али ибн Мусхир и др.) Б) Кисти рук – отделился Уаки’. И обе добавки посчитал отклоненными (шазз) Ибн Раджаб («Фатх уль-Бари») **"إذا اغتسل من الجنابة يبدأ فيغسل يديه ثم يُفرِغ بيمينه على شماله فيغسل فرجه ثم يتوضأ ثم يأخذ الماء فيُدخِل أصابعه في أصول الشعر ثم حفن على رأسه ثلاثَ حَفَنَات ثم أفاض على سائرِ جسده ثم غسل رجليه"** 2. Хадис Меймуны: «***Затем он полил на свой половой орган и помыл его левой рукой. Затем ударил ею по земле***», а в риуаяте: «***обтер ее об землю***», а в конце хадиса: «***а затем я принесла ему полотенце, но он отказался, и начал вытряхать воду рукой***» (Согласованный).

«ثم أفرغ على فرجه و غسله بشماله ثم ضرب بها الأرض و في رواية: فمسحها بالتراب و في آخره: ثم أتيته بالمنديل فردَّه و فيه: و جعل ينفُض الماء».

[240] Довод на 338 и 339 – хадис Умм Салямы: «***Я женщина, которая сплетает свои волосы. Нужно ли мне расплетать их при гусле от большого осквернения?» Ответил ﷺ: «Тебе достаточно полить на голову три горсти, затем полить на себя воду, и ты очистишься***» (Муслим) **«إني امرأة أشُد شعر رأسي أفأنقُضه لغسل الجنابة فقال: إنما يكفيكِ أن تحثي على رأسكِ ثلاث حفنات ثم تفيضين عليكِ الماء فتطهرين».** *Примечание:* поднятие большого осквернения поднимает и малое, ведь в большинстве случаев тот, кто теряет большое, тот теряет и малое омовение, но вместе с этим в хадисах не пришло никакого разделения.

[241] **Желательный гусль**, т.е. - тот, который не установлен для того, чтобы поднимать религиозное осквернение, как пятничный гусль и др. (см. вопросы 358 - 360). **Разрешенный**, т.е. для телесного очищения, ведь это в основе бытовое явление.

[242] Довод – в хадисах не пришло растирание тела при гусле (см. сноску 239). *Примечание:* труднодоступные места, к которым нужно относиться с особым вниманием во время гусля - пупок, подмышки, складки на животе и т.п.

[243] Довод – отсутствие довода на порядок. Непрерывность как в вопросе 201 в «Главе о малом омовении».

[244] Довод – 1-ое из-за хадиса ‘Айши: «***взял омовение так, как брал его для намаза***» **«توضأ وُضوءا للصلاة».** 2-ое из-за хадиса Меймуны, что пророк ﷺ не мыл ноги при омовении, но помыл их в гусле (см. сноску 239 – см. полную версию). *Примечание:* безопаснее действовать по 1-ой ситуации, ведь слова ‘Айши утверждающие, а слова Меймуны отрицающие.

[245] Довод – отсутствие довода на запрет. Из хадиса Меймуны понимается, что полотенце было в обычаях людей того времени (см. сноску 239).

[246] Потому что гусль поднимает как большое, так и малое осквернение (см. сноску 240).

[247] Можно брать одно намерение – **поднятие большого осквернения.** Так же как от введения полового органа, и от извержения семени достаточен один гусль, в то время как каждый из них обязывает гусль (см. вопросы 310 и 316).

[248] Довод – хадис Умм Салямы (см. сноску 240).

[249] Довод – отсутствие довода на запрет. Также хадис о черной женщине, у которой была палатка в мечети. И те люди, которые спали в мечети (أصحاب الصُفَّة). А ведь у нее была возможность менструации, а у них поллюции. *Примечание:* хадис ‘Айши марфу’ан: «***Я не дозволяю мечеть для женщины, у которой менструация и тому, кто находится в половом осквернении***» (Абу Дауд) – **слабый.** В нем: Джасра (جسرة) дочь Даджаджи – ее положение неизвестно (маджхуля аль-халь). К тому же, она противоречит сохраненной версии хадиса. Сказал аль-Бухари: «*Она передает удивительные вещи* – عندها عجائب». Слабым этот хадис назвали Ахмад, аль-Бухари и аль-Бейхакы. **«إني لا أُحل المساجد لحائض و لا جُنُب».** Сохраненная версия – «***Закройте эти двери, кроме двери Абу Бакра***». **«سدوا هذه الأبواب إلا باب أبي بكر».** То есть, 'Уруа и 'Аббад ибн 'Абдиллях противоречат Джасре. *Примечание:* если нахождение женщины, у которой менструация приводит к загрязнению мечети нечистотой, тогда это запрещено.

[250] Довод – хадис ‘Айши: «***Я и посланник Аллаха ﷺ брали гусль от полового осквернения из одного сосуда, и наши руки соприкасались***» (Согласованный). **«كنت أغتسل أنا و رسول الله ﷺ من إناء واحد تختلف أيدينا».** Добавка: «***и встречались***» **«و تلتقي»** (Ибн Хиббан) - введенная в хадис (мудрадж). Единогласие передал ан-Науауи («Шарх на Сахих Муслим») и др.

352. Нужно ли мыть длинные волосы при гусле – нет. Но главное намочить кожу тела.[251]

353. Менструация и послеродовые кровотечения – обязывают к гуслю единогласно.[252]

354. Обязателен ли гусль если роды прошли без крови – нет. Потому что нет причины постановления.

355. Гусль от полового осквернения во время менструации – гусль брать разрешено. Он поднимает половое осквернение, но не поднимает осквернение менструации.

356. Сумасшедший пришел в разум или потерявший сознание пришел в себя, то обязателен ли для них гусль - нет, но он желателен, кроме как если в период бессознания или сумасшествия произошла поллюция.[253]

357. Употребление пищи в половом осквернении – разрешено, но желательно взять малое омовение.[254]

358. Брать гусль для праздничных намазов – желательно.[255]

359. Брать гусль для ихрама – желательно.[256]

360. Брать гусль при входе в Мекку – желательно.[257]

361. Можно ли заставлять жену христианку брать гусль – можно заставлять мыться (от менструации и т.п. из-за чистоты), но заставлять выполнять шариатский гусль нет смысла.

362. Достаточно ли окунуться в воду с намерением гусля – да. Цель – чтобы вода достигла всех частей тела.

363. Можно ли мыться в бане – да. Если же моется несколько человек, то с прикрытием срамных частей тела (‘аурата). Женщины вместе мыться не должны. Женщине мыться в бане не своего дома разрешено только при нужде и в том случае, если в этом помещении она находится в полной безопасности.[258]

9. Глава о таяммуме.

364. Определение таяммума в языке и шариате – в языке: направление с намерением. В шариате: направление к чистой поверхности земли для обтирания им лица и кистей рук с намерением очиститься для намаза и др. узаконенных шариатом целей.

365. Узаконенность таяммума в пути и дома – в пути единогласно, дома по более достоверному мнению.[259]

366. Поднимает ли таяммум осквернение или только лишь позволяет совершение намаза – поднимает осквернение.[260]

367. Является ли намерение условием действительности таяммума – да, из-за хадиса ‘Умара (см. сноску 75).

---

[251] Довод – см. сноску 240. *Примечание:* хадис Абу Хурейры марфу’ан: «***Поистине, под каждым волосом половое осквернение, поэтому мойте волосы, а также мойте кожу***» (Абу Дауд, ат-Тирмизи) – **слабый.** В нем: аль-Харис ибн Уаджих (وجيه) - слабый. **«إن تحت كل شعرة جنابة فاغسلوا الشعر و أنقُوا البشر».**

[252] Довод – Слова Аллаха: **«وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَاعْتَزِلُواْ النِّسَاء فِي الْمَحِيضِ وَلاَ تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىَ يَطْهُرْنَ». «*Они спрашивают тебя о менструациях. Скажи: «Они причиняют страдания. Посему избегайте половой близости с женщинами во время менструаций и не приближайтесь к ним, пока они не очистятся*»** (2: 222).

[253] Довод – отсутствие довода на обязательность и единогласие на необязательность, которое передал Ибн Кудама от Ибн уль-Мунзира в «аль-Мугни». А желательность – хадис 'Айши о том, что ***пророк*** ﷺ ***брал гусль от бессознания во время предсмертной болезни*** (Согласованный).

[254] Довод – хадис ‘Айши: «***Когда пророк*** ﷺ ***был в половом осквернении, и, хотел поесть или поспать, то брал омовение так, как брал его для намаза***» (Муслим). **«إذا كان جُنُبا فأراد أن يأكل أو ينام توضأ وُضوءه للصلاة».**

[255] Нет достоверных хадисов об этом. Но он желательный из-за аналогии на пятницу, ведь их цель одна – очищение тела.

[256] Довод – хадис Ибн ‘Умара: «***Из Сунны – гусль для того, кто хочет войти в ихрам***» («ас-Сахих уль-Муснад). **«من السنة أن يغتسلَ المُحرم إذا أراد أن يُحرِم».**

[257] Довод – хадис Ибн ‘Умара о том, что ***он не заходил в Мекку, кроме как отночевав в местечке Зу Тауа. Затем утром брал гусль и заходил в Мекку днем. И он сказал, что так делал пророк*** ﷺ**.**

«كان لا يدخل مكةَ حتى يبيتَ بذي طوى ثم يصبح و يغتسل و يدخل مكةَ نهارا و يذكر عن النبي ﷺ أنه فعله».

[258] Довод – 1. Хадис Абу Айюба марфу’ан: «***Кто уверовал в Аллаха и Последний день, пусть не заходит в баню, кроме как с изаром. А также пусть не позволяет своей жене заходить в баню***» (аль-Бейхакы). **Хороший.** В нем: Мухаммад ибн Сабит ибн Шурахбиль – хасан уль-хадис. **«من كان يؤمن بالله و اليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بالمئزر و لا يُدخِل خليلتَه الحمام».** 2. Хадис ‘Айши ***об истории ее разговора с женщиной из Шама*** и др. хадисы (Ахмад и др.). **Достоверный.** Достоверный асар от Абу-д–Дарды: «*Какое же хорошее здание эта баня, удаляет грязь и напоминает об Огне*» (Ибн Аби Шейба, Ибн уль-Мунзир). **«نعم البيت الحمام يَزيل الوسخ و يُذكّر بالنار».**

[259] Довод – хадис Джабира марфу’ан: «***Мне было дано пять вещей, которые не были даны никому из пророков до меня: мне было оказана помощь на расстоянии месяца, и земля была сделана для меня местом для намаза и очищающей. И мне были дозволены трофеи, а они не были дозволены никому до меня, и мне было дано заступничество, а также каждый пророк был послан только к своему народу, а я был послан ко всем людям***» (Согласованный) и др. хадисы.

"أُعطيت خمسا لم يعطهنَّ أحد من الأنبياء قبلي: نُصرت بالرعب مسيرةَ شهرٍ و جُعلت لي الأرض مسجدا و طَهورا و أُحِلَّت لي الغنائم و لم تحلَّ لأحد قبلي و أُعطيت الشفاعة و كان النبي يُبعَث إلى قومه و بُعثت إلى الناس عامة"

[260] Довод – в хадисе Джабира пришло: «***и была сделана очищающей***». Если бы она не поднимала осквернение, то не была бы названа очищением, но была бы названа – позволяющей, разрешающей и т.п. Но очищение это временное, пока нет воды.

368. Условия разрешенности таяммума – отсутствие воды после ее поиска, или невозможность ее использования.[261]

369. Как нужно искать воду – искать ее необходимо в округе на таком расстоянии, которое не доставляет особого затруднения. А если уверен, что в этой местности нет воды, то искать необязательно.

370. Действителен ли таяммум взятый до захода времени намаза – да.[262]

371. Если нашел воду для омовения, но за деньги – если кто-то дарит воду, то обязан принять. Если кто-то дарит деньги равные цене воды, то принимать не обязан.[263] Если вода за деньги по нормальной или чуть завышенной цене и покупка ее не вредит, то обязан купить. Если вода по сильно завышенной цене, но ее покупка никак не вредит имущественному положению, тогда она обязательна, если вредит, то необязательна.

372. Если дарят орудие, которым можно добыть воду – принимать не обязан, ведь она приравнивается к принятию денег на воду. Но если дают на временное бесплатное пользование, тогда обязан воспользоваться.

373. Если кто-то готов продать воду для омовения с отсрочкой платежа – если способен отдать долг, и вода не по сильно завышенной цене, то обязан купить.

374. Кто приравнивается к ненашедшему воду – если есть препятствие между человеком и водой.[264]

375. Если есть недостаточное для гусля или омовения количество воды – берет таяммум и не совмещает его с неполноценным омовением или гуслем, ведь эта вода все равно не поднимает от него осквернение.

376. Если была вода до захода времени намаза, но отнесся к ней пренебрежительно – совершает намаз с таяммумом и не совершает намаз заново после обнаружения воды.[265]

377. Если подарил воду после захода времени намаза – сделка недействительна. Забирает воду обратно и совершает намаз с омовением, но если ее уже использовали, то совершает с таяммумом и берет грех.

378. Таяммум от малого и большого осквернения – разрешен.[266]

379. Чем берется таяммум – чистой поверхностью земли.[267]

380. Если поверхность земли перемешена с иными чистыми веществами – если поверхность земли преобладает, то таяммум брать узаконено.

381. Чистота поверхности земли – условие таяммума единогласно.[268]

382. Нужно ли брать землю с собой в дорогу – нет.[269]

383. Соблюдение порядка между органами тела при таяммуме – необязательно, но лучше обтереть сначала лицо, а затем кисти рук.[270]

384. Если нашел только влажную поверхность земли (после дождя) – наносишь ее на тело (на руку и т.п.) в небольшом количестве, чтобы высохла быстрее, дожидаешься, пока она высохнет, затем берешь ею таяммум.

385. Если нет ни воды, ни поверхности земли (например, зимой в дороге) – совершаешь намаз без очищения и после обнаружения воды или поверхности земли намаз совершать заново не надо.[271]

---

261 Довод – Слова Аллаха: «**فَلَمْ تَجِدُواْ مَاء فَتَيَمَّمُواْ صَعِيداً طَيِّباً فَامْسَحُواْ بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ**». «*и вы не нашли воды, то направьтесь к чистой земле и оботрите ваши лица и руки*» (4: 43 или 5: 6).

262 Довод – отсутствие довода на это условие (заход времени). И доводы про таяммум пришли обобщенными. А мнение того, что заход времени является условием, строится на аргументации, что таяммум не очищает, а всего лишь позволяет совершение поклонения. Дополнительно см. сноску 260.

263 Чтобы никто не мог попрекать человека. А за воду в обычаях людей никто попрекать не будет.

264 Такое же положение того, у которого есть вода, но ее хватит лишь для питья ему и его скоту.

265 Потому что он не был обязан намазом в то время. И он совершил намаз при полноценном очищении (таяммум).

266 Довод относительно малого осквернения – аят о таяммуме (см. сноску 261), Сунна и единогласное мнение. Относительно большого осквернения - хадис ʻАммара ибн Ясира: «***Однажды пророк ﷺ послал меня по делу, и я попал в состояние полового осквернения. Я не нашел воды, и обвалялся в песке так, как это делает животное. Затем пришел к пророку ﷺ и рассказал ему об этом. Тогда он сказал: «Тебе хватает сделать руками всего лишь так», затем ударил двумя руками об землю один раз, затем протер левую руку о правую (т.е. стряхнул пыль – прим. пер.) и обтер внешнюю сторону кистей и лицо***» (Согласованный). **"بعثني النبي ﷺ في حاجة فأجنبت فلم أجد الماء فتمرَّغت في الصعيد كما تتمرَّغ الدابة ثم أتيت النبي ﷺ فذكرت له ذلك فقال: إنما يكفيك أن تقول بيديْك هكذا ثم ضرب بيديه الأرض ضربةً واحدةً ثم مسح الشمال على اليمين و ظاهر كفيه و وجهه"**

267 Довод – хадис Джабира (см. сноску 259). А также хадис Хузейфы марфу'ан: «***И поверхность земли была сделана для нас очищающей, если не найдем воды***» (Муслим). **«و جُعلتْ تُربتها لنا طَهورا إذا لم نجد الماء».** Некоторые ученые сказали, что можно брать таяммум всем, что на земле (т.е. даже камнями и т.п.), однако это не совсем верно. *Примечание:* если на стене, в доме на коврах или в поезде на верхних полках есть пыль из поверхности земли, то узаконено ударять по ней и брать таяммум, а иначе нет.

268 И если земля смешана с нечистотой, то нельзя, ведь я аяте пришло: «***то направьтесь к чистой земле***» (см. сноску 261).

269 Довод – отсутствие довода на это. И праведные предшественники (саляфы) не делали этого.

270 Довод – нет довода на обязательность порядка. В хадисах о таяммуме пришли риуаяты – лицо перед кистями, а также наоборот. Пришло с частицей «уау», то есть «и» которая не указывает на порядок. А желательность берется из того, что Аллах в аяте упомянул лицо перед кистями (см. сноску 261). Хадис Джабира о Хадже марфу'ан: «***Я начинаю с того, с чего начал Аллах***» (Муслим). **«أبدأ بما بدأ الله به».**

271 Довод – хадис ʻАйши ***об истории, когда она потеряла ожерелье, и эта история стала причиной ниспослания аята о таяммуме*** (Согласованный). Сподвижники совершили намаз без омовения, и не пришло, что они затем совершили его заново.

386. Узаконенность сдувать и стряхивать землю с рук – оба деяния узаконены, но сдувание ближе.[272]

387. Полное обтирание лица и кистей рук при таяммуме – обязательно.[273]

388. Протирание между пальцами рук при таяммуме – неузаконено из-за отсутствия довода на это.

389. Сколько раз нужно ударять по земле и докуда обтирать руки при таяммуме – ударять один раз, а обтирать только кисти рук и не выше.[274]

390. Что портит таяммум, взятый от большого или малого осквернения – 1) От большого осквернения – портит все, что портит гусль, а также появление воды, использование которой возможно. 2) От малого осквернения – портит все, что портит омовение, а также появление воды, использование которой возможно.[275]

391. Нужно ли прекращать намаз, если при его совершении появилась вода – да.[276]

392. Если совершил намаз с таяммумом, а затем нашел воду после выхода времени намаза – не должен заново совершать намаз.

393. Если совершил намаз с таяммумом, а затем нашел воду до выхода времени намаза – не должен заново совершать намаз.[277]

394. Что лучше - намаз в начале времени с таяммумом или позже с омовением – с таяммумом.[278]

395. Если больной или раненый боится за себя использование воды, то узаконен ли ему таяммум – да.[279]

396. Границы опасности, при которой можно взять таяммум – боязнь усиления болезни, или затягивание ее излечения, или боязнь заболеть, или боязнь непереносимой боли.

397. Обтирание повязки, наложенной на рану – обтирается влажной рукой при гусле или малом омовении и таяммум брать не нужно.[280]

398. Разрешено ли обтирать повязку, наложенную в состоянии осквернения – да (см. сноску 130).

---

[272] 1) Стряхивание (نفض) – пришло в риуаятах хадиса ‘Аммара (см. сноску 266). 2) Сдувание (نفخ) – там же в других риуаятах. Но пришло достоверно от самого ‘Аммара, что он сдувал (ад-Даракутни 4т./184 стр.). Поэтому это лучше так, как он передатчик хадиса. 3) Не сдувать и не стряхивать – так делал Ибн ‘Умар (‘Абдурраззак – 1т./211 стр.) – противоречие Сунне.

[273] Довод – «***Тебе хватает…***» (сноска 266) указывает на то, что это описание таяммума – минимум и меньше этого нельзя.

[274] Довод – хадис ‘Аммара (см. сноску 266) . *Примечание:* хадис Ибн ‘Умара марфу’ан: «***При таяммуме нужно ударять два раза: один раз для лица, другой раз для рук до локтей***» (ад-Даракутни) – **отвергаемый (мункар)** в поднятом до пророка ﷺ виде (марфу’). В нем: ‘Али ибн Забъян (ظبيان) – оставленный передатчик (матрук) и к тому же, он противоречит другим крепким, которые передают его в виде маукуф (слова сподвижника). И ад-Даракутни и аль-Бейхакы посчитали, что более правильно, что он – маукуф. **«التيمم ضربتان: ضربة للوجه و ضربة لليدين إلى المرفقين».**

[275] Довод – хадис Абу Хурейры марфу’ан: «***Земля – очищение мусульманина, даже если он не найдет воду в течение десяти лет. Но если он нашел воду, то пусть побоится Аллаха и заденет ею свою кожу***» (аль-Баззар в «Кашф уль-Астар»). **Хороший из-за поддерживающих цепочек.** В нем: аль-Касим ибн Яхья – один, кто передал этот хадис от пророка ﷺ, а все остальные передали его в виде отосланного хадиса (мурсаль), как это разъяснил ад-Даракутни («аль – 'Иляль»). Но него поддерживает хадис Абу Зарра (Четверо, кроме Ибн Маджи). **Хороший из-за поддерживающих цепочек.** В нем: 'Амр ибн Будждан (بجدان) – неизвестный (маджхуль). **«الصعيد وَضوء المسلم و إن لم يجد الماء عشر سنين فإذا وجد الماء فلْيتقِ الله ولْيُمِسَّه بشرتَه».**

[276] Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 275). Но если намаз в самом конце времени и в случае, если он пойдет брать омовение, выйдет время намаза, тогда заканчивает намаз с таяммумом.

[277] Довод на вопрос 392 и 393 - см. сноску 260. Потому что он совершил намаз с полноценным, узаконенным очищением (таяммум). *Примечание:* хадис Абу Са’ида: «***Однажды двое выехали в путь, и их застал намаз в то время, когда у них не было воды. Они взяли таяммум чистой поверхностью земли и совершили намаз. Затем нашли воду до выхода времени намаза. Тогда один из них взял омовение и заново совершил намаз, а второй не стал этого делать. Затем они пришли к пророку ﷺ и рассказали об этом. Тогда он сказал тому, кто не совершал заново намаз: «Ты поступил по Сунне и твой намаз действителен» и сказал второму: «Тебе двойная награда***» (Абу Дауд, ан-Насаи) – **слабый, отосланный (мурсаль)** ‘Ата ибн Ясара. Об этом упомянули Абу Дауд, ад-Даракутни и аль-Бейхакы. **"خرج رجلان في سفر فحضرت الصلاة و ليس معهما ماء فتيمما صعيدا طيبا فصليا ثم وجدا الماء في الوقت فأعاد أحدهما الصلاة و الوضوء و لم يُعِد الآخر ثم أتيا النبي ﷺ فذكرا ذلك له فقال للذي لم يُعِدْ: أصبت السنة و أجزأتك الصلاتك و قال للآخر: لك الأجر مرتين"**

[278] Потому что так человек стремится быстрее снять с себя обязанность перед Аллахом.

[279] Довод – аят: «**وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ**». «***…и не сделал для вас никакого затруднения в религии***» и др. доводы на правило фикха – «**Трудность приносит облегчение».** *Примечание:* пришел достоверный асар от Ибн ‘Аббаса: «*Если у человека есть ранения на пути Аллаха или другие раны, и его постигло половое осквернение, то пусть возьмет таяммум, если боится, что умрет, если возьмет гусль*» (аль-Хаким, Ибн Хузейма). **«إذا كانت بالرجل الجراحة في سبيل الله و القُرُوح فيُجنِب فيخاف أن يموت إن اغتسل: تَيَمَّم».**

[280] В этом вопросе нет явного, достоверного довода. Сподвижники часто были ранены, и не пришло от них сообщений о том, что нужно собирать между омовением и таяммумом. Но, наоборот пришло достоверно от Ибн ‘Умара о том, что *он давал фетву и сам практиковал обтирание на повязку* («аль-Аусат» Ибн уль-Мунзира и «аль-Кубра» аль-Бейхакы) и внешне никто из сподвижников не противоречил ему. Также можно провести аналогию повязки на кожаные носки. *Примечание:* 1) Хадис ‘Али о том, что ***однажды он сломал одну из костей, и ему было приказано обтирать на повязку*** (Ибн Маджа) – **очень слабый.** В нем: ‘Амр ибн Халид аль-Уасытый – лжец (каззаб). **«انكسرت إحدى زندَيَّ فسألت النبي ﷺ فأمرني أن أمسح على الجبائر».** 2) Хадис Джабира ***о том человеке, который был ранен, затем взял гусль и умер. Пророк ﷺ сказал: «Ему было достаточно взять таяммум, обвязать голову повязкой, а затем обтереть ее, и помыть все остальное тело***» (Абу Дауд) – **слабый.** В нем: аз-Зубейр ибн Хурейк (خريق) – слабый, и к тому же, он противоречит аль-Ауза’и (имам), который передал его от Ибн ‘Аббаса.

«في الرجل الذي شُجَّ فاغتسل فمات فقال: إنما كان يكفيه أن يتيمم و يَعصِب على جُرحه خِرقة ثم يمسح عليها و يغسل سائر جسده».

399. Нужно ли обтирать повязку полностью – да.[281]

400. Если обтер повязку при омовении, а затем снял ее, то портится ли омовение – нет.[282]

401. Что делать при очищении с открытой раной, на которую не наложена повязка – если невозможно ее помыть, то необходимо протереть ее влажной рукой, если и это невозможно, то нужно взять омовение или гусль, помыв все, кроме этой раны, затем взять таяммум за непромытое место раны.[283]

402. С чего начинать (с таяммума или гусля) в ситуации прошлого вопроса – без разницы.[284]

403. Нужно ли помещать таяммум в процесс омовения – нет, это - нововведение.[285]

404. Если рана на лице или руках и человек не способен на таяммум – спадает обязанность таяммума.[286]

405. Если боится сильного холода воды или погоды, то можно ли брать таяммум – да (см. сноску 279 и 283).

406. Нужно ли брать таяммум для каждого намаза – нет.[287]

407. Если боится упустить время намаза и не успевает взять омовение, то можно ли взять таяммум – да.[288]

408. Если проснулся в конце времени намаза, и не успевает взять омовение, то можно ли взять таяммум – нет. Ему нужно спокойно взять омовение и совершить намаз, даже если время намаза выйдет, так как в данном случае у него есть оправдание.[289]

409. Можно ли взять таяммум, если боится упустить намаз джаназа (намаз за покойного) – нет.

410. Можно ли взять таяммум, если боится упустить праздничный или пятничный намаз – нет.[290]

411. Если забыл, что вода есть, и совершил намаз, взяв таяммум, а затем вспомнил – должен совершить намаз заново, взяв омовение.[291]

412. Вода есть, но не смог ее найти и совершил намаз с таяммумом, а затем нашел воду – намаз действителен, и совершать его заново не надо (см. сноску 261).

413. Таяммум из одного места несколькими личностями – действительно.[292]

414. Если вода есть, но боится умереть от жажды – совершает таяммум (см. вопрос 374 и сноску 264).

415. Если вода есть, но кто-то нуждается (при крайней вынужденности), то можно ли отдать ее и взять таяммум – нужно отдать, если это - человек, кровь которого запрещена (все, кроме воюющего неверующего).[293]

416. Если человек в половом осквернении, но таяммум взял от малого осквернения – недействительно, и ему нужно взять таяммум заново с намерением от полового осквернения из-за хадиса ‘Умара (см. сноску 75).

417. Можно ли брать таяммум вместо желательного гусля при отсутствии воды – нет, т.к. таяммум был узаконен только для поднятия религиозного осквернения (дополнительно см. сноску 241).

---

281 Потому что она заменяет мытье в постановлении. И так же, как моешь орган полностью, то и обтираешь полностью.

282 Как в вопросе с носками (см. вопрос 222). Ведь повязка заменяла орган тела, значит, омовение было полноценным.

283 Довод – Слова Аллаха: **«فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ». «*Бойтесь Аллаха по мере ваших возможностей*»** (64: 16). А также хадис Абу Хурейры марфу’ан: «***То, что я запретил вам, то этого сторонитесь, а то, что приказал, то выполните из этого то, что сможете***» (Согласованный). **«ما نهيتكم عنه فاجتنبوه و ما أمرتكم به فأْتوا منه ما استطعتم».** *Примечание:* эти доводы годятся в той ситуации, если человек способен протереть открытую рану. А если не способен, то есть ли польза от его омовения, ведь все равно ему нужно брать таяммум после этого? Так же, как если бы он во время искупления (каффара) был способен накормить 9 бедняков, а потом еще должен был держать Оразу за 10-го бедняка. Ведь пользы от кормления 9-ти бедняков нет никакой. И мнение о том, что он должен взять омовение настолько, сколько сможет, а за непромытую рану должен взять таяммум – мнение шейха Мухаммада ибн Хизама. Дополнительно вернись к вопросу 375 и поразмышляй.

284 Довод – отсутствие довода на порядок.

285 Например, поранена рука и не может ее помыть, и совершает таяммум тогда, когда дошел до руки. Нет довода на это. Нововведение из-за хадиса: «***Кто сделает дело, на которое не было нашего приказа, оно будет отвергнуто***» (см. сноску 98).

286 Довод – см. сноску 283. И хадис - «***то выполните из этого то, что сможете***» не годится в довод на совершение неполноценного таяммума. Так же, как недостаточно накормить пять бедняков, если нет возможности на десятерых.

287 Довод – см. сноску 260. *Примечание:* хадис Ибн ‘Аббаса: ***«Из Сунны – то, чтобы человек не совершал с таяммумом, кроме как один намаз. Затем ему нужно взять таяммум для другого намаза»*** (ад-Даракутни) – **очень слабый.** В нем: аль-Хасан ибн ‘Умаара – оставленный передатчик (матрук).

«من السنة أن لا يصليَ الرجل بالتيمم إلا صلاة واحدة ثم يتيمم للصلاة الأخرى».

288 Довод – см. сноску 261. Он в положении того, у кого нет воды, ведь все равно он не способен ею воспользоваться. И если он пойдет брать омовение, тогда не выполнит условие действительности намаза, а это - время намаза. А так, он может застать время намаза, совершив его с полноценным шариатским очищением, то есть таяммумом.

289 Довод – хадис Анаса марфу’ан: ***«Тот, кто проспал намаз или забыл о нем, тот пусть совершит его тогда, когда вспомнит о нем»***, а в риуаяте: «***ведь его время тогда, когда он вспомнит о нем***» (Согласованный).

«من نام عن صلاة أو نسيها فلْيصلِها إذا ذكرها و في رواية: فوقتها أن يصليَها إذا ذكرها».

290 Довод на вопрос 409 и 410 – см. сноску 261. А он может найти воду. И если ушел намаз джаназа, то совершает его с людьми на кладбище. Пятничный? Совершает Зухр намаз, ведь его время не ушло. Праздничный? Если не успел с имамом, то может совершить со вторым джама’атом, ведь его время до отхода солнца от зенита. И у него есть оправдание (нет омовения).

291 Потому что забывчивость не является оправданием для действительности намаза без омовения. И если человек вспомнил, что совершил намаз без омовения, даже после выхода времени намаза, то он обязан совершить этот намаз заново.

292 Довод – отсутствие довода на то, что земля теряет свое свойство очищать (дополнительно см. сноску 260).

293 Это - слова шейх уль-Ислама Ибн Теймии в «аль-Ихтиярат аль-Фикхия» на странице 20.

418. Таяммум для удаления нечистоты – совершать его неузаконено, ведь таяммум узаконен только для поднятия смыслового религиозного осквернения.

419. Произнесение «БисмиЛлях» перед таяммумом – желательно.[294]

420. Можно ли совершать половой акт, если нет воды, и придется брать таяммум – да.[295]

10. Глава о менструации (хайд).

421. Определение менструации (хайд) - в языке: течение, а в шариате: кровь, выходящая из матки женщины в определенное время.

422. Виды крови, которые выходят из полового органа женщины – менструация (хайд), послеродовые кровотечения (нифас), болезненные кровотечения (истихада).

423. Разница между менструацией (хайд) и болезненными кровотечениями (истихада) – 1) Цвет (черный или близкий к нему - красный). 2) Запах (неприятный и без запаха). 3) Густота (густая и жидкая). 4) Свертываемость (свертывается медленно – свертывается быстро).[296]

424. В чем мудрость наличия менструации (хайд) – служит кормлением плода во время беременности и превращается в молоко при кормлении.[297]

425. Максимальный возраст, в котором еще может быть менструация – срок не установлен.

426. Минимальный возраст, в котором может прийти менструация – срок не установлен.

427. Минимальный и максимальный период менструации, период чистоты между двумя менструациями – ничего из этого не установлено, кроме того, что минимальная менструация – это единичный выход крови.[298]

428. Если цикл женщины изменился (увеличился, уменьшился, приблизился, удалился) – суть в выходе крови по свойствам равной менструальной крови, а изменение цикла не влияет на постановление.

429. Признаки очищения от менструации – 1) Выход белой жидкости (аль-касса аль-байда) 2) Прекращение выделения крови.

430. Если один день кровь идет, другой не идет, а период менструации еще не завершился – считается что все эти дни идет менструация, пока не выйдет белая жидкость (аль-касса аль-байда). Если же она обычно не выходит, то до тех пор, пока не завершатся дни менструации, количество которых женщине известно по ее циклу.[299] Если же количество дней менструации неизвестно, то если кровь не выходит сутки, тогда менструация закончилась.[300]

431. Бывает ли у беременной менструация (хайд) – да, если свойства крови равны свойствам менструальной крови. Но обычно у беременной не бывает менструации.

432. Если после очищения от менструации снова вернулась кровь – если у нее свойства менструальной крови, то это - менструация.

---

[294] Довод – аналогия на малое омовение из-за хадиса: «***Таяммум – очищение мусульманина…***» (см. сноску 275)

[295] Довод – аят (смысл): «***или если вы имели близость с женщинами, и вы не нашли воды, то направьтесь к чистой земле и оботрите ею ваши лица и руки***» (5: 6). Слово этого аята обобщенное. Хадис 'Абдуллаха ибн 'Амра (по известной цепочке) о том, что ***однажды люди спросили пророка*** ﷺ**: «*Человек хочет совершить половой акт, но у него нет воды. Можно ли ему совершать его?*» *Пророк*** ﷺ ***ответил: «Да»*** **- слабый.** В нем: Хаджадж ибн Артат – слабый и мудаллис. К тому же, в цепочке 'Амра ибн Шу'ейба от отца от его деда он делает тадлис чаще всего. **«سئل عن الرجل يعزل و لم يجد الماء هل يجامع؟ قال: نعم».** **Асары –** 1) Дозволено (установлено от Джабира). 2) Нежелательно - от ‘Али, Ибн Мас’уда, Ибн ‘Умара, Ибн ‘Аббаса, но все они **недостоверные.** Асар 'Али: *«Пусть не совершает половой акт со своей женой, пока не найдет воду».* В нем: 'Ата ибн ас-Саиб – слабый, запутавшийся. От него передает Хаммад ибн Саляма, а он передает от него как до, так и после запутывания. Асар Ибн Мас'уда, в котором есть прерванность между сыном Ибн Мас'уда – Абу 'Убейдой и его отцом – Ибн Мас'удом. Асар Ибн 'Аббаса: *«Не подобает ему совершать половой акт».* В нем: неназванный передатчик (мубхам)**.** Асар Ибн 'Умара: *«Я бы так не делал».* В нем: Абу аль - 'Аууам – либо неизвестный (маджхуль), либо аль-Каттан, тогда иснад прерванный, ведь он не слышал хадисов от Ибн 'Умара. **«سئل عن الرجل يعزل و لم يجد الماء هل يجامع؟ قال: نعم».**

[296] Шейх ‘Усеймин в «аш-Шарх уль-Мумти’» (1т./423 стр.).

[297] Ибн Кудама в «аль-Мугни» (1т./386 стр.).

[298] Довод на 425 - 427 вопросы – отсутствие довода в Коране и Сунне на ограничение периодов и сроков менструации.

[299] Мнение о том, что все эти дни считаются днями менструации называется «ас-Сухб» (السحب), а мнение, что в то время, когда бежит кровь, считается менструацией, а когда останавливается, считается очищением называется «ат-Тальфик» (التلفيق)

[300] Ученые фикха говорят: в течение 24 часов у женщины должно выходить хоть что-то. Если не выходит ничего, значит, женщина очистилась. **Другая ситуация:** цикл женщины 7 дней. Кровь идет 3 дня, затем перестает идти, и не возвращается в течение оставшихся 4-х дней, а на 7-ой день выходит белая жидкость (аль-касса аль-байда), то считаются ли эти 4 дня днями менструации? Ответ: нет, потому что у нас нет довода на то, что менструация заканчивается только белой жидкостью. Эта белая жидкость всего лишь признак окончания менструации, на которую указали ученые фикха. Они основывались на асар ‘Айши (см. сноску 304), а также на наблюдение за действительностью. Остановка крови также является признаком. Поэтому если кровь остановилась в течение суток, то женщина действует по данному признаку.

433. У женщины болезненные кровотечения (истихада), но менструации еще ни разу в жизни не было – 1) Если способна отличить менструальную кровь от болезненной крови, то действует по этому 2) Если не способна отличить, то не оставляет намаз, пока не убедится, что пришедшая кровь является менструальной кровью.

434. У женщины и болезненные кровотечения (истихада) и менструация (хайд), и постоянный чёткий цикл – 1) Если отличает одну кровь от другой, то действует по этому. 2) Если не отличает одну кровь от другой, то действует по циклу.[301]

435. Женщина с болезненными кровотечениями (истихада) не помнит цикл и не отличает кровь – не оставляет намаз, пока не убедится, что пришла менструальная кровь.[302]

436. Должна ли женщина с болезненными кровотечениями брать гусль перед намазами – нет.[303]

437. Должна ли женщина с болезненными кровотечениями брать омовение перед намазами – нет, но безопаснее, если возьмет (см. сноску 161).

438. Коричневые и желтые выделения – 1) Если пришли до цикла, то не обращается на это внимания. 2) Если пришли в дни цикла: А) если перед ними была кровь, то это – менструация. Б) если перед ними крови не было, то не менструация. 3) Если после цикла: А) если до гусля или сразу после прекращения крови, тогда все еще менструация и дожидается выделения белой жидкости (аль-касса аль-байда) или полного прекращения выделений. Б) если же эти выделения вышли уже после гусля, то не обращается на них внимание.[304]

439. Половой акт и ласки во время менструации – 1) Половой акт путем введения полового органа – запрещен единогласно. 2) Ласкать выше пупка и ниже колен - разрешено единогласно. 3) Ласкать ниже пупка и выше колен – в основе разрешено, но если человек боится, что совершит половой акт, то нежелательно. Если же уверен, что совершит половой акт, то запрещено.[305]

440. Когда разрешен половой акт при окончании менструации (до гусля или после) – после.[306]

441. Разрешен ли половой акт с женщиной, у которой болезненные кровотечения (истихада) – да.[307]

442. Должен ли тот, кто совершил половой акт во время менструации совершить искупительные действия (каффара) – нет, на нем только покаяние.[308]

443. Женщина при менструации оставляет намаз и Оразу, но затем возмещает Оразу – единогласно.[309]

---

301 Довод на действие по циклу – хадис ‘Айши марфу’ан Умм Хабибе: «***Подожди столько, сколько обычно тебя удерживала менструация…***». (Муслим) «**امكثي قدرَ ما كانت تحبسكِ حيضتكِ».**

302 Довод на вопросы 433 и 435 – хадис ‘Айши (см. сноску 161), ведь в нем причина постановления связана с появлением менструальной крови. А также действует по правилу фикха – **«Убежденность не уходит из-за сомнения».** Доводы на это правило (см. уроки по «Правилам фикха»).

303 Потому что болезненные кровотечения (истихада) не являются тем, что портит гусль. А кто утверждает обратное, то на нем приведение довода.

304 Довод на ситуацию 3А и 3Б – хадис Умм ‘Атыи: «***Мы не обращали внимания на коричневые и желтые выделения после очищения***» (аль-Бухари, Абу Дауд – его слово). Слов: «***после очищения***» нет у аль-Бухари. «**كنا لا نعُدُّ الكدرة و الصفرة بعد الطُّهر شيئا».** Еще на 3А **–** достоверный асар о том, что *женщины посылали к ‘Айше вату, на которой был кусок шерсти с желтыми выделениями. Она говорила: «Не торопитесь, пока не увидите белую жидкость (аль-касса аль-байда)».* **Это в случае если цикл женщины точный.** Если же цикл неточный - берет гусль после прекращения крови через сутки, даже если нет белой жидкости (см. сноску 300).

«أن النسوة كن يرسلن إلى عائشةَ بالدُّرجة فيها الكُرْسُف فيه الصفرة فتقول: لا تعجلن حتى ترَين القصَّة البيضاء» Довод на ситуацию 1, 2А и 2Б – шариат связывает причину постановления (‘иллят уль-хукм) с менструальной кровью, а не с этими выделениями, поэтому если менструальной крови нет, то не считается менструацией, даже если есть эти выделения.

305 Довод – 1. Слова Аллаха (см. сноску 252). 2. Хадис Анаса о том, что ***иудеи если у их женщины наступала менструация, то не садились кушать вместе с ней. Тогда пророк*** ﷺ ***сказал: «Делайте все, кроме совокупления»*** (Муслим).

«أن اليهودَ كانت إذا حاضت المرأة لم يؤاكلوها فقال النبي ﷺ: اصنعوا كل شيء إلا النكاح». 3. Хадис ‘Айши: «***Когда у меня была менструация, посланник Аллаха*** ﷺ ***приказывал мне одеть что-либо (на нижнюю часть тела – прим. пер.), а затем совершал совокупление (поверх одежды – прим. пер.)***» (Согласованный). **«كان رسول الله ﷺ يأمرني فأتَّزِرفيباشرني و أنا حائض».**

306 Потому что под очищением в Словах Аллаха (см. сноску 252) имеется в виду гусль, как это разъяснено в хадисах.

307 Потому что запрет в контекстах шариата пришел только относительно той, у которой менструация и т.п.

308 Довод – отсутствие довода на искупление. А что касается фетвы Ибн ‘Аббаса: «*Должен раздать милостыню с размером в динар или половины динара*» (Пятеро), то это – его личный иджтихад. **«يتصدق بدينار أو نصف دينار».** Имамы, которые утверждали, что это - слова Ибн ‘Аббаса, а не хадис – Шу’ба, ад-Даракутни, аль-Бейхакы. И склонялся к этому мнению ан-Насаи. И Шу'ба сначала считал его поднятым до пророка (марфу'), а затем сказал, что он – маукуф. Он сказал: «*Я был не в здравом уме, поэтому посчитал его достоверным*» («ат-Талхыс»). «كنت مجنونا فصححت».

309 Довод – хадис Му‘азы аль - ‘Адауийи о том, что ***однажды она спросила ‘Айшу: «Почему женщина, у которой менструация возмещает Пост, и не возмещает намаз?». ‘Айша спросила: «Ты хурурийка? (хариджитка – прим. пер.)». Она ответила: «Я не хурурийка, однако, я просто спрашиваю». ‘Айша сказала: «Это случалось с нами во время посланника Аллаха*** ﷺ***, и нам было приказано возмещать Пост, и не было приказано возмещать намаз***» (Согласованный). **"أن معاذة العدوية سألت عائشة: ما بال الحائض تقضي الصوم و لا تقضي الصلاة؟ فقالت: أحرورية؟ قالت: لست بحرورية و لكني أسأل فقالت عائشة: قد كان يصيبنا مع رسول الله ﷺ فنؤمر بقضاء الصوم و لا نؤمر بقضاء الصلاة"**

444. Если менструация началась после захода времени намаза, но до его совершения, то должна ли она возмещать намаз – нет.

445. Если очистилась перед выходом времени намаза, и не успевает взять гусль, то обязателен ли этот намаз для нее – нет.[310]

446. Если очистилась перед Магрибом или во время ‘Иша, то надо ли ей совершать Зухр, ‘Аср и Магриб – нет.[311]

447. Женщина с менструацией в Хадже – совершает все обряды Хаджа, кроме обхода вокруг Каабы (тауаф) и двух рака’атов, которые совершаются после обхода. А также не бегает между Сафой и Маруой, т.к. условием этого бега является его совершение после обхода вокруг Каабы (тауаф).[312]

448. Наименьшее количество дней послеродовых кровотечений (нифас) – нет границы.

449. Наибольшее количество дней послеродовых кровотечений (нифас) – нет границы.[313]

450. Если после очищения от послеродовых кровотечений (нифас) кровь вернулась снова и все это в рамках сорока дней – считается за нифас, если свойства крови имеют свойства менструальной крови.

451. Каждые ли роды или выкидыш несут за собой послеродовые кровотечения (нифас) – нет. 1) Если выкидыш **от 1-40 дней** (прозрачная жидкость - нутфа), то после этого **не нифас единогласно.** 2) Если выкидыш **от 41-80 дней** (сгусток крови - 'аляка), то после этого **не нифас.** 3)Если выкидыш **от 81-120 дня** (кусок мяса - мудга): А) Если **кусок в виде человека,** то после этого **нифас.** Б) Если нет, то нет.[314] Если роды **от 121 дня и далее**, то после этого **нифас единогласно.**

452. Постановления о послеродовой крови такие же, как о менструации, кроме двух вопросов: вопрос ожидания после развода ('идда), и то, что нифас не является признаком совершеннолетия.[315]

453. Если женщина родила кесаревым сечением или операцией, то есть ли у нее нифас – если идет кровь по свойствам менструальной крови, тогда это - нифас.[316]

454. Является ли нифасом кровь, вышедшая до родов или при начале схваток – в обоих случаях если идет кровь по свойствам менструальной крови – то послеродовая кровь (нифас).[317]

---

310 **444** – потому что она не обязана совершать намаз именно в начале его времени. **445** – потому что она обязывается намазом только после очищения. А для каждого намаза установлено определенное время, которое уже уходит от нее. *Примечание:* почему не сказать, что она обязана взять таяммум, чтобы успеть совершить намаз? (см. вопрос 407). Ответ: **во-первых,** у нее есть вода для гусля. **Во-вторых,** она не была обязана намазом с захода времени и до того момента, когда очистилась, в противоречие ему (вопрос 407), ведь он был обязан намазом с самого начала времени и до этого момента.

311 Довод - отсутствие довода на возмещение. Их время уже ушло, и ей было запрещено совершать эти намазы в их время.

312 Довод – хадис ‘Айши: «***Когда мы добрались до Сарифа, у меня началась менструация, тогда пророк*** ﷺ ***сказал:*** «*Делай то, что делает паломник, кроме обхода вокруг Дома, пока не очистишься*» (Согласованный).

«لما جئنا سَرِفَ حِضْتُ فقال النبيﷺ: افعلي ما يفعل الحاجُّ غير أن لا تطوفي بالبيت حتى تطهري».

313 Довод на 448 и 449 вопросы – отсутствие довода на ограничение. *Примечание:* хадис Умм Салямы: «***Во времена пророка*** ﷺ ***женщины, у которых были послеродовые кровотечения, ждали сорок дней***» (Пятеро, кроме ан-Насаи) – **слабый.** В нем: Мусса аль-Аздия (مسّة الأزدية) – неизвестная (маджхуля). И другие хадисы не годятся ему в поддержку из-за своей сильной слабости. **«كانت النفساء تقعد في عهد النبيﷺ بعد نفاسها أربعين».** Распространенная ошибка среди людей: если послеродовая кровь прекратилась до истечения сорока (40) дней, то они все равно ждут сорок дней. Но ученые, которые дают фетву о сорока днях, связывают этот срок только с продолжающей идти послеродовой кровью. Т.е. если кровь продолжает идти после сорока дней, то они считают, что она должна взять гусль и совершать намаз. Но это мнение основано на слабый хадис Умм Салямы.

314 В этом вопросе нет явного довода в шариате. Из-за этого разграничительная черта, которую поставили ученые - **уверенность человек это или нет.** Поэтому в 1, 2 и 3Б ситуации не нифас, ведь нет уверенности, а в 3А – нифас, ведь есть уверенность в том, что это - человек. И это - фетвы шейхов Ибн База и Ибн ‘Усеймина. *Примечание:* кто-то может сказать, что в наши дни есть технологии, которые могут с уверенностью указать, человек это или нет, даже в самых ранних сроках. Ответ: постановление шариата общее, подходящее для всех времен и мест. И если мы свяжем постановление шариата с этими технологиями, то к какой разграничительной черте будет возвращаться тот, кто живет в какой-нибудь далекой деревне и не пользуется этими технологиями?

315 **Ожидание после развода (‘идда)** – ведь этот срок не связан с послеродовой кровью (нифас), но связан с менструацией (3 месяца, т.е. 3 менструации). **Совершеннолетие** – ведь менструация указывает на достижение совершеннолетия, а послеродовая кровь (нифас) выходит только у тех, которые уже достигли совершеннолетия раньше.

316 Эта ситуация похожа на ту, которая была в «Главе о том, что делает омовение недействительным» (см. вопрос 246).

317 Потому что в обоих случаях причиной этой крови являются роды, а не просто болезненные выделения.

2. КНИГА НАМАЗА.

1. Глава о временах намазов.

455. Вступление - в нем хадис Джабира о том, как Джибриль учил временам намазов.[318]

456. Начало времени намаза Зухр (полуденный) – после отхода солнца от зенита единогласно.[319]

457. Как определить начало времени намаза Зухр на практике – необходимо замерить длину тени ближе к зениту, и когда она перестанет уменьшаться и будет неподвижной (но чаще всего остается немного тени) – это время зенита. Когда же тень начнет увеличиваться в сторону востока, то значит, зашло время намаза Зухр.

458. Окончание времени намаза Зухр – когда длина тени предмета будет равна самому предмету, плюс длина той тени, которая оставалась от предмета во время зенита.[320]

459. Начало времени намаза 'Аср (послеполуденный) – сразу после окончания Зухра (см. сноску 320).

---

318 Передается со слов Джабира: «***Однажды Джибриль пришел к пророку ﷺ для того, чтобы научить его временам намаза. Он выдвинулся вперед, посланник Аллаха ﷺ стоял за ним, а люди за посланником Аллаха ﷺ и совершил намаз Зухр тогда, когда солнце ушло с зенита. Затем он пришел в то время, когда тень была равна самому человеку, сделал то, что делал в первый раз - выдвинулся вперед, посланник Аллаха ﷺ стоял за ним, а люди за посланником Аллаха ﷺ и совершил намаз 'Аср. Затем пришел тогда, когда закатилось солнце, выдвинулся вперед, посланник Аллаха ﷺ стоял за ним, а люди за посланником Аллаха ﷺ и совершил намаз Магриб. Затем пришел тогда, когда исчезла вечерняя заря, выдвинулся вперед, посланник Аллаха ﷺ стоял за ним, а люди за посланником Аллаха ﷺ и совершил намаз 'Иша. Затем пришел в то время, когда наступил рассвет, выдвинулся вперед, посланник Аллаха ﷺ стоял за ним, а люди за посланником Аллаха ﷺ и совершил намаз Фаджр. На следующий день он пришел в то время, когда тень была равна самому человеку, повторил то, что делал вчера и совершил намаз Зухр. Затем пришел тогда, когда тень превышала самого человека в два раза, повторил то, что делал вчера, и совершил намаз 'Аср. Затем пришел тогда, когда закатилось солнце, повторил то, что делал вчера и совершил намаз Магриб. Затем мы уснули, затем проснулись, затем снова уснули и снова проснулись, затем пришел Джибриль, повторил то, что делал вчера и совершил намаз 'Иша. Затем пришел тогда, когда уже сильно рассвело, но звезды еще были видны на небесах, повторил то, что делал вчера и совершил намаз Фаджр. Затем сказал: «Между этими двумя намазами его время»***» (ан-Насаи). **Хороший.** Он в «ас-Сахих уль-Муснад» шейха Мукбиля. **"أن جبريل أتى النبي ﷺ يُعلمه مواقيت الصلاة فتقدم جبريل و رسول الله ﷺ خلفه و الناس خلف رسول الله ﷺ فصلى الظهر حين زالت الشمس و أتاه حين كان الظل مثل شخصه فصنع كما صنع فتقدم جبريل و رسول الله ﷺ خلفه و الناس خلف رسول الله ﷺ فصلى العصر ثم أتاه حين وجبت الشمس فتقدم جبريل و رسول الله ﷺ خلفه و الناس خلف رسول الله ﷺ فصلى المغرب ثم أتاه حين غاب الشفق فتقدم جبريل و رسول الله ﷺ خلفه و الناس خلف رسول الله ﷺ فصلى العشاء ثم أتاه حين انشق الفجر فتقدم جبريل و رسول الله ﷺ خلفه و الناس خلف رسول الله ﷺ فصلى الغداة ثم أتاه اليومَ الثاني حين كان ظل الرجل مثل شخصه فصنع مثل ما صنع بالأمس فصلى الظهر ثم أتاه حين كان ظل الرجل مثل شخصيه فصنع مثل ما صنع بالأمس فصلى العصر ثم أتاه حين وجبت الشمس فصنع مثل ما صنع بالأمس فصلى المغرب فنمنا ثم نمنا ثم قمنا فأتاه فصنع مثل ما صنع بالأمس فصلى العشاء ثم أتاه حين امتد الفجر و أصبح و النجوم بادية مُشتبِكة فصنع مثل ما صنع بالأمس فصلى الغداة ثم قال: ما بين هاتين الصلاتين وقتٌ"**

319 Довод – хадис 'Абдуллаха ибн 'Амра марфу'ан: «***Время Зухра тогда, когда солнце отходит от зенита, и тень человека равна ему самому, пока не наступит время 'Асра. Время 'Асра до того, пока не пожелтеет солнце. Время намаза Магриб пока не уйдет вечерняя заря. Время намаза 'Иша до середины ночи, а время утреннего намаза от рассвета до того, пока не взойдет солнце***» (Муслим). **"وقت الظهر إذا زالت الشمس و كان ظل الرجل كطوله ما لم يحضر وقت العصر و العصر ما لم تصفرَّ الشمس و وقت صلاة المغرب ما لم يغِبِ الشفق و وقت صلاة العشاء إلى نصف الليل الأوسط و وقت صلاة الصبح من طلوع الفجر ما لم تطلع الشمس"**

320 Довод – 1. Хадис о намазе Джибриля во второй день (см. сноску 318). 2. Хадис Ибн 'Амра (см. сноску 319). 3. Хадис Абу Катады марфу'ан: «***Нет упущения во сне, однако упущение – это когда человек не совершает намаз до того момента, пока не зайдет время другого намаза. Поэтому тот, кто сделает так, тот пусть совершит его тогда, когда вспомнит о нем***» (Муслим). **«أما إنه ليس في النوم التفريط إنما التفريط على من لم يصل الصلاة حتى يجيء وقت الأخرى فمن فعل ذلك فليصلها حين ينتبه لها».** Пример: мы установили в землю метровую палку в то время, когда солнце находилось в зените, и увидели полуметровую тень. Затем, когда тень палки станет полтора метра, значит, зашло время намаза 'Аср. *Примечание:* поэтому во многих регионах Казахстана время намаза 'Аср заходит тогда, когда тень длиннее самого предмета в два раза, ведь во время зенита, тень там обычно равна предмету.

460. Окончание времени намаза 'Аср – у него два времени: необходимое – до пожелтения солнца,[321] и вынужденное – до полного захода солнца.[322]

461. Начало времени намаза Магриб (закатный) – сразу после захода солнца по единогласному мнению.[323]

462. Окончание времени намаза Магриб – исчезновение красного зарева заката с горизонта.[324]

463. Начало времени намаза 'Иша (ночной) – сразу после окончания времени Магриба.[325]

464. Окончание времени намаза 'Иша – у него два времени: необходимое – до середины ночи,[326] и вынужденное – до наступления времени намаза Фаджр.[327]

465. Начало времени намаза Фаджр (утренний) – наступление правдивого рассвета (единогласно).

466. Окончание времени намаза Фаджр (утренний) - у него два времени: необходимое – до того, как посветлеет,[328] и вынужденное – до полного восхода солнца.[329]

467. Предпочтительное время намаза Зухр – в начале его времени, кроме дней жары и облачных дней.[330]

468. Предпочтительное время намаза 'Аср – в начале его времени.[331]

---

321 Довод – хадис ʻАбдуллаха ибн ʻАмра (см. сноску 319). Как собрать между этим хадисом и хадисом Джабира (см. сноску 318)? То есть, совершение намаза 'Аср Джибрилем во второй день. Некоторые сказали, что время, когда тень будет превышать предмет в два раза (в хадисе Джабира) и время пожелтения солнца (в хадисе ʼАбдуллаха ибн ʻАмра) примерно равное. А некоторые ученые сказали, что Джибриль начал совершать ʻАср тогда, когда тень превышала предмет в два раза, а закончил тогда, когда солнце пожелтело. Но пожелтение солнца – признак более явный, чем тень, ведь она может быть подвергнута изменениям в зависимости от местности.

322 Довод – хадис Абу Хурейры марфуʼан: «***Кто успел совершить один ракаʼат намаза Фаджр до того, как вышло солнце, тот застал намаз Фаджр. И кто успел совершить один ракаʼат намаза ʻАср до того, как зашло солнце, тот застал намаз ʻАср***» (Согласованный). **«من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح و من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر».** *Примечание:* запрещено откладывать совершение намаза ʻАср до вынужденного времени из-за хадиса Анаса марфуʼан: «***Это – намаз лицемеров, это – намаз лицемеров, это – намаз лицемеров. Они откладывают его, пока солнце не пожелтеет, и находится между двумя рогами шайтана или на двух рогах шайтана, затем клюют четыре ракаʼата и не поминают Аллаха в них, кроме как немного***» (Муслим).

«تلك صلاة المنافقين تلك صلاة المنافقين يجلس أحدهم حتى إذا اصفرت الشمس فكانت بين قرني الشيطان أو على قرني الشيطان قام فنقر أربعا لا يذكر الله فيها إلا قليلا».

323 Довод – хадис Джабира о намазе Джибриля (см. сноску 318) и хадис ʻАбдуллаха ибн ʻАмра (см. сноску 319).

324 Довод – хадис ʻАбдуллаха ибн ʻАмра (см. сноску 319).

325 Довод – хадис Абу Катады (см. сноску 320). Этот хадис – довод на то, что окончание времени одного намаза является началом времени следующего намаза. А тот, кто скажет, что есть промежуточное, общее время между двумя намазами, тот обязан привести на это довод.

326 Довод – хадис ʻАбдуллаха ибн ʻАмра (см. сноску 319).

327 Довод – 1. Хадис Абу Катады (см. сноску 320). 2. Хадис Абу Хурейры (см. сноску 322). 3. Хадис ʻАйши: «***Однажды пророк*** ﷺ ***оттянул намаз ʻИша так, что большая часть ночи уже ушла, а затем вышел, совершил намаз и сказал: «Поистине, это его время, кроме как если бы я не желал облегчения для своей общины***» (Муслим). *Примечание:* ученые сказали, что под словами: «***большая часть ночи уже ушла***» имеется в виду значительная часть ночи, и не имеется в виду большинство ночи (имам ан-Науауи в шархе на этот хадис). **«أَعْتَمَ النبيﷺ (ذات ليلة) بالعشاء حتى ذهب عامة الليل ثم خرج فصلى و قال: إنه لوقتها لو لا أن أشق على أمتي».**

328 Довод на 465 и на этот вопрос – хадис Джабира (см. сноску 318) и хадис 'Абдуллаха ибн ʻАмра (см. сноску 319).

329 Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 322), а также на это указывает хадис Абу Катады (см. сноску 320).

330 Довод – хадисов относительно этого много. Из них: 1. Хадис Абу Барзы аль-Аслями (см. сноску 331). 2. Хадис Джабира (см. 2 пункт в сноске 331). *Примечание:* 1) «аль-Хаджира» – одно из названий намаза Зухр. Происходит от слова «хиджра», т.е. покидать, оставлять. И время «аль-Хаджира» – то время, когда люди покидают улицу из-за сильной жары. 2) Не является желательным совершение намаза Зухр в самом начале его времени при сильной жаре из-за хадиса Абу Хурейры (см. сноску 335). А в облачный день из-за того, что человек может ошибиться в вычислении начала времени намаза Зухр.

331 Довод – 1. Хадис Абу Барзы аль-Аслями: «***Пророк*** ﷺ ***совершал намаз Зухр (аль-Хаджира) после того, как солнце отходило от зенита. А намаз ʻАср совершал так, что затем один из нас возвращался к себе домой, который находился на краю Медины, и солнце было еще живым (не пожелтевшим – прим. пер). Также он любил оттягивать намаз ʻИша, и не любил сон до него, и разговоры после него. Утренний намаз заканчивал так, что человек мог узнать своего соседа, и читал от шестидесяти до ста аятов***» (Согласованный) и др. хадисы. **"كان يصلي الهاجرة حين تدحض الشمس و يصلي العصر ثم يرجع أحدنا إلى رَحْلِه في أقصى المدينة و الشمس حية و كان يستحب أن يؤخر من العشاء و كان يكره النوم قبلها و الحديث بعدها و كان ينفتل من صلاة الغداة حين يعرف الرجلُ جليسَه و يقرأ بالستين إلى المِائة"** 2. Хадис Джабира: «***Пророк*** ﷺ ***совершал намаз Зухр в начале его времени (аль-Хаджира), намаз ʻАср так, что солнце еще было чистым, намаз Магриб после захода солнца. А намаз ʻИша иногда так, а иногда так: если видел, что они собрались, тогда торопил с намазом, а если видел, что они опаздывают, тогда оттягивал с ним. А утренний намаз совершал при темноте***» (Согласованный). **"كان يصلي الظهر بالهاجرة و يصلي العصر و الشمس نقية و يصلي المغرب إذا وجبت الشمس و العشاء أحيانا و أحيانا: إذا رآهم اجتمعوا عجَّل و إذا رآهم أبطئوا أخَّر و الصبحُ كان النبيﷺ يصليها بغَلَس"** 3. Хадис Анаса: «***Бывало так, что пророк*** ﷺ ***совершал намаз 'Аср, затем мы закалывали верблюда, затем делили его тушу на десять частей, затем ели сваренное мясо до захода солнца***» (Муслим). Произведение всех этих действий до захода солнца указывает на совершение намаза 'Аср в самом начале его времени.

«كان النبيﷺ يصلي العصر ثم تُنحَر الجَزور فتُقسَم عشر قسم ثم نأكل لحما نضيجا قبل غروب الشمس».

469. Предпочтительное время намаза Магриб – в начале его времени.[332]

470. Предпочтительное время намаза 'Иша – желательно отложить его для того, кто совершает намаз один, или даже в коллективе, если никто из людей не возражает. Также нужно смотреть на то, собрались ли люди или нет, и если собрались, то нужно начинать намаз, не откладывая.[333]

471. Предпочтительное время намаза Фаджр – в начале его времени.[334]

472. О необходимости откладывания Зухра вплоть до 'Аср[335] **при сильной жаре** – желательно в любом случае.[336]

473. Нужно ли при сильной жаре откладывать также и пятничный намаз (джум'а) – это не узаконено.[337]

474. Застиг ли намаз тот, который успел совершить один рака'ат из намаза Фаджр или 'Аср и других намазов – да (см. сноску 322).

475. Если до выхода времени намаза успел совершить меньше чем рака'ат – не застиг намаз.[338]

476. Если намеренно не совершил намаз так, что его время вышло, то можно ли его восполнить – нет.[339]

477. Должен ли человек восполнять намаз, если потерял разум или сознание или пришла менструация после захода времени намаза – нет.[340]

478. Если принял Ислам или пришел в разум или стал взрослым до рассвета или до заката, то какие намазы нужно совершать – не нужно совершать Магриб и Зухр, но совершает только 'Аср и 'Иша.[341]

479. Кто не совершил намаз в начале его времени, затем умер до выхода времени – нет на нем греха.[342]

480. Если оттянул тот намаз, который лучше совершить раньше или наоборот – нет на нем греха.[343]

---

[332] Довод – 1. Хадис Джабира о намазе Джибриля (см. сноску 318). Два дня Джибриль совершал намаз Магриб в одно и то же время, что указывает на желательность его совершения в самом начале его времени. 2. Хадис Рафи'а ибн Хадиджи: «***Мы совершали намаз Магриб с посланником Аллаха*** ﷺ, ***и если один из нас уходил, то был способен увидеть место падения своей стрелы***» (Согласованный) и др. хадисы. **«كنا نصلي مع رسول الله ﷺ فينصرفُ أحدنا و إنه ليُبصِرُ مواقع نَبْلِه».**

[333] Довод – 1. Хадис 'Айши (см. сноску 327). 2. Хадис Абу Са'ида о том, что ***однажды пророк*** ﷺ ***отложил намаз 'Иша до середины ночи, затем вышел, совершил его и сказал: «Если бы не слабость слабого, болезнь больного и нужда нуждающегося, то я бы откладывал этот намаз до середины ночи»*** (Ахмад, Абу Дауд – «ас-Сахих уль-Муснад») и др. хадисы. **«أن النبي ﷺ أخَّر صلاة العشاء ذات ليلة إلى نصف الليل ثم خرج فصلاها و قال: لو لا ضعف الضعيف و سقم السقيم و حاجة ذي الحاجة لأخرت هذه الصلاة إلى شطر الليل».**

[334] Довод – 1. Хадис Джабира (см. 2-ой пункт сноски 331). 2. Хадис 'Айши: «***Пророк*** ﷺ ***совершал намаз Фаджр, и женщины уходили, завернувшись в свои покрывала так, что никто не мог узнать их из-за темноты***» (Согласованный). **«كان النبي ﷺ يصلي الصبح فتنصرف النساء متلفعات بمروطهن ما يعرفهن أحد من الغلس».** *Примечание:* шейх аль-Альбани разъяснил хадис Рафи'а ибн Хадиджи марфу'ан: «***Совершайте утренний намаз в светлое время суток, ведь в этом больше награды***» (Пятеро – **достоверный**), что в нем имеется в виду удлинение чтения Корана в намазе Фаджр. **«أصبحوا وا بالصبح فإنه أعظم لأجوركم».**

[335] Но не так, чтобы ушло время намаза Зухр. К примеру, время намаза 'Аср наступает в три часа дня, тогда Зухр намаз нужно отложить примерно до половины третьего, чтобы успеть совершить его до выхода времени Зухра.

[336] Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Если усилилась жара, то отложите намаз, ведь сильная жара от дыхания Ада***» (Согласованный). **«إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من فَيْحِ جهنم».** Хадис Абу Хурейры обобщенный, поэтому желательно откладывать намаз до наступления более прохладной погоды, без разницы коллективный он или в одиночестве, в жаркой стране или нет и т.д. И запрещается конкретизировать пророческий хадис своим личным мнением, не основанным на доводе. *Примечание:* есть сильное мнение ученых, что хадис Хаббаба ибн уль-Арата: «***Мы пожаловались посланнику Аллаха*** ﷺ ***на то, что земля очень жаркая, но он не принял нашу жалобу***» (Муслим) аннулирован. Это было в начале Ислама, но затем было приказано откладывать намаз до наступления более прохладной погоды. **«شكونا إلى رسول الله ﷺ حرَّ الرَّمْضاء فلم يشكنا».**

[337] Потому что этого не приказывал и не делал посланник Аллаха ﷺ (см. сноску 98 в «Книге очищения»).

[338] Довод – см. сноску 322. *Примечание:* пришел риуаят у Муслима от 'Айши: «***земной поклон***» вместо «***рака'ат***». Сказал Ибн Хаджар («Булуг аль-Марам»): «*Затем сказал Муслим: «Под земным поклоном имеется в виду рака'ат»*». Сказал шейх уль-Ислам: «*Нет в этом хадисе для них довода, ведь под земным поклоном тут имеется в виду рака'ат. Как сказал Ибн 'Умар: «Я выучил от посланника Аллаха* ﷺ *два земных поклона перед Зухром и два земных поклона после Зухра» и таких хадисов много*» («Маджму' уль-Фатауа» 20 т./363 стр.). **«حفظت من رسول الله ﷺ سجدتين قبل الظهر و سجدتين بعدها».**

[339] Довод – см. сноску 322. И если бы можно было восполнить намаз, время которого уже ушло, то не было бы никакой пользы от слов в этом хадисе: «***тот застал намаз***». *Примечание:* приведение в довод хадиса Ибн 'Аббаса марфу'ан: «***Долг Аллаха больше заслуживает, чтобы быть отданным***» (Муслим) на то, что ему можно восполнять упущенный намаз неправильно, ведь он был обязан совершить намаз в четко установленное Аллахом для него время. И раз он упустил это время намеренно, без уважительной причины, тогда на нем остается только покаяние за этот великий грех. **«دين الله أحق بالقضاء».**

[340] Довод – см. сноску 310 на вопрос 444 и сноску 311 в «Главе о менструациях» из «Книги очищения».

[341] Этот вопрос похож на вопрос 446 в «Главе о менструациях» из «Книги очищения» (см. сноску 311).

[342] Потому что он не был обязан совершать намаз именно в самом начале его времени.

[343] Потому что он оставил желательное, а не обязательное действие.

481. Если совершил намаз до наступления его времени – намаз недействителен, даже если совершил до наступления времени не весь намаз, а лишь его часть, а остальную уже совершал вовремя.[344]

482. Времена суток, в которые запрещено совершать намаз – 1) При восходе солнца, пока оно не поднимется на высоту копья.[345] 2) Во время зенита.[346] 3) При закате солнца.[347] 4) После наступления времени намаза Фаджр и до восхода солнца.[348] 5) После совершения намаза 'Аср и до заката солнца.[349]

483. Запрет на совершение намаза после Фаджра и 'Асра связан с намазом или временем – что касается Фаджра, то он связан со временем, а что касается 'Асра, то он связан с совершением намаза.[350]

484. Совершать добровольные намазы в запрещенные времена запрещено или нежелательно – запрещено.[351]

485. Действителен ли добровольный намаз, совершенный в запрещенное время – нет.[352]

---

[344] Довод – Слова Аллаха: **«إِنَّ الصَّلاَةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَاباً مَّوْقُوتاً».** «***Воистину, намаз предписан верующим в определенное время***» (4: 103). *Примечание:* ошибка некоторых людей - если в мечети первый рака'ат начали совершать раньше времени, а второй после захода времени, то они заходят в намаз со второго рака'ата, аргументируя это тем, что они начали совершение намаза в его время. Но это неправильно, потому что намаз – это одно целое поклонение, и если имам начал намаз до захода его времени, то он весь недействителен.

[345] Довод – 1. Хадис Абу Са'ида марфуа'н: «***Нет намаза после Фаджра, пока не взойдет солнце, и нет намаза после 'Асра, пока не закатится солнце***» (Согласованный). **«لا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس و لا صلاة بعد العصر حتى تغيب الشمس».** 2. Хадис 'Укбы ибн 'Амира: «***Посланник Аллаха ﷺ запрещал нам совершать намаз и хоронить своих покойников в три периода времени: в то время, когда восходит солнце, пока оно не поднимется полностью, а также тогда, когда оно в зените, пока не отойдет от него, и когда оно начинает склоняться к закату***» (Муслим).

«ثلاث ساعات كان ﷺ ينهانا أن نصليَ فيهن و أن نقبُر فيهن موتانا: حين تطلع الشمس بازغةً حتى ترتفع و حين يقوم قائمُ الظهيرة حتى تزول الشمس و حين تتضيف الشمس للغروب».

Примечание: указание на то, что запрет длится до того, пока солнце не поднимется на расстояние копья, берется из хадиса 'Амра ибн 'Абасы (Абу Дауд). **Достоверный.**

[346] Довод – 1. Хадис 'Укбы ибн 'Амира (см. сноску 345). 2. Хадис 'Амра ибн 'Абасы марфу'ан: «***А затем совершай намаз, ведь поистине, за намаз в это время свидетельствуют и на нем присутствуют, пока тень не остановится у копья, ведь поистине, в это время разжигается Ад. А когда тень начнет увеличиваться, тогда совершай намаз***» (Муслим).

«ثم صل فإن الصلاة مشهودة محضورة حتى يستقل الظل بالرمح فإنها حينئذ تُسْجَرُ جهنم فإذا أقبل الفيء فصل». *Примечание:* хадис Абу Хурейры: «***Посланник Аллаха ﷺ запрещал намаз в середине дня, пока солнце не уйдет с зенита, кроме пятничного дня***» (аш-Шафи'и в «аль-Муснад») – **очень слабый.** В нем: Ибрахим ибн Аби Яхья – лжец (каззаб), и Исхак ибн Аби Фаръуа – оставленный передатчик (матрук). **«نهى رسول الله ﷺ عن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس إلا يوم الجمعة».** Имам аш-Шафи'и считал Ибрахима ибн Аби Яхью крепким передатчиком (сика), а другие считали его либо лжецом, либо оставленным (матруком). Поэтому имам аш-Шафи'и передавая хадисы от него часто говорил: *«Рассказал нам крепкий передатчик»*, не называя его имени.

[347] Довод - хадис 'Укбы ибн 'Амира и Абу Са'ида (см. сноску 345). *Примечание:* хадис 'Али марфу'ан: «***Не совершайте намаз после 'Асра, кроме как если солнце еще высоко***» (Абу Дауд) – **слабый.** В нем: в первом иснаде Уахб ибн уль-Аджда' (الأجدع) – его положение неизвестно (маджхуль аль-халь), а второй иснад **отклоненный (шазз)** – Исхак ибн Йусуф противоречит хафизам – ученикам ас-Саури: Уаки'у, 'Абдуррахману ибн Махди, Мухаммаду ибн Касиру аль – 'Абди («аль-Муснад уль-Джами'»), и Абу Ну'ейму («аль-Итхаф») и др. Сохраненная версия - «***Посланник Аллаха ﷺ совершал намазы сразу после каждого пятикратного намаза, кроме Фаджра и 'Асра***». **«كان رسول الله ﷺ يصلي على إثر كل صلاة مكتوبة إلا الفجر و العصر».**

[348] Довод - хадис Абу Са'ида аль-Худри (см. сноску 345) и 'Амры ибн 'Абасы (см. примечание в сноске 345).

[349] Довод - хадис Абу Са'ида аль-Худри (см. сноску 345) и др. хадисы. *Примечание:* хадис Умм Салямы о том, что ***она видела, как пророк ﷺ совершает намаз после 'Асра*** (Согласованный) не годится в довод на дозволенность (дополнительно см. сноску 494). **Во-первых,** это ограниченно только им ﷺ. **Во-вторых,** пророк ﷺ не отрицал в нем ее заявления о том, что добровольный намаз после 'Асра запрещен, но просто разъяснил причину того, почему он совершает его после 'Асра.

[350] Довод **на Фаджр** – хадис Хафсы: «***После наступления рассвета посланник Аллаха ﷺ не совершал никаких намазов, кроме двух легких рака'атов***» (Согласованный). **«كان رسول الله ﷺ إذا طلع الفجر لم يصل إلا ركعتين خفيفتين».** **'Аср** – Ибн Кудама указал на то, что он не знает разногласий среди тех, которые запрещают совершение добровольных намазов после 'Асра, что этот запрет связан с самим намазом, а не со временем. Поэтому тот, кто пока еще не совершал намаз 'Аср, может совершать добровольный намаз без какой-либо причины даже после захода времени намаза 'Аср («аль-Мугни»). *Примечание:* передается со слов Джундуба ибн 'Абдилляха марфу'ан: «***Кто совершит намаз Фаджр, тот находится под покровительством Аллаха, и Аллах не требует от вас ничего за Его покровительство, ведь поистине, тот, у кого Аллах будет требовать за Свое покровительство что-то, того Он настигнет, а затем опрокинет лицом в Огонь Ада***» (Муслим).

«من صلى الفجر فهو في ذمة الله فلا يطلبنَّكم الله من ذمته بشيء فإنه من يطلبه من ذمته بشيء يدركه ثم يكُبُّه على وجهه في نار جهنم».

[351] Потому что основа в запрещенности – это запрет (тахрим). И нет довода, уводящего на нежелательность.

[352] Правило фикха – **«Запрет влечет за собой недействительность»** (дополнительно см. уроки по «Правилам фикха»).

486. Совершение намаза, у которого есть причина в запрещенное время – узаконено.[353]

487. Распространяется ли запрет на совершение добровольного намаза во время зенита на пятницу – нет.[354]

488. Совершение двух рака'атов после тауафа (обхода вокруг Каабы) в запрещенное время – можно.[355]

489. Относится ли запрет на совершение намазов в запрещенные времена на все местности – да.[356]

490. Если совершил намаз, затем пришел в другую мечеть, в которой совершается коллективный намаз, то должен ли присоединиться к коллективу (джама'ату) в запрещенное время – да.[357]

491. С исчезновением какого зарева (красного или белого) заходит время 'Иша – красного.[358]

492. Описание двух рассветов (ложного и правдивого) – ложный: вертикальный снизу вверх, который затем исчезает, и вновь наступает темнота. Затем появляется правдивый рассвет – горизонтальный[359] (см. сноску 394).

---

[353] Разрешено совершение добровольных намазов, у которых есть причина (истихара, намаз после омовения и т.п.) в запретное время по некоторым причинам. Из них: 1) Общность узаконенности этих намазов не конкретизирована и сильнее общности запрета, которая конкретизирована обязательными намазами (намаз клятвы, намаз того, кто проспал обязательный намаз и т.п.) – *дополнительно см. уроки по Усуль аль-фикх*. 2) Эти намазы совершаются из-за причины, поэтому уходит основная причина запрета (уподобление многобожникам). 3) В некоторых риуаятах хадиса о запрете пришло: «***Не стремитесь совершать намаз во время восхода солнца и во время его заката***». **«لا تحروا بصلاتكم طلوع الشمس و لا غروبها».** А тот, который совершает намаз по какой-либо причине, не является тем, кто стремится совершить его именно в это время. *Примечание:* совершение намаза джаназа (намаз за покойника) в 3 периода времени не является дозволенным из-за хадиса 'Укбы (см. сноску 345), ведь в нем пришел запрет на похороны покойника, а между похоронами и намазом джаназа есть сильная связь.

[354] Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Кто возьмет гусль, затем придет на пятничный намаз, и совершит то, что предписано ему до того, пока не придет имам…***» (Муслим). Пророк ﷺ разрешил совершать добровольные намазы до выхода имама, а он обычно выходит к людям сразу после отхода солнца от зенита. **«من اغتسل ثم أتى الجمعة فصلى ما قُدر له حتى يأتي الإمام...».**

[355] Довод – хадис Джубейра ибн Мут'има марфу'ан: «***О бану 'Абду манаф! Не запрещайте никому обходить вокруг Дома, и совершать намаз в любой час дня и ночи когда он хочет***» (Пятеро). **Достоверный.** Достоверным его назвали шейхи аль-Альбани и Мукбиль. **«يا بني عبد مناف لا تمنعوا أحدا طاف بهذا البيت و صلى أيّةَ ساعة شاء من ليل أو نهار».**

[356] Потому что хадисы о запрете обобщенные (см. вопрос 482 со сносками), а в хадисе Джубейра ибн Мут'има (см. сноску 355) имеется в виду два рака'ата после тауафа, и это – намаз, связанный с причиной. *Примечание:* хадис Абу Зарра марфу'ан: «***Пусть никто ни в коем случае не совершает намаз после рассвета, пока не взойдет солнце, и после 'Аср, пока не закатиться солнце, кроме как в Мекке, кроме как в Мекке***» (ад-Даракутни) – **слабый.** В нем: 1) 'Абдуллах ибн Муаммаль (مؤمّل) - слабый, к тому же, этот хадис хафизы отвергли в его сторону («аль-Мизан» аз-Захаби). 2) Его шейх – Хумейд вольноотпущенник 'Афра (عفراء) – неизвестный (маджхуль). 3) В нем есть пропуск, ведь Муджахид не слышал хадисов от Абу Зарра (мункаты'). **«لا يصلين أحد بعد الصبح حتى تطلع الشمس و لا بعد العصر حتى تغرب الشمس إلا بمكة إلا بمكة».**

[357] Довод – хадис Язида ибн уль-Асуада: «***Однажды мы совершили утренний намаз с пророком ﷺ, и когда он закончил намаз, то увидел двух людей, которые не совершали намаз в коллективе. Тогда пророк ﷺ спросил их: «Что запретило вам совершить намаз с нами?». Они сказали: «Мы уже совершили его дома». Он сказал: «Больше так не делайте. Если вы совершили намаз в своих домах, а затем застали имама, тогда совершите намаз с ним, ведь он будет для вас добровольным намазом***» (Ахмад). **Достоверный** («ас-Сахих уль-Муснад»). **"صلينا الفجر مع النبي ﷺ فلما انصرف إذا هو برجلين لم يصليا مع القوم فقال: ما منعكما أن تصليا معنا؟ قالا: قد صلينا في رحالنا قال: فلا تفعلا إذا صليتما في رحالكما ثم أدركتما الإمام و لم يصل فصليا معه فإنها لكما نافلة"**

[358] Довод – хадис 'Абдуллаха ибн 'Амра марфу'ан: «***Магриб продолжается до тех пор, пока не уйдет кипение зарева***» (Абу Дауд). А в риуаяте пришло: «***восстание зарева***». **Достоверный.** А кипение и восстание зарева больше похоже на красноту.

«وقت المغرب ما لم يغب فور الشفق و في رواية: ثور الشفق». *Примечание:* 1) Хадис Ибн 'Умара марфу'ан: «***Заревo – это краснота. И если ушло зарево, то намаз стал обязательным***» (ад-Даракутни) – слова Ибн 'Умара **(маукуф),** а не слова пророка ﷺ. 'Атик (عتيق) ибн Я'куб поднял хадис, но 'Убейдуллах ибн 'Умар аль-'Умари и Ибн Нафи' от Нафи'а передали его со слов Ибн 'Умара (маукуф). И посчитали, что это – слова Ибн 'Умара: аль-Бейхакы («аль-Кубра»), аз-Зейла'и («Нас бур-Райя»), Ибн Раджаб («Фатх уль-Бари») и др. 2) Установлено от Анаса, что под изчезновением зарева имеется в виду исчезновение белизны ('Абдурраззак и Ибн уль-Мунзир). Поэтому безопаснее оттянуть, пока уйдет белизна, чтобы выйти из разногласия. И обычно разница между исчезновением красноты и белизны небольшой период (около 10 минут).

[359] *Примечание:* хадис Ибн 'Аббаса марфу'ан: «***Фаджр бывает двух видов: тот, во время которого запрещена еда и разрешен намаз, и тот, во время которого запрещен намаз и разрешена еда***» (Ибн Хузейма, аль-Хаким) – слова Ибн 'Аббаса **(маукуф).** Абу Ахмад аз-Зубейри единственный, который поднял этот хадис (марфу'), противореча остальным ученикам ас-Саури, которые передали его в виде маукуф. Сказал Ибн Хузейма («ас-Сахих»): *«Никто не поднимал этот хадис до пророка ﷺ в этом мире, кроме Абу Ахмада аз-Зубейри».* **«الفجر فجران: فجر يُحرّم الطعام و تحل فيه الصلاة و فجر تحرم فيه الصلاة و يحل فيه الطعام».** И пришел хадис Джабира марфу'ан с похожим смыслом, в котором есть добавка к правдивому рассвету: «***он распространяется горизонтально на горизонте***», а к ложному: «***он подобен хвосту волка***» (аль-Хаким) - **слабый, отосланный (мурсаль).** Сказал аль-Бейхакы: *«Более правильно, что он отосланный (мурсаль).* И в виде мурсаль его передал также ад-Даракутни («ас-Сунан»).

«إنه يذهب مستطيلا في الأفق» و «إنه كذَنَب السِرْحان».

493. Совершение намазов в начале времени, кроме тех, которые являются исключением – желательно.[360]

494. Можно ли совершать какой-либо намаз, кроме двух рака'атов Сунны после рассвета до намаза Фаджр – нет.[361]

495. Можно ли восполнить Сунну Зухра после 'Аср – да, если она пропущена по уважительной причине.[362]

496. Можно ли восполнять Сунну намазов в запрещенные времена – да.[363]

497. Возмещение Сунны Фаджра после намаза Фаджр – либо после намаза и до восхода солнца, либо после восхода солнца.[364]

498. Если проспал намаз или забыл его совершить своевременно – обязан совершить после того, как проснется или вспомнит.[365]

499. Если проснулся или вспомнил тогда, когда время намаза уже вышло, то нужно ли совершить его сразу, без откладывания – да.[366]

500. Если забыл совершить или проспал более одного намаза, то должен ли совершить их по порядку – это лучше, но если совершил не по порядку, то это противоречит Сунне, но намазы действительны.[367]

501. Если забыл совершить намаз и вспомнил о нем во время совершения следующего намаза – доканчиваешь тот намаз, который совершал, затем совершаешь тот, который пропустил.[368]

---

360 См. выше вопросы 467 – 469 и 471. *Примечание:* 1) Хадис Ибн Мас'уда марфу'ан: «***Лучшее дело – намаз в самом начале его времени***» (аль-Хаким) – **слабый. «أفضل الأعمال الصلاة في أول وقتها».** В нем: 'Али ибн Хафс (шейх, садук) противоречит ученикам Шу'бы. Все они передают со словом: «***намаз в его время***», и их поддерживает версия аль-Бухари и Муслима: «***Лучшее дело – намаз в его время, затем доброе отношение к родителям…***». 2) Хадис Абу Махзуры марфу'ан: «***Начало времени – довольство Аллаха, середина времени – милость Аллаха, конец времени – прощение Аллаха***» (ад-Даракутни) – **очень слабый.** В нем: Ибрахим ибн Закария аль - 'Иджли (передает ложные хадисы и Ибн Хиббан обвинил его во лжи).
«أول الوقت رضوان الله و أوسطه رحمة الله و آخره عفو الله».

361 Довод – хадис Хафсы (см. сноску 350) и хадис Ибн 'Умара марфу'ан: «***Нет намаза после рассвета, кроме двух рака'атов***» (Ахмад, Абу Дауд, ат-Тирмизи). **Хороший из-за поддерживающих цепочек.** В нем: Мухаммад ибн уль-Хусейн (الحصين), про которого также говорили: Айюб ибн уль-Хусейн – неизвестный (маджхуль). Но его поддерживает похожий хадис 'Абдуллаха ибн 'Амра марфу'ан (ад-Даракутни) - **слабый.** В нем: 'Абдуррахман ибн Зияд аль-Ифрики – слабый. А также его поддерживает отосланный хадис (мурсаль) Са'ида ибн уль-Мусайиба с хорошим иснадом до него марфу'ан о Фаджре: «***Нет намаза после азана, кроме двух земных поклонов (рака'атов – прим. пер.)***» (аль-Бейхакы). **«لا صلاة بعد الفجر إلا سجدتين».**
«لا صلاة بعد النداء إلا سجدتين» *Примечание:* однажды Са'ид ибн уль-Мусейиб увидел человека, который совершал больше двух рака'атов после рассвета, совершая много земных и поясных поклонов. Он запретил ему это. Тогда тот человек сказал: *«Абу Мухаммад! Разве Аллах подвергнет меня наказанию из-за того, что я совершаю намаз?». Он ответил: «Нет, но Он подвергнет тебя наказанию за противоречие Сунне»* (аль-Бейхакы). **Достоверное сообщение.**
«أنه رأى رجلا يصلي بعد طلوع الفجر أكثر من ركعتين يكثر فيها الركوع و السجود فنهاه فقال: يا أبا محمد أيعذبني الله على الصلاة؟ قال: لا لكن يعذبك على خلاف السنة».

362 Довод – хадис Умм Салямы: «***Пророк*** ﷺ ***совершил намаз 'Аср, затем зашел ко мне домой и совершил два рака'ата. Я спросила его об этом, на что он сказал: «Меня отвлекли от двух рака'атов после Зухра, поэтому я совершил их сейчас. Тогда я спросила: «Нужно ли нам восполнять их, если не сможем совершить их вовремя?» Сказал: «Нет»***» (Ахмад). **Достоверный**, кроме добавки: «***Тогда я спросила: «Нужно ли нам…***» и до конца хадиса. Эта добавка – **отклоненная (шазза).** В ней: уединение Язида ибн Харуна и противоречие четверым передатчикам, которые передали его без этой добавки. И хадис с похожим словом без добавки пришел у аль-Бухари и Муслима и др. И слабой эту добавку назвал аль-Бейхакы («аль-Ма'рифа»). **«صلى النبي ﷺ العصر ثم دخل بيتي فصلى ركعتين فسألته فقال: شُغلت عن ركعتين بعد الظهر فصليتهما الآن فقلت: أفنقضيهما إذا فاتتا؟ قال: لا».**

363 Этот вопрос возвращается к вопросу 486 и сноске 353.

364 Нет достоверного хадиса в этом вопросе, поэтому человек имеет выбор, упомянутый выше из-за аналогии на то возмещение намаза Сунны, которое упомянуто в хадисе Умм Салямы (см. сноску 362). *Примечание:* возмещать Сунну намаз может тот, кто упустил его по уважительной причине. А также можно возмещать упущенные Сунны намазы во все 5 времен намазов. А тот, кто скажет, что это касается только 'Аср, тот обязан привести довод на это ограничение.

365 Довод - хадис Анаса марфу'ан: «***Тот, кто проспал намаз или забыл о нем, тот пусть совершит его тогда, когда вспомнит о нем***», а в риуаяте: «***ведь его время тогда, когда он вспомнит о нем***» (Согласованный). Арабскую версию хадиса см. в сноске 289.

366 Довод – хадис Анаса (см. сноску 365). Ведь в хадисе пришло: «***пусть совершит его тогда, когда вспомнит о нем***».

367 Довод – желательно из-за того, что так делал пророк ﷺ в «битве у рва», когда совершил намаз Зухр, затем 'Аср, затем Магриб. Но одно действие пророка ﷺ без приказа не указывает на обязательность. *Примечание:* 1) Тот, кто будет противоречить порядку намеренно, чтобы противоречить Сунне, тот попал в нововведение. 2) Если пропустил намаз Зухр, зашел в мечеть, а коллектив (джама'ат) совершают намаз 'Аср, то совершает с ними с намерением на Зухр. А если пропустил Магриб, а они совершают 'Иша, то совершает с ними с намерением на Магриб, и когда имам дойдет до третьего рака'ата, остается в том же положении, не встает на четвертый рака'ат и когда они дойдут до ташаххуда, то заканчивает с ними.

368 Ведь можно отложить намаз на некоторое время при уважительной причине, как это сделал пророк ﷺ. ***Однажды он проспал намаз Фаджр так, что уже вышло солнце. Затем ушел в другое место, совершил там намаз и сказал: «Это – то место, в котором нас посетил шайтан***» (Муслим). **«نام عن صلاة الفجر حتى طلعت الشمس ثم سار قليلا ثم صلى ثم قال: إن هذا منزل حضرَنا فيه الشيطان».**

2. Глава об азане.

502. Определение азана и икамы (камат) – азан в арабском языке: извещение, а в шариате: особое поминание Аллаха, узаконенное для извещения о временах намазов. Икама в арабском языке: существительное от глагола акама, а в шариате: извещение о необходимости вставания на намаз посредством особого поминания.

503. Достоинство азана – об этом есть множество хадисов.[369]

504. Что более почетно – азан или имамство в намазе – имамство.[370]

505. Постановление азана и икамы – азан: коллективная обязанность, а икама: личная обязанность для того, кто совершает намаз в одиночестве, и для каждого коллектива (джама'ата).[371]

506. Узаконен ли азан и икама для женщин – если азан женщины для мужчин, то это запрещено. Если для самих себя, то узаконено в том случае, если они не слышали азан своей местности, и если азан будет даваться не слишком завышенным голосом.[372]

507. Какие виды азана узаконены – 1) В котором 15 выражений.[373] 2) Как первый, но к этому перед свидетельством добавляется свидетельство «Ля иляха илля Ллах» и «Мухаммадан расулюЛлах» по два раза, тихим голосом.[374]

---

[369] Из них: 1. Хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Если бы люди знали, какая награда за азан и первый ряд, и они бы не нашли другого пути к этому, кроме как посредством жребия, то они бы непременно бросали бы его***» (Согласованный). «**لو يعلم الناس ما في النداء و الصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا**». 2. Хадис Абу Са'ида о том, что ***однажды пророк*** ﷺ ***сказал Абу Са'са'у: «Я вижу, что ты – человек, любящий овец и отдаленные от города места (пустыня и т.п.). Поэтому когда ты будешь среди своих овец и в своей пустыне, то давая азан, повышай свой голос, ведь поистине, какой бы джинн или человек или еще кто-либо не услышал голос муаззина, он непременно будет свидетельствовать за него в Судный день***» (аль-Бухари). «**أراك رجلا تحب الغنم و البادية فإذا كنت في غنمك أو باديتك فارفع صوتك فإنه لا يسمع صوت المؤذن جن و لا إنس و لا شيء إلا شهد له يوم القيامة**». 3. Хадис Му'ауии марфу'ан: «***У муаззинов будут самые длинные шеи в Судный день***» (Муслим). «**المؤذنون أطول الناس أعناقا يوم القيامة**».

[370] Потому что Аллах избрал для Своего пророка ﷺ именно имамство.

[371] Довод – 1. Хадис Малика ибн уль-Хуэйриса марфу'ан: «***Когда придет время намаза, то пусть один из вас произнесет азан, и пусть возглавит намаз старший из вас***» (Семеро). «**و إذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم و ليَؤُمكم أكبركم**». 2. Хадис Анаса: «***Если пророк*** ﷺ ***совершал поход на какое-либо селение, и наступал рассвет, то слушал, и если слышал азан, то удерживался, а если нет, тогда нападал*** (Согласованный). «**كان إذا غزا قرية و طلع الفجر استمع فإن وجد أذانا أمسك و إلا أغار**». 3. Пророк ﷺ никогда не оставлял азан и икаму ни дома, ни в пути. **Коллективная обязанность** - потому что не пришло, что пророк ﷺ приказывал тем, которые опоздали на первый джама'ат, чтобы они давали азан для второго джама'ата. А икама обязательна для каждого джама'ата, ведь ее цель – объявление о начале намаза, а не извещение людей о заходе времени намаза. *Примечание:* в случае если поселок небольшой так, что все люди слышат один азан, тогда грех спадает со всех. Если же город большой, то грех со всех мусульман одним азаном не спадает, и они должны давать его в разных районах для того, чтобы покрыть город азаном. Но даже если все мусульмане совершили намаз без азана и икамы, то намаз действителен с грехом, потому что азан и икама – уаджиб для намаза, а не уаджиб намаза так же, как коллектив (джама'ат), сутра и т.п.

[372] Лучше этого не делать, ведь на это не пришло довода, но если произнесли азан, с соблюдением вышеупомянутых условий, то нет ничего страшного. Сказал Сулейман ат-Тейми: «*Мы спрашивали Анаса: «Нужно ли женщинам произносить азан?». Он говорил: «Нет. Но если все - таки сделали, то это – поминание Аллаха»*» (Ибн Аби Шейба). **Достоверный асар.** Также спросили Ибн 'Умара тот же вопрос, на что *он разгневался и сказал: «Разве я буду запрещать поминание Аллаха?!»* (там же). **Хороший асар.** *Примечание:* асар 'Айши о том, что *она произносила азан и икаму* (Ибн Аби Шейба) **недостоверный.** В нем: Лейс ибн Аби Сулейм - слабый и запутавшийся. «**سئل ابن عمر: هل على النساء أذان؟ فغضب و قال: أنا أنهى عن ذكر الله؟!». «كنا نسأل أنسا هل على النساء أذان؟ قال: لا و إن فعلن فهو ذكر**».

[373] Довод – хадис 'Абдуллаха ибн Зейда ибн 'Абдиррабих: «***Однажды во сне я видел одного человека, который ходил вокруг меня и сказал: «Скажи: «Аллаху акбар, Аллаху акбар…» и он упомянул азан, произнося такбир четырежды, и без тарджи'а, а икаму по одному разу, кроме слов «Кад камат ис-саля, кад камат ис-саля». Когда я проснулся, то пришел к пророку*** ﷺ***, и он сказал: «Поистине, это – истинный сон»***» (Ахмад, Абу Дауд, ат-Тирмизи). **Хороший.**
«**طاف بي و أنا نائم رجلٌ فقال: تقول الله أكبر الله أكبر فذكر الأذان بتربيع التكبير بغير الترجيع و الإقامةَ فرادى إلا قد قامت الصلاة قال: فلما أصبحت أتيت النبيﷺ فقال: إنها لرؤيا حقٌ**».
Примечание: 1) Хафиз привел этот хадис в сокращенном виде. 2) Что такое «Тарджи'»? - см. 2-ой пункт в ответе на вопрос.

[374] Довод – хадис Абу Махзуры (محذورة) о том, что ***однажды пророк*** ﷺ ***обучил его азану и упомянул в нем тарджи'*** (Пятеро и Муслим). *Примечание:* слово Муслима такое же, как у пятерых, но такбир (Аллаху акбар) в нем два раза, вместо четырех, но это – ошибка, и правильно – произнесение такбира 4 раза по некоторым причинам: 1. ан-Насаи привел хадис от шейха Муслима со словом 4-х такбиров. 2. У пятерых в хадисе Абу Махзуры пришло, что у азана 19 фраз, упомянутые дословно, и в нем пришло упоминание азана, в общем, что в нем 19 фраз, в противоречие версии Муслима (у него получается 17 фраз). 3. Версия пятерых соответствует хадису 'Абдуллаха ибн Зейда (см. сноску 373). 4. Кады Ибн 'Ыяд сказал, что в некоторых изданиях «Сахих Муслим» («аль-Фариси») пришло 4 такбира. **ИТОГ:** поэтому не говорим, что можно произносить и 2 и 4 такбира, но говорим, что 2 такбира – ошибка. «**أن النبيﷺ علّمه الأذان فذكر فيه الترجيع**».

508. Как нужно давать икаму к намазу – если азан был дан из 15 выражений – то икама нечетная,[375] если из 19 выражений, то икама четная.[376] Это – Сунна, а кто противоречит этому порядку, тот противоречит Сунне.

509. Об узаконенности произнесения: «ас-Саляту хайрун минан наум» в азане на Фаджр – желательно.[377]

510. Произнесение фразы: «ас-Саляту хайрун минан наум» в первом азане на Фаджр или во втором – можно и в этом и в другом.[378] Но даже если оставил эту фразу, то она необязательна (см. сноску 377).

511. Узаконена ли фраза: «Хайя 'аля хайриль 'амаль» (спешите к лучшему делу) в азане – нет из-за отсутствия довода на это, и более того, это - один из признаков шиитов.[379]

512. Узаконено ли вкладывать пальцы в уши во время азана – желательно.[380]

513. Поворот направо и налево при произнесении фраз: «Хайя 'аля ссаля», «Хайя 'аляль фалях» – каждую фразу нужно произносить и направо и налево, поворачивая только голову, без поворачивания тела.[381]

514. Повернуться в сторону киблы при произнесении азана – желательно.[382]

515. Произносить азан стоя – желательно.[383]

---

375 Довод – хадис Анаса: «***Билялю было приказано давать азан четным количеством, а икаму нечетным количеством выражений, кроме «Кад камат ис-саля, кад камат ис-саля***» (Согласованный).

«أمر النبي ﷺ بلالا بأن يشفع الأذان و يوتر الإقامة إلا الإقامة يعني قوله: قد قامت الصلاة». А у ан-Насаи: «***Пророк ﷺ приказал Билялю***». **«أمر بلال أن يجعل إصبعيه في أذنيه و قال: إنه أرفع لصوتك».**

376 Довод – хадис Абу Махзуры (см. сноску 374). У имама Абу Дауда - азан 19 выражений, а икама 17 выражений (см. примечание в сноске 375). *Примечание:* как икама может быть четной тогда, когда она состоит из 17 выражений? Ответ: имеется в виду такбир 4 раза, каждое свидетельства по 2 раза и т.д.

377 Довод – хадис Анаса: «***Из Сунны – то, когда муаззин говорит на Фаджр: «Хайя 'аля аль-фалях», после этого говорит: «ас-Саляту хайран мин наум»***» (Ибн Хузейма). **Достоверный. «من السنة إذا قال المؤذن في الفجر: حيَّ على الفلاح قال: الصلاة خير من النوم».** *Примечание:* хадис о том, что ***однажды Биляль дал азан на Фаджр, и ему сказали: «Посланник Аллаха ﷺ спит». Тогда он сильно закричал: «ас-Саляту хайрун минан наум (намаз лучше, чем сон)»*** (Ахмад) – **слабый.** В нем: Мухаммад ибн Исхак – уровня хорошего хадиса, но мудаллис, и в этом хадисе не заявил явно. К тому же, он противоречил другим крепким (Ма'мар, Йунус), которые передали его от аз-Зухри от Ибн уль-Мусейиба в отосланном виде (мурсаль).

378 В этом вопросе нет явного достоверного хадиса, поэтому можно делать оба варианта. *Примечание:* хадис Абу Махзуры марфу'ан: «***Если произносишь первый азан на Фаджр, тогда скажи: «ас-Саляту хайрун минан наум»***» (Ахмад, Абу Дауд, ан-Насаи) – **слабый.** В нем: 2 неизвестных передатчика (маджхуля). **«و إذا أذّنت بالأول من الصبح فقل: الصلاة خير من النوم».**

379 Довод – хадис Биляля о том, что ***он говорил во время азана на намаз Фаджр: «Хайя 'аля хайриль 'амаль», а затем пророк ﷺ приказал ему заменить эту фразу на «ас-Саляту хайрун минан наум»*** (аль-Бейхакы) – **очень слабый** (мусальсаль бид ду'афа уаль маджахиль) и **отвергаемый** (мункар). В нем: 3 слабых и несколько неизвестных (маджхулей).

«أنه كان ينادي في الصبح حي على خير العمل فأمره النبي ﷺ أن يجعل مكانها الصلاة خير من النوم». Билял не имел права сам придумывать фразы азана, и это указывает на то, что этот хадис – отвергаемый (мункар). *Примечание:* установлено от Ибн 'Умара и 'Али ибн уль-Хусейна ибн 'Али ибн Аби Талиба (Зейн уль - 'Абидин), что они говорили данную фразу во время азана на намаз Фаджр («Мусаннаф» Ибн Аби Шейбы и «Сунан» аль-Бейхакы).

380 Нет ничего достоверного относительно этого. Но это – путь праведных предшественников (саляфов). Пришло достоверно от Мухаммада ибн Сирина (таби'ин), что *так делали ученые его времени* («Мусанниф» Ибн Аби Шейбы). К тому же, затыканием ушей пальцами достигается повышение голоса, что требуется во время азана. *Примечание:* 1) Хадис Абу Джухейфы: «***Однажды я видел, как Биляль давал азан, и я наблюдал за его ртом (т.е. за лицом – прим. пер.). Он поворачивал его то туда, то сюда, а его пальцы были в ушах***» (Ахмад, ат-Тирмизи). **Достоверный**, кроме добавки: «***а его пальцы были в ушах***» - **слабая.** В нем: ученики ас-Саури - 'Абдурразак и Муъаммаль ибн Исма'иль передали два разных хадиса одним иснадом. И у этой добавки есть свой иснад – по дороге Суфьяна ас-Саури от Хаджаджа ибн Артата (слабый и мудаллис), а в другой раз Суфьян передавал его от неназванного передатчика (мубхама). **«رأيت بلالا يؤذن و أتتبَّع فاه ههنا و ههنا و إصبعاه في أذنيه».** 2) Хадис о том, что ***однажды пророк ﷺ приказал Билялю вложить пальцы в уши и сказал: «Так твой голос будет выше»*** (Ибн Маджа) – **слабый.** В нем: 'Абдуррахман ибн Са'д ибн 'Аммар - слабый, а его отец и дед – неизвестные (маджхули).

«أمر بلالا أن يجعل إصبعيه في أذنيه و قال: إنه أرفع لصوتك».

381 Довод – 1. Хадис Абу Джухейфы (см. сноску 380). 2. Хадис Абу Джухейфы о том, что ***Биляль говорил: «Хайя 'аля ссаля, хайя 'аля аль-фаляк» вправо и влево*** (Согласованный). **«فيقول: حي على الصلاة حي على الفلاح يمينا و شمالا».** *Примечание:* 1) Этот хадис указывает на некоторые детали: произнесить эти фразы нужно после поворачивания. На это указывает хадис во 2-ом пункте. А также каждую из фраз нужно произносить как вправо, так и влево. 2) Нет ни одного достоверного хадиса о том, что нужно поворачивать тело во время произнесения данных фраз.

382 Довод – Ибн уль-Мунзир передал единогласие ученых в том, что это – Сунна («аль-Аусат»). К тому же, это - то, что делали мусульмане во все времена. Что делать, если нет микрофона, и кибла в мечети смотрит в одну сторону, а населенный пункт за спиной? Ответ: если люди слышат азан, когда он произносит его в сторону киблы, то пусть так и делает, а если не слышат, то нужно оставить поворачивание в сторону киблы и нужно повернуться в сторону населенного пункта для того, чтобы люди услышали азан.

383 Довод – хадис Абу Катады о том, что ***однажды пророк ﷺ сказал Билялю: «Вставай и произнеси азан»*** (аль-Бухари). **«قال لبلال: قم فأذن».**

516. Произношение азана с возвышенного места – желательно.[384]

517. Нужно ли давать икаму с высокого места – нет.[385]

518. По каким критериям нужно выбирать муаззина – крепкий и красивый голос, знание в вопросах определения времени намаза.[386]

519. Произношение азана припеваючи, словно песню – нововведение, но азан является действительным.[387]

520. Можно ли разговаривать в процессе азана – можно при нужде, с условием, чтобы не нарушалась непрерывность азана.[388]

521. Дается ли азан, икама, или какой-либо иной призыв на праздничный намаз – нет.[389]

522. Нужно ли давать азан и икаму на пропущенный по уважительной причине намаз – если пропущен один намаз, тогда нужно дать и азан и икаму. А если пропущен более чем один намаз, то все намазы совершаются с икамой, а азан дается только на тот намаз, время которого идет на данный момент.[390]

523. Обязательно ли давать азан на намаз в пути – да.[391]

524. Узаконен ли азан в пути, верхом на животном или сидя в машине – да[392]

---

384 Довод – хадис женщины из бану ан-Наджар: «*У меня был самый высокий дом около мечети, и Биляль поднимался на него и давал азан на Фаджр. Он приходил во время темноты, садился на крышу дома и смотрел на рассвет. И если увидел, что рассвет наступил, то подтягивал свое тело, а затем говорил: «О Аллах! Я прошу у Тебя помощи и поддержки, чтобы курейшиты исповедовали Твою религию», а затем давал азан*» (Абу Дауд). **Хороший.** В нем: Мухаммад ибн Исхак (уровня хорошего и мудаллис), но заявил явно. **"كان بيتي أطول بيت حول المسجد و كان بلال يؤذن عليه الفجر فيأتي بسَحَر فيجلس على البيت ينظر إلى الفجر فإذا رآه تمطَّى ثم قال: اللهم إني أستعينك و أستعديك على قريش أن يقيموا دينك"** *Примечание:* 1) Если азан был дан в микрофон, но затем после азана выяснилось, что наружные колонки не работали, то нужно повторить азан, ведь цель узаконенности азана – донесение до людей того, что время намаза зашло. 2) Минареты – нововведение, ведь пророк ﷺ не делал этого. И возможность сделать это была в отличие от микрофона и т.п. современных вещей. В хадисе ‘Айши пришло: «*Кто внесет в наше дело то, что не из него, то это будет отвергнуто*» (Согласованный). **«من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد».** К тому же, в строительстве минаретов есть расточительство (исраф), ведь для постройки хотя бы одного минарета нужны огромные деньги.

385 Довод – хадис Джабира ибн Самуры: «*Биляль давал азан тогда, когда солнце уходило с зенита, а икаму не давал, пока пророк ﷺ не выходил из дома. И когда видел его, то давал икаму*» (Муслим). Внешне он указывает на то, что Биляль давал икаму внутри мечети. **«كا بلال يؤذن إذا دحضت فلا يقيم حتى يخرج النبي ﷺ فإذا خرج أقام الصلاة حين يراه».**

386 Довод – 1. Хадис Абу Махзуры о том, что *пророку ﷺ понравился его голос, поэтому он ﷺ научил его азану*» (Ибн Хузейма). **Хороший.** «**أن النبي ﷺ أعجبه صوته فعلمه الأذان».** 2. Хадис ‘Абдуллаха ибн Зейда (см. сноску 373), и в конце пришло: «*встань вместе с Билялем и продиктуй ему слова азана, ведь его голос выше, чем твой*». **«قم مع بلال فألقها عليه فإنه أندى صوتا منك».**

387 Довод – хадис ‘Айши (см. 2-ой пункт примечания в сноске 384). *Примечание:* у ‘Умара ибн ‘Абдуль’азиза был муаззин, который давал азан припеваючи, подобно песне, и тогда он сказал ему: «*Давай азан нормальным образом или оставь нас*» (Ибн Аби Шейба). **Достоверный. «كان له مؤذن أذَّن فطرَّب في أذانه فقال له عمر بن عبد العزيز: أذِّنْ أذانا سمحا و إلا فاعتزلْنا».**

388 Довод – отсутствие довода за запрет. Поэтому главное – непрерывность азана. И если поговорил или попил воды и т.п., но при этом не нарушилась непрерывность в азане, то нет в этом ничего страшного.

389 Довод – хадис Джабира ибн Самуры: «*Я совершал праздничные намазы с пророком ﷺ не один и не два раза без азана и без икамы*» (Муслим). **«صليت مع النبي ﷺ العيدين غير مرة و لا مرتين بغير أذان و لا إقامة».** *Примечание:* хадис 'Айши о том, что *однажды пророк ﷺ для намаза затмения послал человека, который призвал людей: «ас-Саляту джами’а»* (см. сноску 1053) не годится тут в довод, ведь это нужно из-за того, что многие люди не знают о затмении, в противоречие праздничному намазу.

390 Довод **на один намаз -** хадис Абу Катады о том, как пророк ﷺ проспал намаз Фаджр: «*Затем Биляль дал азан, и пророк ﷺ совершил намаз так, как совершал его каждый день*» (Муслим). **«ثم أذن بلال فصلى النبي ﷺ كما كان يصنع كلَّ يوم».** **Несколько намазов –** хадис Абу Са’ида о том, что *в «День рва» пророк ﷺ совершил несколько намазов только с икамами, и приказал дать азан на тот намаз, время которого было в тот момент* (ан-Насаи – «ас-Сахих уль-Муснад»). **Достоверный.** *Примечание:* хадис Ибн Мас’уда о том, что *в «День рва» пророк ﷺ приказал Билялю дать азан и икаму на намаз Зухр, затем совершил его, затем приказал дать икаму на ‘Аср, затем совершил его, затем приказал дать икаму на Магриб и совершил его* (Ахмад) – **слабый**. В нем: пропуск – Абу ‘Убейда не слышал хадисы от своего отца Ибн Мас’уда. **«أمر بلالا فأذن ثم أمره فأقام فصلى الظهر ثم أمره فأقام فصلى العصر ثم أمره فأقام فصلى المغرب».**

391 Довод – 1. Хадис Малика ибн уль-Хуэйриса (см. сноску 371). Сказал шейх ‘Усеймин: «*А они прибыли к пророку ﷺ, и уезжали домой, тогда им был дан этот приказ*» («аш-Шарх уль-Мумти’). 2. Хадисы об азане обобщенные. 3. Отсутствие довода на то, что можно оставить азан в пути. И пророк ﷺ не оставлял его ни дома, ни в пути.

392 Довод – хадисы об азане обобщенные, включают в себя как того, кто дает азан стоя, так и того, кто дает его сидя на животном. И нет довода на запрет или нежелательность. *Примечание:* установлено, что *Ибн ‘Умар давал азан сидя на верблюде, а затем спускался и давал икаму* (Ибн Аби Шейба, Ибн уль-Мунзир). **«كان يؤذن على البعير و ينزل فيقيم».**

525. Нужно ли давать азан и икаму на намазы, объединяемые в пути – дается один азан, а затем перед каждым намазом дается икама.[393]

526. Действителен ли азан, произнесенный до наступления времени намаза – нет.[394]

527. Когда произносится первый азан на намаз Фаджр – так, чтобы между двумя азанами было время, достаточное для совершения намаза Уитр и для совершения сухура (примерно минут 30-40).[395]

528. Постановление о повторении за муаззином – желательно.[396]

529. Что нужно говорить, когда муаззин произносит «Хайя 'аля ссаля», «Хайя 'аляль фалях» – «Ля хауля уа ля кууата илля биЛля» («Нет силы и мощи, кроме как от Аллаха»).[397]

530. Нужно ли повторять за муаззином фразу «ас-Саляту хайрун минан наум» – да.[398]

531. Нужно ли повторять за муаззином когда он произносит икаму – нет.[399]

---

393 Довод – хадис Джабира о том, что ***однажды пророк ﷺ пришел на Муздалифу, и совершил там Магриб и 'Иша с одним азаном и двумя икамами*** (Муслим). **«أتى المزدلفة فصلى بها المغرب و العشاء بأذان واحد و إقامتين».** *Примечание:* пришел хадис Ибн 'Умара о том, что ***однажды пророк ﷺ собрал между Магрибом и 'Ишой одной икамой*** (Муслим). **«جمع بين المغرب و العشاء بإقامة واحدة».** А также похожий на него хадис Усамы ибн Зейда также с упоминанием одной икамы для двух намазов без азана (Согласованный). Почему не сказать, что можно делать и так, как в хадисе Джабира, и так, как в этих хадисах? Ответ: потому что это – одна и та же история, ведь пророк ﷺ делал Хадж один раз в жизни. Поэтому предпочтение отдается хадису Джабира, ведь в нем есть добавка.

394 Единогласное мнение на это, кроме Фаджра передали Ибн уль-Мунзир и Ибн Кудама («аль-Аусат» и «аль-Мугни»). Довод **на Фаджр –** хадис Малика ибн уль-Хуэйриса (см. сноску 371). Довод **на 1-ый азан на Фаджр (Сунна) –** хадис Ибн 'Умара и 'Айши марфу'ан: «***Биляль дает азан ночью, поэтому ешьте и пейте, пока не даст азан Ибн Умм Мактум*** *и он был слепым, который не давал азан, пока ему не скажут: «Наступил рассвет, наступил рассвет»* (Согласованный). Слова: «***и он был слепым, который…***» не хадис, но это - слова аз-Зухри (мудрадж). Об этом упомянул Ибн Хаджар («Фатх уль-Бари»).

«و كان رجلا أعمى لا ينادي حتى يقالَ له: أصبحْت أصبحْت» **«إن بلالا يؤذن بليل فكلوا و اشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم».** *Примечание:* хадис Ибн 'Умара о том, что ***однажды Биляль дал азан до наступления рассвета и тогда пророк ﷺ повелел ему вернуться и объявить людям: «Поистине, раб проспал (т.е. ошибся)»*** (Абу Дауд) - **слабый.** В нем: ошибся Хаммад ибн Саляма. Сказал Ибн Хаджар: *«Все передатчики этого хадиса крепкие, хафизы, однако имамы хадиса: Ибн уль-Мадини, Ахмад, аль-Бухари, аз-Зухли, Абу Хатим, Абу Дауд, ат-Тирмизи, аль-Асрам (الأثرم), ад-Даракутни сошлись единогласно на том, что Хаммад ошибся в поднятии этого хадиса до пророка ﷺ, и что правильно – то, что эта история произошла с 'Умаром. И сошлись единогласно на том, что Хаммад – единственный, кто передал его в виде марфу'» («Фатх уль-Бари»).* **«أن بلالا أذن قبل الفجر فأمره النبي ﷺ أن يرجع فيناديَ: ألا إن العبد نام».**

395 Довод – хадис 'Айши о том, что она упомянула азан Биляла и Ибн Умм Мактума и сказала: «***И между ними было короткое время так, что один успевал слезть, а другой подняться***» (Согласованный). **«ولم يكن بينهما إلا أن ينزل هذا و يرقى هذا».**

396 Довод – хадис Абу Са'ида марфу'ан: «***Если услышите азан, то говорите то, что говорит муаззином***» (Согласованный). **«إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن».** Уводит на желательность – 1. Хадис о том, что ***однажды пророк ﷺ услышал муаззина, и когда тот произнес такбир, сказал: «На своем врожденном свойстве», а когда тот произнес свидетельство, сказал: «Вышел из Огня»*** (Муслим). А если бы повторение за муаззином было бы обязательным, то пророк ﷺ не оставил бы это. **«سمع مؤذنا فلما كبَّر قال: على الفطرة فلما تشهد قال: خرج من النار».** 2. Хадис Са'да ибн Аби Уаккаса марфу'ан: «***Кто скажет, когда слышит азан: «И я свидетельствую, что нет никого достойного поклонения, кроме Аллаха, и что Мухаммад – посланник Аллаха. Я доволен Аллахом как Господом, и Исламом как религией, и Мухаммадом как пророком», тогда ему будут прощены грехи***» (Муслим). **«من قال حين يسمع النداء: و أنا أشهد أن لا إله إلا الله و أن محمدا رسول الله رضيت بالله ربا و بالإسلام دينا و بمحمد نبيا غُفر له ذنبه».** Ведь если человек будет произносить этот ду'а, то может не успеть повторять за муаззином. *Примечание:* слова: «***И я свидетельствую…***» указывают на то, что этот ду'а нужно произносить после того, как муаззин произнесет два свидетельства. 3. Асар о том, что *во времена 'Умара в пятничный день сподвижники разговаривали во время азана, и переставали беседовать тогда, когда 'Умар начинал пятничную проповедь* («Мууата Малик»). **Достоверный.** *Примечание:* мнение о желательности повторения за муаззином – мнение шейха аль-Альбани, Ибн База, и 'Усеймина и др.

397 Довод – хадис 'Умара марфу'ан: «***Когда муаззин скажет: Аллах Велик, Аллах Велик, и один из вас говорит: Аллах Велик, Аллах Велик. Затем, когда он скажет: Я свидетельствую, что нет никого достойного поклонения, кроме Аллаха, и один из вас говорит: Я свидетельствую, что нет никого достойного поклонения, кроме Аллаха. Затем, когда он скажет: Я свидетельствую, что Мухаммад – посланник Аллаха, и один из вас говорит: Я свидетельствую, что Мухаммад – посланник Аллаха. Затем, когда он скажет: Спешите на намаз, и один из вас говорит: Нет силы и мощи, кроме как от Аллаха. Затем, когда он скажет: Спешите к спасению, и один из вас говорит: Нет силы и мощи, кроме как от Аллаха. Затем, когда он скажет: Аллах Велик, Аллах Велик и один из вас говорит: Аллах Велик, Аллах Велик. Затем, когда он скажет: Нет никого достойного поклонения, кроме Аллаха, и один из вас говорит: Нет никого достойного поклонения, кроме Аллаха. И если он (то есть, один из вас – прим. пер.) говорит это искренне из сердца, то зайдет в Рай***» (Муслим). **إذا قال المؤذن: الله أكبر الله أكبر فقال أحدكم: الله أكبر الله أكبر ثم قال: أشهد ألا إله إلا الله ثم قال: أشهد أن محمدا رسول الله ثم قال: أشهد أن محمدا رسول الله ثم قال: حيَّ على الصلاة قال: لا حول و لا قوة إلا بالله ثم قال: حيَّ على الفلاح قال: لا حول و لا قوة إلا بالله ثم قال: الله أكبر الله أكبر قال: الله أكبر الله أكبر ثم قال: لا إله إلا الله قال: لا إله إلا الله من قلبه دخل الجنة** Более правильно – то, что хадис 'Умара разъясняет хадис Абу Са'ида (см. сноску 396), ведь фраза, в которой не нуждается слушающий, была заменена на фразу с поминанием Аллаха. А некоторые ученые говорят, что можно делать и так и так.

398 Довод – общность хадиса Абу Са'ида (см. сноску 396).

399 Довод – отсутствие довода на это. И это - фетва шейхов 'Усеймина, Мукбиля, Яхьи аль-Хаджури и др., в противоречие шейху Ибн Базу.

532. Нужно ли муаззину повторять за самим собой пониженным голосом – нет.[400]

533. Нужно ли повторять за муаззином, если во время азана совершаешь намаз – нет.[401]

534. Если слышал муаззина, но не смог повторять за ним, то можно ли произнести все фразы после азана – да, ведь у него есть оправдание.

535. Если слышишь сразу несколько муаззинов, то за кем нужно повторять – за всеми. Если же это затруднительно, то за тем муаззином, который дает азан из твоей мечети.

536. Можно ли обуславливать зарплату за азан – нет, это запрещено.[402]

537. Можно ли брать что-либо за азан, не обусловливая ничего конкретного – да.[403]

538. Действителен ли азан грешника – да.[404]

539. Действителен ли азан ребенка – да, если известно, что он дал его вовремя.

540. Действителен ли азан раба – да.[405]

541. Если человек совершает намаз дома, то нужно ли давать азан и икаму – если в этой местности азан был дан, то нет.[406]

542. Можно ли дать азан и икаму в той мечети, в которой люди уже совершили намаз, дав азан и икаму – если человек местный, то лучше азан не повторять, если же путник, то ему это узаконено.[407]

543. Как давать азан и икаму – азан растягивая, икаму – быстрым темпом.[408]

544. Каким должен быть временной промежуток между азаном и икамой – ограничений не установлено, но желательно, чтобы между азаном и икамой был определенный промежуток, даже в намазе Магриб.[409]

---

400 Довод – хадис ‘Айши (см. сноску 384). Сказал шейх Яхья аль-Хаджури: «*Если он сделает так, то повторит фразы азана дважды, без разницы повторял за собой после азана или во время азана. Все это – нововведение*» («Ахкам уль-Джум’а»).

401 Довод – хадис Ибн Мас’уда марфу’ан: «***Поистине, в намазе есть занятость***» (Согласованный). **«إن في الصلاة شغلا».**

402 Довод – хадис ‘Усмана ибн Аби аль - ‘Аса о том, что однажды он сказал: «***Посланник Аллаха! Сделай меня имамом моего народа (в намазе – прим. пер.). Тогда он*** ﷺ ***сказал: «Ты будешь их имамом. Ориентируйся на слабых из них, и возьми себе муаззина, который не будет брать плату за азан***» (Пятеро). **Достоверный.**

«قال: يا رسول الله اجعلني إمام قومي فقال: أنت إمامهم و اقتد بأضعفهم و اتخذ مؤذنا لا يأخذ على أذانه أجرا».

403 Сказал Ибн Кудама: «*Мы не знаем разногласия в том, что дозволено брать удел за азан*» («аль-Мугни»). Под уделом имеется в виду, если имам сам дает муаззину что-либо за азан, без обусловленности конкретно чего-либо.

404 Довод – хадис Малика ибн уль-Хуэйриса (см. сноску 371). А грешник входит в общность слов: «***один из вас***». И это – фетвы шейхов Ибн База и 'Усеймина. Но лучше не ставить муаззином нечестивца из-за хадиса Абу Умамы: «***Имам ответственный, а муаззин – тот, кому можно доверять***» (Ахмад и др. – «ас-Сахих уль-Муснад»). **Хороший.**

«الإمام ضامن و المؤذن مؤتمن». А со слов Абу Хурейры пришла добавка: «***О Аллах! Направь имамов на правильный путь, и прости муаззинов***» (Ахмад, Абу Дауд и др.). **Достоверный.** **«الإمام ضامن و المؤذن مؤتمن اللهم أرشد الأئمة و اغفر للمؤذنين».**

405 Довод на вопросы 539 и 540 – хадис (см. сноску 371). *Примечание* к вопросу 389: если в населенном пункте азан дал только ребенок, который различает (мумайиз), то коллективная обязанность с жителей снимается из-за достоверного хадиса ‘Амра ибн Салямы марфу’ан: «***Если пришло время намаза, то пусть один из вас произнесет азан, а имамом будет тот, кто больше всех заучил Коран». Они посмотрели, и не было никого, кто бы заучил больше меня из Корана. Затем он совершил с ними намаз, будучи ребенком.*** И если имамство ребенка над людьми действительно и снимает коллективную обязанность, то азан тем более. **«...قال النبي ﷺ: إذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم و ليؤمكم أكثركم قرآنا فنظروا فلم يكن أحد أكثر مني قرآنا».**

406 Ближе к Сунне не давать азан, но если дал, то это не запрещено. Пришли достоверные асары от Ибн Мас’уда, что *однажды он совершил намаз дома с Алькамой и аль-Асуадом без азана и икамы* (Муслим) и Ибн ‘Умара, что он сказал: «*Если ты в населенном пункте, в котором дают азан и икаму, то этого достаточно для тебя*» (аль-Бейхакы). **«إذا كنت في قرية يؤذن فيها و يقام أجزأك ذلك».** А также пришел достоверный асар от Джабира, что он давал азан и икаму дома (Ибн Аби Шейба). Поэтому из-за отсутствия довода на азан дома, этого лучше не делать, но кто будет так делать, основываясь на действие Джабира, то это не порицается.

407 Ведь если он - житель города, то ему достаточен азан этого города, а если путник, то он не относится к азану города. *Примечание:* пришел достоверный асар от Анаса, что *однажды он зашел в мечеть, в которой уже совершили намаз, произнес азан и икаму, а затем совершил намаз* (Ибн Аби Шейба, Ибн уль-Мунзир).

408 Таким описанием мусульмане произносили азан и икаму во все времена. Пришел достоверный асар от Ибн ‘Умара о том, что он произносил икаму быстрым темпом (Ибн Аби Шейба). **«كان يحذف في الإقامة».** *Примечание:* 1) Хадис Джабира о том, что ***однажды пророк*** ﷺ ***сказал Билялю: «Когда даешь азан, то растягивай его, а когда даешь икаму, то произноси ее быстро, и делай так, чтобы расстояние между азаном и икамой было равно тому, чтобы принимающий пищу освободился от приема пищи***» (ат-Тирмизи) – **очень слабый.** В нем: ‘Абдульмун’им ибн Ну’ейм аль-Асуари (الأسواري) и Яхья ибн Муслим аль-Баккаъ (البكّاء) – оба очень слабые. Слабым этот хадис назвал шейх аль-Альбани («Ируа аль-Галил»).

«إذا أذنت فترسّل و إذا أقمت فاحدُر و اجعل بين أذانك و إقامتك قدر ما يفرُغُ الآكل من أكله». 2) Асар ‘Умара о том, что *однажды он сказал муаззину мечети «аль-Кудс» Абу Зубейру то, что в первой части хадиса Джабира* – **слабый.** В нем: 2 неизвестных (маджхуля). Но даже если человек будет противоречить этому описанию, то азан и икама действительны, но это противоречит тому, что лучше.

409 То есть, промежуток времени, чтобы люди успели совершить Сунну намаз и успели собраться в мечети. **Магриб** – хадис ‘Абдуллаха ибн Мугаффаля марфу’ан: «***Совершайте намаз до намаза Магриб» И сказал это трижды. А в третий раз добавил: «кто желает***» (аль-Бухари) и др. хадисы. **«صلوا قبل المغرب قالها ثلاثا و قال في الثالثة: لمن شاء».** *Примечание:* установление четкого (минута в минуту) промежутка времени с намерением приближения к Аллаху является нововведением (см. 2-ой пункт примечания сноски 384). Но и без вышеупомянутого намерения лучше этого не делать.

545. Можно ли давать азан в состоянии малого или полового осквернения (без омовения и гусля) – да, но лучше во время азана муаззину быть в состоянии религиозной чистоты.[410]

546. Может ли дать икаму не тот, кто дал азан – да, но лучше, чтобы давал икаму тот, кто дал азан.[411]

547. Кто решает, давать икаму или еще нужно подождать – имам, но при условии, что он постоянный.[412]

548. Мольба между азаном и икамой не отвергается Всевышним Аллахом – да[413]

549. Какую мольбу (ду'а) нужно произносить после азана – салауат, а затем ду'а аль-уасиля.[414]

550. Постановление о повышении голоса при совершении азана – повышение голоса – это столп азана, а повышение голоса до предела возможности не столп, но желательно.[415]

551. Если отступил от веры при произнесении азана – его азан недействительный.[416]

552. Если муаззин не смог довести азан до конца, то можно ли довершить его другому человеку, или нужно начать азан заново – можно довершить, если соблюдается условие непрерывности азана.[417]

553. Если муаззин произнес азан, перепутав его фразы местами – азан недействителен.[418]

554. Фраза в азане «ас-Саляту фир-рихаль» (совершайте намаз в своих домах) – узаконена при сильном ветре, дожде и морозе, как дома, так и в пути.[419]

---

410 Довод – хадис аль-Мухаджира ибн Кунфуза марфу'ан: «***Я не люблю поминать Аллаха, кроме как будучи в состоянии религиозной чистоты***» (Абу Дауд). **Достоверный. «إني كرهت أن أذكر الله إلا على الطهارة».** А в «Книге очищения» уже было разъяснено, что поминать Аллаха без омовения или гусля не запрещено (см. вопрос 269 и сноску 184). *Примечание:* хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Пусть не дает азан никто, кроме того, кто взял малое омовение***» (ат-Тирмизи) – **слабый** как марфу', так и маукуф. В нем: Му'ауия ибн Яхья ас-Садафи (الصدفي) - слабый и аз-Зухри не слышал хадисов от Абу Хурейры. **«لا يؤذن إلا متوضئ».**

411 Довод – так делали муаззины во времена пророка ﷺ (см. сноску 385). *Примечание:* хадис Зияда ибн уль-Хариса марфу'ан: «*А тот, кто произнес азан, тот пусть произносит икаму*» (ат-Тирмизи) – **слабый.** В нем: 'Абдуррахман ибн Зияд ибн Ан'ум аль-Ифрики - слабый. **«و من أذن فهو يقيم».**

412 Довод – хадис Джабира ибн Самуры (см. сноску 385). Ведь Биляль не давал икаму, пока не приходил пророк ﷺ. Но если имам задерживается сильно, дольше чем обычно, то нет ничего страшного, если муаззин даст икаму без имама. *Примечание:* хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Муаззин имеет больше прав относительно азана, а имам имеет больше прав относительно икамы***» (Ибн 'Ади) – **слабый.** В нем: Шарик аль-Кады - слабый. А также Яхья ибн Исхак аль-Сайладжини (السيلجيني) противоречит другим, которые передали его с другим словом (см. хадис Абу Умамы в сноске 404).

413 Довод – хадис Анаса марфу'ан: «***Ду'а между азаном и икамой не отвергается***» (ан-Насаи и Ибн Хузейма). **Достоверный. «لا يُرَد الدعاء بين الأذان و الإقامة».**

414 Довод на ду'а аль-уасиля – хадис Джабира марфу'ан: «***Кто скажет тогда, когда услышит азан: «О Аллах – Господь этого полноценного призыва, и того намаза, который будет совершаться, дай Мухаммаду аль-уасиля и почет, и вознеси его на достопохвальное место, которое ты ему обещал», для того станет обязательным мое заступничество в Судный день***» (Четверо и аль-Бухари). А добавка: «***ведь поистине, Ты не нарушаешь обещаний***» **«إنك لا تخلف الميعاد» - слабая,** как это разъяснил аль-Альбани. **«من قال حين يسمع النداء: اللهم ربَّ هذه الدعوة التامة و الصلاة القائمة آتِ محمدا الوسيلة و الفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته حَلَّتْ له شفاعتي يوم القيامة».**

На салауат и ду'а аль-уасиля после азана – хадис 'Абдуллаха ибн 'Амра марфу'ан: «***Когда вы услышите муаззина, то повторяйте за ним, а затем произнесите за меня салауат, ведь поистине, тот, который возведет на меня благословение, то за это Аллах благословит его десять раз. Затем попросите Аллаха за меня аль-уасиля, а это – место в Раю, которого не достоин никто, кроме одного раба из рабов Аллаха, и я надеюсь, что этим рабом буду я. И тот, кто попросит для меня аль-уасиля, то мое заступничество за него станет обязательным***» (Муслим). **"إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي فإنه من صلى علي صلاةً صلى الله عليه بها عشرا ثم سَلُوا الله لي الوسيلة فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله و أرجوا أن أكون أنا هو فمن سأل لي الوسيلة حلَّت له الشفاعة"**

415 Довод – хадис Абу Са'ида (см. сноску 369).

416 Довод – хадис Малика ибн уль-Хуэйриса (см. сноску 371), ведь он перестал быть одним из нас. А если он стал вероотступником (муртаддом) после того, как закончил давать азан, то азан действителен, но он за него награду не получит.

417 Потому что цель от азана (объявление о заходе времени намаза и призыв людей на него) достигается, и нет довода на запрет довершить за него азан.

418 Довод – хадис 'Айши (см. сноску 384). И если переставить местами фразы азана, то не будет достигнута цель от азана.

419 Довод – хадис Ибн 'Умара о том, что ***пророк ﷺ приказывал муаззину, если была холодная ночь, или дождливая ночь в пути, чтобы он говорил: «Совершайте намаз в своих домах»*** (Согласованный). **«كان يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة أو ذات مطر في السفر أن يقول: ألا صلوا في رِحالكم».** А у Ибн 'Ауаны в его «ас-Сахихе» пришло: «***холодная, дождливая и ветряная ночь***». **«ليلة باردة أو ذات مطر أو ذات ريح».** А со слов Ибн 'Аббаса - дождливая ночь не в пути (см. сноску 420).

555. В каком месте нужно произносить фразу «ас-Саляту фир-рихаль» – А) Либо вместо фраз «хайя 'аля ссаля», «хайя 'аляль фалях». Б) Либо после окончания азана. В) Либо после фразы «хайя 'аляль фалях».[420]

556. О необходимости сражения с жителями селения, которые не произносят азан – обязанность правителя мусульман, даже если жители произносят икаму.[421]

557. Когда нужно вставать при произнесении икамы – если имам в мечети, то, как удобно, т.к. нет никакого достоверного довода, указывающего на конкретный момент вставания. Если же имам не в мечети, то после того, как увидишь имама.[422]

3. Глава об условиях действительности намаза.

558. Пять условий намаза единогласно - Ислам, разум, возраст, наступление времени, очищение – все это единогласно.[423]

559. Если потерял омовение в намазе, то нужно ли начать намаз заново или можно продолжить после омовения – нужно начать заново.[424]

560. Шестое условие намаза - прикрытие ‘аурата и разница между ‘ауратом в намазе и вне намаза.[425]

561. Постановление о прикрытии ‘аурата в намазе – обязательное условие намаза, и если не прикрыл ‘аурат, имея на это возможность, то намаз недействителен.[426]

---

[420] Довод – 1. Хадис Ибн ‘Аббаса о том, что ***однажды он сел на минбар и сказал своему муаззину: «Если скажешь: «Я свидетельствую, что Мухаммад – посланник Аллаха», то не говори: «Спешите на намаз», но скажи: «Совершайте намаз дома». И люди как будто не поверили ему, и он сказал: «Так делал тот, кто лучше меня. Пятничный намаз является обязательным, и я не хотел заставлять вас выходить из домов, чтобы вы шли в грязи»*** (Согласованный). **"أنه جلس على المنبر فقال لمؤذنه: إذا قلت أشهد أن محمدا رسول الله فلا تقل: حيَّ على الصلاة قل: صلوا في بيوتكم. فكأن الناس استنكروا فقال: فَعَلَه من هو خير مني إن الجمعة عزمة و إني كرهت أن أُخرِجكم فتمشون في الطين و الدحَض"** 2. Хадис Ибн ‘Умара о том, что ***пророк ﷺ в холодную ночь и дождливую ночь в пути приказывал муаззину говорить после азана: «Совершайте намаз дома»*** (аль-Бухари).

«كان يأمر مؤذنا يؤذن ثم يقول على أثره: ألا صلوا في الرحال في الليلة الباردة أو المطيرة في السفر». 3. Хадис человека из Сакифа, что ***однажды он слышал, как муаззин пророка ﷺ в дождливую ночь в пути сказал: «Спешите на намаз, спешите к спасению, совершайте намаз у себя в домах»*** (ан-Насаи). **Достоверный** (соответствует условиям аль-Бухари и Муслима).

«أنبأنا رجل من ثقيف أنه سمع مؤذن النبيﷺ في ليلة مطيرة في السفر يقول: حيَّ على الصلاة حيَّ على الفلاح صلوا في رحالكم».

[421] Довод – хадис Анаса (см. сноску 371).

[422] Довод – хадис Абу Катады марфу’ан: «***Если произнесли икаму, то не вставайте, пока не увидите меня***» (Согласованный). **«إذا أقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني».** *Примечание:* а если в мечети много народу так, что имама не видно? Ответ: тогда действуешь по хадису Джабира ибн Самуры (см. сноску 385), ведь если муаззин произносит икаму, значит, он увидел, как имам зашел в мечеть.

[423] Разум: человек, потерявший разум (маджнун) – тот, который не способен взять намерение. Возраст: под возрастом имеется в виду – различение (тамайюз), даже если он не достиг совершеннолетия. Довод на то, что поклонение такого принимается – хадис ‘Амра ибн Салямы (см. сноску 405), хадис 'Абдуллаха ибн 'Амра марфу'ан: «***Приказывайте своим детям совершать намаз тогда, когда им семь лет, и бейте их за него тогда, когда им десять лет***» (Абу Дауд, аль-Хаким в «аль-Мустадраке»). **Хороший.** Различение: когда ребенок различает, что для него хорошо, а что плохо, отличает красивую женщину от некрасивой женщины и т.п. **«مُرُوا أولادكم بالصلاة و هم أبناء سبع سنين و اضربوهم عليها و هم أبناء عشر».**

[424] Довод – отсутствие довода на дозволенность продолжить намаз. *Примечание:* 1) Хадис ‘Айши марфу’ан: «***Тот, у кого выйдет рвота или кровь из носа или отрыжка или смазка (мази), пусть выйдет из намаза, возьмет омовение, а затем продолжит намаз с того места, на котором остановился, при условии, чтобы он при этом не разговаривал***» (Ибн Маджа) – **слабый.** Причину слабости и арабскую версию хадиса см. в сноске 175. 2) Хадис ‘Али ибн Талька марфу’ан: «***Если один из вас выпустит газы в намазе, то пусть выйдет из намаза, возьмет омовение, а затем совершит намаз заново***» (Ахмад, Абу Дауд, ат-Тирмизи и др.) – **слабый.** В нем: Муслим ибн Саллям аль-Ханафи – его положение неизвестно (маджхуль уль-халь).

«إذا فسا أحدكم في الصلاة فلينصرف وليتوضأ و ليُعِدِ الصلاة». 3) Выходить из намаза нужно просто, без таслима.

[425] Довод – Слова Аллаха: **«يَا بَنِي آدَمَ خُذُواْ زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ»**. «***О сыны Адама! Облекайтесь в свои украшения при каждой мечети***» (7: 31). В этом аяте не имеется в виду, что нам нужно надевать драгоценные украшения для намаза, но имеется в виду, чтобы мы вставали на намаз в соответствующем образе, прикрыв ‘аурат, в чистой одежде и т.д. **Разница между 'ауратом в намазе и вне намаза –** то, что нужно прикрывать в намазе больше, чем то, что вне намаза, как например, голова и голени женщины, ляжки мужчины – ‘аурат в намазе, но не является ‘ауратом вне намаза и т.д. (см. сноску 427).

[426] Довод – см. сноску 425. И хадис Джабира марфу’ан: «***Если твоя одежда широкая, тогда закутайся в нее, то есть в намазе, а если узкая, то одень ее в виде изара***» (Согласованный). **«إن كان الثوب واسعا فلتَحِفْ به يعني في الصلاة و إن كان ضيقا فاتزر به».** *Примечание:* изар – материя, которой обворачивается нижняя часть тела (обычно от таза до голеней). И хадис Абу Хурейры марфу’ан: «***Пусть никто из вас не совершает намаз в одной одежде так, что на его плечах не будет из этой одежды ничего***» (Согласованный). **«لا يصلي أحدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقيه منه شيء».** *Примечание:* запрет в этом хадисе не распространяется на ситуацию, упомянутую в хадисе Джабира, то есть: «***а если узкая, то одень ее в виде изара***», ведь у такого человека нечем прикрыть плечи.

562. ‘Аурат мужчины в намазе и вне намаза – в намазе: мужчина обязан прикрыть нижнюю часть тела от пупка до колен. Также обязан прикрыть плечи одеждой. ‘Аурат мужчины вне намаза: срамные части тела.[427]

563. ‘Аурат женщины в намазе и должна ли женщина прикрывать стопы в намазе – ее ‘аурат в намазе: все тело, кроме лица, кистей рук, а также стоп (но все это только если она совершает намаза не перед посторонними мужчинами).[428]

564. ‘Аурат рабыни в намазе и на улице – ее ‘аурат в намазе подобен ‘аурату в намазе свободной женщины, разве что рабыне можно совершать намаз с непокрытой головой и шеей. А вне намаза – ее ‘аурат как ‘аурат свободной женщины перед родственниками, которым дозволено смотреть на нее.[429]

565. Если в намазе нечаянно открылась часть ‘аурата – если человек прикрыл эту часть, как только заметил, тогда намаз действительный, а если продолжал совершать, то недействительный.[430]

566. Если в намазе нечаянно открылись срамные части тела – постановление как в предыдущем вопросе.

567. Прикрывать ‘аурат облегающей одеждой или одеждой, через которую различается цвет кожи – если просвечивает кожу, то намаз недействительный, а если облегает тело, то действительный с грехом.[431]

---

427 Довод на 'аурат в намазе – см. сноску 426. А что касается части тела выше колен ниже пупка, то она не является ‘ауратом мужчины вне намаза, ведь все хадисы относительно этого - **слабые.** И слабость их может подкреплять друг друга, однако они противоречат достоверным хадисам, поэтому остаются на своей слабости: 1. Хадису Анаса: «***Когда пророк ﷺ вышел в поход на Хайбар, поднял свой изар от бедер так, что я смотрел на его бедра, и мои колени касались его бедер***» (Согласованный). Из хадиса понимается, что пророк ﷺ сам поднял свой изар, и что это не произошло случайно, ведь, во-первых, если бы бедра были бы 'ауратом, тогда Анас подсказал бы пророку ﷺ, а во вторых, пророк ﷺ должен был почувствовать прикосновение колен Анаса к его бедрам, но все равно не прикрыл их.

«لما سار إلى خيبر حَسَر الإزار عن فخذه حتى إني لأنظر إلى فخذه و إن ركبتي لتمس فخذه». 2. Хадис ‘Айши: «***Пророк ﷺ лежал у меня дома так, что его бедра или колени были открыты, и тогда Абу Бакр спросил разрешения войти, затем вошел. После этого разрешения войти спросил ‘Умар, и вошел. А когда вошел ‘Усман, пророк ﷺ поправил свою одежду и сказал: «Разве могу я не стесняться человека, которого стесняются ангелы?!***» (Муслим). **"كان مضطجعا في بيتي كاشفا عن فخذيه أو ساقيه فاستأذن أبو بكر فأذن له فدخل ثم استأذن عمر فأذن له فدخل فلما دخل عثمان سوَّى ثيابه ثم قال: ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة؟"** А имам ат-Тахауи привел этот же хадис в «Мушкил уль-Асар» без сомнений относительно бедер и колен. **Достоверный.** *Примечание:* но лучше не открывать бедра перед людьми из стеснительности так, как сделал это пророк ﷺ перед ‘Усманом.

428 **Лицо –** отсутствие довода на обязательность прикрывать его. Сказал Ибн уль-Мунзир: «*Большинство ученых единогласны в том, что совершеннолетняя, свободная (не рабыня – прим. пер) женщина может совершать намаз с открытым лицом*» («аль-Аусат»). Сказал Ибн Хизам: «*Он указывает на противоречие в этом вопросе со стороны таби'ина Абу Бакра ибн 'Абдиррахмана, как это указано в «Шарх уль-Мухаззаб», а Ибн Кудама даже не обратил внимание на это противоречие и сказал («аль-Мугни»): «Мы не знаем относительно этого разногласий среди ученых»*» («Фатх уль – 'Аллям» 1т./537 стр.) Дозволено открывать лицо только до волос, ведь сказал Ибн уль-Мунзир: «*Ученые единогласны (аджма'а) в том, что для совершеннолетней, свободной женщины является обязательным совершать намаз с покрытым на голове платком*» (там же). Платок, то есть химар, который туго завязывается на голове женщины и закрывает ее волосы и шею. *Примечание:* хадис ‘Айши марфу’ан: «***Аллах не принимает намаз совершеннолетней женщины, кроме как с химаром***» (Пятеро, кроме ан-Насаи) **– слабый.** В нем: пропуск между Мухаммадом ибн Сирином и ‘Айшей. **«لا يقبل الله صلاة حائض إلا بخمار». Кисти рук** – отсутствие довода на обязательность покрывать их. **Стопы** – нет достоверных доводов на обязательность покрывания стоп в намазе, но лучше их закрывать, ведь она обязаны закрывать их перед посторонними людьми, а перед Всевышним Аллахом тем более это сделать будет лучше (из стеснительности). Довод – хадис Ибн ‘Умара марфу’ан: «***Аллах не посмотрит на того, кто тащит свою одежду из высокомерия». На что Умм Саляма спросила: «А что должны делать женщины с их подолами?». Пророк ﷺ ответил: «Пусть они отпускают его на шибр (около 20 см – прим. пер.)». Она сказала: «Ну, тогда их стопы могут оголиться». Он ﷺ сказал: «Тогда пусть отпустят на расстояние локтя и не добавляют больше этого***» (ат-Тирмизи). **Достоверный.** И мнение о том, что стопы не являются 'ауратом в намазе выбрал шейх уль-Ислам Ибн Теймия и Ибн 'Усеймин. *Примечание:* границы ‘аурата женщины вне намаза ин шаа Аллах придет в «Книге никаха».

«لا ينظر الله إلى من جَرَّ ثوبه خيلاء فقالت أم سلمة: فكيف تصنع النساء بذيولهن؟ قال: يُرخين شبرا فقالت: إذن تنكشف أقدامهن فقال: فيُرخين ذراعا لا يزدن».

429 Довод **в намазе** – Слова Аллаха: **«يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُل لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاء الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِن جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَن يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ».** «***Пророк! Скажи твоим женам, твоим дочерям и женщинам верующих мужчин, чтобы они опускали на себя (или сближали на себе) свои покрывала. Так их будут легче узнавать (отличать от рабынь и блудниц) и не подвергнут оскорблениям***» (33: 59). Также ***когда пророк ﷺ завладел Софией, мусульмане сказали: «Если покроет ее в хиджаб, значит, женился на ней, а если не покроет, значит, она – его рабыня***» (Согласованный). **«إن حجبها فقد تزوجها و إن لم يحجُبْها فهي مما ملكت يمينه».** Также пришел достоверный асар от ‘Умара, что *он запрещал рабыням покрывать голову, говоря, что в этом есть уподобление свободным женщинам* (Ибн Аби Шейба и ‘Абдурраззак). Сказал Ибн Кудама: «*Это – мнение подавляющего большинства ученых, и мы не знаем, чтобы кто-то противоречил этому, кроме аль-Хасана аль-Басри*». Это о разрешенности, но ей все равно лучше и безопаснее совершать намаз, прикрывая голову. **Вне намаза –** см. выше. Но все равно лучше ей так не делать. Лучше покрываться, чтобы не было смуты (фитны), ведь она такая же женщина, как и свободная и страсть мужчины к ней не уменьшается от того, что она рабыня.

430 Довод - хадис ‘Амра ибн Салямы о той истории, когда ***его срамная часть тела (задняя часть) открывалась в намазе, и некоторые женщины сказали: «Прикройте от нас срамную часть вашего чтеца»*** (аль-Бухари).

431 Потому что если просвечивает кожу, то это приравнивается к тому, что на нем нет одежды (доп-но см. сноску 425).

568. Необходимость прикрывания плеч в намазе – если не прикрыл намеренно, имея возможность прикрыть, то намаз недействителен.[432]

569. Обязательно ли прикрывать плечи полностью – нет.[433]

570. Можно ли совершать намаз с подтяжками на плечах или на них должна быть именно одежда – должна быть именно одежда, пусть даже майка. А что касается подтяжек, то их недостаточно, т.к. это не одежда.

571. Если человек не способен прикрыть ‘аурат, то, как ему нужно совершать намаз, стоя или сидя – стоя в таком месте, где его никто не видит.[434]

572. Если у человека есть кусок ткани, которого достаточно только на плечи или на срамные части тела – закрывает срамные части тела, оставляет плечи открытыми и его намаз действительный.[435]

573. Если у человека есть кусок ткани, которого достаточно лишь на прикрытие части срамных частей – прикрывает то, что может.

574. Если для прикрытия ‘аурата есть только чистая шкура – должен прикрыться ею.

575. Если нет одежды, но есть только грязь, которой может обмазать тело – не обязан этого делать. Совершает намаз с открытым ‘ауратом и его намаз действительный.[436]

576. Если у человека нет своей одежды, но кто-либо готов ему ее дать – если он дает попользоваться бесплатно, то обязан принять. Если за деньги, то обязан принять, если есть деньги. Если дарит, то принимать не обязан. Если продает по средней цене, то обязан купить, если есть деньги. Если по сильно завышенной цене, то покупать не обязан, но если покупка никак не навредит имущественному состоянию, то обязан купить.[437]

577. Если у человека есть только нечистая (наджас) одежда – совершает намаз в ней.[438]

578. Должны ли люди, которым нечем прикрыть ‘аурат совершать намаз джама’атом – не обязаны.[439]

579. Если у одного из группы есть одежда, а у остальных ее нет – он совершает намаз в одежде, а затем желательно ему дать эту одежду остальным по очереди, а те обязаны принять.[440]

580. Седьмое условие действительности намаза - направление к кибле.[441]

581. Обязательно ли направляться на саму Каабу или достаточно направиться в ее сторону – тому, кто видит Каабу, тот направляется прямо на нее, а если не видит, то в ее сторону.[442]

582. Если человек совершил намаз не в сторону киблы, проявив к этому небрежность – намаз недействительный (см. сноску 441).

583. Если постарался найти киблу, но затем оказалось, что ошибся и совершил намаз не в ту сторону – намаз действителен, и совершать его заново не надо.[443]

---

[432] Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 426). Правило фикха – **«Запрет влечет за собой недействительность».**

[433] Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 426). *Примечание:* слова в хадисе: «***так, что на его плечах не будет из этой одежды ничего***» указывают на дозволенность совершения намаза в майке, ведь когда человек совершает намаз в майке, на его плечах есть что-то из нее, и они не являются полностью обнаженными.

[434] Довод – хадис ‘Имрана ибн Хусейна марфу’ан: «***Совершай намаз стоя, если не можешь стоя, тогда сидя, если не можешь сидя, тогда на боку***» (аль-Бухари). **«صل قائما فإن لم تستطع فقاعدا فإن لم تستطع فعلى جنب».** *Примечание:* и если человек, находящийся в таком положении оставит джама’ат (коллектив), то у него есть оправдание.

[435] Довод – хадис Джабира (см. сноску 426).

[436] Потому что эта грязь все равно отвалится при поясных и земных поклонах. Как совершает намаз? (см. сноску 434).

[437] Дополнительно см. вопрос 371 и 372 в «Главе о таяммуме».

[438] Потому что прикрытие ‘аурата в намазе требуется больше, чем очищение одежды от нечистоты (наджасы). Это - мнение имама Ахмада, Малика, аль-Музани, шейх уль-Ислама Ибн Теймии и других, в противоречие имаму аш-Шафи'и.

[439] Как в примечании в сноске 434. И даже если все они в темноте, то все равно лучше совершать намаз отдельно. Это потому что нет 100%- ной уверенности, что никто не увидит своего обнаженного соседа в ряду.

[440] Довод – Слова Аллаха: **«وَتَعَاوَنُواْ عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى».** «***Помогайте друг другу в благочестии и богобоязненности***».

[441] Довод – Слова Аллаха: **«قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ».** «***Мы видели, как ты обращал свое лицо к небу, и Мы обратим тебя к кибле, которой ты останешься доволен. Обрати же свое лицо в сторону Заповедной мечети***» (2: 144). Единогласное мнение на то, что направление в сторону киблы является условием действительности намаза передали Ибн Хазм, Ибн Рушд и ан-Науауи.

[442] Довод – хадис Абу Хурейры марфу’ан: «***То, что между востоком и западом - кибла***» (ат-Тирмизи). **Достоверный.** Это касается тех местностей, где кибла находится между востоком и западом (Медина, Йемен, Турция и т.п.), а что касается таких стран, как Египет, Индия и т.п., то там направление киблы не подходит под данный хадис. **«ما بين المشرق و المغرب قبلة».**

[443] Довод – Слова Аллаха: **«فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ».** «***Бойтесь Аллаха по мере ваших возможностей***» (64: 16). И хадис Абу Хурейры марфу’ан: «***То, что я запретил вам, то этого сторонитесь, а то, что приказал, то выполните из этого то, что сможете***» (Согласованный). **«ما نهيتكم عنه فاجتنبوه و ما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم».** *Примечание:* хадис ‘Амира (عامر) ибн Раби’и: «***Однажды мы были с пророком*** ﷺ ***в темную ночь, поэтому не смогли узнать, где кибла, и совершили намаз, а когда вышло солнце, то узнали, что совершили его не в сторону киблы. Тогда были ниспосланы Слова Аллаха: «Куда бы вы ни повернулись, там будет Лик Аллаха***» (2: 115) (ат-Тирмизи) – **очень слабый.** В нем: Аш’ас ибн Са’ид ас-Самман – оставленный (матрук) и ‘Асым ибн ‘Убейдиллях – слабый. **«كنا مع النبيﷺ في ليلة مُظلِمَة فأشكلت علينا القبلة فصلينا فلما طلعت الشمس إذا نحن صلينا إلى غير القبلة فنزلت: فَأَيْنَمَا تُوَلُّواْ فَثَمَّ وَجْهُ اللهِ».**

584. Если совершил намаз с небольшим отклонением от киблы, а затем узнал об этом – намаз действителен, и заново его совершать не надо.[444]

585. Если в намазе понял что совершает намаз не в сторону киблы, то нужно ли начать намаз заново – если перед намазом проявил усердие и искал киблу, то продолжает намаз и не начинает заново. Если же проявил небрежность, то начинает заново.[445]

586. Совершение добровольного намаза на животном или в машине в пути не в сторону киблы – узаконено.[446]

587. Совершение добровольного намаза на животном или в машине не в пути – неузаконено.[447]

588. Что является киблой того, кто совершает намаз в машине в процессе езды – направление дороги, или сама кибла (см. сноску 446).

589. Как нужно делать поясной и земной поклоны в намазе, который совершается на животном или в машине – киванием головы. То есть, в земном поклоне кивает головой ниже, чем в поясном поклоне, при этом тело опускать не надо.[448]

590. Обязательно ли направиться к кибле в начале совершения добровольного намаза в машине – желательно из-за хадиса Анаса (см. сноску 446).

591. Если намаз совершается в паланкине, установленном на животном или в просторной машине дальнобойщика – все равно может совершить не в сторону киблы.[449]

592. Если человек путешествует пешком, то может ли он совершать добровольный намаз прямо на ходу – нет из-за того, что доводы пришли только относительно езды верхом на животном и т.п. (см. сноску 446).

593. Можно ли совершать на животном или в машине обязательный намаз – нет.[450]

594. Если мусульмане убегают от врага, то, как им нужно совершать <u>обязательный намаз</u> – на ходу, в ту сторону, в которую получится.[451]

595. Если мусульмане гонятся за врагом и боятся его упустить, то, как им нужно совершать обязательный намаз – остановившись и направившись в сторону киблы. Ведь разрешение есть только в том случае, если погоня происходит за мусульманами.

---

[444] <u>Довод</u> – см. сноску 442. <u>*Примечание:*</u> если отклонение будет примерно 45 или больше градусов, то это уже считается изменением направления. Потому что, к примеру, между югом и востоком 90°, а середина между ними, то есть 45° - это уже не юг и не восток, но это - юго-восток. Поэтому если есть небольшое отклонение от киблы во время намаза, и это отклонение намного меньше, чем 45°, к примеру, всего 10°, тогда считается, что все равно человек направлен в сторону киблы.

[445] <u>Довод</u> – хадис о тех сподвижниках, которые совершали намаз в сторону аль-Кудса (Иерусалима), затем повернулись в сторону Каабы прямо во время намаза, после того, как узнали о том, что направление киблы изменилось (дополнительно см. вопросы 582 и 583).

[446] <u>Довод</u> – хадис ‘Амира ибн Раби’и: «***Я видел, как посланник Аллаха*** ﷺ ***совершает намаз на животном, и он смотрел туда, куда направлялось животное***» (Согласованный). **«رأيت رسول الله ﷺ يصلي على راحلته حيث توجهت به».** А аль-Бухари добавил: «***и наклонял голову, и не делал так в обязательном намазе***». **«يُومئ برأسه و لم يكن يصنعه في المكتوبة».** А в хадисе Анаса пришло: «***Когда пророк*** ﷺ ***выходил в путь, и хотел совершить <u>добровольный намаз</u>, то направлял свою верблюдицу в сторону киблы, затем произносил такбир, а затем совершал намаз в ту сторону, куда направлялось его животное***» (Абу Дауд). **Хороший**. Таким его назвали шейхи аль-Альбани и Мукбиль.

«كان إذا سافر فأراد أن يتطوع استقبل بناقته القبلة فكبر ثم صلى حيث كان وجه رِكابه».

[447] Потому что доводы об узаконенности совершения добровольного намаза верхом на животном не в сторону киблы пришли только относительно пути.

[448] <u>Довод</u> на вопросы 589 и 593 – хадис ‘Амира ибн Раби’и у аль-Бухари (см. сноску 446).

[449] Потому что эти ситуации входят в вышеупомянутые хадисы (см. сноску 446). <u>*Примечание:*</u> в это постановление не входит намаз на корабле и самолете, ведь на корабле и самолете можно повернуться в сторону киблы без проблем. И обычно они не меняют направление движения в течение такого короткого периода времени, как совершение намаза.

[450] См. сноску 448. <u>*Примечание:*</u> если человек едет в поезде или в автобусе с людьми, которые не совершают намаз и отказываются остановиться для совершения намаза, тогда может совершать обязательный намаз даже не в сторону киблы, <u>если нет возможности совершать его во время остановки</u> или <u>нет возможности совершать его в сторону киблы.</u> Если есть возможность стоять, тогда обязан совершать его стоя (см. сноску 434). Но если есть уверенность, что есть автобус, который останавливается для совершения намаза, тогда ему нужно постараться ехать на нем.

[451] <u>Довод</u> – Слова Аллаха: **«فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالاً أَوْ رُكْبَاناً».** «***Если же вы испытываете страх, то совершайте намаз на ходу и верхом***» (2: 239). Передал Нафи’ со слов Ибн ‘Умара: «***Если же страх еще больше, то пусть совершают намаз на ходу на своих ногах, или на животных, в сторону киблы или не в сторону киблы» Сказал Нафи’: «Я считаю, что Ибн ‘Умар рассказал это только от посланника Аллаха*** ﷺ**»** (Малик). Дополнительно см. сноску 998 в «Главе о намазе страха». <u>*Примечание:*</u> это указывает на чрезвычайную важность намаза в Исламе, ведь он не спадает даже в такой сложной ситуации.

«فإن كان خوفا هو أشد من ذلك صلَّوا رِجالا قياما على أقدامهم أو رُكْبانا مستقبلي القبلة أو غير مستقبليها قال نافع: لا أرى ابن عمر حدَّثه إلا عن رسول الله ﷺ».

596. Постановление о намазе на кладбище или на могиле – запрещено и намаз недействителен.[452]

597. Можно ли сказать что кладбище - это только тогда, когда в нем больше одной могилы – нет, но даже одна могила в арабском языке называется кладбищем.

598. Можно ли совершать намаз джаназа (намаз за покойника) на кладбище – да.[453]

599. Можно ли совершать намаз в бане – нет, и намаз недействителен (см. сноску 452).

600. Можно ли совершать намаз в туалете – нет, и намаз недействителен.[454]

601. Можно ли совершать намаз в местах скопления мусора, а также там, где режут животных и на дороге людей – да, но нужно сторониться нечистоты и стараться не приносить сложность движению людей.[455]

602. Можно ли совершать намаз в загонах для верблюдов и в постоянных местах их отдыха – нет, и намаз недействителен.[456]

603. Можно ли совершать намаз в непостоянных местах отдыха верблюдов – да.[457]

604. Действителен ли намаз на крыше Каабы – да, если человек не встает на край крыши.[458]

605. Можно ли совершать намаз в загонах для овец – да.[459]

606. Можно ли совершать намаз в загонах для коров – да.[460]

607. Намаз в местах, в которых собираются шайтаны (места грехов) – нежелателен, но действителен.[461]

608. Действителен ли и разрешен ли намаз на несправедливо отобранной земле – не разрешен, но действителен.[462]

609. Намаз в сторону могилы – запрещен и недействителен.[463]

---

[452] Довод – 1. Хадис Абу Са'ида марфу'ан: «***Вся земля является местом для намаза, кроме кладбища и бани***» (ат-Тирмизи). **Достоверный. «الأرض كلها مسجد إلا المقبرة و الحمام».** 2. Хадис Абу Марсада (مرثد) аль-Ганауи марфу'ан: «***Не совершайте намаз в сторону могил и не садитесь на них***» (Муслим). **«لا تصلوا إلى القبور و لا تجلسوا عليها».** 3. Хадис 'Айши марфу'ан: «***Аллах проклял иудеев и христиан, которые взяли могилы своих пророков местами для поклонения***» (Согласованный). **« لعن الله اليهود و النصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد».** Правило фикха – **«Запрет влечет за собой недействительность»** (доводы на правило – см. уроки по «Правилам фикха»).

[453] Довод – хадис Абу Хурейры о том, что ***однажды пророк*** ﷺ ***совершил намаз джаназа после того, как похоронили покойника*** (Согласованный). **«أن النبي ﷺ صلى على قبر بعدما دُفِن».** Сказал Ибн Джурейдж: «*Я сказал Нафи'у: «Запрещал ли Ибн 'Умар намаз джаназа между могилами?». Он сказал: «Мы совершали намаз джаназа за 'Айшу и Умм Салямy в центре аль-Бакы'. А в тот день, когда совершали намаз за 'Айшу имамом был Абу Хурейра, и Ибн 'Умар присутствовал на нем*» ('Абдурраззак). **Достоверный.** *Примечание:* установлено достоверно от Анаса, что он запрещал намаз джаназа на кладбище (Ибн Аби Шейба).

«قال: قلت لنافع: أكان ابن عمر يكره أن يصلى وسط القبور؟ قال: لقد صلينا على عائشة و أم سلمة وسط البقيع و الإمام يوم صلينا على عائشة أبو هريرة و حضر ذلك ابن عمر».

[454] Ведь туалет – это место шайтанов и нечистоты (наджасы). Поэтому узаконено ду'а перед входом в туалет (см. сноску 191 в «Книге очищения» в «Главе об этикете справления естественной нужды»). *Примечание:* сказал шейх уль-Ислам: «*Туалеты – то место, где пребывают шайтаны, и они более достойны запрета, чем места сидения верблюдов*» (20/524-525) (см. сноску 456).

[455] Довод – общность хадиса Джабира (см. сноску 460 или 259) и отсутствие довода на запрет. *Примечание:* хадис Ибн 'Умара: «***Пророк*** ﷺ ***запретил намаз в семи местах: там где, выкидывают кишки и навоз животных, там, где режут животных, на кладбищах, на протоптанной дороге людей, в бане, в загонах для верблюдов, и на крыше Дома Всевышнего Аллаха***» (ат-Тирмизи) – **очень слабый.** В нем: Зейд ибн Джубейра – оставленный передатчик (матрук).

«نهى أن يصلى في سبع مواطن: المَزْبَلة و المَجْزَرة و المقبرة و قارعة الطريق و الحمام و مواطن الإبل و فوق ظهر بيت الله تعالى».

[456] Довод – установленный хадис со слов аль-Бара ибн 'Азиба марфу'ан: «***Не совершайте намаз в местах, в которых постоянно лежат верблюды***» (Ахмад). **«لا تصلوا في مبارك الإبل».** Правило фикха – **«Запрет влечет за собой недействительность».** *Примечание:* большинство ученых (джумхур) считают, что это всего лишь нежелательно и приводят в довод хадис Джабира (см. сноску 259), но их довод общий, который конкретизируется вышеупомянутым хадисом аль-Бара ибн 'Азиба.

[457] Потому что непостоянные места отдыха верблюдов не называются словом «мабарик» (см. хадис в сноске 456).

[458] Потому что под киблой подразумевается как сама Кааба, так и воздух над ней, ведь тот, кто совершает намаз на возвышенности, поворачивается в сторону Каабы (см. сноску 442), то есть в сторону воздуха над Каабой. Но если он встанет на край Каабы так, что перед ним не будет ничего из Каабы, тогда намаз недействителен.

[459] Довод – 1. Хадис Анаса о том, что ***пророк*** ﷺ ***до того, как была построена его мечеть, совершал намаз в загонах для баранов*** (Согласованный). **«كان يصلي في مرابض الغنم قبل أن يُبنى المسجد».** 2. Хадис Джабира ибн Самуры: «***Однажды один человек спросил: «Можно ли совершать намаз в загонах для баранов?». Пророк*** ﷺ ***ответил:*** «*Да*»» (Муслим).

«سأل رجل: أيُصلى في مرابض الغنم؟ قال: نعم».

[460] Довод – общность хадиса Джабира марфу'ан: «***Мне было дано пять вещей, которые не были даны никому до меня: мне было оказана помощь на расстоянии месяца, и земля была сделана для меня местом для намаза и очищающей…***» (Согласованный). Арабскую версию хадиса см. в сноске 259.

[461] Довод – см. сноску 460. **Нежелательно** – из-за хадиса в сноске 368. *Примечание:* сказал шейх уль-Ислам: «*Места, в которых собираются шайтаны, подобны тем местам, в которых проспали намаз. Совершать намаз в них нежелательно*» (21/13).

[462] Довод – имам ан-Науауи передал единогласное мнение на запрет совершения намаза в таком месте. Но если все-таки совершил, то он действителен, ведь запрет не касается сущности (зат) поклонения, его условия (шарт), описания (сыфа) и т.п. И запрет использования такой земли не касается только намаза, но касается нахождения в ней, использования и т.д., кроме как с разрешения хозяина. Поэтому этот вопрос не входит в правило фикха - **«Запрет влечет за собой недействительность».** И это постановление касается только того, кто отобрал и того, кто точно знает, что эта земля отобрана.

[463] Довод – хадис Абу Марсада (см. сноску 452). Правило фикха – **«Запрет влечет за собой недействительность».**

610. Разрешено ли совершать намаз в сторону тех мест, в которых намаз запрещен – да, кроме могилы.

611. Разрешено ли совершать намаз на крышах тех мест, в которых намаз запрещен – да.[464]

612. Намаз внутри Каабы – узаконен (как обязательный, так и добровольный намазы).[465]

613. Разрешено ли совершать намаз в церкви или синагоге – нежелателен, и нежелательность усиливается, если внутри них есть изображения живых существ, но если намаз совершен не в сторону изображений, то он действителен.[466]

614. Совершение намаза в сторону огня – запрещено и намаз недействителен.[467]

615. Разрешено ли совершать намаз в сторону повернувшегося на тебя человека – нежелательно, но намаз действителен.[468]

616. Намаз в местах землетрясений и там где было наказание Аллаха – запрещено, но намаз действителен.[469]

617. Совершение намаза в сторону спящего человека – нежелательно, но намаз действителен.[470]

618. Совершение намаза около разговаривающих людей – нежелательно, но намаз действителен.[471]

---

[464] Довод на вопросы 610 и 611 – отсутствие довода на запрет. *Примечание:* 1) Если человек совершает намаз в сторону кладбища, но между ним и кладбищем есть стена, то намаз действителен, если он не совершается специально в сторону могилы из возвеличивания и намерения поклонения могилам. 2) И этот вопрос не похож на вопрос о совершении намаза на крыше Каабы (см. сноску 458). Это потому что относительно Каабы ставится условие направления в ее сторону. Поэтому нет ничего страшного ни в том, чтобы совершать намаз на крыше туалета и т.п., а также в сторону воздуха туалета, если человек находится на возвышенности.

[465] Довод – хадис Биляля о том, что ***пророк ﷺ совершил намаз внутри Каабы*** (Согласованный). **«أنه ﷺ صلى في الكعبة».**

[466] Довод – общность хадиса Джабира (см. сноску 460). И нет явного довода, который бы ограничивал этот хадис, кроме как если в этих церквях и синагогах есть могилы. Тогда совершение намаза в них запрещено. **Сильная нежелательность** – из-за тех многочисленных грехов, которые совершаются в них (многобожье, изображение живых существ, идолы и многое другое). *Примечание:* 1) Это постановление не указывает на согласие с постройкой церкви и т.п. 2) Почему не сказать, что нельзя совершать намаз в них из-за хадиса, в котором ***однажды пророк ﷺ спрашивал Сабита ибн Даххака: «Был ли там идол из идолов времен невежества?». Сказал: «Нет». Спросил: «Был ли там праздник из праздников времен невежества?», на что тот ответил: «Нет»*** и так до конца хадиса? Пришел асар о том, что ‘Умар совершал намаз в синагоге, в которой не было изображений (аль-Бухари). **«أن عمر كان يصلي في البِيعَة ليس فيها التصاوير».** И сподвижники лучше понимали религию Аллаха, чем мы.

[467] Сказал Ибн Раджаб: *«Причина этого в том, что человек внешне уподобляется тем, которые поклоняются огню, даже если в сердце имеет намерение совершения намаза только ради Аллаха, так же, как запрещено совершение намаза во время восхода и заката солнца из-за внешней схожести совершающего земной поклон Аллаху с теми, которые совершают земные поклоны солнцу. Или с теми, которые поклоняются идолам или изображению»* («Фатх уль-Бари» 2т./427стр.).

[468] Потому что в этом есть схожесть с теми, которые поклоняются царям и т.п. И это – мнение шейх уль-Ислама Ибн Теймии («аль-Иктида»). Но почему тогда не сказать, что намаз в сторону повернувшегося к тебе человека запрещен и недействителен так же, как намаз в сторону огня (см. вопрос 614)? В чем разница? Ответ: возможно в том, что уподобление совершающего намаз в сторону огня с огнепоклонниками больше и явнее, нежели уподобление совершающего намаз в сторону повернувшегося к нему человека тем, которые поклоняются царям. *Примечание:* пришли асары о том, что *если Ибн ‘Умар не мог найти путь к столбам мечети, то говорил Нафи’у: «Поверни ко мне свою спину»* (Ибн Аби Шейба). **Достоверный.** А также то, что *он усаживал человека и совершал намаз за ним, и люди ходили перед тем человеком.*

«كان ابن عمر إذا لم يجد سبيلا إلى سواري المسجد كان يقول لنافع: ولِّني ظهرك». «كان ابن عمر يقعد الرجل فيصلي خلفه و الناس يمرون بين يدي ذلك الرجل».

[469] Довод – хадис Ибн ‘Умара марфу’ан об аль-Хиджре: «***Не заходите к этим, которые были подвергнуты мучениям, кроме как если вы будете там плакать, а если вы не будете плакать, то не заходите к ним, чтобы вас не постигло то, что постигло их***» (Согласованный). **«قال في الحجر: لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين إلا أن تكونوا باكين فإن لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم لا يصيبكم ما أصابهم».** Раз запрещено заходить к ним, то тем более должно быть запрещено совершать там намаз. *Примечание:* 1) Постановление о запрете намаза касается только того места, где жили самудяне. А если сказать, что запрещено совершать намаз в любом месте, где произошло землетрясение, тогда это приведет к аннулированию или сильному ограничению хадиса Джабира (см. сноску 460). Это потому что огромные города когда-то подвергались землетрясенью и были восстановлены. 2) Но намаз действителен из-за того, что запрет не направлен на саму сущность, условие и описание намаза (дополнительно см. сноску 462).

[470] Довод – собирание между хадисами. **Запрет** – хадис Абу Хурейры марфу’ан: «***Мне было запрещено совершать намаз за разговаривающими и спящими***» (ат-Табарани). **Хороший.** В нем: Мухаммад ибн 'Амр, относительно которого есть разногласие, и правильно – то, что он уровня хорошего хадиса, и его хадисы принимаются, если он не противоречит другим передатчикам. **«نُهيت أن أصلي خلف المتحدثين و النِيام». Уводит на нежелательность** - то, что ***пророк ﷺ совершал намаз в сторону ‘Айши в то время, когда она спала*** (Согласованный). **«كان يصلي إليها و هي معترضة بين يديه».**

[471] Потому что постановление о разговаривающем человеке пришло в хадисе вместе со спящим человеком. Имам Ахмад сказал, что причина этого в том, что разговаривающий отвлекает совершающего намаз своим разговором. *Примечание:* мнение о нежелательности этого пришло от Ибн Мас'уда (Ибн Аби Шейба). **Достоверный.**

619. Восьмое условие действительности намаза - чистота тела, места и одежды.[472]

620. Если после намаза увидел на теле или одежде нечистоту, то нужно ли совершить его заново – нет.[473]

621. Если человек оказался запертым в нечистом месте, то, как быть с намазом – нужно совершать.[474]

622. Если на человека попала нечистота во время намаза – необходимо ее сразу же убрать или снять ту одежду, на которую попала нечистота, если это возможно. А если это невозможно, тогда нужно выйти из намаза, удалить ее, а затем начать намаз заново. Довод – см. сноску 473.

623. Если во время намаза в кармане человека была баночка с нечистотой (например, анализы) – нет явного довода на недействительность намаза.

624. Если человек постелил на нечистое место коврик для намаза, то можно ли совершать на нем намаз – да, если на коврике не проявились следы нечистоты.

625. Если на нечистом месте построили здание или насыпали землю, то можно ли совершать на нем намаз – да.[475]

626. Совершение намаза в обуви – Сунна.[476]

627. Если человек совершает намаз без обуви, то куда ему положить свою обувь во время намаза – если слева от него никого нет, то слева, если есть, то между ногами.[477]

628. Чем нужно очищать подошву обуви – обтиранием об землю, если так нечистота не удаляется, то водой или любым другим способом (см. вопрос 116 в «Книге очищения» в «Главе о нечистотах и их удалении»).

629. Если человек поговорил в намазе намеренно – намаз недействителен.[478]

---

472 **Одежда –** Слова Аллаха: **«وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ».** «*Одежды свои очищай*» (74: 4), хадис Асмы дочери Абу Бакра (см. сноску 65 в «Книге очищения»), хадис Абу Са'ида аль-Худри (см. сноску 473) и др. доводы. **Тело –** хадисы про отстранение от мочи (см. сноску 28 в «Книге очищения»), про подмывание водой и подтирание камнями (см. сноску 193 и 200 в «Книге очищения») и др. доводы. **Место –** Слова Аллаха: **«وَعَهِدْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ».** «*Мы повелели Ибрахиму и Исмаилу очистить Мой Дом (Каабу) для совершающих обход, пребывающих, кланяющихся и падающих ниц.*» (2: 215), и Слова Аллаха (см. сноску 425), а также хадис о том бедуине, который помочился в мечети (см. сноску 27 в «Книге очищения») и др.

473 Довод – со слов Абу Са'ида марфу'ан: «*Если один из вас пришел в мечеть, то пусть посмотрит, и, если увидит на своей обуви нечистоту, то пусть протрет их и совершает в них намаз*» (Абу Дауд). **Достоверный.**

«إذا جاء أحدكم المسجدَ فلْينظرْ فإن رأى في نعليه أذًى أو قذرا فلْيمسحْه و لْيصلِّ فيهما». Эти слова пророк ﷺ произнес после той известной истории, когда Джибриль сообщил ему о том, что на его обуви есть нечистота (наджас). Он не начал намаз заново, но просто снял обувь в намазе и продолжил намаз. Примечание: шейх уль-Ислам Ибн Теймия провел такую разграничительную черту - если человек упустил приказ воплотить что-то в поклонении (омовение, время, намерение и т.п.), то намаз не спадает из-за забывчивости, незнания и т.п. И ему нужно совершить его заново. Если же он не сторонился того, чего нужно сторониться (нечистот на теле, одежде и т.д.) по забывчивости, незнанию и т.п., и узнал об этом только после совершения намаза, тогда не нужно совершать его заново.

474 Довод - Слова Аллаха: **«فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ».** «*Бойтесь Аллаха по мере ваших возможностей*» (64: 16), а также хадис Абу Хурейры марфу'ан: «*То, что я запретил вам, то этого сторонитесь, а то, что приказал, то выполните из этого то, что сможете*» (Согласованный). **«ما نهيتكم عنه فاجتنبوه و ما أمرتكم به فأْتوا منه ما استطعتم».**

475 Вопросы 623 – 625 - потому что не происходит непосредственного прикосновения к нечистоте (наджасе).

476 Довод – хадис Абу Са'ида (см. сноску 473), хадис Абу Хурейры (см. сноску 477) и хадис Шаддада ибн Ауса марфу'ан: «*Противоречьте иудеям, ведь поистине, они не совершают намаз в обуви и кожаных носках*» (Абу Дауд – «ас-Сахих уль-Муснад»). **«خالفوا اليهود فإنهم لا يصلون في نعالهم و خفافهم».** И если бы не то, что иногда пророк ﷺ совершал намаз без обуви (Ахмад – со слов Абу Хурейры и др.), то это было бы обязательным из-за приказа в вышеупомянутых хадисах. Примечание: пришло с достоверным иснадом, что *однажды Ибн Мас'уд порицал Абу Мусу аль-Аш'ари, когда тот снял обувь перед намазом, сказав: «Разве ты в святой долине?»* (Ибн Аби Шейба и 'Абдурраззак). **«أ بالوادي المقدس أنت؟!».** Примечание: но к сожалению, мусульмане оставили данную Сунну, кроме тех, кого помиловал Аллах. Поэтому нужно стараться оживлять ее по мере наших возможностей. И если нет возможности совершать намаз в обуви в мечети, то нужно хотя бы стараться практиковать эту Сунну тогда, когда находимся в пути, или совершаем намаз дома и т.п.

477 Довод – установленный хадис Абу Хурейры марфу'ан: «*Если один из вас совершает намаз, и снял обувь, то пусть не причиняет неприятностей ими никому, и положит их между ног, или пусть совершает намаз в них*» (Абу Дауд).

«إذا صلى أحدكم فخلع نعليه فلا يؤذِ بهما أحدا ليجعلْهما بين رجليه أو ليصل فيهما». Этот хадис указывает на запрет класть обувь слева от себя, если для кого-то она будет справа и будет причинять неприятность. А если никого нет, то может класть слева из-за хадиса 'Абдуллаха ибн ас-Саиба: «*Я видел, как пророк ﷺ совершал намаз в день открытия Мекки, и положил свою обувь слева от себя*» (Абу Дауд). **Достоверный. «رأيت النبي ﷺ يصلي يوم الفتح و وضع نعليه عن يساره».**

478 Довод – 1. Хадис Му'ауии ибн уль-Хакама марфу'ан: «*Поистине, этот намаз, не разрешается в нем ничего из разговора людей, ведь он лишь – восхваление и возвеличивание Аллаха и чтение Корана*» (Муслим).

«إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس إنما هو التسبيح و التكبير و قراءة القرآن». 2. Хадис Зейда ибн Аркама: «*Мы разговаривали в намазе во времена посланника Аллаха ﷺ так, что один из нас беседовал со своим другом по нужде. И так продолжалось до тех пор, пока не было ниспослано: «Оберегайте намазы, и особенно средний намаз. И стойте перед Аллахом смиренно». После чего нам было приказано молчать, и было запрещено разговаривать*» (Согласованный) и др. доводы. Правило фикха – **«Запрет влечет за собой недействительность».**

«إنْ كنا لنتكلم في الصلاة على عهد رسول الله ﷺ يكلم أحدنا صاحبه بحاجته حتى نزلت:«حَافِظُواْ عَلَى الصَّلَوَاتِ والصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُواْ لِلّهِ قَانِتِينَ» فأُمرنا بالسكوت و نُهينا عن الكلام».

630. Если человек поговорил в намазе намеренно, но для исправления ошибки в намазе – намаз недействителен.[479]

631. Кто поговорил, забыв, что он в намазе или не знал, что разговаривать в намазе запрещено – намаз действителен, и можно его продолжать.[480]

632. Поговорил в намазе, посчитав, что намаз завершился - намаз действителен из-за хадиса Зуль ядейн.

633. Кто поговорил в намазе, не зная того, что это запрещено - намаз действителен (см. сноску 480).

634. Если человек поговорил в намазе, произнеся слова, которые он обязан был произнести – намаз становится недействительным, и он должен совершить его заново.[481]

635. Если человек исправил имама или кого-либо иного, произнеся в намазе фразу «субханАллах» – намаз действителен, и это действие узаконено.[482]

636. Женщины вместо произнесения фразы «субханАллах» хлопают в ладоши для исправления ошибки в намазе – да (см. сноску 482).

637. Каким образом женщина хлопает в ладоши в намазе – любым способом.

638. Может ли женщина сказать: «субханАллах», если кругом только женщины – да.[483]

639. Подсказка имаму если он забыл или запутался в чтении аята – если запутался в суре «аль-Фатиха», то его исправление обязательно, а в другой суре желательно.[484]

640. Подсказка аята не имаму в намазе – нежелательно, но намаз действителен.[485]

641. Поминание Аллаха в намазе по причинам, не имеющим отношение к намазу – намаз остается действителен (сказал «альхамдулиЛлях» после чихания, или если кто-то обрадовал чем-то и т.п.).[486]

642. Действителен ли намаз того, кто плакал в нем или вздыхал или стонал или рыдал – да.[487]

---

479 Довод – общность запрета (см. сноску 478). *Примечание:* хадис Зуль ядейн (см. сноску 747) в довод на дозволенность в нашем вопросе не подходит, ведь сподвижники жили во время ниспослания шариата, и сомневались, что намаз был сокращен.

480 Довод – хадис Му'ауии ибн уль-Хакама (см. сноску 478), ведь он разговаривал в намазе по незнанию после запрета на это. И ему не было приказано совершить намаз заново. А также пророк ﷺ разговаривал по незнанию, как это пришло в хадисе Зуль ядейн (см. сноску 747). *Примечание:* некоторые ученые поставили условие – чтобы разговор был коротким и не затянулся, но на это условие нет довода в Коране и Сунне.

481 Пример: видит слепого, который приближается к яме и некому ему подсказать, или увидел змею, приближающуюся к тому, кто не видит ее и т.п. Намаз недействительный из-за общности запрета (см. сноску 478).

482 Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: ***«Произнесение слов СубханАллах для мужчин, а хлопанье в ладоши для женщин»*** (Согласованный). **«التسبيح للرجال و التصفيق للنساء».** А имам Муслим добавил: ***«в намазе».*** **«في الصلاة».** А также хадис Сахля ибн Са'да марфу'ан: ***«Тот, у кого что-то случится в намазе, пусть скажет субханАллах, ведь если он скажет так, то на него будет обращено внимание»*** (Согласованный). **«من نابه شيء في صلاته فليسبح فإنه إذا سبح التُفت إليه».** *Примечание:* если высказал фразу поминания Аллаха, кроме «субханАллах», как «Аллаху акбар» и т.п., то нет в этом ничего страшного из-за хадиса Му'ауии (см. сноску 478) и др. доводов.

483 Довод – хадис о том, что однажды 'Айша произнесла фразу «субханАллах» для своей сестры Асмы (см. хадис в «Сахих аль-Бухари»). *Примечание:* если женщина произносит фразу «субханАллах» для своих ближайших родственников, которым разрешено смотреть на нее и уединяться с ней (муж, отец, брат, сын), тогда нет в этом ничего страшного, но лучше ей все равно хлопать, действуя по хадису Абу Хурейры (см. сноску 482).

484 **В суре «аль-Фатиха» –** потому что ошибка в этой суре приводит к недействительности намаза имама и намаза тех, кто за ним. *Примечание:* имеется в виду такая ошибка, которая делает чтение данной суры недействительным. **В других сурах –** хадис Ибн 'Умара о том, что ***однажды пророк ﷺ, совершая намаз, запутался в чтении Корана, а когда закончил намаз, то спросил Убэйя ибн Ка'ба: «Совершал ли ты намаз с нами?». Он ответил: «Да». Тогда пророк ﷺ сказал: «И что же помешало тебе подсказать мне?»*** (Абу Дауд, ат-Табарани). **Хороший из-за поддерживающих цепочек.** Абу Хатим заявил, что этот хадис – мурсаль (отосланный) 'Уруы ибн уз-Зубейра («аль - 'Иляль» Ибн Аби Хатима). Но его поддерживает похожий хадис аль-Мисуара (المسور) ибн Язида аль-Малики (Абу Дауд, Ибн Хузейма). В нем: Яхья ибн Касир аль-Кахили (الكاهلي) – слабый передатчик.

485 Довод – собирание между хадисами. Между хадисом Ибн Мас'уда (см. сноску 491) и хадисом Му'ауии ибн уль-Хакама (см. сноску 478).

486 Довод – хадис Му'ауии ибн уль-Хакама (см. сноску 478). А также хадис Сахля ибн Са'да о том, что ***однажды пророк ﷺ задержался у бану 'Амр ибн 'Ауф. Тогда Абу Бакр начал намаз с людьми. А когда он ﷺ пришел, то Абу Бакр уже совершал намаз с людьми, и он стал отходить назад, на что пророк ﷺ указал ему, чтобы он оставался на своем месте. После чего Абу Бакр поднял руки, восхвалил и восславил Аллаха, а затем отошел назад, а пророк ﷺ встал вперед и закончил намаз с людьми*** (Согласованный)**. "أن النبيﷺ تأخر عن الصلاة في بني عمرو بن عوف فتقدم أبو بكر الصديق فجاء و قد يصلي بهم أبو بكر فذهب ليتأخر فأشار إليه النبيﷺ أن مكانك فرفع يديه أبو بكر فحمد الله و أثنى عليه ثم تأخر و تقدم النبيﷺ فأتم الصلاة"**

487 Довод – хадис 'Абдуллаха ибн 'Амра (см. сноску 490) и отсутствие довода на то, что это делает намаз недействительным.

643. Действителен ли намаз того, кто посмеялся в намазе – нет.[488]

644. Улыбка в намазе – намаз остается действительным из-за отсутствия довода на то, что она аннулирует его.

645. Можно ли откашливаться в намазе – да.[489]

646. Дуть в намазе – разрешено.[490]

647. Если человек совершил в намазе то, чего не мог сдержать как чихание или зевота и т.п. – не вредит действительности намаза из-за отсутствия довода на аннулирование.

648. Можно ли в намазе ответить на приветствие словом – нет.[491]

649. Ответ на приветствие движением руки, если человек совершает намаз – узаконено.[492]

650. Правильно ли мнение о том, что приветствовать совершающего намаз нежелательно – нет.[493]

651. Можно ли в намазе совершать движения, из которых посторонние люди понимают определенные смыслы – да.[494]

652. Можно ли поднимать ребенка в намазе – да.[495]

---

488 Сказал шейх уль-Ислам Ибн Теймия: «*Более правильно – то, что громкий смех делает намаз недействительным, если при этом повышается голос. Это потому что он противоречит обязательной смиренности в намазе. А также в этом есть принижение достоинства намаза и забава, которые аннулируют цель намаза. И намаз становится недействительным по этим причинам, а не из-за того, что это – разговор в намазе*» («аль-Ихтиярат»). Примечание: пришел достоверный асар от Джабира: «*Кто посмеялся в намазе, тот пусть заново совершит намаз, но не берет заново омовения*». А хадис Джабира марфу'ан: «***Кто посмеялся из вас в намазе, тот пусть возьмет омовение, а затем заново совершит намаз***» (ад-Даракутни) – **слабый.** В нем: Мухаммад ибн Язид ибн Синан ар-Рахауи (الرهاوي) – он и его отец оба слабые передатчики. И правильно, что это – слова самого Джабира (маукуф), как это разъяснил ад-Даракутни («ас-Сунан»). **«من ضحك منكم في صلاته فليتوضأ ثم ليُعِدِ الصلاة».**

489 Довод – отсутствие довода на аннулирование намаза. Примечание: хадис 'Али: «***Я заходил к посланнику Аллаха ﷺ дважды в день, и если я заходил к нему тогда, когда он совершал намаз, то он откашливался для меня***» (ан-Насаи, Ибн Маджа) – **слабый.** В нем: пропуск между 'Абдуллахом ибн Нуджей (نُجَي) и 'Али. Сказал Яхья ибн Ма'ин: «*Между ним и 'Али его отец*». А его отец – неизвестный (маджхуль). **«كان لي من رسول الله ﷺ مدخلان فكنت إذا أتيته و هو يصلي تنحنح لي».**

490 Довод – отсутствие довода за аннулирование намаза. Пришел установленный хадис 'Абдуллаха ибн 'Амра о том, что ***однажды пророк ﷺ во время намаза затмения в земном поклоне во втором рака'ате заплакал и сказал: «Уф, уф, мой Господь! Разве ты не обещал мне, что не будешь наказывать их, пока я среди них»*** (Ахмад, Абу Дауд).

«أف أف رب ألم تعدني أن لا تعذبهم و أنا فيهم».

491 Довод – 1. Хадис Джабира: «***Однажды посланник Аллаха ﷺ послал меня с заданием, а когда я вернулся, он совершал намаз на своем животном, и его лицо было направлено не в сторону киблы. Я поприветствовал его салямом, но он не ответил мне, а когда закончил намаз, сказал: «Поистине, не запретило мне ответить тебе ничего, кроме того, что я был в намазе»*** (Муслим). И в этом хадисе пришло, что пророк ﷺ ответил Джабиру указанием руки, но не ответил словами.

«بعثني رسول الله ﷺ في حاجة فرجعت و هو يصلي على راحلته و وجهه إلى غير القبلة فسلمت عليه فلم يرد علي فلما انصرف قال: إنه لم يمنعني أن أرد عليك إلا أني كنت في الصلاة».

2. Хадис Ибн Мас'уда: «***Посланник Аллаха! Мы приветствовали тебя салямом во время намаза, и ты отвечал нам». Он ﷺ сказал: «Поистине, в намазе есть занятость»*** (Согласованный). **«يا رسول الله كنا نسلم عليك في الصلاة فترد علينا فقال: إن في الصلاة شغلا».**

Примечание: пришел хадис 'Аммар ибн Ясера о том, что ***однажды он поприветствовал пророка ﷺ в намазе, и он ответил ему*** (Ахмад, ан-Насаи и др.). **Достоверный.** Как собрать между хадисами? Ответ: либо это было до запрета, либо пророк ﷺ ответил ему указанием руки без слов. **«سلم على النبي ﷺ و هو يصلي فرد عليه».**

492 Довод – хадис Джабира (см. сноску 491). Это действие установлено от Ибн 'Аббаса, Ибн 'Умара и Джабира ('Абдурраззак, Ибн Аби Шейба). Примечание: хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Произнесение слов СубханАллах для мужчин, а хлопанье в ладоши для женщин. А тот, кто укажет во время намаза указанием, которое понимается, тот пусть заново совершит намаз***» (Абу Дауд) – **слабый.** В нем: Мухаммад ибн Исхак – муддалис и не заявил явно. Сказал Абу Дауд: «*Этот хадис – ошибка*». А имам Ахмад сказал: «*Его иснад ничто и хадис не является установленным*».

«التسبيح للرجال و التصفيق للنساء و من أشار بالصلاة إشارة تفهم عنه فليُعِدِ الصلاة».

493 Потому что сподвижники приветствовали салямом (см. сноску 491), на что пророк ﷺ отвечал указанием руки, и не пришло, что он ﷺ порицал их за это. Передается со слов Ибн 'Умара, что он сказал: «***Я сказал Билялю: «Каким образом пророк ﷺ отвечал им на приветствие, как ты видел, когда они приветствовали его, а он в это время совершал намаз?» Он сказал: «Он делал так», и раскрыл кисть руки***» (Абу Дауд, ат-Тирмизи). **Достоверный из-за поддерживающих цепочек.** В нем: Хишам ибн Са'д – слабый (относительно него дополнительно см. сноску 572). И у него есть другой иснад, где Ибн 'Умара спросил Сухейба ибн Синана (Ахмад) - **слабый.** В нем: есть возможность пропуска. А также его поддерживает хадис Сухейба (Абу Дауд), в иснаде которого есть неизвестный передатчик (маджхуль). К тому же, этот хадис соответствует хадису Джабира (см. сноску 491). «**قلت لبلال: كيف رأيت النبي ﷺ يرد عليهم حين يسلمون عليه و هو يصلي؟ قال: يقول هكذا و بسط كفه».**

494 Довод – 1. Хадис Сахля ибн Са'да (см. сноску 486). 2. Хадис о том, когда ***пророк ﷺ совершал намаз сидя и указал тем, которые сзади него, чтобы они сели.*** 3. Хадис Умм Салямы о том, что ***однажды она послала девочку для того, чтобы та спросила пророка ﷺ о двух рака'атов после 'Аср, на что пророк ﷺ указал ей рукой, и она отошла назад*** (Согласованный) (дополнительно см. сноску 349).

495 Довод – хадис Абу Катады: «***Когда пророк ﷺ, совершал намаз, то держал Умаму дочь Зейнаб, и если совершал земной поклон, то ставил ее, а если вставал, то брал ее на руки***» (Согласованный). А у Муслима добавка: «***и он был имамом для людей в мечети***» **«كان النبي ﷺ يصلي و هو حامل أمامة بنت زينب فإذا سجد وضعها و إذا قام حملها». «و هو يؤم الناس في المسجد».**

653. Может ли женщина кормить ребенка в намазе грудью – да, если не открывается грудь ('аурат).[496]

654. Можно ли убить змею или скорпиона в намазе – да.[497]

655. Можно ли убить блоху или вшу в намазе – да.[498]

656. Совершение действий в намазе не имеющих отношения к намазу – если их множество, и они совершались подряд, то намаз недействителен.[499]

657. Если сердце отвлечено в намазе, то становится ли намаз недействительным из-за этого – нет.[500]

658. Если человек лишний раз добавляет в намазе действие являющееся частью намаза – если намеренно добавлено то, что является внешним образом намаза (стояние, сидение, поясной и земной поклоны), то намаз становится недействительным.[501]

659. Можно ли при совершении намаза держать в руках мусхаф (свиток Корана) – да, при необходимости, как самому имаму, так и человеку, который ему подсказывает. А что касается того, что с мусхафами в руках стоит целый ряд, то это - нововведение.[502]

660. Если человек прочитал в одном рака'ате суру «аль-Фатиха» дважды – намаз действителен и желательность прочтения еще одной суры после «аль-Фатихи» остается.[503]

661. Если человек совершил множество посторонних действий в намазе по невежеству или забывчивости – не вредит действительности намаза.[504]

662. Можно ли кушать или пить в намазе – нет.[505]

---

496 Довод – отсутствие довода на запрет. Но это при нужде, ведь движений в намазе без нужды делать не нужно.

497 Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Убивайте двух черных в намазе – змею и скорпиона***» (Четверо). **Достоверный.** **«اقتلوا الأسودين في الصلاة: الحية و العقرب».** И это действие пришло от Ибн 'Умара (Ибн Аби Шейба). **Достоверный.** *Примечание:* это даже если ему придется сделать некоторые движения. Но если для этого ему придется сделать слишком много движений и выйти из мечети и т.п., тогда нужно совершить намаз заново, ведь он повернулся не в сторону киблы и сделал слишком много движений. Но у него есть оправдание за прерывание намаза.

498 Довод – аналогия на змею и скорпиона (см. сноску 497), ведь если он не убьет их, то они могут принести ему неприятности и отвлекать от намаза. *Примечание:* это дейтсвие пришло от Му'аза (Ибн Аби Шейба). Х**ороший из-за поддерживающих цепочек.** В первом иснаде пропуск, а во втором один из передатчиков сомневается в имени своего шейха, от кого он перенял этот асар.

499 Довод – единогласное мнение на это передали Ибн Хаджар («Фатх уль-Бари»), Шамсуддин Ибн Кудама («Шарх уль-Кабир», то есть шарх на Мукни'), Ибн Муфлих («аль-Мубди'») – не автор «аль-Адаб аш-Шар'ия». Затем разногласили – что такое много движений? Ответ: это возвращается к тому, что принято у людей. В шафиитском мазхабе – это то, что больше трех движений, однако это мнение не является правильным, ведь пришло в хадисах, что пророк ﷺ делал больше трех движений в намазе (обучение сподвижников намазу на минбаре, намаз с Умамой дочерью Зейнаб и т.д. – см. сноску 495). *Примечание:* сказал шейх Мухаммад ибн Хизам на уроке: «*В хадисе о том, что* ***однажды, когда пророк ﷺ совершал намаз, постучали в дверь, и он ﷺ продвинулся к двери, открыл ее, а затем вернулся и продолжил намаз,*** *есть болезнь, несмотря на то что, он есть в «ас-Сахих уль-Муснад» шейха Мукбиля».*

500 Довод – 1. Хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Если произносится азан, то шайтан убегает и выпускает газы так, чтобы не слышать азан, а когда заканчивается азан, то возвращается, и если дают икаму, то убегает, а когда заканчивается икама, то возвращается, и наущает человеку, говоря ему: «Вспомни то-то, вспомни то-то» из того, что он не помнил. И так до тех пор, пока человек даже не знает, сколько рака'атов он совершил. И если один из вас не знает, сколько он совершил рака'атов, то пусть совершит два земных поклона саху в то время, как он сидит***» (Согласованный). **"إذا نودي بالأذان أدبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع الأذان فإذا قُضِي الأذان أقبل فإذا ثُوِّب بها أدبر فإذا قُضِي التثويب أقبل يخطر بين المرء و نفسه يقول: اذكر كذا اذكر كذا لما لم يكن يذكرحتى يظَلَّ الرجل إنْ يدري كم صلى فإذا لم يدر أحدكم كم صلى فليسجد سجدتين و هو جالس"** 2. Хадис Абу аль-Ясара марфу'ан: «***Из вас есть те, которые совершают намаз полноценно. И есть те, которые совершают половину намаза, и есть те, которые совершают треть, четверть, пятую часть намаза» и так пока не дошел до десятой части намаза*** (Ахмад). **Достоверный.** И похожий хадис пришел от 'Аммара ибн Ясера. **Хороший.**

«منكم من يصلي الصلاة كاملة و منكم من يصلي النصف و الثلث و الربع و الخمس حتى بلغ العشر». Передается от 'Умара: «*Поистине, бывает такое, что я готовлю свое войско тогда, когда нахожусь в намазе*» (аль-Бухари). **«إني لأجهز جيشي و أنا في الصلاة».**

501 Довод – хадис 'Айши (см. пункт 2-ой в примечании в сноске 384).

502 Довод **для одного –** отсутствие довода на запрет. *Примечание:* пришли достоверные асары от 'Айши и Анаса на это действие. 'Айша приказывала своему слуге, чтобы он во время месяца Рамадан совершал намаз имамом и читал из мусхафа, а она совершала намаз за ним. **Весь джама'ат** – нововведение из-за хадиса 'Айши (см. пункт 2-ой в примечании в сноске 384).

503 Ведь добавлением этого столпа (рукна) не меняется форма намаза.

504 Довод – хадис Зуль ядейн, ведь пророк ﷺ совершил много посторонних движений (см. сноску 747).

505 Сказал Ибн уль-Мунзир: «*Обладатели знаний единогласны в том, что тот, кто совершает намаз, запрещено ему есть и пить в намазе. И все те, от кого до нас дошли знания, единогласны в том, что если он поест или попьет намеренно, то должен совершить намаз заново*» («аль-Аусат»). Затем он привел асар о том, что однажды Ибн уз-Зубейр попил воды во время добровольного намаза: «*Сказал Абу аль-Хакам: «Я видел, как Ибн уз-Зубейр попил воды в то время, когда был в намазе»*. Но он – **слабый.** В нем: шейх Ибн уль-Мунзира – неназванный (мубхам). Ведь Ибн уль-Мунзир сказал: «*Рассказали нам от Яхьи ибн Яхьи…*». А асар Тауса о том, что он сказал, что нет в этом ничего страшного – **слабый.** В нем: Лейс ибн Аби Сулейм – слабый и запутавшийся передатчик (мухталит). Но пришел этот же асар, что Таус сказал, что этого делать нельзя (Ибн Аби Шейба) и его иснад крепче, чем тот, который привел Ибн уль-Мунзир.

663. Если покушал или попил в намазе по забывчивости – намаз остается действительным.[506]

664. Если проглотил в намазе кусочки еды, которые оставались между зубами – если сделал это намеренно, имея возможность предотвратить это, то намаз становится недействительным. Если же эти кусочки удалить было невозможно, но они ушли в глотку со слюной, то намаз действительный.[507]

665. Девятое условие действительности намаза - намерение.[508]

666. Постановление о том, чтобы произносить намерение громким голосом вслух – нововведение.[509]

667. Каково постановление проговаривания намерения тихим голосом – неузаконено.

668. Где находится намерение (на языке или в сердце) – в сердце. Поэтому если человек знает и понимает, что он хочет сделать, то считается, что он взял намерение.

669. Когда должно образоваться намерение для намаза – перед намазом.[510]

670. О необходимости сохранять намерение до конца намаза – обязательно.

671. Обязательно ли в намерении знать какой конкретно намаз человек собирается совершить – да.[511]

672. Обязательно ли иметь намерение о том, что совершаемый намаз является обязательным – нет.[512]

673. Человек прервал намерение в намазе или засомневался в нем – если прервал, то необходимо совершить намаз заново. Если засомневался, то намерение, и соответственно намаз остаются действительными.[513]

674. Можно ли менять намерение с одного обязательного намаза на другой прямо в намазе – нет.

675. Можно ли менять намерение с обязательного намаза на добровольный намаз прямо в намазе – да.[514]

676. Можно ли менять намерение с обязательного намаза на Уитр – нет.[515]

677. Если человек начал намаз до захода времени, то может ли он перейти на добровольный намаз – да.[516]

678. Если засомневался прямо в намазе (сделал намерение на обязательный или добровольный намаз) – завершает намаз с намерением добровольного намаза, кроме как если вспомнит, что взял намерение на обязательный намаз до того, как поменяет намерение на добровольный намаз.[517]

---

[506] Довод – аналогия на разговор в намазе (см. сноску 480), а также на постящегося, который поел или попил нечаянно.

[507] Потому что в первой ситуации он сделал это намеренно (см. сноску 505), а во второй нечаянно (см. сноску 506).

[508] Довод – Слова Аллаха: **«وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاء».** ***«А ведь им было велено лишь поклоняться Аллаху, служа ему искренне, как единобожники»*** (98: 4). А также хадис ‘Умара марфу’ан: ***«Поистине, дела оцениваются лишь по намерениям»*** (Согласованный). **«إنما الأعمال بالنيات».** *Примечание:* под намерением ученые фикха не имеют в виду то намерение, которое должно быть только ради Аллаха, но имеют в виду намерение, какое именно поклонение он собирается совершать (обязательный или добровольный намаз, обязательный Пост в месяц Рамадан или желательный во вторник и четверг и т.д.).

[509] Довод – хадис ‘Айши (см. пункт 2-ой в примечании в сноске 384). *Примечание:* произношение намерения вслух или шепотом (намереваюсь совершить обязательный намаз Зухр ради Аллаха и т.д. и т.п.) является недостатком в религии и разуме. **В религии –** из-за того, что это – нововведение. **В разуме –** если люди хотят употребить пищу, то никто не говорит вслух или шепотом: «Я намереваюсь поесть эту жареную курицу халяль, чтобы она переварилась у меня в желудке, а затем я стал еще более активным в поклонении Аллаху» и т.п. Однако любой разумный человек понимает в сердце и различает, что он желает совершить намаз, а не держать Оразу**.**

[510] *Примечание:* есть разница между понятиями «помнить о намерении» и «помнить о постановлении намерения». **Помнить о намерении –** не забывать его и постоянно помнить о нем. **Помнить о постановлении намерения –** не брать противоположного намерения, даже если не помнишь про намерение непосредственно перед поклонением. Поклонение действительно в обоих случаях.

[511] Довод на вопросы 670 и 671 – см. сноску 508.

[512] Потому что то, что пришло в предыдущем вопросе (671) достаточно для него.

[513] Потому что намаз становится недействительным только тогда, когда человек прервал намерение. Правило фикха – **«Уверенность не уходит из-за сомнения».**

[514] Пример: начал обязательный намаз Зухр в одиночестве, а затем увидел, что люди хотят совершить Зухр в коллективе. Тогда можно менять намерение на просто добровольный намаз, без ограничения на какой именно, ведь его первое намерение состоит из 3-х частей: намерение намаза ради Аллаха, намерение на обязательный намаз и намерение на Зухр намаз. Когда он меняет намерение на просто добровольный намаз, то его последние две части намерения аннулируются, но остается первая часть (намаз ради Аллаха), а это и есть – просто добровольный намаз. Также можно менять намерение с 2-х рака’атов добровольного на 4 рака’ата добровольного намаза и наоборот прямо в намазе, ведь тут даже не аннулируется что-либо из намерения, но просто меняется образ намаза. Однако не нужно менять намерение с обязательного намаза на просто добровольный намаз без нужды. А если время обязательного намаза уже уходит, то запрещено менять намерение на просто добровольный намаз.

[515] **Вопросы 674 и 676:** потому что намерение – это условие действительности намаза с самого его начала (см. сноску 508). *Примечание:* некоторые люди совершают 2 рака’ата Сунны ‘Иша намаза, а после этого добавляют еще один рака’ат Уитра. Они считают, что главное, чтобы их Уитр намаз состоял из 3-х рака’тов. Но это неправильно, ведь каждый из данных намазов, как Сунна после ‘Иша, так и Уитр нуждаются в отдельном намерении.

[516] См. сноску 515.

[517] Правило фикха – **«Убежденность не уходит из-за сомнения».** А основа в поклонениях – отсутствие, кроме как если есть уверенность, что совершил что-то. И основа у него, что намерения нет, а сомнение не может сдвинуть его с этой основы.

4. Глава о сутре.

679. Можно ли проходить перед совершающим намаз человеком – запрещено.[518]

680. Проходить перед совершающим намаз, если перед ним нет сутры – запрещено, кроме как если проходить на далеком расстоянии.[519]

681. Если не установил сутру, то, до какого расстояния он может запрещать проходить перед ним – до такого расстояния, что если он пойдет отталкивать проходящего, то количество шагов не сделает его намаз недействительным.

682. Можно ли проходить перед рядами людей, которые совершают намаз за имамом – да.[520]

683. Какой высоты должна быть сутра – примерно от запястия до локотя (не включая кистей рук), и можно немного выше и ниже.[521]

684. Какой ширины должна быть сутра – конкретная минимальная ширина не установлена в контекстах, но сутра должна быть видна для проходящего человека и должна быть не слишком узкой.

685. Какое расстояние должно быть между человеком и сутрой – так, чтобы от его головы, когда она в земном поклоне до сутры было расстояние, в которое помещается средних размеров овечка. Это примерно равняется трем локтям среднего человека, т.е. от места человека (когда стоит) до сутры (включая кисти рук).[522]

686. Обязательно ли ставить сутру или это лишь желательно – обязательно.[523]

687. Обязательно ли ставить сутру в Мекке и в Запретной мечети – да, кроме как, если идет сезон Хаджа и сутра может привести к столпотворению и давке. В таком случае отталкивать проходящих перед тобой людей не надо.[524]

---

[518] Довод – хадис Абу Джухеймы марфу'ан: «***Если бы человек, проходящий перед совершающим намаз, знал, что на нем, то стоять сорок было бы лучше для него, чем проходить перед ним». И я не знаю, что он сказал: «Сорок дней или месяцев или лет***» (Согласованный). **«لو يعلم المارُّ بين يدي المصلي ماذا عليه لكان أن يقف أربعين خيرا له من أن يمُر بين يديه و لا أدري: أقال: أربعين يوما أو شهرا أو سنة».** *Примечание:* и если совершающий намаз намеренно не запретил другому человеку пройти перед ним, то грех записывается обоим. Первому из-за хадиса Абу Джухеймы, а второму из-за того, что он не выполнил приказ (см. сноску 523).

[519] Довод – общность хадиса Абу Джухеймы (см. сноску 518). *Примечание:* передавать что-либо (книгу, обувь) перед совершающим намаз нежелательно из-за того, что это отвлекает его (фетва шейха Мукбиля), и лучше передавать сзади него.

[520] Довод – хадис Ибн 'Аббаса: «***Однажды я приехал на ослице, и в тот момент я был близок к совершеннолетию, а посланник Аллаха*** ﷺ ***совершал намаз в Мине, и перед ним не было стены. Я проехал между некоторыми рядам, затем спустился с ослицы и отправил ее пастись, а затем пошел в ряд, и никто не порицал меня за это***» (Согласованный). **"أقبلت راكبا على حمار أتانٍ و أنا يومئذٍ قد ناهزت الاحتلام و رسول الله ﷺ يصلي بالناس بمنىً إلى غير جدار فمررت بين يدي بعض الصف فنزلت و أرسلت الأتان ترتع و دخلت في الصف فلم ينكرْ ذلك علي أحد"** *Примечание:* этот хадис конкретизирует общность хадиса Абу Са'ида (см. сноску 529) и хадис Ибн 'Умара (см. сноску 523) относительно тех, которые совершают намаз за имамом.

[521] Довод – хадис 'Айши: «***Во время похода на Табук пророка*** ﷺ ***спросили о сутре совершающего намаз, на что он ответил: «Она должна быть подобно седлу (задней части (спинке) – прим. пер.) верхового животного***» (Муслим). А также хадис Абу Зарра (см. сноску 525). **«سئل النبي ﷺ في غزوة تبوك عن سترة المصلي فقال: مثل مُؤْخِرَة الرَّحْل».** *Примечание:* можно сказать муъхира или муаххира или аахира (مُؤْخرة أو مُؤَخرة أو آخرة).

[522] Довод - хадис Биляля о том, что ***когда пророк*** ﷺ ***зашел в Каабу, и совершил намаз, то оставил между собой и стеной три локтя. И когда Ибн 'Умар узнал об этом, то делал так*** (аль-Бухари). **«أن النبي ﷺ حين دخل الكعبة جعل بينه و بين الجدار ثلاثة أذرع و كان ابن عمر يفعل ذلك».** А также хадис Сахля ибн Са'да: «***Между местом, где совершал намаз посланник Аллаха*** ﷺ ***и стеной, было расстояние для овечки***» (Согласованный). Под местом, где совершал намаз, имеется в виду место земного поклона, ведь неразумно оставлять между тем местом, где стоишь и стеной расстояние овечки. **«كان بين مصلى رسول الله ﷺ و بين الجدار مَمَر شاة».**

[523] Довод - хадис Ибн 'Умара марфу'ан: «***Не совершай намаз, кроме как, поставив перед собой сутру, и не позволяй никому проходить между тобой и сутрой***» (Ибн Хузейма). **Достоверный. «لا تصل إلا إلى سترة و لا تَدَعْ أحدا يمر بين يديك و بين السترة».** Также хадис Абу Зарра (см. сноску 525). И то, что не передается от пророка ﷺ, что он оставлял сутру, но наоборот он не оставлял ее ни в пути, ни дома. *Примечание:* хадис Ибн 'Аббаса: «***Однажды я вместе с одним мальчиком из бану Хашим приехали на осле, проехали перед пророком*** ﷺ ***тогда, когда он совершал намаз, слезли с осла и отпустили его пастись. Затем мы зашли с ним в намаз. Тогда один человек спросил: «А было ли перед ним*** ﷺ ***копье?». Сказал: «Нет***» (Абу Я'ля) – **достоверный,** кроме добавки: «***А было ли перед ним копье?». Сказал: «Нет***». В ней: уединение 'Али ибн Джа'да (крепкий) и противоречие семерым или больше крепким передатчикам от Шу'бы, которые не передавали эту добавку. К тому же, если бы перед ним ﷺ не было бы сутры, то его намаз стал бы недействительным из-за того, что они проехали перед ним на осле (см. сноску 525).

[524] Довод – общность хадисов про сутру. Также хадис Абу Джухейфы о том, что ***однажды пророк*** ﷺ ***совершал намаз в местечке аль-Батха, а это - одна из долин Мекки, во время Хаджа и перед ним было копье*** (аль-Бухари). **«أن النبي ﷺ صلى بالبطْحاء و هو أبطح مكة في حجته إلى عنزة».** Сезон Хаджа и т.п. - правило фикха – **«Тяжести приносят облегчение».** Если есть возможность совершать намаз там, где нет столпотворения, тогда должен пойти туда, а если нет такой возможности, то нет на нем греха ин шаа Аллах за то, что не запрещает людям проходить перед ним во время намаза.

688. О необходимости приближаться к сутре – на такое расстояние, которое указано в ответе на вопрос 685.

689. Прохождение чего перед тем, который совершает намаз, делает его намаз недействительным – совершеннолетней женщины, осла и черной собаки.[525]

690. Сутра имама - сутра для тех, кто за ним – хадис недостоверный, но смысл его правильный.[526]

691. Можно ли проходить за сутрой или на далеком расстоянии – да.[527]

692. Если женщина прошла перед женщиной, то становится ли ее намаз недействительным – да.[528]

693. Каково постановление о том, чтобы отталкивать того, кто хочет пройти перед тобой в намазе – обязательно.[529]

694. Если человек уже прошел перед совершающим намаз, то нужно ли возвращать его обратно – нет, т.к. это станет еще одним прохождением.

695. Что делать если перед тобой в намазе хочет пройти животное – надо приблизиться к сутре, чтобы животное прошло позади тебя.[530]

696. Узаконено ли начертить перед собой черту тому, кто не нашел сутру – нет.[531]

697. Можно ли положить вместо сутры то, что не устанавливается – да, если нет сутры.[532]

698. Можно ли совершать намаз, поставив животное как сутру – да.[533]

---

525 Довод – хадис Абу Зарра марфу'ан: «***Намаз мусульманина прерывает женщина, осел и черная собака, если перед ним не будет сутры с размером седла***» и в нем приходит: «***черная собака – шайтан***» (Муслим).

«يقطع صلاة المرء المسلم إذا لم يكن بين يديه مثل مُؤَخرة الرحل – المرأة و الحمار و الكلب الأسود و الحديث فيه: الكلب الأسود الشيطان». *Примечание:* 1) В похожем хадисе (кроме конца) Ибн ‘Аббаса пришло ограничение женщины совершеннолетней женщиной (Абу Дауд) – **маукуф** (слова Ибн 'Аббаса). В нем: Шу'ба поднял хадис до пророка (марфу'), а другие ученики Катады противоречили ему и передали его как слова Ибн 'Аббаса (маукуф). А они – Са'ид ибн Аби 'Аруба, Хишам ад-Дастауаи и Хаммам. Сказал Яхья аль-Каттан: «*Шу'ба поднял этот хадис, а я с ним не согласен, и боюсь, что он ошибся*». Сказал имам Ахмад: «*То, что он – маукуф ближе, чем марфу'*». **И правильно то, что это - слова Ибн 'Аббаса, а не слова пророка ﷺ по нескольким причинам.** Из них: А) Сам Шу'ба передавал его также в виде маукуф («Фатх уль-Бари» Ибн Раджаба). Б) Вместе с Катадой (шейх Шу'бы) его в виде маукуф от Джабира ибн Зейда (шейх Катады) передавал Сулейман ат-Тейми ('Абдурраззак). В) Вместе с Джабиром ибн Зейдом в виде маукуф его передали 'Икрима и 'Убейдуллах ибн Аби Язид аль-Мекки ('Абдурраззак). Г) Передача хадиса Хишама ад-Дастауаи и Са'ида ибн Аби 'Арубы от Катады сильнее, чем передача Шу'бы. 2) Хадис Абу Са’ида марфу’ан: «***Ничего не прерывает намаз (даже если пройдет перед тобой кто и что угодно – прим. пер.), но старайтесь не пускать перед собой никого, насколько сможете***» (Абу Дауд) – **слабый.** В нем: Муджалид ибн Са’ид аль-Хамдани – слабый и запутался (марфу’ или маукуф) **«لا يقطع الصلاة شيء وادْرَءُوا ما استطعتم».** 3) Почему ограничили женщину в хадисе совершеннолетней женщиной, вместе с тем, что хадис Ибн 'Аббаса недостоверный в виде марфу'? Ответ: в арабском языке женщина, не достигшая совершеннолетия – это девочка, и про нее не говорят, что она женщина. И укрепляет это вышеупомянутый асар Ибн ‘Аббаса.

526 Довод – на это указывает хадис Ибн ‘Аббаса (см. сноску 520). Передается со слов Анаса марфу’ан: «***Сутра имама является сутрой для тех, кто за ним***» (ат-Табарани) – **слабый.** Таким его назвал шейх аль-Альбани. В нем: Суйэйд ибн ‘Абдуль’азиз – слабый передатчик. **«سترة الإمام سترة لمن خلفه».** А также подобное передается от Ибн 'Умара с его слов ('Абдурраззак). **Слабый.** В нем: 'Абдуллах ибн 'Умар аль – 'Умари – слабый передатчик.

527 Довод – на это указывает хадис Абу Зарра (см. сноску 525).

528 Довод – общность хадиса Абу Зарра (см. сноску 525). Это - фетвы шейхов Ибн База и ‘Усеймина. А шейх Мукбиль говорил, что это не делает ее намаз недействительным.

529 Довод – хадис Абу Са’ида марфу’ан: «***Когда кто-либо из вас совершает намаз к сутре, которая прикрывает его от людей, и кто-то хочет пройти перед ним, то пусть оттолкнет его, а если он откажется, то пусть сражается с ним (оттолкнет еще сильнее – прим. пер.), ведь поистине, это – шайтан***» (Согласованный). А в риуаяте у Муслима: «***ведь поистине, с ним есть спутник***». **«إذا صلى أحدكم إلى شيء يستره من الناس فأراد أحد أن يَجْتاز بين يديه فلْيدفعْه فإن أبى فلْيقاتلْه فإنما هو شيطان». «فإن معه قرين».**

530 Довод – хадис Ибн ‘Аббаса о том, что ***однажды овечка хотела пройти перед пророком ﷺ, но он опередил ее так, что прислонил свой живот к стене, и она прошла сзади него*** (аль-Хаким – «ас-Сахих уль-Муснад»). И похожий хадис пришел со слов ‘Абдуллаха ибн ‘Амра у Ахмада. **«أن شاة أرادت أن تمر بين يدي النبي ﷺ فساعاها حتى ألزق بطنه بالحائط و مرت من ورائه».** *Примечание:* постановление маленького ребенка, который не понимает такое же, как из-за аналогии на животное.

531 Довод – хадис 'Айши и Абу Зарра (см. сноски 521 и 525). *Примечание:* хадис Абу Хурейры марфу’ан: «***Когда один из вас совершает намаз, то пусть поставит перед собой что-нибудь, а если не найдет, то пусть установит палку, и если не найдет ее, то пусть начертит черту, и после этого не навредит ему те, которые будут проходить перед ним***» (Ахмад, Ибн Маджа, Ибн Хиббан) – **слабый.** В нем: запутался сильным запутыванием ‘Али ибн Иса’иль ибн Умейя (мудтариб). И его шейх – неизвестный (маджхуль). К тому же, этот хадис противоречит вышеуказанным достоверным хадисам.

«إذا صلى أحدكم فليجعل تلقاء وجهه شيئا فإن لم يجد فلينصب عصا فإن لم يكن فليخُطَّ خَطًّا ثم لا يضره من مر بين يديه».

532 Довод – см. сноску 443. *Примечание:* спросили шейха Мухаммада ибн Хизама на уроке: «Можно ли устанавливать шариатские книги в виде сутры?». Он ответил: «*Если книга не будет принижаться тем, что люди будут задевать ее ногами, перешагивать через нее и т.п., то нет запрета на это*».

533 Довод – хадис Ибн ‘Умара о том, что ***пророк ﷺ совершал намаз так что перед ним был верблюд*** (Согласованный). **«جاء عن ابن عمر أن النبي ﷺ صلى إلى بعير».**

699. Нужно ли устанавливать сутру прямо посередине перед собой или с небольшим отклонением – прямо посередине перед собой.[534]

5. Глава о побуждении к смирению в намазе.

700. Какая разница между смирением (хушу') и спокойствием (туманина) и каково их постановление – смирение - это присутствие сердца в намазе, а спокойствие – это спокойствие органов тела в намазе. Первое желательно, а второе обязательно.[535]

701. Что такое (ихтисар) и каково его постановление – ихтисар бывает двух видов: 1) Класть руки на пояс. 2) Класть правую руку на левую, но опускать правую до левой стороны пояса, а левую до правой стороны пояса, в результате чего получается что-то вроде креста. Оба этих действия запрещены в намазе.[536]

702. Если подана еда и дана икама на намаз, то с чего нужно начинать – желательно с еды, если есть хотя бы небольшое чувство голода.[537]

703. Если человек начал с намаза, а не с еды, то действителен ли его намаз – да, кроме как если человек был настолько голоден, что думал только о еде и вообще не смог сосредоточиться в намазе.[538]

704. Если подана еда, но уже выходит время намаза – обязательно совершение намаза и откладывание еды.

705. Перебирать камешки или поправлять коврик в намазе – больше одного раза нежелательно.[539]

---

534 Это – основа. И во всех хадисах про сутру пришло «перед собой», и не пришло «перед собой немного справа, немного слева» и т.п. *Примечание:* 1) Хадис аль-Микдада ибн уль-Асуада: «***Я не видел, чтобы посланник Аллаха ﷺ совершал намаз так, чтобы перед ним была палка, столб или дерево, кроме как делал его на параллели его правой или левой брови. И не становился прямо напротив него***» (Ахмад и др.) – **недостоверный.** В нем: аль-Уалид ибн Камиль – слабый, а также Мухалляб (مُهَلَّب) ибн Хаджар и Дуба'а (ضُباعة) дочь аль-Микдада – оба неизвестные (маджхули). 2) Асар о том, что если 'Умар видел человека, совершающего намаз без сутры, то усаживал ребенка перед ним ('Абдурраззак) - **слабый.** В нем: пропуск.

«ما رأيت رسول الله ﷺ صلى إلى عود أو إلى عمود أو إلى شجرة إلا جعله على حاجبه الأيمن أو الأيسر و لا يصمُد له صمدا».

535 Довод **на смирение –** хадис Абу Хурейры (см. сноску 500). Ведь в хадисе пришло: «***И так до тех пор, пока человек даже не знает, сколько ракa'атов он совершил***», и вместе с этим пророк ﷺ не сказал, что намаз такого человека недействителен. А также на это указывает хадис Абуль Ясара (там же). **Спокойствие –** хадис «о том, который плохо совершил намаз». Пророк ﷺ сказал ему: «***Вернись и соверши намаз заново, ведь поистине ты не совершил намаз***».

536 Довод – 1. Хадис Абу Хурейры: «***Пророк ﷺ запрещал ставить руки на пояс во время намаза***» (Согласованный). **«نهى أن يصلي الرجل مختصِرا».** 2. Сказал Зияд ибн Субейх: «***Однажды я совершал намаз рядом с Ибн 'Умаром, и поставил свою руку на пояс. Тогда Ибн 'Умар сказал: «Это – крест в намазе и пророк ﷺ запрещал это***» (Абу Дауд). **Достоверный.**

«قال زياد بن صبيح: صليت إلى جنب ابن عمر فوضعت يدي على خاصرتي فقال ابن عمر: هذا هو الصلب في الصلاة و قد كان النبي ﷺ ينهى عنه». 3. Передается от 'Айши, что ***она запрещала ставить руки на пояс тому, кто совершает намаз, и говорила: «Поистине, так делают иудеи»*** (аль-Бухари). **«أنها كانت تكره أن يجعل المصلي يده في خاصرته و تقول: إن اليهود تفعله».** Ибн Раджаб упомянул, что это – действие иудеев в намазе.

537 Довод – хадис Анаса марфу'ан: «***Если вам принесли ужин, то начинайте с него, прежде чем совершать Магриб***» (Согласованный). **«إذا قُدِّم العَشاء فابدءوا به قبل أن تصلوا المغرب».** И у них обоих пришла добавка: «***и не торопитесь с вашим ужином***».

«و لا تعجلوا عن عشائكم». А в хадисе 'Айши марфу'ан пришло: «***Нет намаза у того, кому подана еда***» (см. сноску 550).

«لا صلاة بحضرة الطعام». Уводит на желательность – хадис 'Амра ибн Умейи ад-Дамри (الضمري) о том, что ***однажды пророка ﷺ позвали на намаз в то время, когда он откусывал лопатку баранины. Он встал, отбросил нож и совершил намаз*** (Согласованный). **«أن النبي ﷺ دُعِيَ إلى الصلاة و هو يحْتَزُّ من كتف شاة فقام و طرح السكين و صلى».** А в хадисе Джабира пришло, что ***пророк ﷺ употреблял пищу, затем встал для совершения намаза, а затем вернулся к еде*** («ас-Сахих уль-Муснад»). *Примечание:* 1) Это в том случае, если еда уже готова и стоит перед тобой. А если еда еще готовится, даже если осталось немного, то в этом случае нужно совершать намаз. 2) Если человек зашел в мечеть, чувствуя голод, и там накрыта еда, то он может сесть для употребления пищи, оставив 2 рака'та приветствия мечети, пока не утолит голод. И этот хадис Анаса является ограничивающим общность хадиса Абу Катады о намазе приветствия мечети (см. сноску 571). 3) Упоминание намаза Магриба в этом хадисе не означает, что это постановление ограничено только Магрибом, ведь, как известно из усуль аль-фикх – **«Упоминание некоторых видов общности не ограничивает эту общность».**

538 Довод – хадис 'Амра ибн Умейи (см. сноску 537). Обладатели знания говорят: «*Человек получит награду только за то, когда его сердце присутствовало в намазе*» (см. хадис Абу аль-Ясера и 'Аммара ибн Ясера в сноске 500).

539 Довод – хадис Абу Зарра марфу'ан: «***Если один из вас встал на намаз, то пусть не играет с камешками, (ведь милость Аллаха направлена в его сторону)***» (Пятеро). **Достоверный хадис**, кроме того, что между скобок. В этой добавке: Абу аль-Ахуас (الأحوص) – неизвестный (маджхуль). **«إذا قام أحدكم في الصلاة فلا يمسح الحصى فإن الرحمة تُواجِهه».** А у Ахмада: «***один раз или оставь***». В этой добавке: 'Абдуррахман ибн Аби Лейля – слабый, но ее поддерживает хадис Му'ейкиба (معيقيب) марфу'ан: «***Если уж сильно необходимо, то один раз***» (Согласованный). **«قال في مسح الحصى: إن كنت لا بد فاعلا فواحدة». Уводит на нежелательность –** то, что данный запрет пришел для того, чтобы человек не отвлекался в намазе. Ведь от пророка ﷺ пришло, что он делал больше движений в намазе (см. сноску 499).

706. Можно ли поворачивать голову в намазе – нежелательно.[540]

707. Можно ли поворачивать голову в намазе, если в этом есть нужда – можно.[541]

708. Можно ли в намазе смотреть глазами в разные стороны – нежелательно.[542]

709. Разрешено ли плевать в сторону киблы в намазе и не в намазе – в намазе запрещено, а вне намаза разрешено, если человек не находится в мечети.[543]

710. Можно ли плевать направо во время намаза – нет.[544]

711. Можно ли в намазе плевать слева от себя, а также под левую ногу, и можно ли плевать в мечети – слева разрешено (в платок, одежду или салфетку и т.п.). Под ногу можно, если человек совершает намаз не в мечети. В мечети плевать запрещено, а если все же плюнул, то нужно обязательно удалить плевок.[545]

712. Намаз в одежде или на коврике или в помещениях, отвлекающих от намаза из-за пестрых изображений – нежелательно, но намаз действительный.[546]

713. Можно ли смотреть вверх во время намаза – запрещено.[547]

---

[540] Довод – хадис ʻАйши: «*Я спросила посланника Аллаха ﷺ о поворачивании головы во время намаза», на что он ответил: «Это – воровство. Так шайтан ворует из намаза раба*» (аль-Бухари).

«سألت رسول الله ﷺ عن الالتفات في الصلاة فقال: هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد». *Примечание:* хадис Анаса марфуʻан: «*Ни в коем случае не поворачивайся (головой – прим. пер.) в намазе, ведь поистине это – погибель. И если уж сильно необходимо, тогда в добровольном намазе*» (ат-Тирмизи) – **слабый.** В нем: ʻАли ибн Зейд ибн Джудʻан – слабый, а также в нем есть пропуск, ведь Саʻид ибн уль-Мусайиб не застал Анаса. **«إياك و الالتفات في الصلاة فإنه هلكة فإن كان لا بد ففي التطوع».**

[541] Довод **на действия для пользы намаза -** хадисы в сноске 494. Ведь в них пришло, что Абу Бакр повернул голову, когда люди начали хлопать в ладоши, а также, когда пророк ﷺ повернулся для того, чтобы посмотреть на тех, которые совершали намаз за ним. **Действия не связанные с намазом –** хадис Сахля ибн аль-Ханзалийи (الحنظليّة): «*Однажды дали икаму на утренний намаз, и пророк ﷺ, совершая его, поворачивался в сторону ущелья* (Абу Дауд). **Достоверный.** Сказал Абу Дауд: «*Он ﷺ послал всадника в это ущелье для охраны ночью. И в этом собрание между намазом и джихадом*».

«ثُوِّب بصلاة الصبح فجعل رسول الله ﷺ يصلي و هو يلتفت إلى الشِّعب».

[542] Довод – из-за того, что это может привести к уменьшению смиренности в намазе. Но довода на запрет этого нет.

[543] Довод **в намазе –** хадис Анаса марфуʻан: «*Если один из вас находится в намазе, то он беседует со своим Господом, поэтому пусть никто из вас не плюет ни перед собой, ни справа от себя, но пусть плюет под левую ногу*» (Согласованный). **«إذا كان أحدكم في الصلاة فإنه يُناجي ربه فلا يبزُقَنَّ بين يديه و لا عن يمينه و لكن عن شماله تحت قدميه».** *Примечание:* плевать в мечети запрещено, даже под левую ногу (см. сноску 545). И пришло в хадисе ас-Саиба ибн Халляда о том, что *однажды один человек вел намаз с людьми, и плюнул в сторону киблы. Тогда пророк ﷺ сказал: «Пусть он не ведет с вами намаз» и в нем пришло: «Ты причинил неприятность Аллаху и Его посланнику»* (Ахмад, Абу Дауд). **Хороший из-за поддерживающих цепочек.** А также установлено от Хузейфы марфуʻан: «*Кто плюнет в сторону киблы, тот придет в Судный день и его плевок будет между его глаз*» (Ибн Хузейма, Ибн Хиббан). **«من تفل تجاه القبلة جاء يوم القيامة و تَفْلُه بين عينيه».**

«أن رجلا أمَّ قوما فبصق في القبلة فلما فرغ قال النبي ﷺ: لا يصلي لكم و الحديث فيه: إنك آذيت الله و رسوله». **Вне намаза –** отсутствие довода на запрет. К тому же, если справлять большую и малую нужду в сторону киблы нежелательно (см. сноску 200 в «Книге очищения» в «Главе об этикете справления естественной нужды»), то это тем более не является запретным.

[544] Довод – хадис Анаса (см. сноску 543).

[545] Довод - хадис Анаса марфуʻан: «*Плевок в мечети – грех, и искупление этого – его закапывание*» (Согласованный). А также в хадисе Абу Зарра марфуʻан: «*Я нашел в списке дурных дел моей общины – незакопанный плевок в мечети*» (Муслим).

«البُصاق في المسجد خطيئة و كفارتها دفنها». Дополнительно см. сноску 543. **«و وجدت في مَساوئِ أعمال أمتي النُّخاعة تكون في المسجد لا تُدْفَن».**

[546] Довод – 1. Хадис Анаса: «*У ʻАйши была тонкая шерстинная разноцветная занавеска, которой она закрыла часть дома. И однажды пророк ﷺ сказал ей: «Убери от нас эту занавеску, ведь поистине изображения, которые на ней до сих пор появляются передо мной во время намаза*» (аль-Бухари). *Примечание:* под изображениями в хадисе не имеются в виду изображения живых существ, ведь они запрещены в шариате строгим запретом, однако могут подразумеваться узоры, или изображения неживых предметов или живых существ, которым удалили голову и т.д.

«كان قِرام لعائشة سترت به جانب بيتها فقال لها النبي ﷺ أميطي عنا قرامكِ هذا فإنه لا تزال تصاويره تَعْرِض لي في صلاتي». 2. Хадис о том, что *однажды пророк ﷺ совершил намаз в одежде, на которой были узоры. Он посмотрел на ее узоры, на мгновение, а когда закончил намаз, то сказал: «Идите с этой одеждой к Абу Джахму и принесите мне его шерстяную однотонную одежду, потому что эта одежда отвлекла меня сейчас от моего намаза*» (Согласованный).

«صلى في خميصة لها أعلام فنظر إلى أعلامها نظرة فلما انصرف قال: اذهبوا بخميصتي هذه إلى أبي جهم و أتوني بأنْبِجانية أبي جهم فإنها ألْهتْني آنفا عن صلاتي». *Примечание:* сказал шейх Ибн Хизам на уроке «*Некоторые люди одевают одежду, и на их спинах и др. местах есть надписи или различные разноцветные узоры, которые отвлекают тех, которые совершают намаз в заднем ряду, поэтому лучше сторониться подобной одежды*».

[547] Довод – хадис Джабира ибн Самуры марфуʻан: «*Либо люди перестанут поднимать свои взоры к небесам во время намаза, либо оно (т.е. зрение) к ним больше не вернется*» (Муслим). **«لَيَنْتَهِيَنَّ أقوام يرفعون أبصارهم إلى السماء في الصلاة أو لا ترجع إليهم».**

714. Куда нужно смотреть в намазе – на место, в котором будет голова в земном поклоне.[548]

715. Куда нужно смотреть в ташшахуде – на указательный палец правой руки, которым совершающий намаз указывает в сторону киблы (см. сноску 714).

716. Можно ли закрывать глаза в намазе – нежелательно и противоречит Сунне, кроме как для того, чтобы не отвлекаться на украшения вокруг, тогда разрешено.[549]

717. Можно ли совершать намаз тому, кто хочет справить малую или большую нужду – можно, но желательно справить нужду, а затем совершать намаз. Но если нужда настолько сильная, что человек не может сосредоточиться в намазе и теряет спокойствие, то намаз недействительный.[550]

718. Что делать с зевотой в намазе – стараться сдержать, если невозможно, то закрыть рот и при этом не зевать, издавая звук.[551]

719. Можно ли в намазе совершать движения руками в виде веера – нежелательно, кроме как при сильной необходимости. Нежелательно – потому что приводит к уменьшению смиренности и занятости намазом.

720. Можно ли переминаться с ноги на ногу в намазе – разрешено из-за отсутствия довода на запрет и т.п.

721. На каком расстоянии нужно держать ноги в намазе – не слишком широко, но и не соединять ноги одна с другой. Держать примерно на уровне плеч.[552]

---

[548] Довод – общие доводы о необходимости смирения в намазе. И все частные доводы о необходимости смотреть на место земного поклона слабые. К тому же, пришел хадис Хаббаба ибн уль-Арата о том, что ***сподвижники узнавали чтение посланника Аллаха ﷺ в намазе по движению его бороды*** (аль-Бухари). **«كانوا يعرفون قراءة رسول الله ﷺ باضطراب لحيته».** Слабые хадисы: 1. Хадис 'Айши о том, что ***когда пророк ﷺ зашел в Каабу, то его взор не оторвался от места земного поклона*** (аль-Хаким, аль-Бейхакы) – **отвергаемый (мункар).** В нем: 'Амр ибн Аби Саляма (житель Шама) передает его от Зухейра ибн Мухаммада ат-Тамими, и передача жителей Шама от него является отвергаемой (мункара). И отверг этот хадис также Абу Хатим («аль – 'Иляль» Ибн Аби Хатима). **«أن النبي ﷺ لما دخل الكعبة ما خلف بصره موضع سجوده».** 2. Хадис Абу Хурейры о том, что ***когда пророк ﷺ совершал намаз, он смотрел вверх и его глаза смотрели то туда, то сюда, и тогда были ниспосланы первые 2 аята из суры «аль-Муъминун», после чего он опустил свою голову и смотрел на землю*** (аль-Хаким, аль-Бейхакы). Правильно, что этот хадис – отосланный (мурсаль) Ибн Сирина. Таким его посчитали аль-Бейхакы, ан-Науауи, аз-Захаби, Ибн Касир, Ибн Раджаб и др. *Примечание:* нужно смотреть туда, где смиренности будет больше. И если ковер мечети украшен узорами, а перед тобой стена или столб без узоров, то нужно смотреть на стену или столб, а не на место земного поклона.

[549] Но если это делается из-за поклонения и приближения к Аллаху, то это – нововведение (см. пункт 2 в примечании в сноске 384).

[550] Довод – хадис ‘Айши марфу’ан: ***«Нет намаза у того, кому подана еда, и нет намаза у того, кто сильно хочет справить две нужды»*** (Муслим). **«لا صلاة بحضْرة طعام و لا و هو يدافعه الأخبثان».**

[551] Довод **на сдерживание** – хадис Абу Хурейры марфу’ан: ***«Зевота от шайтана, поэтому если один из вас зевает, то пусть сдержит ее насколько сможет»*** (Муслим). **«التثاوب من الشيطان فإذا تثاءب أحدكم فلْيكظِم ما استطاع».** А ат-Тирмизи добавил: ***«в намазе».*** Иснад этой добавки тот же, что и у Муслима. **На закрывание рта -** хадис Абу Са’ида марфу’ан: ***«Если один из вас зевает, то пусть закроет рот рукой, потому что шайтан входит»*** (Муслим). **« إذا تثاءب أحدكم فلْيضع يده على فيه فإن الشيطان يدخل». На звук –** хадис Абу Хурейры марфу’ан: ***«Ведь поистине, если один из вас скажет: «Ха», то шайтан смеется»*** (аль-Бухари). **«فإن أحدكم إذا قال: ها ضحك الشيطان».**

[552] Нет ограничения в контекстах. Поэтому нужно ставить их естественным образом (на уровне плеч). *Примечание:* нет довода в шариате на ограничение расстояния между ногами в четыре (4) пальца и т.п. И если делать так, приближаясь к Аллаху, то это – нововведение (см. пункт 2 в примечании в сноске 384). Сказал Ибн Кудама: *«Ибн ‘Умар не расставлял ноги, и не соединял их вместе, но держал их между этим, не отдаляя друг от друга и не приближая их»* («аль-Мугни» 2/396).

6. Глава о мечетях.

722. Обязательность и желательность возведения мечетей, а также оберегание их от нечистот, и содержание их в чистоте – если в районе города или в деревне нет мечети, то ее возведение – коллективная обязанность мусульман этой местности. Если же мечеть есть, но есть нужда во второй, то ее возведение желательно, но может стать и обязательным. Оберегание мечети от нечистот и ее очищение от нечистот – обязательно. Содержание мечети в чистоте – желательно.[553]

723. О запрете возведения мечетей над могилами – это строго запрещено в Исламе, и является одной из основных причин возникновения большого многобожия.[554]

724. Можно ли многобожнику и неверующему входить в мечети, в том числе в Запретную мечеть – в Запретную мечеть нельзя, в остальные мечети можно.[555]

725. Обязательно ли многобожнику и неверующему получить разрешение от мусульман для входа в мечеть – нет.[556]

726. Допускается ли проявление неверующими признаков своей религии в мечети – нет.[557]

727. Можно ли многобожнику или неверующему входить в мечеть пророка ﷺ в Медине – да.[558]

728. Разрешено ли декламировать стихи в мечети – если в этих стихах есть благо, как поминание Аллаха, возвеличивание религии и т.п., то это разрешено, более того желательно. Если же стихи дурные или же не содержат ни блага, ни зла – то нельзя.[559]

729. Можно ли объявлять о розыске утерянной вещи в мечети – нет.[560]

---

553 Передается со слов Абу Хурейры марфу'ан: «***Самыми любимыми местами для Аллаха являются мечети, а самыми ненавистными местами для Аллаха являются рынки***» (Муслим). **«أحب البلاد إلى الله مساجدها و أبغض البلاد إلى الله أسواقها».** Построение мечети – коллективный намаз является обязательным, значит, и построение мечети обязательно. Правило фикха – **«Если выполнить уаджиб можно только этим путем, то это – уаджиб (обязательно)».** Оберегание мечети от нечистот – Слова Аллаха: **«وَعَهِدْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ».** «***Мы повелели Ибрахиму и Исмаилу очистить Мой Дом (Каабу) для совершающих обход, пребывающих, кланяющихся и падающих ниц.***» (2: 215). Содержание в чистоте – нет приказа на это, но пришел хадис Абу Хурейры ***о той женщине, которая убиралась в мечети, а когда она умерла, пророк ﷺ спросил о ней, а затем совершил джаназа намаз за нее*** (Согласованный). *Примечание:* хадис 'Айши: «***Посланник Аллаха ﷺ приказал строить мечети между домами, а также приказал, чтобы эти мечети очищались и имели приятный запах***» (Ахмад, Абу Дауд, ат-Тирмизи) – **слабый, отосланный (мурсаль).** В нем: в непрерванном виде его передали 'Амир ибн Салих аз-Зубейри – оставленный (матрук), Малик ибн Су'ейр - уровня хорошего хадиса и Заида ибн Кудама – крепкий (сика), и им противоречили Уаки', 'Абда ибн Сулейман и Суфьян ибн 'Уйейна (ат-Тирмизи), которые передали его в отосланном виде (мурсаль) со слов 'Уруы. Имам ат-Тирмизи посчитал его таким. И память последних троих крепче, чем первых.

«أمر رسول الله ﷺ ببناء المساجد في الدُّور و أن تُنظف و تُطيب».

554 Довод – хадис ‘Айши (см. сноску 452). А также хадис с ее слов марфу’ан (история о церквях в Эфиопии): «***Если среди них умирал праведный человек, то они возводили на его могиле мечеть***» и в нем пришло: «***Они – наихудшие творения***», а в некоторых риуаятах пришло: «***Они – наихудшие творения перед Аллахом в Судный день***» (Согласованный).

«كانو إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا و فيه: أولئك شرار الخلق و في رواية: أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة».

555 Довод **на Запретную мечеть –** Слова Аллаха: **«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلاَ يَقْرَبُواْ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَـذَا».** «***О те, которые уверовали! Воистину, многобожники являются нечистыми. И пусть они после этого их года не приближаются к Запретной мечети***». **На другие мечети –** 1. Хадис Абу Хурейры (история Умамы ибн Усаля): «***Однажды пророк ﷺ послал конницу, и она привезла с собой пленного. Тогда его завязали к одному из столбов мечети…***» и так до конца хадиса (Согласованный). **«بعث النبي ﷺ خيلا فجاءت برجل فربطوه بسارية من سواري المسجد».** 2. История об Абу Басыре, ***когда он спасся от двух многобожников, убив одного, а второй сбежал от него и прибежал в мечеть пророка ﷺ*** (аль-Бухари) и др. хадисы. *Примечание:* но нельзя допускать, чтобы неверующий заходил в мечеть и выявлял свою религию, снимал видео и совершал другие грехи.

556 Довод – хадис об истории Абу Басыра (см. сноску 555). Ведь тот многобожник не спрашивал разрешения войти. К тому же, нет довода на то, что это обязательно.

557 Хафиз Ибн Раджаб передал относительно этого единогласное мнение («Фатх уль-Бари» 2/482).

558 Потому что запрет пришел только относительно Заповедной мечети в Мекке.

559 Довод – собирание между хадисами. **Запрещено –** хадис ‘Амра ибн Шу’ейба от его отца от его деда о том, что ***пророк ﷺ запретил декламировать стихи в мечетях, а также запретил покупать и продавать в мечетях*** (Ахмад, Абу Дауд). **Хороший. «نهى عن إنشاد الشعر في المسجد و نهى عن البيع و الشراء في المسجد». Разрешение -** хадис Абу Хурейры о том, что ***однажды ‘Умар увидел, как Хассан декламирует стихи в мечети, и сделал ему замечание, на что тот ответил: «Я декламировал в ней стихи тогда, когда там был тот, кто лучше тебя»*** (Согласованный).

«أن عمر مر بحسَّانَ يُنشِد في المسجد فلَحَظَ إليه فقال: قد كنت أُنشِد فيه و فيه من هو خير منك».

560 Довод – хадис Абу Хурейры марфу’ан: «***Тот, кто услышит человека, который розыскивает утерянную вещь в мечети, пусть скажет ему: «Да не вернет тебе ее Аллах, ведь мечети были построены не для этого»***» (Муслим).

«من سمع رجلا يَنْشُد ضالَّة في المسجد فليقل: لا ردَّها عليك فإن المساجد لم تُبنَ لهذا».

730. Обязательно ли произносить фразу: «Да не вернет тебе Аллах твою вещь» – достаточно, если ее произнесет кто-либо один.[561]

731. Можно ли объявлять о находке вещи в мечети – нет.[562]

732. Можно ли покупать и продавать в мечети – запрещено.[563]

733. Если кто-либо все-таки продал что-либо в мечети, то является ли эта сделка действительной – нет.[564]

734. Упоминание о некоторых аспектах торговли в мечети – нежелательно, но при нужде нежелательность спадает и это становится разрешенным.[565]

735. Можно ли приводить в действие шариатские наказания в мечети – нет.[566]

736. Разрешено ли разбивать палатку в мечети, или отгораживать комнату, или сажать дерево – разбивать палатку можно при нужде (как во время и'тикафа, или для навещения больного и т.п.), остальное запрещено, т.к. в этом использование площади мечети, которая является уакфом (общим имуществом мусульман) в неправильных целях.[567]

737. Можно ли играть в мечети – в основе запрещено, но можно только в два праздничных дня.[568]

738. Можно ли спать в мечети – здесь может быть две ситуации: 1) Тот, кто спит в мечети без постоянства, а по причине (как и'тикаф, или дремота днем настигшая человека и т.п.) – это разрешено. А некоторые передали на это единогласное мнение. 2) Тот, кто спит в мечети постоянно – тут также может быть две ситуации: А) Если это из вынужденности (человек не в своей местности, или человек, у которого нет дома и т.п.) – это разрешено. Б) Без вынужденности – нежелательно и противоречит тому, на чем были сподвижники.[569]

739. Каково постановление о разукрашивании мечети (стены мечети аятами Корана и т.п.) – запрещено.[570]

---

561 Довод – хадис Бурейды о том, что ***однажды один человек сказал: «Кто поможет мне найти моего красного верблюда?». Тогда пророк ﷺ сказал ему: «Да не найдешь ты! Ведь мечети построены только для того, для чего они построены»*** (Муслим). **«أن رجلا قال: من دعا إلى الجمل الأحمر فقال النبي ﷺ: لا وجدت إنما بُنِيَتِ المساجد لما بنيت له».** Ведь пророк ﷺ ограничился своим ответом и не приказал это другим.

562 Потому что это похоже на объявление о розыске утерянной вещи (см. сноску 560 и 561).

563 Довод – см. сноску 559. *Примечание:* хадис Абу Хурейры марфу'ан: ***«Если вы увидите того, кто продает или покупает в мечети, то скажите: «Да не сделает Аллах твою торговлю прибыльной»*** (ат-Тирмизи и др.) **– слабый, отосланный (мурсаль)** Мухаммада ибн 'Абдиррахмана ибн Саубана. Об этом упомянул ад-Даракутни («аль - 'Иляль»).

«إذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا: لا أَرْبَحَ الله تجارتك». *Примечание:* этот хадис есть в «ас-Сахих уль-Муснад».

564 Довод – см. сноску 559. Правило фикха – **«Запрет влечет за собой недействительность»** (доводы на правило – см. уроки по «Правилам фикха»).

565 Довод на нежелательность – слова: ***«ведь мечети были построены не для этого»*** и т.п. фразы (см. сноску 560 и 561). И это не запрещается из-за того, что упоминание некоторых аспектов торговли не является самой торговлей.

566 Довод – хадис Хакима ибн Хизама марфу'ан: ***«Не разрешено исполнение наказания в мечети, и не разрешено приводить убийцу родственникам в мечеть»*** (Ахмад, Абу Дауд). **Хороший из-за поддерживающих цепочек.** В одном иснаде: аль - 'Аббас ибн 'Абдиррахман аль-Мадани - неизвестный (маджхуль), а во втором иснаде: пропуск между Зуфром ибн Уасимой (وثيمة) и Хакимом ибн Хизамом. Его поддерживает хадис Ибн 'Аббаса, в иснаде которого есть Са'ид ибн Башир – слабый, и хадис Ибн 'Умара, в иснаде которого есть Ибн Ляхи'а – слабый. **«لا تُقام الحدود في المسجد و لا يُستقاد فيها».**

567 Довод – хадис 'Айши: ***«Во время «битвы у рва» Са'д ибн Му'аз был ранен, тогда пророк ﷺ установил для него палатку в мечети, чтобы навещать его близко»*** (Согласованный). **«أصيب سعد يوم الخندق فضرب عليه النبي ﷺ خيمة في المسجد ليعوده من قريب».**

568 Довод – хадис 'Айши: ***«Однажды посланник Аллаха ﷺ прикрывал меня, а я смотрела на то, как эфиопы играли в мечети»*** (Согласованный). **«رأيت رسول الله ﷺ يسترني و أنا أنظر إلى الحبشة يلعبون في المسجد».** А в риуаяте: ***«Это был день Праздника»*** (Согласованный). **«و كان يوم عيد». Причина разрешения игр –** то, что ***'Умар порицал их игру в мечети, на что пророк ﷺ сказал: «Оставь их. Это для того, чтобы иудеи знали, что наша религия снисходительна, и что я был послан с легким единобожьем»*** (Ахмад). **Хороший. «أن عمر أنكر عليهم لَعِبَهم في المسجد فقال له النبي ﷺ دعهم لتعلم اليهود أن في ديننا فُسْحة و أني بُعِثْت بحنيفية سمحة».**

569 Довод **на 1 –** хадис Сахля ибн Са'да о том, что ***однажды 'Али делал кайлюлю в мечети, и пророк ﷺ сказал ему: «Вставай Абу Тураб, вставай Абу Тураб»*** (Согласованный). **«أن عليا قال في المسجد فجاءه النبي ﷺ فقال: قم أبا تراب قم أبا تراب». На 2А –** 1. Хадис 'Айши: ***«У черной женщины была палатка в мечети, и она приходила ко мне и разговаривала со мной»*** (Согласованный). **«أن وليدة سوداء كان لها خِباء في المسجد فكانت تأتيني فتحدث عندي».** 2. Хадис Биляля о том, что ***однажды пророк ﷺ не пошел домой, а пошел спать в мечеть из-за того, что на нем была обязанность раздать имущество людям. А когда Биляль раздал имущество, пророк ﷺ пошел домой*** (Абу Дауд – «ас-Сахих уль-Муснад»). **На 2Б –** отсутствие довода на запрет. Но нежелательно из-за того, что это может привести к порче воздуха, загрязнению мечети, принесению неприятности мусульнам и к тому же, сподвижники не делали этого.

570 Довод – 1. Хадис Анаса марфу'ан: ***«Не наступит Судный день, пока люди не начнут хвалиться мечетями»*** (Пятеро, кроме ат-Тирмизи - «ас-Сахих уль-Муснад»). **Достоверный. «لا تقوم الساعة حتى يتباهى الناس في المساجد».** 2. Хадис Ибн 'Аббаса марфу'ан: ***«Мне не было приказано украшать мечети»*** (Абу Дауд, Ибн Хиббан - «ас-Сахих уль-Муснад»). **Достоверный.**

«ما أُمِرت بتشييد المساجد». *Примечание:* к тому же, в этом есть расточительство (исраф), отвлекание людей от намаза этими украшениями, подражание неверующим, не говоря уже о том, что если посредством этого люди приближаются к Аллаху, то это – нововведение.

740. Обязательно ли совершать два рака'ата намаза при входе в мечеть, прежде чем сесть – да.[571]

741. Если у того, кто зашел в мечеть, нет омовения или гусля, то можно ли ему сесть без двух рака'атов намаза – да, но если нет гусля, то желательно взять хотя бы омовение.[572]

742. Можно ли проводить процесс взаимного проклятия между супругами (муля'ана) в мечети – да.[573]

743. Можно ли судить людей в мечети – да.[574]

744. Входить в мечеть с правой ноги, а выходить с левой – Сунна.[575]

745. Что нужно произносить при входе в мечеть и при выходе из нее – при входе необходимо сказать: «Аллахумма саллим 'аля ннаби, Аллахумма фтах ли абуаба рахматик»,[576] или же можно сказать: «Аллахумма саллим 'аля ннаби, А'узу биЛляхиль 'Азым уа биуажхихи иль-карим уа султанихи иль-кадим минаш шайтан ир-раджим».[577] При выходе нужно сказать: «Аллахумма инни асъалюка мин фадлик».[578] При этом как при входе, так и при выходе можно сказать: «БисмиЛлях», исходя из общих доводов.

746. Можно ли выходить из мечети после азана – это запрещено, кроме как при необходимости.[579]

---

[571] Довод – 1. Хадис Абу Катады марфу'ан: ***«Если один из вас зашел в мечеть, то пусть не садится, кроме как, совершив два рака'ата намаза»*** (Согласованный). **«إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين».** *Примечание:* это – довод на то, что намерение на эти 2 рака'ата не является обязательным, и если совершил 2 рака'ата намаза Духа, то этого достаточно, ведь слово хадиса обобщенное. 2. Хадис Джабира о том, что ***однажды в то время, когда пророк ﷺ вел пятничную проповедь, зашел один человек и сел. Тогда он ﷺ спросил его: «Совершил ли ты намаз, о такой-то?». Тот сказал: «Нет». Сказал: «Встань и соверши два рака'ата»*** (Согласованный). **«أن النبي ﷺ كان يخطب يوم الجمعة فدخل رجل فجلس فقال له النبي ﷺ: أصليت يا فلان؟ قال: لا قال: قم فاركع ركعتين».**

[572] Сказал хафиз Ибн Раджаб: *«Этого не приказывал никто из мусульман»* («Фатх уль-Бари» 2/463). Довод на омовение при большом осквернении – пришло в тафсире Ибн Касира, что Са'ид ибн Мансур в своем «Сунане» привел слова 'Ата ибн Ясара: ***«Я видел, как люди из сподвижников посланника Аллаха ﷺ сидели в мечети, в то время как они были в половом осквернении, если при этом брали омовение для намаза».*** **Достоверный.** В нем: Хишам ибн Са'д – слабый, но он один из самых крепких от Зейда ибн Асляма. **«رأيت رجالا من أصحاب رسول الله ﷺ يجلسون في المسجد و هم مُجْنِبون إذا توضأوا وضوء الصلاة».**

[573] **Муля'ана –** когда муж обвиняет свою супругу в прелюбодеянии, а она отрицает это. Тогда муж клянется Аллахом четыре раза, а затем призывает проклятие Аллаха на себя, если он является лжецом в своем заявлении. После него также клянется четыре раза его жена, и призывает на себя проклятие Аллаха, если он говорит правду. С момента окончания данной процедуры их брак становится недействительным навсегда, и им уже запрещено когда-либо жениться друг на друге. Довод – хадис Сахля ибн Са'да о том, что ***однажды пророк ﷺ провел процесс муля'на между 'Уэймиром и его супругой в мечети*** (Согласованный). **«أن النبي ﷺ لاعن بين عويمر و امرأته في المسجد».** *Примечание:* и этот хадис не указывает на желательность проведения процесса муля'аны в мечети из-за отсутствия довода на нее, однако в хадисе пришло, что они сами пришли к пророку ﷺ тогда, когда он был в мечети.

[574] Довод – отсутствие довода на запрет. И процесс муля'аны – один из видов судейства между людьми (см. сноску 573).

[575] Довод – хадис Анаса: ***«Сунной является то, когда ты заходишь в мечеть начинать с правой, а когда выходишь с левой ноги»*** (аль-Бейхакы, аль-Хаким). **Хороший.** В нем: Абу Тальха ар-Расиби (уровня хорошего хадиса), про которого ад-Даракутни сказал: *«Его хадисы принимаются во внимание»*, а аль-Бейхакы сделал ему обобщенный джарх (Лайса биль кауий). А другие имамы хвалили его обобщенной похвалой. Ахмад, Яхья ибн Ма'ин, Абу Хайсама, ан-Насаи, аль-Баззар сказали про него: *«Он – крепкий передатчик».* **«من السنة إذا دخلت المسجد أن تبدأ برجلك اليمنى و إذا خرجت أن تبدأ برجلك اليسرى».**

[576] Довод – хадис Абу Хумейда или Абу Усейда (сомнение передатчика) марфу'ан: ***«Когда один из вас заходит в мечеть, то пусть скажет: «О Аллах! Открой мне ворота Твоей милости», а когда выходит, то пусть скажет: «О Аллах! Я прошу из Твоей щедрости»*** (Муслим). **«إذا دخل أحدكم المسجد فليقل: اللهم افتح لي أبواب رحمتك و إذا خرج فليقل: اللهم إني أسألك من فضلك».** У этого хадиса пришла добавка: ***«Если один из вас зашел в мечеть, <u>то пусть он даст салям на пророка</u>, а затем скажет...»***. Ее привел Абу Дауд по дороге ад-Дарауарди от Раби'и ибн 'Абдиррахмана, а также Ибн Маджа по дороге 'Умары ибн Гузейи от Раби'и ибн 'Абдиррахмана в противоречие Сулейману ибн Билялю, который не передал ее (Муслим). И двое противоречат одному, поэтому эта добавка сохраненная. **«اللهم سلم على النبي».** К тому же, пришел хадис Абу Хурейры на это, внешне иснад которого достоверный, но хафизы назвали его больным, т.е. то, что это – слова Ка'аба аль-Ахбара (маукуф). Этот хадис есть в «аль-Ахадис аль-Му'алля захируха ас-сыхха» шейха Мукбиля. Что уводит приказ в этом хадисе на желательность? Ответ: хадис в сноске 577, ведь он указывает на достаточность того ду'а. *Примечание:* все хадисы о фразе «Бисмиллях», а также о салауате на пророка ﷺ слабые, а также нет ничего достоверного относительно саляма на пророка ﷺ при выходе из мечети.

[577] Довод – хадис 'Абдуллаха ибн 'Амра: ***«Когда пророк ﷺ заходил в мечеть, говорил: «Я прибегаю к Великому Аллаху, и к Его благородному Лику, и Его древней власти от побиваемого камнями шайтана». Сказал ﷺ: «Если он скажет это, то шайтан говорит: «Он сохранен от меня до конца этого дня»*** (Абу Дауд). **Хорошим** его назвал шейх Мукбиль в «ас-Сахих уль-Муснад».

«كان إذا دخل المسجد قال: أعوذ بالله العظيم و بوجهه الكريم و سلطانه القديم من الشيطان الرجيم قال: فإذا قال ذلك قال الشيطان: حُفِظَ مني سائر يومه».

[578] Довод – хадис в сноске 576. *Примечание:* при выходе из мечети ничего достоверного кроме этого ду'а не пришло.

[579] Довод – хадис о том, что ***Абу аш-Ша'са сказал: «Однажды мы сидели в мечети с Абу Хурейрой, и когда муаззин начал давать азан, то один человек встал и пошел к выходу мечети. Абу Хурейра проводил его взглядом, а когда тот вышел, сказал: «Что касается этого, то он ослушался Абу аль-Касима»*** (Муслим).

«كنا قعودا في المسجد مع أبي هريرة فأذن المؤذن فقام رجل من المسجد يمشي فأتبعه أبو هريرة بصره حتى خرج من المسجد فقال: أما هذا فقد عصى أبا القاسم».

747. Разрешено ли проходить через мечеть, не совершив двух рака'атов намаза – да.[580]

748. Можно ли портить омовение в мечети, выпустив кишечные газы – разрешено, если это не принесет вред окружающим, но лучше этого не делать, так как ангелам приносит неприятность тоже, что и людям.[581]

749. Можно ли выстраивать ряд между столбами мечети так, что столбы прерывают ряд – нет, это нежелательно. Мнение же о том, что это запрещено также недалеко от Истины.[582]

750. Можно ли входить в мечеть тому, кто поел чеснок или лук или зеленый лук в сыром виде – запрещено, если есть запах изо рта.[583]

751. Можно ли входить в мечеть тому, кто поел редиску – редиска не дает неприятного запаха, кроме как при отрыжке. Поэтому если человек предполагает, что отрыжки в мечети не произойдет, то в мечеть идти можно, а иначе нет.

752. Можно ли заходить в мечеть тем, от кого исходит неприятный запах в силу их профессии – им необходимо удалить неприятный запах любым разрешенным способом.[584]

---

580 Довод – хадис Абу Мусы марфу'ан: «***Тот, который проходит по нашим мечетям или рынкам со стрелами, тот пусть возмется за острие, чтобы не задеть ими никого из мусульман***» (Согласованный).

«من مر في شيء من مساجدنا أو أسواقنا بنَبْل فليمسك على نِصالها لا يَعْقَر بكَفِّه مسلما». *Примечание:* все хадисы о том, что нельзя превращать мечеть в дорогу слабые (см. Фатх уль-Бари Ибн Раджаба 2/467- 468). И разрешение проходить через мечеть достоверно пришло от Ибн 'Умара и других сподвижников (Ибн Аби Шейба).

581 Довод – отсутствие довода на запрет. Но если это принесет вред мусульманам, тогда запрещено. Нежелательно из-за хадиса Джабира марфу'ан: «***Ведь поистине, ангелам причиняет неприятность то, что причиняет неприятность людям***» (Муслим). **«فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم».**

582 Довод – хадис о том, что 'Абдульхамид ибн Махмуд сказал: «***Однажды я совершал намаз с Анасом в пятницу, и когда мы начали выстраиваться в ряды, то наш ряд оказался между столбами. Тогда некоторые начали продвигаться вперед, а некоторые начали отходить назад. Тогда Анас сказал: «Мы старались избегать этого во времена посланника Аллаха*** ﷺ» (Ахмад, Абу Дауд). **Достоверный.** Этот хадис есть в «ас-Сахих уль-Муснад» шейха Мукбиля.

«قال: صليت مع أنس يوم الجمعة فدُفِعْنا إلى السواري فتقدمنا و تأخرنا فقال أنس: كنا نتقي هذا على عهد رسول الله ﷺ». *Примечание:* хадис Курры (قرة) ибн Ияса: «***Во время посланника Аллаха*** ﷺ ***нам было запрещено выстраивать ряды между столбами, и нас отгоняли от столбов***» (Ибн Маджа, Ибн Хузейма) – **слабый.** В нем: Абу Муслим Харун ибн Муслим – неизвестный (маджхуль). Об этом сказали Абу Хатим и Ибн уль-Мунзир. **«كنا نُنْهى أن نَصُفَّ بين السواري على عهد رسول الله ﷺ و نُطرَد عنها طردا».** Имам аль-Бухари назвал одну из глав в своем сборнике: «Глава о совершении намаза между столбами вне коллектива» и привел в ней хадис Ибн 'Умара: «***Однажды Пророк*** ﷺ ***зашел в Каабу, а когда вышел, я спросил Биляля: «Что делал посланник Аллаха*** ﷺ***?». Биляль сказал: «Он встал так, что слева от него был один столб, справа один столб, и три столба сзади него, а затем совершил намаз***»». **«دخل النبي ﷺ الكعبة قال: فسألت بلالا حين خرج: ما صنع رسول الله ﷺ ؟ قال: جعل عمودا عن يساره و عمودا عن يمينه و ثلاثة أعمدة وراءه ثم صلى».**

583 Довод **на лук и чеснок -** хадис Ибн 'Умара, Анаса и Джабира о том, что ***посланник Аллаха*** ﷺ ***запрещал тому, кто поел лук и чеснок приближаться к мечети*** (Согласованный). В некоторых риуаятах: «***Пусть ни в коем случае не совершает намаз с нами***», а в некоторых: «***Пусть остается дома***». **Зеленый лук –** в хадисе Джабира у Муслима пришло упоминание зеленого лука. **«نهى مَنْ أكل البصل و الثوم أن يقرب المسجد» و في رواية: «فلا يصلين معنا» و في أخرى: «وليقعد في بيته».** **Не сырой –** хадис Курры ибн Ияса марфу'ан: «***А если уж нужно поесть, то умертвите их путем приготовления***» (Абу Дауд и др. – «ас-Сахих уль-Муснад»). **«إن كنتم لا بد آكليها فأميتوهما طبخا».** *Примечание:* если поел лук или чеснок, и начал совершать намаз в коллективе, забыв об этом, а во время намаза вспомнил, то нужно закрыть рот платком и т.п. и закончить намаз в коллективе.

584 *Примечание:* сюда же входит тот, который покурил. Он должен удалить от себя этот запах, а потом идти в мечеть.

7. Глава о порядке совершения намаза.[585]

753. Каково постановление того, чтобы стоять во время обязательного намаза – столп намаза для каждого, кто способен стоять.[586]

754. Что должен делать тот, кто хочет совершить обязательный намаз, но при этом не может стоять – совершает намаз сидя, а если не может сидя, то лежа на боку.[587]

755. Каково постановление того, чтобы стоять во время добровольного намаза – необязательно.[588]

756. Каково постановление того, чтобы произносить такбир в начале намаза (такбират уль-ихрам) – столп намаза.[589]

757. Из каких слов состоит фраза такбира – «Аллаху акбар».[590]

758. Если человек произнес фразу такбира наоборот – этот такбир недействителен.[591]

759. Если человек неправильно произносит фразу такбира, изменяя при этом его смысл – такбир недействителен.[592]

760. Если человек произнес такбир не по-арабски – такой такбир недействителен, кроме как если человек не способен выучить фразу такбира по-арабски.[593]

761. Если человек не способен произнести такбир, как например, немой – произносит его сердцем и не двигает губами и языком (см. сноску 283). Не двигает губами и языком, потому что нет никакой пользы от этого.

762. О необходимости произносить такбират уль-ихрам стоя в обязательном намазе – столп намаза. Также такбир в немного наклоненном состоянии действителен, если не доходит до уровня поясного поклона.[594]

---

585 Важный хадис в главе: хадис Абу Хурейры («хадис о том, кто плохо совершил намаз») марфу'ан: «***Когда ты встаешь на намаз, то соверши омовение должным образом, затем направься к кибле и произнеси такбир. Затем читай то, что облегчено тебе из Корана, затем соверши поясной поклон так, чтобы ты достиг спокойствия в нем. Затем поднимись с него, пока не выпрямишься стоя. Затем соверши земной поклон так, чтобы ты достиг спокойствия в нем, затем поднимись с него и сиди так, чтобы ты достиг спокойствия, а затем соверши земной поклон так, чтобы ты достиг в нем спокойствия. И делай так во всем остальном твоем намазе***» (Семеро). **"إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تعدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم افعل ذلك في صلاتك كلها"** А у Ибн Маджи пришло: «***Затем поднимись с него и встань так, чтобы ты достиг спокойствия***». **«ثم ارفع حتى تطمئن قائما».** Примечание: хадис Рифа'а ибн Рафи'а марфу'ан: «***Поистине, намаз одного из вас не будет полноценным, пока он не совершит омовение должным образом так, как повелел Аллах, затем произнесет такбир, а затем будет в не восхвалять и прославлять Аллаха***» (ан-Насаи и Абу Дауд) – **достоверный,** но в нем добавка: «***И если у тебя есть что-то из Корана, то читай это, а если нет, тогда восхваляй и Аллаха, возвеличивай Его и произноси Ля иляха илляЛлах***» (Абу Дауд) – **слабая.** В ней: Яхья ибн 'Али ибн Яхья ибн Халляд – неизвестный. Его поддержал Шарик аль-Кады (у ат-Тахауи), но все остальные передали его от Яхьи ибн 'Али без этой добавки. **«إنها لن تَتِمَّ صلاة أحدكم حتى يُسبِغَ الوضوء كما أمره الله تعالى ثم يكبر الله تعالى و يحمده و يثني عليه و فيه: فإن كان معك قرآن فاقرأ و إلا فاحمد الله و كبره و هلله».** И эту добавку используют в довод те, которые разрешают тому, кто пока не выучил «аль-Фатиху», чтобы он произносил этот зикр.

586 Довод – 1. Слова Аллаха: **«وَقُومُواْ لِلّهِ قَانِتِينَ»**. «***и стойте перед Аллахом смиренно***» (2: 238). 2. Хадис 'Имрана ибн Хусейна марфу'ан: «***Совершай намаз стоя, если не можешь стоя, то сидя, если не можешь сидя, то на боку***» (аль-Бухари). **«صل قائما فإن لم تستطع فقاعدا فإن لم تستطع فعلى جنب».**

587 Довод – хадис 'Имрана ибн Хусейна (см. сноску 586). Примечание: если человек не способен стоять, и совершает намаз сидя, то ему записывается полноценная награда из-за похожих хадисов Анаса и 'Абдуллаха ибн 'Амра марфу'ан: «***Если Аллах испытает Своего раба мусульманина в его теле (болезнью, путешествием и т.п. – прим. пер.), то говорит ангелам: «Записывайте Моему рабу то, что он делал тогда, когда был здоровым и находящимся дома (не в пути – прим. пер.). И если Он излечит его, то помоет и очистит его, а если заберет к Себе, то простит и помилует его***» (Ахмад и др. – «ас-Сахих уль-Муснад»). **«إذا ابتلى الله العبد المسلم ببلاء في جسده قال الله عز و جل لملائكته: اكتبوا لعبدي ما كان يعمل صحيحا مقيما فإذا شفاه غسله و طهره و إذا قبضه غفر له و رحمه».**

588 Довод – хадис 'Айши: «***Бывало так, что посланник Аллаха*** (да благословит его Аллах и приветствует) ***совершал намаз в длинную ночь стоя, а иногда в длинную ночь сидя***» (Муслим). **«كان يصلي ليلا طويلا قائما و ليلا طويلا قاعدا».** Примечание: награда того, кто совершает намаз сидя, равняется половине награды того, кто совершает его стоя из-за хадиса 'Имрана ибн Хусейна марфу'ан: «***Кто совершает намаз стоя, то это лучше, а кто совершает его сидя, то ему половина награды стоящего, а тот, кто совершает намаз лежа, то ему половина награды сидящего***» (Муслим). **«من صلى قائما فهو أفضل و من صلى قاعدا فله نصف أجر القائم و من صلى نائما فله نصف أجر القاعد».** Но это не касается пророка (да благословит его Аллах и приветствует) из-за хадиса 'Абдуллаха ибн 'Амра марфу'ан: «***Да, но ведь я не такой, как один из вас***» (Муслим). **«أجل و لكني لست كأحد منكم».**

589 Довод – см. сноску 585. Примечание: хадис 'Али марфу'ан: «***Запрет намаза – такбир, а его разрешение – таслим***» (Абу Дауд, ат-Тирмизи и др.) – **слабый,** но его смысл правильный**.** В нем: 'Абдуллах ибн 'Амр ибн 'Акыль – слабый (более правильно). Но это пришло от Ибн Мас'уда в форме маукуф (его слова), а также на правильный смысл этого хадиса указывает постоянное действие пророка (да благословит его Аллах и приветствует). **«تحريمها التكبير و تحليلها التسليم».**

590 Потому что все хадисы с упоминанием такбира пришли именно с этой фразой.

591 Довод – хадис 'Айши (см. пункт 2-ой в примечании в сноске 384).

592 Пример: «Аллаху акбаар» (أكبار). «Акбаар» в арабском языке – это множественное число слова «барабан».

593 Довод – хадис 'Айши (см. пункт 2-ой в примечании в сноске 384). А если он никак не может выучить по-арабски, тогда довод см. в сноске 283. Однако это очень сложно найти на практике, даже наверно невозможно.

594 Произношение такбират уль-ихрам стоя является столпом так же, как и стояние в намазе (см. сноску 586).

763. Когда произносит такбират уль-ихрам тот, кто совершает намаз за имамом – после имама, если же произнес такбир прямо вместе с имамом, то это запрещено, однако такбир действителен.[595]

764. О необходимости произносить такбир звуком – обязательно, но не ставится обязательным условием то, чтобы человек услышал сам себя.[596]

765. Произнесение такбира вслух или шепотом имаму, а также тому, который совершает намаз в одиночестве, или за имамом – имам обязан произнести такбир вслух так, чтобы его услышал хотя бы один из тех, кто позади него, и если он этого не сделает, то получает грех, но намаз его действителен. Что касается того, кто за имамом, и того, кто совершает намаз в одиночестве, то они произносят такбир шепотом про себя.[597]

766. Донесение такбира до людей, если они не слышат имама – мнение о том, что это обязательно недалеко от Истины.[598]

767. Если человек встал в ряд тогда, когда имам находился в поясном поклоне, то можно ли ему ограничиться лишь такбират уль-ихрам – да, но желательно сделать два такбира.[599]

768. Если встал в ряд тогда, когда имам не в поясном поклоне (например, в земном поклоне), то, сколько такбиров нужно сделать – один, т.е. такбират уль-ихрам, больше такбиров делать не надо.[600]

769. Каково постановление совершения поясного поклона – столп намаза.[601]

770. Каково постановление того, чтобы пробыть спокойно некоторое время в поясном поклоне – столп намаза.[602]

771. Каково постановление того, чтобы выпрямиться с поясного поклона - столп намаза.[603]

772. Постановление того, чтобы постоять в спокойствии некоторое время после поясного поклона - столп намаза (см. сноску 602).

773. Каково постановление земного поклона - столп намаза (см. сноску 601).

774. Каково постановление того, чтобы пробыть спокойно некоторое время в земном поклоне - столп намаза (см. сноску 602).

775. Постановление сидения между двумя земными поклонами и спокойствия при этом сидении - столп намаза (см. сноску 602).

776. Каково постановление второго земного поклона и спокойствия при этом поклоне - столп намаза (см. сноску 602).

---

595 Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Имам сделан только для того, чтобы за ним следовали, поэтому когда он произнесет такбир, то и вы произносите такбир***» (Согласованный). «**إنما جُعِلَ الإمام ليؤتم به فإذا كبر فكبروا**» (см. сноску 835).

596 Потому что обязательным в такбире является произнесение букв. А это должно приводить к появлению звука, даже самого небольшого. И нет довода на то, что человек при этом обязан как минимум услышать самого себя.

597 Обязательно для имама, потому что посредством этого достигается цель от коллективного намаза. Но даже если он не произнесет его так, чтобы услышали другие, то намаз действителен, потому что подобное его произношение - это уаджиб для намаза, а не уаджиб в намазе так же, как коллектив (джама'ат), сутра, азан и т.д. (см. примечание к сноске 371). А тому, кто сзади имама, или тому, кто совершает намаз в одинчестве, нет нужды в том, чтобы произносить его громко вслух.

598 Довод – хадис Джабира: «***Однажды пророк*** ﷺ ***совершал с нами намаз, а Абу Бакр был сзади него, и когда пророк*** ﷺ ***произносил такбир, то Абу Бакр произносил такбир для того, чтобы мы услышали***» (Муслим).

«**صلى بنا النبي ﷺ و أبو بكر خلفه فإذا كبر النبي ﷺ كبر أبو بكر ليُسْمِعَنَا**». Этот же хадис пришел со слов 'Айши (Согласованный). *Примечание:* слова в хадисе: «***для того, чтобы мы услышали***» указывают на причину этого действия. Поэтому если это делается без нужды, тогда это – нововведение из-за хадиса 'Айши (см. пункт 2-ой в примечании в сноске 384).

599 При условии - если взялл намерение на такбират уль-ихрам. И такбират уль-ихрам достаточен из-за того, что столп (рукн) и обязательное действие (уаджиб) намаза собрались в одном месте, в одно время, в то время как их фразы одинаковы. Поэтому столп намаза поглащает и включает в себя также и уаджиб намаза. *Примечание:* установлено достоверно от Зейда ибн Сабита и Ибн 'Умара, что они в этой ситуации ограничивались произношением такбират уль-ихрам (Ибн Аби Шейба).

600 Потому что он не застал время такбират уль-интикаль (такбир для перехода к другому столпу). **Пример времени такбират уль-интикаль:** для земного поклона – после выпрямления из поясного поклона и стояния. Для ташаххуда – выпрямление после земного поклона и сидения и т.д. *Примечание:* распространенная ошибка среди людей – человек зашел в намаз в то время, когда имам находился в земном поклоне, он делает такбират уль-ихрам, затем ставит правую руку на левую руку, после чего стоит короткое время, а затем делает земной поклон. Если он во время своего короткого стояния читает суру «аль-Фатиха», то это - двойная ошибка. Но ему нужно сделать такбират уль-ихрам и сразу (без такбират уль-интикаль) делать земной поклон.

601 Довод – 1. Слова Аллаха: «**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ**». «***О те, которые уверовали! Кланяйтесь, падайте ниц, поклоняйтесь вашему Господу и творите добро, – быть может, вы преуспеете***» (22: 77) и другие аяты. 2. Хадис Абу Хурейры (см. сноску 585) и другие хадисы.

602 Довод на вопросы 770, 772, 774 – 776 – хадис Абу Хурейры (см. сноску 585). Ведь в нем этот человек совершал намаз без спокойствия, и пророк ﷺ сказал ему: «***Иди и соверши намаз, ведь поистине, ты не совершил намаз***». «**صل فإنك لم تصل**».

603 Довод на вопросы 771 и 773 – хадис Абу Хурейры (см. сноску 585) и другие хадисы.

777. Постановление того, чтобы ставить кисти рук на колени при поясном поклоне – обязательно.[604]

778. Каково постановление того, чтобы направлять кончики пальцев ног в сторону киблы во время земного поклона – желательно.[605]

779. Как нужно сидеть при первом и последнем ташаххуде – при первом сидением «ифтираш» (сидение на лежащей левой стопе, при этом правая стопа поставлена вертикально, а пальцы правой стопы направлены в сторону киблы), а при последнем сидением «тауаррук».[606]

780. Виды сидения при последнем ташаххуде (виды тауаррука) – 1) Сидение на левом седалище, и левая стопа лежит и выдвинута под бедро правой ноги, а правая стопа как при сидении «ифтираш». 2) Так же как первый вид, но правая стопа лежит параллельно левой. 3) Так же как первый вид, но левая стопа между бедром и голенью правой ноги, а не под ней. Относительно третьего вида есть разногласие среди обладателей знания.[607]

781. Как нужно женщине сидеть в намазе – так же как мужчине.[608]

---

604 Довод – хадис о том, что Мус'аб ибн Са'д ибн Аби Уаккас сказал: «***Однажды я совершал намаз возле отца и соединил две кисти рук, а затем поставил их между двумя бедрами. Тогда мой отец запретил мне это и сказал: «Так мы делали раньше, а затем нам было запрещено это и было приказано ставить руки на колени»***» (Согласованный). *Примечание:* 1) Это действие, которое было аннулированно называется «татбик» (تطبيق). Дополнительно см. сноску 605.

«صليت إلى جنب أبي فطبَّقت بين كفَّيَّ ثم وضعتهما بين فخذيَّ فنهاني أبي فقال: كنا نفعله فنُهينا عنه و أُمِرْنا أن نضرب بالأَكُفِّ على الركب». 2) А если кто-то скажет, что это не является обязательным, ведь в хадисе Абу Хурейры (см. сноску 585) не пришел приказ на это, то ответ: приказы намаза не ограничиваются только этим хадисом. К тому же, шариат продолжал ниспосылатся после этого хадиса. Тем более в некоторых достоверных риуаятах этого хадиса пришел приказ ставить руки на колени. К тому же, в этом хадисе (сноска 585) не пришел приказ на ташаххуд, но он все равно обязателен из-за других доводов. В риуаяте хадиса (сноска 585) со слов Рифа'и ибн Рафи'а марфу'ан: «***А затем, когда ты совершаешь поясной поклон, то установи свои руки на колени, пока каждый твой орган не придет в спокойствие***» (Ахмад, Абу Дауд и др.). **«ثم إذا أنت ركعت فأثبت يديك على ركبتيك حتى يطمئن كل عضو منك».**

605 Довод – действие пророка ﷺ. Хадис Абу Хумейда ас-Са'иди: «***Я видел, как посланник Аллаха ﷺ, когда делал такбир, поднимал руки на уровне плеч, а когда совершал поясной поклон, ставил руки на колени, а затем выпрямлял свою спину, а когда поднимал голову, выпрямлялся, пока каждый позвонок не возвращался на свое место. А когда совершал земной поклон, ставил руки не растилая их и, не сжимая, а кончики пальцев ног направлял в сторону киблы. А когда садился после второго рака'ата, то садился на левую стопу и устанавливал правую прямо, а когда садился в последнем рака'ате, то продвигал левую ногу вперед, а другую устанавливал прямо, и при этом садился на седалище***» (аль-Бухари). **"رأيت رسول الله ﷺ إذا كبر جعل يديه حَذْوَ منكبيه و إذا ركع أمكن يديه من ركبتيه ثم هصر ظهره فإذا رفع رأسه استوى حتى يعود كل فقار مكانه فإذا سجد وضع يديه غير مُفتَرِش و لا قابِضِها و استقبل بأطراف أصابع رجليه القبلة و إذا جلس في الركعتين جلس على رجله اليسرى و نصب اليمنى و إذا جلس في الركعة الأخيرة قدَّم رجله اليسرى و نصب الأخرى و قعد على مقعدته"** *Примечание:* пальцы рук также нужно направлять в сторону киблы.

606 Довод – хадис Абу Хумейда (см. сноску 605) и др. «Ифтираш» - то сидение, которое описано в хадисе после двух рака'атов. «Тауаррук» - то сидение, которое описано в хадисе в последнем рака'ате.

607 Довод **на 1 –** хадис Абу Хумейда ас-Са'иди (см. сноску 605). **На 2 –** хадис 'Абдуллаха ибн уз-Зубейра: «***Пророк ﷺ продвигал левую ногу вперед, а правую растилал не устанавливая ее прямо***» (Муслим). **«قدَّم رجله اليسرى و فرش رجله اليمنى لا ينصب». На 3 –** относительно этого пришел хадис у Муслима, и в нем есть разногласие. Некоторые ученые сказали, что это – ошибка, и правильнее, что в хадисе имеется в виду первый вид тауаррука. И защищали этот вид тауаррука Ибн уль-Кайим и аш-Шаукани. **ИТОГ:** безопаснее не делать так, и лучше делать то, в чем нет никаких сомнений, но если кто-то будет делать так, то порицать его не надо из-за того, что он опирается на хадис, который считает достоверным.

608 Во-первых, то, что узаконено для мужчин, узаконено и для женщин. Во-вторых, имам аль-Бухари в своем сборнике привел это действие в подвешенном состоянии (му'алляк) от таби'инки Умм Дарды (факыха).

782. Постановление ду'а аль-истифтах, его виды, какой из них лучше и можно ли читать сразу несколько видов в намазе – чтение ду'а аль-истифтах желательно. Самый достоверный его вид: «Аллахумма ба'ид бейни уа бейна хатаяйя…»,[609] далее по достоверности «уаджахту уаджхи…».[610] В одном намазе читается лишь один из узаконенных видов, но желательно читать разные виды этого ду'а в разных намазах.[611] Те виды этого ду'а, которые узаконены в добровольных намазах, узаконены также и в обязательных намазах.[612]

783. Каково постановление произношения исти'азы («Я прибегаю к Аллаху от побиваемого камнями шайтана») перед сурой «аль-Фатиха» – желательно.[613]

784. Какая фраза исти'азы наиболее предпочтительна – «А'узу биЛляхи минаш шайтани рражим мин хамзихи уа нафхихи уа нафсихи».[614]

785. Является ли желательным произносить исти'азу в каждом рака'ате – да.[615]

786. Фраза исти'азы произносится шепотом про себя или вслух – шепотом про себя.[616]

---

609 Довод – хадис Абу Хурейры (самый достоверный на эту тему): «***Когда посланник Аллаха*** ﷺ ***произносил такбир для намаза, то молчал немного перед тем, как читать, и я спросил его об этом. Тогда он сказал: «Я говорю: О Аллах! Отдали меня от моих грехов так же, как ты отдалил восток и запад. О Аллах! Очисти меня от моих грехов так же, как белая одежда очищается от загрязнения. О Аллах! Отмой меня от моих грехов водой, льдом и градом***» (Согласованный). **"كان رسول الله ﷺ إذا كبر للصلاة سكت هُنَيْهَةً قبل أن يقرأ فسألته فقال: أقول: اللهم باعد بيني و بين خطاياي كما باعدت بين المشرق و المغرب اللهم نقّني من خطاياي كما يُنَقَّى الثوب الأبيض من الدنس اللهم اغسلني من خطاياي بالماء و الثلج و البرد"**

610 Довод – хадис ‘Али: «***Когда пророк*** ﷺ ***вставал на намаз, то говорил: «Я направил свое лицо к Тому, Который сотворил небеса и землю, будучи единобожником, и я не являюсь одним из многобожников. Поистине, мой намаз, и мое жертвоприношение, и моя жизнь, и моя смерть принадлежат Аллаху – Господу миров, у Которого нет сотоварищей. Мне было приказано это и я являюсь первым из мусульман. О Аллах! Ты – Владыка, и нет божества, достойного поклонения, кроме Тебя. Ты – мой Господь, а я – Твой раб. Я причинил несправедливость самому себе и признаюсь в своих грехах, прости же мне все мои грехи, ведь поистине, никто не прощает грехи, кроме Тебя. Направь меня к благому нраву, ведь поистине, никто не направляет к нему, кроме Тебя. И отведи от меня порочный нрав, ведь поистине, никто не отводит его, кроме Тебя. Вот я перед Тобой и рад служить Тебе. Все благо в Твоих руках, а зло не имеет отношения к Тебе. Я с Тобой и к Тебе, Ты – Благословен и Преславен, я прошу прощения у Тебя, и каюсь перед Тобой***»» (Муслим). **أن النبي ﷺ كان إذا قام إلى الصلاة قال: وجَّهت وجهي للذي فطر السماوات و الأرضَ حنيفا و ما أنا من المشركين إن صلاتي و نُسُكي و محياي و مماتي لله رب العالمين لا شريك له و بذلك أُمِرت و أنا أول المسلمين اللهم أنت المَلِك لا إله إلا أنت ربي و أنا عبدك ظلمت نفسي و اعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي جميعا إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت و اهدني لأحسنِ الأخلاق لا يهدي لأحسنها إلا أنت و اصرِف عني سيِّئها لا يصرف عني سيِّئها إلا أنت لبيك و سعديك و الخير كله في يديك و الشر ليس إليك أنا بك و إليك تباركت و تعاليت أستغفرك و أتوب إليك**

611 Хадис Ибн ‘Умара марфу’ан: «***Аллах – Велик сильным возвеличиванием, и хвала Аллаху премногая, и слава Аллаху утром и вечером***» (Муслим). **«الله أكبر كبيرا و الحمد لله كثيرا و سبحان الله بُكرة و أصيلا»** и др. ду’а (см. «Сыфату ссаля» шейха аль-Альбани). *Примечание:* в асаре ‘Умара о том, что он говорил: «***Преславен Ты о Аллах и хвала Тебе, и благословенно Твое имя и возвышено Твое величие и нет божества достойного поклонения, кроме Тебя***» (Муслим) есть слабость. Имам Муслим привел этот отрывок по пути из-за определенной истории, а не как довод на это ду’а аль-истифтах. В нем: пропуск между ‘Абдой ибн Аби Лубабой (لُبابة) и ‘Умаром. Ибн Хаджар в «Булуг аль-Марам» упомянул, что это – слова 'Умара (маукуф). А также ад-Даракутни привел это сообщение со слов ‘Умара (маукуф) **с достоверным иснадом. «سبحانك اللهم و بحمدك و تبارك اسمك و تعالى جَدُّك و لا إله غيرك».** И этот ду'а аль-истифтах известнен в странах СНГ и многие мусульмане, когда начинают учиться намазу, заучивают именно его.

612 Постановление ду’а аль-истифтах – желательность из-за отсутствия приказа на него, а действие пророка ﷺ указывает лишь на желательность.

613 Довод – Слова Аллаха: **«فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ».** «***Когда ты читаешь Коран, то ищи защиты у Аллаха от побиваемого камнями шайтана***» (16: 98). **Уводит приказ на желательность –** то, что пророк ﷺ во время пятничных проповедей, хутбат уль-хаджа и др. не произносил исти’азу перед чтением Корана.

614 Довод – хадис Абу Са’ида марфу’ан: «***Я прибегаю к Аллаху [Слышащему, Знающему] от побиваемого камнями шайтана, от его сумашествия (джунун или масс), от его высокомерия и его ложных слов***» (Пятеро, и у ан-Насаи и Ибн Маджи нет того, что между скобок). **Хороший из-за поддерживающих цепочек**, кроме того, что между скобок. В нем: пропуск между аль-Хасаном аль-Басри и пророком ﷺ как минимум в два человека (му'даль). Об этом сказали Яхья аль-Каттан, Ахмад, Ибн Хузейма, Абу Дауд и др. Но у него есть поддержка (везде без того, что между скобок): 1. Риуаят хадиса Абу Са'ида (Ахмад, Абу Дауд, Ибн Маджа), в иснаде которого 'Асым аль – 'Анази – неизвестный (маджхуль). 2. Хадис Ибн Мас'уда (Ахмад, аль-Бейхакы, Абу Я'ля), у которого есть три иснада, в одном из них передатчик передает от 'Ата ибн ус-Саиба – запутавшийся (мухталит) после запутывания, во втором иснаде от него передает Хаммад ибн Саляма, который передает от него до запутывания и после запутывания, а в третьем иснаде есть неназванный передатчик (мубхам), то есть шейх из жителей Дамаска. И слово третьего иснада такое же, как в хадисе Абу Са'ида, но вместо упоминания высокомерия пришло упоминание многобожья. И у фразы «многобожья» нет поддержки, поэтому она слабая. **«أعوذ بالله <السميع العليم> من الشيطان الرجيم من همزه و نفخه و نفثه».**
Примечание: исти’аза: «***Прибегаю к Аллаху от побиваемого камнями шайтана***» в намазе не является установленной от пророка ﷺ. Об этом упомянул шейх аль-Альбани в «аль-Ируа». Но это установлено достоверно от ‘Умара (Ибн Аби Шейба) и Ибн ‘Умара (у ‘Абдурраззака). **«أعوذ بالله من الشيطان الرجيم».**

615 Потому что это входит в общность Слов Аллаха (см. сноску 613). Ведь он вновь возвращается к чтению Корана после большой паузы (после поясного и земного поклонов, после ду’а, поминания Аллаха и т.п.).

616 Потому что основа в зикре (поминание Аллаха) и ду’а (мольба) в намазе – произнесение шепотом, кроме того, на что пришел довод из шариата.

787. О необходимости произносить исти'азу перед чтением, а не после него.[617]

788. Каково постановление того, чтобы держать спину ровно при поясном поклоне – желательно.[618]

789. Запрет сидеть в намазе сидением шайтана – «сидение шайтана» - это то, что называется «аль-ик'а» и оно бывает двух видов: 1) Сидение подобное сидению собаки – сидение на ягодицах, при этом колени подняты наверх, стопы поставлены на землю и руки уперты в землю. 2) Сидение на двух стопах поставленных вертикально (данный вид сидения разрешается между двумя земными поклонами, и запрещается во всем остальном намазе). Оба этих вида запрещены.[619]

790. Каково постановление того, чтобы класть локти на землю при земном поклоне – запрещено.[620]

791. Постановление о поднятии рук при такбират уль-ихрам – желательно.[621]

792. В какой момент нужно поднимать руки (перед, во время или после такбират уль-ихрам) – все эти три вида узаконены.[622]

793. О поднятии рук перед и после поясного поклона – узаконено.[623]

---

617 Потому что под Словами Аллаха (см. сноску 613) имеется в виду – когда хочешь читать Коран. Примечание: асар Абу Хурейры о том, что он считал, что исти'азу нужно произносить после чтения Корана из-за понимания Слов Аллаха (см. сноску 613) в смысле: «***Если ты прочитал Коран, то прибегай…***» - **недостоверный.** В нем: Ибрахим ибн Аби Яхья – лжец (каззаб). И это мнение, то есть о том, что исти'азу нужно произносить после чтения Корана выбрали захириты.

618 Довод – отсутствие приказа, а действие пророка ﷺ (см. сноску 605) указывает лишь на желательность. Примечание: некоторые ученые фикха говорят, что основа – то, что все действия в намазе обязательны, кроме как если будет то, что уводит его с этой основы. Они говорят, что действия пророка ﷺ в намазе являются разъясняющими его приказ: «***Совершайте намаз так, как видели, я совершаю его***» (хадис Малика ибн уль-Хуэйриса у аль-Бухари)**.** Большинство ученых (джумхур) уводят это правило, используя хадис Абу Хурейры (см. сноску 585). Они говорят: *«Все что не упомянуто в этом хадисе, основа в этом – отсутствие обязательности, кроме как с доводом. Это потому что пророк ﷺ разъяснил тому человеку ту форму намаза, которая являлась достаточной для него. Но если пришел отдельный довод на определенное действие (что оно обязательно), которое не упомянуто в этом хадисе, тогда оно обязательно».*

619 Довод **на 1 вид –** хадис Абу Хурейры: «***Пророк ﷺ запретил сидение, подобно сидению собаки***» (Ахмад, аль-Бейхакы и др.). **Годится в довод из-за поддерживающих цепочек,** которые можно найти в «Сыфат ус-Саля» (основа в трех томах) шейха аль-Альбани. **«نهى عن إقعاء كإقعاء الكلب». На 2 вид –** хадис Ибн 'Аббаса, который сказал относительно этого сидения (только между двумя земными поклонами – ан-Науауи в шархе на хадис): «***Но нет, это – Сунна Абу аль-Касима***» (Муслим). **«بل هي سنة أبي القاسم».** Примечание: хадис 'Али марфу'ан: «***Али! Не сиди таким сидением между двумя земными поклонами***» (ат-Тирмизи) – **очень слабый.** В нем: аль-Харис аль-А'уар – лжец (каззаб). **«يا علي لا تُقْعِ بين السجدتين».** Примечание: если человек все-таки сел таким сидением в намазе, то намаз действителен с грехом, потому что контекст с запретом не пришел только относительно намаза, но также распространяется и вне намаза из-за того, что контекст запрета пришел общий и в этом есть уподобление собаке.

620 Довод – хадис Анаса марфу'ан: «***Делайте земной поклон ровно, и пусть никто из вас не расстилает свои локти на землю так, как это делает собака***» (Согласованный). **«اعتدلوا في السجود و لا يبسط أحدكم ذراعيه انبساط الكلب».**

621 Довод – отсутствие приказа, а действие пророка ﷺ указывает лишь на желательность. Передается со слов Ибн 'Умара о том, что ***посланник Аллаха ﷺ поднимал руки на уровне плеч когда начинал намаз, а также когда произносил такбир для поясного поклона, а также когда поднимал голову из поясного поклона*** (Согласованный). Также хадис Абу Хумейда (см. сноску 605). **«كان يرفع يديه حَذْوَ منكبيه إذا افتتح الصلاة و إذا كبَّر للركوع و إذا رفع رأسه من الركوع».** А со слов Малика ибн уль-Хуэйриса передается хадис, похожий на хадис Ибн 'Умара, но в нем пришло, что ***пророк ﷺ поднимал руки до уровня мочек ушей*** (Муслим). **«حتى يُحاذِيَ بهما فروع أذنيه».**

622 Довод **на 1 –** хадис Ибн 'Умара (см. сноску 621). У аль-Бухари пришел риуаят: «***Поднимал руки в то время, когда произносил такбир***». **«يرفع يديه حين يكبر». На 2 –** хадис Ибн 'Умара марфу'ан: «***Пророк ﷺ поднимал руки так, чтобы они были на уровне плеч, а затем произносил такбир***» (Муслим). **«رفع يديه حتى يكونا حذو منكبيه ثم يكبر». На 3 –** хадис Малика ибн уль-Хуэйриса: «***Когда посланник Аллаха ﷺ делал такбир, поднимал руки***» (Муслим). **«كان إذا كبَّر رفع يديه».** Риуаят у Муслима: «***Когда пророк ﷺ собирался совершить намаз, делал такбир, а затем поднимал руки***» (Муслим). **«كان إذا صلى كبَّر ثم رفع يديه».**

623 Довод – хадис Ибн 'Умара (см. сноску 621). Примечание: 1) Хадис аль-Бара Ибн 'Азиба о том, что ***пророк ﷺ поднимал руки тогда, когда начинал намаз, а затем больше не делал этого*** (Абу Дауд) – **слабый.** В нем: Язид ибн Аби Зияд – слабый. Слабым этот хадис назвали имам Ахмад, аль-Бухари, ад-Дарими и др. Сказал Ибн Хаджар («ат-Талхыс»): *«Хафизы единогласны в том, что слова: «**а затем больше не делал этого**» - введенные в хадис (мудрадж)».* **«كان يرفع يديه إذا افتتح الصلاة ثم لا يعود».** 2) Хадис Ибн Мас'уда о том, что он сказал: «***Не совершить ли мне с вами намаз посланника Аллаха ﷺ?» Затем совершил с ними намаз, и не поднимал руки, кроме как в первый раз*** (Абу Дауд, ат-Тирмизи) – внешне иснад достоверный, и его основа у Муслима, но хафизы назвали этот хадис слабым (см. «ат-Талхыс»). Сказал Ибн уль-Мубарак: *«У меня этот хадис не является достоверным».* Сказал Абу Хатим: *«Этот хадис - ошибка».* Сказал Абу Дауд: *«Он не является достоверным».* Сказал ад-Даракутни: *«Этот хадис не установлен».* Сказал имам Ахмад: *«Этот хадис слабый».* А также слабым его назвал имам аль-Бухари и другие.

«ألا أصلي بكم صلاة رسول الله ﷺ؟ فصلى فلم يرفع يديه إلا في أول مرة».

794. Поднятие рук при вставании с первого ташаххуда – узаконено.[624]

795. Нужно ли поднимать руки при вставании с земного поклона – узаконено изредка.[625]

796. Поднимание рук при каждом опускании и поднятии в намазе – узаконено изредка.[626]

797. Каково постановление поднятия рук перед и после поясного поклона - обязательно это или желательно – желательно.[627]

798. До какого уровня нужно поднимать руки – либо до уровня плеч, либо до уровня мочек ушей (см. сноску 621).

799. Нужно ли соединять пальцы при поднятии рук или нужно разъединять между ними – не нужно их слишком сжимать и не нужно сильно растопыривать, но нужно держать их между этим (естественным образом). Однако желательно выпрямлять пальцы к верху полным выпрямлением.[628]

800. Как поднимает руки женщина – так же как мужчина.[629]

801. Каково постановление того, чтобы класть правую руку на левую руку во время стояния в намазе – обязательно. Но если человек этого не сделает, то его намаз действительный.[630]

---

[624] Довод – 1. Хадис Ибн ‘Умара о том, что ***когда пророк ﷺ вставал после двух рака’атов, то поднимал руки*** (аль-Бухари, ан-Насаи). **«كان إذا قام من الركعتين رفع يديه».** *Примечание:* есть разногласие марфу’ этот хадис или маукуф только относительно того иснада, который по пути Нафи’а, а что касается иснада по пути Салима, то в том, что он марфу’ нет разногласий. 2. Хадис Абу Хумейда: «***А когда пророк ﷺ вставал после двух рака’тов, то произносил такбир и поднимал руки на уровне плеч так же, как произносил такбир в начале намаза***» (Абу Дауд). **Достоверный.**
«و كان إذا قام من الركعتين كبَّر و رفع يديه حتى يُحاذِيَ بهما منكبيه كما كبَّر عند افتتاح الصلاة».

[625] Довод – хадис Уаиля ибн Худжхра: «***Однажды я совершал намаз с пророком ﷺ, и когда он произносил такбир, то поднимал руки. Затем он закутался в свою одежду, и поставил свою правую руку на левую руку под одеждой, и когда хотел совершить поясной поклон, то вытаскивал руки и поднимал их, а когда поднимал голову с поясного поклона, то поднимал руки. Затем он совершил земной поклон, и ставил свое лицо между кистей рук, а когда поднимал голову из земного поклона, то также поднимал руки и так, пока не закончил намаз***» (Абу Дауд). **Достоверный** (соответствует условиям Муслима). **"صليت مع النبي ﷺ فكان إذا كبَّر رفع يديه قال: ثم التحف ثم أخذ شماله بيمينه و أدخل يديه في ثوبه قال: فإذا أراد أن يركع أخرج يديه ثم رفعهما و إذا أراد أن يرفع رأسه من الركوع رفع يديه ثم سجد و وضع وجهه بين كفيه و إذا رفع رأسه من السجود أيضا رفع يديه حتى فرغ من صلاته"** Изредка – потому что пришел хадис Ибн ‘Умара о том, что он упомянул поднятие рук перед и после поясного поклона, и сказал: «***И пророк ﷺ не делал так при земном поклоне***» (аль-Бухари). И эта добавка пришла в хадисе ‘Али ибн Аби Талиба. А эти два сподвижника были с пророком ﷺ больше, чем Уаиль ибн Худжр. **«و كان لا يفعل ذلك في السجود».** К тому же, пришло достоверно от самого Ибн ‘Умара, а также Анаса поднятие рук между двумя земными поклонами (Ибн Аби Шейба).

[626] В начале намаза, после вставания после двух рака’атов, перед поясным поклоном и после него нужно поднимать руки (см. сноску 621 и 624). После земного поклона изредка (см. сноску 625). Перед земным поклоном после стояния и после сидения между двумя земными поклонами изредка - передается, что один из передатчиков хадиса сказал: «***Однажды мы зашли к Ибрахиму ан-Наха'и, и с ним заговорил 'Амр ибн Мурра и сказал ему: «Однажды мы совершали намаз в мечети аль-Хадрами, и рассказал мне 'Алькама ибн Уаиль от своего отца, что тот видел, как пророк ﷺ поднимал руки при входе в намаз, а также когда делал поясной и земной поклон***»» (ад-Даракутни). Внешне иснад достоверный и соответствует условиям Муслима. Сказал шейх Ибн Хизам: *«Мы не нашли кого-либо из мухаддисов, кто бы назвал его слабым».* И так, как никто из сподвижников, кроме Уаиля ибн Худжра не передал это действие, то поднимать руки в этих местах можно изредка.
«دخلنا على إبراهيم النخعي فحدَّثه عمرو بن مُرَّة قال: صلينا في مسجد الحضرمي فحدثني علقمة بن وائل عن أبيه أنه رأى النبي ﷺ يرفع يديه حين يفتتح الصلاة و إذا ركع و إذا سجد».

[627] Довод – отсутствие приказа, а действие пророка ﷺ указывает лишь на желательность (см. сноску 621).

[628] Довод на выпрямление пальцев – хадис Абу Хурейры о том, что ***когда пророк ﷺ начинал намаз, то поднимал свои руки, вытягивая их*** (Абу Дауд – «ас-Сахих уль-Муснад»). **Достоверный. «كان إذا دخل في الصلاة رفع يديه مَدًّا».**

[629] Потому что основа в шариате – то, что узаконено для мужчин, узаконено и для женщин. *Примечание:* нет довода на мнение о том, что ей нужно поднимать руки до уровня груди.

[630] Довод – 1. Хадис Сахля ибн Са’да: «***Людям приказывалось класть правую руку на предплечье левой руки в намазе***» (аль-Бухари). **«كان الناس يؤمرون أن يضع الرجل اليد اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلاة».** 2. Хадис Уаиля ибн Худжра об описании намаза и в нем пришло: «***А затем поставил правую руку на левую руку***» (Муслим). **«ثم وضع يده اليمنى على اليسرى».** (Доп-но см. сноску 631).

802. Куда нужно ставить руки после того, как положишь правую на левую – относительно этого нет ни одного прямого достоверного довода, однако ближе к Истине то, чтобы руки были выше пупка (на груди или ниже груди, но выше пупка).[631]

803. Нужно ли ставить правую руку на левую руку после поясного поклона – нет.[632]

804. Как нужно ставить правую руку на левую – 1) Либо кисть правой руки на левую до локтя. 2) Либо кисть правой руки одновременно на кисть левой, на ее запястье и предплечье (т.е. то, что выше запястья).[633]

805. Куда и на каком уровне нужно ставить руки при земном поклоне – кисти рук на полу или мочек ушей.[634]

806. Каково постановление чтения суры «аль-Фатиха» в намазе – столп намаза.[635]

807. Обязательно ли читать суру «аль-Фатиха» в каждом рака'ате – да[636]

808. Должен ли читать суру «аль-Фатиха» тот, который совершает намаз за имамом (в любом случае, читает имам ее в слух или про себя) – да.[637]

---

631 Довод – хадис Уаиля ибн Худжра об описании намаза пророка ﷺ: «*И он поставил правую руку на кисть, запястье и предплечье левой руки*» (ан-Насаи). **Достоверный. «وضع يده اليمنى على كفه اليسرى و الرسغ و الساعد».** Ниже пупка так поставить руки слишком сложно. Передается со слов Уаиля ибн Худжра: «*Однажды я совершал намаз вместе с пророком ﷺ, и он поставил свою правую руку на левую руку на грудь*» (Ибн Хузейма). **Достоверный,** кроме слов: «*на грудь*», и эта добавка отвергаемая (мункара). В ней: Муъаммаль ибн Исма'иль – слабый сам по себе, к тому же, уединился в передаче этой фразы и противоречил группе учеников Суфьяна ас-Саури, которые не передали ее. А они – 'Абдурраззак, Яхья ибн Адам, Абу Ну'ейм и др. (все у Ахмада), Мухаммад ибн Йусуф аль-Фирьяни (ан-Насаи). К тому же, еще целая группа учеников 'Асыма ибн Кулейба вместе с Суфьяном ас-Саури передали хадис без этой добавки. *Примечание:* все хадисы и асары относительно того, что нужно руки ставить ниже пупка – слабые. В иснаде асара 'Али и Абу Хурейры о том, что они ставили руки под пупок 'Абдуррахман ибн Исхак аль-Куфи - слабый. Сказал ан-Науауи: «*Он слабый по единогласному мнению имамов джарха уа та'диля*». А в иснаде асара 'Али о том, что нужно ставить руки на грудь есть неизвестный передатчик (маджхуль). Поэтому шейх Мукбиль выбрал мнение, что можно делать и так и так из-за отсутствия явного и достоверного довода в этом вопросе.

«صليت مع النبي ﷺ فوضع يده اليمنى على يده اليسرى على صدره».

632 Ведь все, кто описывали намаз пророка ﷺ, описывали его до мельчайших деталей, в том числе и положение рук после каждого движения, и никто не передал то, что нужно ставить правую руку на левую руку после поясного поклона. *Примечание:* 1) Противоположное мнение приводит в довод хадис Рифа' ибн Рафи' («хадис о том, кто плохо совершил намаз»): «*Так, чтобы каждая кость вернулась к своему месту*» (Ахмад). **«حتى ترجع العظام إلى مفاصلها».** Но ведь во всех путях хадиса «о том, кто плохо совершил намаз» вообще не приходит упоминание положения рук до поясного поклона. Как же теперь они приводят в довод этот хадис на то, что руки возвращаются в то положение, в котором были до поясного поклона?! 2) Разногласие в этом вопросе такое, что допускается в нем иджтихад, поэтому ни одна сторона не может порицать вторую.

633 Довод **на 1 –** хадис Уаиля ибн Худжра: «*Я видел, как посланник Аллаха ﷺ, когда вставал на намаз, схватывал правой рукой левую руку*» (ан-Насаи). **Достоверный. «رأيت رسول الله ﷺ إذا كان قائما في الصلاة قبض بيمينه على شماله». На 2 -** хадис Уаиля ибн Худжра (см. сноску 631). А также хадис Сахля ибн Са'да (см. сноску 630).

634 Довод – хадис Уаиля ибн Худжра: «*А когда пророк ﷺ совершал земной поклон, то ставил свое лицо между двух кистей рук*» (Муслим). **«فلما سجد وضع وجهه بين كفيه».** А в другом хадисе пришло: «*А когда совершал земной поклон, то ставил голову на такой же уровень между двумя руками*» (ан-Насаи). **«فلما سجد وضع رأسه بذلك المنزل من بين يديه».** На такой же уровень: то есть, до мочек ушей, ведь в хадисе речь шла о поднятии рук до мочек ушей во время такбира. А в одном из риуаятов пришло: «*Близко от своих ушей*». **«قريبتان من أذنيه».** (Ахмад – «ас-Сахих уль-Муснад»). *Примечание:* хадис Абу Хумейда о том, что *он, описывая намаз пророка ﷺ, поставил свои кисти на уровне плеч* (Абу Дауд и др.) – **слабый.** В нем: Фулейх ибн Сулейман – в нем есть слабость. Имам аль-Бухари привел в своем сборнике хадисы от него, но выбрав из них только достоверные. **«و وضع كفيه حذو منكبيه».**

635 Довод – хадис 'Убады ибн ус-Самита марфу'ан: «*Нет намаза у того, кто не прочитает в нем мать Корана*» (Согласованный). **«لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن».** А в одном из риуаятов марфу'ан: «*Недействителен тот намаз, в котором не будет прочитана сура «аль-Фатиха»*» (ад-Даракутни). **Достоверный. «لا تُجْزِئ صلاة لا يُقرَأ فيها بفاتحة الكتاب».** Какова польза от этого риуаята? Ответ: он разъясняет, что имеется в виду под словами: «*нет намаза*» в первом риуаяте. А в другом риуаяте марфу'ан: «*Наверно вы читаете за своим имамом?». Мы сказали: «Да». Тогда пророк ﷺ сказал: «Не делайте так, кроме суры «аль-Фатиха», ведь поистине, нет намаза у того, кто не прочитает ее*» (Ахмад, Абу Дауд, ат-Тирмизи). Какова польза от этого риуаята? Ответ: он направлен к действиям тем, которые за имамом. И в нем опровержение тем, кто утверждает, что тем, которые совершают намаз за имамом не нужно читать ничего, даже суру «аль-Фатиха», и что чтение имама достаточно для тех, кто за ним. **«لعلكم تقرءون خلف إمامكم قلنا نعم قال: لا تفعلوا إلا بفاتحة الكتاب فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها».** (Польза от хадиса – он направлен к действиям тем, кто за имамом).

636 Довод – слова: «*А затем делай так во всем остальном твоем намазе*» (см. сноску 585).

637 Довод – хадис в сноске 635, особенно последний его риуаяте. Что касается хадиса Джабира марфу'ан: «*Тот, у кого есть имам, то чтение его имама считается чтением для него*» (Ибн Маджа) – **очень слабый.** В нем: Джабир ибн Язид аль-Джу'фи – очень слабый, к тому же, некоторые назвали его лжецом. **«من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة».** Это – мнение шейхов Ибн База и Мукбиля, а шейх аль-Альбани считает, что нужно молчать из-за Слов Аллаха: **«وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُواْ لَهُ وَأَنصِتُواْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ».** «*Когда читается Коран, то слушайте его и храните молчание, – быть может, вас помилуют*» (6: 204). Но мнение шейха аль-Альбани - ошибка, ведь смысл аята общий, а исключение для суры «аль-Фатиха» делается из-за хадиса 'Убады ибн ус-Самита.

809. Когда нужно читать суру «аль-Фатиха» тот, кто совершает намаз за имамом (до, вместе, параллельно или после имама) – до имама запрещено, вместе не соответствует Сунне (т.к. Сунна приказывает следовать за имамом, а не идти с ним вровень). Поэтому можно читать либо параллельно (т.е. в перерывах между чтением имама), либо после того, как он дочитает «аль-Фатиху» полностью.[638]

810. О необходимости чтения суры «аль-Фатиха» соблюдая порядок аятов не меняя смысл при чтении – обязательно.[639]

811. О непрерывности при чтении суры «аль-Фатиха» – также обязательно.[640]

812. О необходимости проговаривания суры «аль-Фатиха», и недостаточности ее чтения сердцем – это обязательно.[641]

813. Чтение суры «аль-Фатиха» на неарабском языке – запрещено.[642]

814. Как нужно читать «басмалю» (громко вслух или шепотом про себя перед «аль-Фатихой») – шепотом про себя.[643]

815. «Басмаля» (т.е. «С именем Аллаха Милостивого, Милосердного») один из аятов суры «аль-Фатиха» – нет.[644]

816. Каково постановление того, чтобы говорить «Амин» (аминь) после прочтения суры «аль-Фатиха» в намазе – желательно.[645]

---

638 Довод на ситуацию «до имама» - нельзя из-за хадиса Абу Хурейры (см. сноску 835). «После имама» – разрешено из-за хадиса ‘Убады ибн ус-Самита (см. сноску 635). Но лучше всего читать паралельно с имамом, если есть возможность этого.

639 Потому что сура «аль-Фатиха» не считается засчитанной, кроме как если человек прочитал ее по порядку и без ошибок, которые меняют ее смысл. Исключением является та ситуация, когда он никак не может читать ее без ошибок.

640 И если не соблюдается непрерывность тем, что произошел большой перерыв (возвращается к обычаям людей), то сура «аль-Фатиха» не считается прочтенной, кроме как если произошел небольшой перерыв (восхвалил Аллаха после чихания, произнес «Амин» с имамом и т.п.), который не вредит. Это потому что пророк ﷺ во время намаза, когда читал аят о милости, то просил ее, а когда читал аят о наказании, то прибегал к Аллаху от него, и это не вредило его чтению.

641 Так же как в сноске 596.

642 Довод – то, что в хадисе Абу Хурейры марфу'ан пришло: «***Затем читай то, что облегчено тебе из Корана***» (см. сноску 585). А Всевышний Аллах сказал: «**إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآناً عَرَبِيّاً**». «***Поистине, Мы сделали его Кораном на арабском языке***» (43: 3).

643 Довод – хадис Анаса о том, что ***пророк ﷺ, Абу Бакр и ‘Умар начинали намаз со Слов: «Хвала Аллаху Господу миров»*** (Согласованный). «**أن النبي ﷺ و أبو بكر و عمر كانوا يفتتحون الصلاة بـ«الْحَمْدُ للهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ»**». А Муслим добавил: «***Они не произносили «С именем Аллаха Милостивого, Милосердного»***». «**لا يذكرون «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ»**». А в риуаяте пришло: «***Не произносили вслух «С именем Аллаха Милостивого, Милосердного»***» (Ахмад, ан-Насаи). **Достоверный** (соответствует условиям аль-Бухари и Муслима). «**لا يجهرون بـ«بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ»**». *Примечание:* 1) Хадис о том, что Ну’ейм ибн аль-Муджмир сказал: «***Я совершал намаз за Абу Хурейрой, и он прочитал: «С именем Аллаха Милостивого, Милосердного», а затем прочитал мать Корана…***» и так до конца хадиса (ан-Насаи, Ибн Хузейма). Сам хадис достоверный, кроме слов: «***Я совершал намаз за Абу Хурейрой, и он прочитал: «С именем Аллаха Милостивого, Милосердного»***» - **добавка отклоненная (шазз).** В ней: уединение Ну’ейма ибн аль-Муджмира и противоречие восьмерым крепким передатчикам. «**صليت وراء أبي هريرة فقرأ «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» ثم قرأ بأم القرآن...**». 2) Разбор данного вопроса очень длинный. Тот, кто желает послушать его, пусть вернется к уроку № 136, 137 шейха Ибн Хизама (на арабском) или № 141, 142 (на русском). Или послушает вырезку данного вопроса (814). Но те достоверные хадисы, которые указаны выше, являются явными доводами на то, что «басмалю» нужно произносить шепотом про себя.

644 Довод – хадис Абу Хурейры марфу’ан: «***Сказал Всевышний Аллах: «Я разделил намаз (т.е. суру «аль-Фатиху» – прим. пер.) между Мной и Моим рабом на две части, и Моему рабу то, что он попросил. Когда он скажет: «Хвала Аллаху Господу миров», то Всевышний Аллах говорит: «Восхвалил Меня Мой раб». А когда скажет: «Милостивому, Милосердному», то Всевышний Аллах говорит: «Возвеличил Меня Мой раб». А когда он скажет: «Властелину дня воздаяния», то Аллах говорит: «Восславил Меня Мой раб», а в другой риуяте сказал: «Направил ко Мне свое дело Мой раб». А когда он скажет: «Тебе Одному мы поклоняемся и Тебя Одного просим о помощи», то Аллах говорит: «Это между Мной и Моим рабом, и Моему рабу то, что он попросил». А когда он скажет: «Веди нас прямым путем, путем тех, кого Ты облагодетельствовал, не тех, на кого пал гнев, и не заблудших», то Аллах говорит: «Это Моему рабу и Моему рабу то, что он попросил»***» (Муслим). "**قال الله تعالى: قَسَمْت الصلاة بيني و بين عبدي نصفين و لعبدي ما سأل فإذا قال العبد: الْحَمْدُ للهِ رَبِّ الْعَالَمِين قال الله تعالى: حَمِدَني عبدي و إذا قال: الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قال الله تعالى: أثنى علي عبدي و إذا قال: مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ قال: مجَّدني عبدي و قال مرة: فَوَّض إليَّ عبدي فإذا قال: إِيَّاكَ نَعْبُدُ وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ قال: هذا بيني و بين عبدي و لعبدي ما سأل فإذا قال: اهدِنَــا الصِّرَاطَ المُستَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنعَمتَ عَلَيهِمْ غَيرِ المَغضُوبِ عَلَيهِمْ وَلاَ الضَّالِّينَ قال: هذا لعبدي و لعبدي ما سأل**" *Примечание:* хадис Абу Хурейры марфу’ан: «***Если читаете «аль-Фатиху», то читайте басмалю, ведь поистине, она одна из ее аятов***» (ад-Даракутни) – **слабый марфу’ан**, но правильно, что **он – маукуф** (слова сподвижника). В нем: ‘Абдульхамид ибн Джа’фар ошибся, когда передал его в виде марфу'. Имам ад-Даракутни привел этот хадис как в виде марфу', так и виде маукуф, а затем указал, что правильно – то, что он маукуф («аль – 'Иляль»). «**إذا قرأتم الفاتحة فاقرءوا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فإنها إحدى آياتها**».

645 Довод – хадис Абу Мусы марфу’ан: «***Если имам скажет: «не тех, на кого пал гнев и не заблудших», то скажите: «Амин»***» (Муслим). «**إذا قال الإمام «غَيرِ المَغضُوبِ عَلَيهِمْ وَلاَ الضَّالِّينَ» فقولوا: آمين**». **Уводит на желательность –** то, что не пришло, чтобы пророк ﷺ приказывал это для имама или для того, кто совершает намаз в одиночестве. А также не приказывал это тому, кто плохо совершил намаз (см. сноску 585). Все это указывает на то, что приказ в данном хадисе указывает на желательность, а также указывает на разъяснение постановления, что после завершения чтения имама нужно говорить «Амин».

817. Постановление того, чтобы произносить «Амин» после суры «аль-Фатиха» громко – желательно.[646]

818. Что означает слово «Амин» (аминь) – «О Аллах, ответь».

819. Как правильно произносится слово «Амин» – первая буква тянется либо в четыре звука, либо в два, буква «м» в обоих случаях произносится одинарно (т.е. без удвоения).[647]

820. Когда нужно совершающему намаз за имамом произносить слово «Амин» – вместе с имамом, не отставая и не опережая его.[648]

821. Что говорит в намазе тот, кто не способен выучить из Корана ничего – «Субхан Аллах уа ль-хамду лиЛлях, уа ля иляха илляЛлах, уа ля хауля уа ля кууата илля биЛлях иль - ‘Алий иль - ‘Азым».[649]

822. В каких намазах суры читаются вслух, а в каких шепотом про себя – Зухр и 'Аср про себя, а в остальных вслух.[650]

823. Тот, кто совершает намаз в одиночестве, читает ли в каких-либо намазах вслух – да, в намазах Фаджр, Магриб, 'Иша, в ночном намазе и т.п.[651]

824. Тот, кто совершает намаз за имамом тогда, когда он читает шепотом про себя, читает также шепотом про себя – да.[652]

825. Читает ли женщина в намазе вслух – да, если рядом нет посторонних мужчин.[653]

826. Нужно ли читать вслух в упущенном по уважительной причине намазе – да, и упущенный намаз читается так же, как будто он читается в свое время.[654]

---

646 Довод – хадис Уаиля ибн Худжра: «***Когда посланник Аллаха*** (АЛЛАХ благословит его и приветствует) ***читал «и не заблудших», то говорил: «Амин» и повышал при этом голос***» (Абу Дауд и др. – «ас-Сахих уль-Муснад»). **Достоверный.**

«كان رسول الله ﷺ إذا قرأ «وَلاَ الضَّالِّينَ» قال: آمين و رفع بها صوته». Желательно из-за той же причины, которая указана в сноске 645.

647 Слово «Аммин» (آمّين) означает намеревающийся. То есть от глагола «Аммана».

648 Довод – хадис Абу Хурейры марфу’ан: «***Если имам произнесет аминь, то и вы произнесите аминь, ведь поистине, тот, чей аминь совпадет с аминем ангелов, тому будут прощены грехи, которые он делал раньше***» (Согласованный).

«إذا أمَّن الإمام فأمِّنوا فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غُفِرَ له ما تقدم من ذنبه». В риуаяте (по пути Ма’мара) пришло: «***Ведь поистине ангелы говорят: »Амин» и имам говорит: «Амин***»» (Ахмад, ан-Насаи). **Достоверный** (соответствует условиям согласованного хадиса).

«فإن الملائكة تقول: آمين و الإمام يقول: آمين». Этот риуаят разъясняет риуаят у аль-Бухари и Муслима. Примечание: окончательное мнение шейха аль-Альбани в этом вопросе - тот, кто за имамом произносит аминь вместе с имамом, а не после него (см. «Сыфат ус-Саля» - основа).

649 Довод – хадис ‘Абдуллаха ибн Аби Ауфа: «***Однажды пришел человек к пророку*** (АЛЛАХ благословит его и приветствует) ***и сказал: «Я не способен взять из Корана ничего, научи же меня тому, что будет мне достаточным. Тогда пророк*** (АЛЛАХ благословит его и приветствует) ***сказал: «Пречист Аллах, и хвала Аллаху, и нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха. Аллаху велик, и нет ни силы, ни мощи, кроме как от Возвышенного и Великого Аллаха***» (Ахмад, Абу Дауд, Ибн Хиббан и др.). **Хороший из-за поддерживающий цепочек.** В нем: Ибрахим ибн ‘Абдиррахман ас-Саксаки – слабый передатчик. Но в другом иснаде его поддерживает аль-Фадль ибн Мауаффак (Ибн Хиббан) - слабый.

«جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: إني لا أستطيع أن آخذ من القرآن شيئا فعلّمني ما يُجْزِئُني فقال: سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلا الله و الله أكبر و لا حول و لا قوة إلا بالله العلي العظيم». Примечание: этот ду’а человек может говорить только при условии – если он не выучил ничего из Корана. Но если выучил хоть что-то (к примеру, суру «ан-Нас»), то обязан читать ее, а не этот ду’а из-за слов: «***из Корана ничего***», даже если не выучил «аль-Фатиху». Но при этом он обязан стараться выучить «аль-Фатиху». А если выучил из суры «аль-Фатихи» хотя бы 2-3 аята, то должен читать их из-за доводов, которые приведены в сноске 443 или 474. Но лучше будет, если ему кто-нибудь будет подсказывать «аль-Фатиху».

650 Сказал ан-Науауи: «*Сунна – чтение вслух в двух рака'атах Фаджр, Магриб и 'Иша намазов, а также в пятничном намазе, а чтение шепотом в намазе Зухр, 'Аср, в третьем рака'ате Магриб намаза, и третьем и четвертом рака'ате 'Иша намаза. И все это по единогласному мнению мусульман, вместе с явными и достоверными хадисами, указывающими на это*» («аль-Маджму'»). Примечание: пришло достоверно от Ибн ‘Аббаса о том, что он считал, что в тех намазах, в которых Коран читается шепотом, не нужно читать ничего из Корана (Абу Дауд). А другом асаре пришли его слова: «*Я не знаю, читал ли пророк* (АЛЛАХ благословит его и приветствует) *в этих намазах что-то или нет*» (Ахмад, Абу Дауд). Но затем он поменял мнение (достоверно от него у ат-Тахауи и Ибн Аби Шейбы) и после этого было установлено единогласное мнение.

651 Потому что шариат общий как для имама, так и для того, кто за ним, а также для того, кто совершает намаз в одиночестве. Примечание: намеренное противоречие Сунне (там, где шепетом, то вслух и наоборот) так, что человек предпочитает противоречие Сунне над Сунной является нововведением (бида’а).

652 Довод – хадис ‘Имрана ибн Хусейна о том, что ***однажды пророк*** (АЛЛАХ благословит его и приветствует) ***совершал Зухр намаз, и один человек позади него читал: «Славь имя Твоего Господа Всевышнего». А когда пророк*** (АЛЛАХ благословит его и приветствует) ***закончил намаз, то сказал: «Кто из вас читал?». Один человек сказал: «Я». Тогда пророк*** (АЛЛАХ благословит его и приветствует) ***сказал: «Я подумал, что один из них (т.е. из вас) соревнуется со мной***» (Муслим).

«أن النبي ﷺ صلى الظهر فجعل رجل يقرأ خلفه «سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الأَعْلَى» فلما انصرف قال: أيكم قرأ؟ فقال رجل: أنا فقال: قد ظننت أن بعضهم خالَجَنِيها». Сказал ан-Науауи: «*Община единогласна в том, что Сунной для того, кто совершает намаз за имамом, является чтение шепотом, и нежелательно (или запретно) для него чтение вслух*» («аль-Маджму’»). Т.е. из тех, кто обязывает что-то читать тому, кто за имамом. Примечание: кто пропустил несколько рака’атов, но застиг коллектив (джама’ат), желательно ему читать вслух те рака’аты, в которых читается вслух, но при условии – если он не причиняет неприятностей тому, кто совершает намаз рядом.

653 Ведь то, что узаконено в шариате для мужчин, то узаконено и для женщин.

654 То есть, если пропустил намаз ‘Аср (шепотом) и совершает его во время ‘Иша (вслух), то читает ‘Аср шепотом и т.д.

827. Как нужно читать суры в тех намазах, которые не входят в число пяти обязательных (вслух или шепотом про себя) – 1) Добровольные намазы, совершаемые днем – про себя, а ночью – вслух. 2) Рауатибы[655] – про себя. 3) Намаз праздничный, о прошении дождя (истиска), тарауих, пятничный, затмения солнца и луны – вслух.[656]

828. Каково постановление чтения вслух сур в намазах Фаджр, Магриб и 'Иша – желательно.[657]

829. Если по-забывчивости прочитал вслух там, где нужно читать шепотом про себя и, наоборот – в этом нет ничего страшного и нет необходимости совершения саджда саху.[658]

830. Каков минимальный уровень чтения, чтобы это чтение называлось чтением вслух – чтобы тебя слышал хоть один человек, находящийся рядом.

831. О желательности иногда произнесить вслух некоторые аяты в тех намазах, в которых суры читаются про себя – Сунна.[659]

832. Каково постановление чтения суры после суры «аль-Фатиха» в первых двух рака'атах – очень желательно (Сунна муаккада).[660]

833. Каково постановление чтения суры после суры «аль-Фатиха» в последних двух рака'атах – основа это ограничиваться на суре «аль-Фатиха», но иногда желательно читать дополнительные суры.[661]

834. Тот, кто не успел на первые два рака'ата в коллективе (джама'ате), читает ли суры после «аль-Фатихи» в своих последних рака'атах – нет.[662]

835. Если человек прочитал суру перед «аль-Фатихой» – с него не спадает желательность чтения суры после «аль-Фатихи».

836. Если имам не прочитал суру после «аль-Фатихи» в первых двух рака'атах – если стоящий за имамом успеет прочитать суру самостоятельно, при этом, не нарушив принцип следования за имамом, то хорошо.

837. О необходимости совершения первого рака'ата длиннее второго – желательно.[663]

838. Является ли правильным удлинять третий рака'ат над четвертым – основа, что они равны.[664]

839. Как поступает тот, кто не способен говорить, как, например немой – читает сердцем.[665]

---

655 «Рауатибы» - это те добровольные намазы, которые привязаны к пяти обязательным намазам (перед Фаджром 2 рака'ата, после Магриба 2 рака'ата и т.п.).

656 Так пришло в Сунне. Те намазы, в которых читается шепотом, не пришло довода на чтение в них вслух, а те намазы, в которых читается вслух относительно этого пришли доводы.

657 Довод – нет довода на обязательность (нет приказа). А действие пророка ﷺ указывает лишь на желательность.

658 Ведь чтение вслух или шепотом не является обязательным (см. сноску 657). Что такое «Саджда саху»? (см. главу №8 в «Книге намаза»).

659 Довод – 1. Хадис Абу Катады: «***Посланник Аллаха ﷺ совершал с нами намаз, и читал в первых двух рака'атах во время Зухра и 'Аср «аль-Фатиху» и две суры, и иногда давал нам услышать некоторые аяты. Он делал первый рака'ат длинее, чем второй, а в последних двух читал «аль-Фатиху***»» (Согласованный).

2. Хадис аль-Бара ибн 'Азиба: «**كان رسول الله ﷺ يصلي بنا فيقرأ في الظهر و العصر في الركعتين الأوليين بفاتحة الكتاب و سورتين و يُسمِعنا الآية أحيانا و يُطوِّل الركعة الأولى و يقرأ في الأخريين بفاتحة الكتاب**». ***Пророк ﷺ совершал с нами Зухр намаз, и мы слышали от него аят после нескольких аятов из суры «Лукман» и «аз-Зарият»***» (Ибн Маджа, ан-Насаи). **Достоверный.**

«كان النبي ﷺ يصلي بنا الظهر فنسمع منه الآية بعد الآيات من سورة لقمان و الذاريات».

660 Приказ читать Коран в намазе пришел в хадисе Абу Хурейры марфу'ан: «***Затем читай то, что облегчено тебе из Корана***» (см. сноску 585). А также в хадисе Абу Са'ида: «***Нам было приказано читать «аль-Фатиху» и то, что нам будет облегчено***» (Абу Дауд). **Достоверный. «أُمِرنا أن نقرأ بفاتحة الكتاب و ما تيسر». Уводит на желательность –** хадис 'Убады ибн ус-Самита (см. сноску 635), потому что в нем приходит указание на минимальный обязательный объем чтения Корана. А также хадис Джабира о том, что ***однажды пророк ﷺ спросил одного мальчика: «Как делаешь ты, сын моего брата, когда совершаешь намаз?». Он ответил: «Я читаю «аль-Фатиху», и прошу Аллаха Рая и прибегаю к Нему от Огня, и я не знаю, что бормочишь ты и Му'аз». Тогда пророк ﷺ сказал: «Я и Му'аз между этими двумя***» (Абу Дауд и др.). С похожим словом этот хадис есть в «ас-Сахих уль-Муснад». **Хороший.** Пророк ﷺ подтвердил действие мальчика, и не порицал его, что указывает на достаточность «аль-Фатихи». *Примечание:* пришел асар Абу Хурейры: *«Если ты ограничился ею («аль-Фатихой» – прим. пер.), то она достаточна для тебя, а если добавишь что-то, то это – благо»* (Согласованный). **«إن انتهيت إليها أجزأت عنك و إن زدت فهو خير».**

661 Довод **на основу –** хадис Абу Катады (см. сноску 659). **Исключение –** хадис Абу Са'ида: «***Мы замеряли стояние посланника Аллаха ﷺ в намазе Зухр и 'Аср, и заметили, что в первых двух рака'атах Зухра он стоял такое время примерно равное чтению суры «ас-Саджда», а в последних двух рака'атах примерно половину этого. А в первых двух рака'атах 'Асра примерно половину последних двух из Зухра, а в последних двух примерно на половину этого***» (Муслим). **"كنا نحزِر قيام رسول الله ﷺ في الظهر و العصر فحرزنا قيامه في الركعتين الأوليين من الظهر قدر: ألم تنزيل السجدة و في الأخريين قدر النصف من ذلك و في الأوليين من العصر على قدر الأخريين من الظهر و الأخريين على النصف من ذلك"**

662 Потому что эти рака'аты считаются ему как последние рака'аты, а не первые. А если он пришел в мечеть на 3-й рака'ат, то если есть возможность, читает после суры «аль-Фатихи» другую суру, так как этот 3-й рака'ат для него 1-ый.

663 Довод – хадис Абу Са'ида (см. сноску 661). И не является обязательным из-за отсутствия приказа на это.

664 Довод – хадис Абу Са'ида (см. сноску 661). И не является желательным из-за отсутствия довода на это.

665 Постановление и аргументация в этом вопросе такое же, как в вопросе 761 (о такбитат уль-ихрам).

840. Что необходимо читать в намазе Зухр – желательно иногда читать средние суры из муфассаля, иногда длинные, иногда суру размером примерно в 30 аятов – относительно всего этого пришли достоверные хадисы.[666]

841. Что необходимо читать в намазе 'Аср – средние суры из муфассаля но так, чтобы это чтение приравнивалось к половине чтения в намазе Зухр.[667]

842. Что необходимо читать в намазе Магриб – короткие суры из муфассаля (это - основа), но иногда желательно читать длинные суры как «ат-Тур», и «аль-Мурсалят», а изредка очень длинные как «аль-А'раф».[668]

843. Что необходимо читать в намазе 'Иша – средние суры из муфассаля.[669]

844. Что необходимо читать в намазе Фаджр – длинные суры муфассаля так чтобы получалось от 60 до 100 аятов за весь намаз.[670]

845. Обязательно ли в каждом рака'ате прочитывать суру полностью – нет, но это лучше единогласно.[671]

846. О чтении части суры (либо начала, середины или конца в намазе после суры «аль-Фатиха») – узаконено без нежелательности.[672]

847. Можно ли после суры «аль-Фатиха» прочитать сразу две суры (т.е. в одном рака'ате) – да.[673]

848. Можно ли прочитать одну и ту же суру в двух рака'атах – да, даже желательно изредка.[674]

---

666 Из них: **Средний муфассаль –** 1. Хадис Джабира ибн Самуры: «***В намазе Зухр пророк*** ﷺ ***читал «Славь имя Твоего Господа Всевышнего», и в намазе 'Аср примерно столько же, а в утреннем намазе больше этого***» (Муслим).

«كان يقرأ في الظهر سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى و في العصر نحو ذلك و في الصبح أطول من ذلك». 2. Хадис от него же: «***В намазах Зухр и 'Аср пророк*** ﷺ ***читал «Клянусь небом с созвездиями Задиака» и «Клянусь небом и ночным путником» и то, что примерно равно этим двум сурам***» (ат-Тирмизи). **Хороший. «كان يقرأ في الظهر و العصر وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ و وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ و شبههما».** 3. Хадис Анаса: «***В намазах Зухр и 'Аср пророк*** ﷺ ***читал «Славь имя Твоего Господа Всевышнего» и «Дошел ли до тебя рассказ о Покрывающем?»***» (аль-Баззар). **Достоверный. ««هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ» و «سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» و «كان يقرأ في الظهر و العصر».** *Примечание:* два последних хадиса у шейха Мукбиля в «аль-Джами' ус-Сахих». **Длинный муфассаль –** хадис аль-Бара ибн 'Азиба (см. сноску 659). **30 аятов –** вышеупомянутый хадис аль-Бара ибн 'Азиба, ведь сура «Лукман» состоит из 34 аятов. А также хадис Абу Са'ида (см. сноску 661), ведь сура «ас-Саджда» состоит из 30 аятов.

667 Довод – хадисы Джабира ибн Самуры и Анаса (см. сноску 666), а также Абу Са'ида (см. сноску 661). *Примечание:* речь в этих вопросах идет о примерном объеме чтения в этих намазах, а не о конкретных сурах. А так можно читать любые суры.

668 Довод **на основу –** 1. Хадис Рафи'а ибн Хадиджи: «***Мы совершали намаз Магриб с посланником Аллаха*** ﷺ***, и если один из нас уходил, то был способен увидеть место падения своей стрелы***» (Согласованный). Слова: «***Мы совершали***» указывают на постоянство, а др. хадисы указывают на единичные случаи. **«كنا نصلي مع رسول الله ﷺ فينصرفُ أحدنا و إنه ليُبصِرُ مواقع نَبْلِه».** 2. Хадис о том, что Сальман ибн Ясар сказал: «***Один человек удлинял два первых рака'ата Зухра, а 'Аср совершал коротко, а в намазе Магриб читал короткие суры из аль-Муфассаль, а в 'Иша из его средних сур, а в утреннем намазе из его длинных сур. Тогда сказал Абу Хурейры: «Я не совершал намаз ни за кем, чей намаз был бы столь похож на намаз посланника Аллаха*** ﷺ***, чем этот человек***» (ан-Насаи). **Хороший** (соответствует условиям Муслима). **"كان فلان يطيل الأوليين من الظهر و يخفف العصر و يقرأ في المغرب بقصار المفصل و في العشاء بوسطه و في الصبح بطوالـه فقال أبو هريرة: ما صليت وراء أحد أشبهَ صلاةً برسول الله ﷺ من هذا"** **Длинные суры –** 1. Хадис Умм аль-Фадль о том, что ***однажды пророк*** ﷺ ***прочитал во время намаза Магриб суру «аль-Мурсалят»*** (Согласованный). **«قرأ في المغرب بالمرسلات».** 2. Хадис Джубейра ибн Мут'има: «***Я слышал, как пророк*** ﷺ ***читал во время намаза Магриб суру «ат-Тур»***» (Согласованный). **«سمعت النبي ﷺ يقرأ فيها بالطور». Очень длинные суры –** хадис Зейда ибн Сабита о том, что ***однажды пророк*** ﷺ ***прочитал самую длинную из двух сур, то есть «аль-А'раф»*** (аль-Бухари). Две длинные суры – «аль-А'раф» и «аль-Анфаль». **«قرأ فيها بطولى الطوليين يعني الأعراف».**

669 Довод – хадис Абу Хурейры (см. 2-й пункт на основу в сноске 668). А также хадис Джабира о том, что ***когда Му'аз прочитал с людьми длинные суры в намазе 'Иша, пророк*** ﷺ ***сказал ему: «Когда ты возглавляешь намаз над людьми, то читай «Клянусь солнцем и его сиянием» и «Славь имя Твоего Господа Всевышнего» и «Клянусь ночью, которая покрывает землю»***» (см. сноску 849). **««وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا» و «سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» و «وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى» إذا أمَّمت الناس فاقرأ».**

670 Довод – хадис Абу Хурейры (см. 2-й пункт на основу в сноске 668). А также хадис Абу Барзы аль-Аслями: «***и читал от шестидесяти до ста аятов***» (Согласованный). Этот хадис уже приходил раньше (полная версия хадиса – см. сноску 331).

671 Довод – хадис неназванного сподвижника марфу'ан: «***Отдавайте каждой суре ее долю от поясных и земных поклонов***». Этот хадис в «ас-Сахих уль-Муснад» шейха Мукбиля. **«أعطوا لكل سورة حَظَّها من الركوع و السجود». Уводит на желательность –** сказал Ибн Раджаб: «*Лучше читать всю суру по единогласному мнению*» («Фатх уль-Бари» хадис №759).

672 Довод – Слова Аллаха: **«فَاقْرَؤُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ». «*Читайте же из него то, что необременительно для вас***» (73: 20). А также хадис Абу Хурейры (см. сноску 585).

673 Довод – Слова Аллаха (см. сноску 672). А также хадис 'Айши о том, что ***пророк*** ﷺ ***собирал между двумя сурами в одном рака'ате и эти две суры из муфассаля*** (Ибн Аби Шейба). **Достоверный. «كان يجمع بين السورتين في الركعة و قالت أنهما من المفصل».**

674 Довод – хадис человека из Джухейны о том, что ***однажды пророк*** ﷺ ***совершил с ними намаз Фаджр и прочитал в обоих рака'атах «Когда земля содрогнется от сотрясений***»» (Абу Дауд).

«أن النبي ﷺ صلى بهم الفجر فقرأ «إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا» في الركعتين كلتيهما».

849. Можно ли читать суры в намазе не в том порядке, в котором они расположены в мусхафе Корана – да, без нежелательности.[675]

850. Постановление чтения сур «ас-Сажда» и «аль-Инсан» в двух рака'атах Фаджр намаза в пятницу – желательно.[676]

851. Является ли желательным читать эти две суры в утреннем намазе каждую пятницу – да.[677]

852. Узаконено ли в намазе при чтении суры просить милость и искать прибежища от наказания – узаконено в добровольных намазах.[678]

853. Каково постановление произнесения азкаров (зикры) в поясном и земном поклонах – обязательно. А тот, кто не произнесет их намеренно, то его намаз недействителен, а если по забывчивости, то необходимо совершить два саджда саху.[679]

854. Что минимально достаточно произнести в поясном и земном поклонах – любые установленные в хадисах азкары или ду'а или прославления или тасбих.

855. Можно ли делать ду'а в поясном поклоне – основа в поясном поклоне – возвеличивание Аллаха, но произношение ду'а также узаконено.[680]

856. Можно ли читать Коран в поясном и земном поклоне – запрещено, кроме как, если человек читает ду'а, которое есть в Коране с намерением ду'а, а не чтения Корана.[681]

857. Каково постановление такбиров, произносимых при переходе с одного действия в намазе на другое – их произношение обязательно, и если человек не произнесет хотя бы один этот такбир намеренно, то его намаз недействителен, а если по-забывчивости, то нужно сделать два земных поклона в конце намаза.[682]

---

675 Довод – хадис Хузейфы ибн уль-Ямана о том, что ***однажды он совершал ночной намаз с пророком ﷺ, и пророк ﷺ прочитал суру «аль-Бакара», а затем суру «ан-Ниса», а затем суру «али - 'Имран»*** (Муслим).

«أنه صلى مع النبي ﷺ صلاة الليل فقرأ النبي ﷺ سورة البقرة ثم سورة النساء ثم سورة آل عمران».

676 Довод – хадис Абу Хурейры: «***В утреннем намазе в пятницу посланник Аллаха ﷺ читал суру «ас-Саджда» и «аль-Инсан»***» (Согласованный). **«كان يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة الم تنزيل السجدة و هل أتى على الإنسان».**

677 На это указывает хадис Абу Хурейры (см. сноску 676), кроме как если постоянство на этом приносит трудности тем, которые за имамом, тогда можно оставить это.

678 Довод – хадис Хузейфы: «***Однажды я совершал намаз вместе с пророком ﷺ, и когда он читал аят о милости, то непременно останавливался у него и просил, а когда читал аят о наказании, то непременно прибегал к Аллаху от него***» (Пятеро). **Достоверный** и его основа у Муслима. **«صليت مع النبي ﷺ فما مرت به آية رحمة إلا وقف عندها يسأل و لا آية عذاب إلا تعوذ منها».** Это было во время ночного добровольного намаза. *Примечание:* почему говорится, что это узаконено лишь в добровольных, но не в обязательных намазах? Ответ: потому что пророк ﷺ совершал обязательные намазы со сподвижниками на протяжении многих лет, и никто не передал, что он делал это в них.

679 Довод – хадис Ибн 'Аббаса марфу'ан: «***Мне было запрещено читать Коран во время поясного и земного поклонов. Что касается поясного поклона, то возвеличивайте в нем своего Господа, а что касается земного поклона, то старайтесь в нем делать больше ду'а и оно заслуживает, чтобы на него был дан ответ***» (Муслим). Приказ указывает на обязательность.

«ألا إني نُهيت أن أقرأ القرآن راكعا أو ساجدا فأما الركوع فعظّموا فيه الرب و أما السجود فاجتهدوا في الدعاء فقَمِنٌ أن يُستجاب لكم». *Примечание:* некоторые ученые говорят, что это всего лишь желательно, ведь нет приказа на это в хадисе «о том, кто плохо совершил намаз» (см. сноску 585). Ответ им: см. примечание 2 в сноске 604.

680 Довод **на основу –** хадис Ибн 'Аббаса (см. сноску 679). **На узаконенность делать ду'а –** хадис 'Айши: «***Посланник Аллаха ﷺ говорил в поясных и земных поклонах: «Преславен Ты, о Аллах, наш Господь и хвала Тебе. О Аллах! Прости меня»***» (Согласованный). **«كان رسول الله ﷺ يقول في ركوعه و سجوده: سبحانك اللهم ربنا و بحمدك اللهم اغفر لي».**

681 Довод – см. сноску 679. А также хадис 'Али: «***Посланник Аллаха ﷺ запретил мне читать Коран в поясном и земном поклоне***» (Муслим). **«نهاني رسول الله ﷺ أن يقرأ القرآن راكعا أو ساجدا».** *Примечание:* если человек все–таки прочитает Коран в поясном или земном поклоне, то его намаз действителен с грехом. Это потому что запрет не направлен непосредственно на саму сущность или описание намаза (доп-но см. уроки по Усуль аль-фикх и Правилам фикха), кроме суры «аль-Фатихи», ведь тогда это будет перемещение столпа намаза не в его место. Но если он намеренно заменит произнесение азкаров чтением Корана, то его намаз недействителен, ведь эти азкары – уаджиб. А произношение ду'а, пришедшее в Коране с намерением ду'а можно из-за хадиса 'Умара (см. сноску 508).

682 Довод – хадис Рифа'и ибн Рафи'а «о том, кто плохо совершил намаз», в котором пришел приказ на это (Абу Дауд, ан-Насаи). **Достоверный.** А также: «***Совершайте намаз так, как вы видели, совершаю его я***» **«صلوا كما رأيتموني أصلي»** (см. сноску 618). Передается от Абу Хурейры: «***Когда посланник Аллаха ﷺ вставал на намаз, то произносил такбир в то время, когда стоял, и когда совершал поясной поклон, а затем говорил: «Аллах услышал того, кто Его восхвалил» тогда, когда поднимал голову из поясного поклона, а затем уже стоя говорил: «Наш Господь, Тебе хвала». Затем произносил такбир тогда, когда склонялся к земному поклону, и когда поднимал голову из него, и когда снова уходил в земной поклон и поднимался из него. А затем делал так во всем намазе, а также произносил такбир тогда, когда вставал после сидения после двух рака'атов***» (Согласованный). **"كان رسول الله ﷺ إذا قام إلى الصلاة يكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول: سمع الله لمن حمده حين يرفع صُلْبه من الركوع ثم يقول و هو قائم: ربنا و لك الحمد ثم يكبر حين يَهوي ساجدا ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم يكبر حين يسجد ثم يكبر حين يرفع ثم يفعل ذلك في الصلاة كلها و يكبر حين يقوم من اثنتين بعد الجلوس"**

858. О том, что имам должен произносить и «Сами'а Ллаху лиман хамида» и «Раббана лякаль хамд» – относительно имама это обязательно.[683]

859. Говорит ли тот, кто за имамом «Сами'а Ллаху лиман хамида» – нет.[684]

860. Каких видов бывает фраза «Рабана лякаль хамд» – четырех видов: 1) «Раббана лякаль хамд». 2) «Раббана уа лякаль хамд». 3) «Аллахумма Раббана лякаль хамд». 4) «Аллахумма Раббана уа лякаль хамд».[685]

861. Когда надо произносить фразу «Сами'а Ллаху лиман хамида» и фразу «Раббана лякаль хамд» – имам произносит первую фразу тогда, когда начинает вставать с поясного поклона, а вторую фразу после того, как выпрямится. А тот, кто за имамом не произносит первую фразу вообще, а вторую фразу произносит сразу, как имам закончит первую фразу.[686]

862. Когда нужно говорить такбиры, произносимые при переходе с одного действия в намазе на другое (такбират уль-интикаль) – между двумя действиями.[687]

863. Нужно ли добавлять что-либо к фразе «Раббана лякаль хамд» – да, желательно добавить – либо: 1) «Мил'а ссамауати уа мил'а аль ард уа мил'а ма шита мин шейн ба'д…». 2) Либо «Хамдан касиран тайибан мубаракан фих».[688]

864. Обязательно ли совершать земной поклон на семь костей – да.[689]

865. Обязательно ли задевать носом землю или пол при земном поклоне – да.[690]

866. Является ли желательным задевать землю семью костями без препятствий между костью и землей – желательно относительно лба, носа и кистей рук.[691]

---

683 Довод – хадис: «***Совершайте намаз так, как вы видели, совершаю его я***». **«صلوا كما رأيتموني أصلي».** Доп. см. сноску 684.

684 Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Когда имам скажет: «Аллах услышал того, кто Его восхвалил», то вы говорите: «О Аллах! Наш Господь, Тебе хвала», ведь поистине, тот, чьи слова совпадут со словами ангелов, тому будут прощены те грехи, которые были раньше***» (Согласованный). Ведь если бы произносение данной фразы для них было бы обязательным, то пришло бы: «***то вы говорите: «Аллах услышал того, кто Его восхвалил***»». И хадис Абу Хурейры – время обучения и выдавания фетвы, поэтому нельзя что-либо скрывать и недоговаривать.

«إذا قال الإمام: سمع الله لمن حمده فقولوا: اللهم ربنا و لك الحمد فإنه من وافق قوله قول الملائكة غُفر له ما تقدم من ذنبه».

685 На все эти фразы пришли доводы в Сунне, то есть либо в «Сахих аль-Бухари», либо в «Сахих Муслим», либо в них обоих сразу. Поэтому лучше произносить одну, а в другой раз другую и т.д.

686 Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 684).

687 Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 682). *Примечание:* 1) Нет довода на удленение такбира так, чтобы он растягивался от начала перехода с одного действия и до следующего действия. 2) Произнесение такбират уль-интикаль после того, как уже зашел в следующее действие – ошибка. Поэтому нужно стараться произносить его между двумя действиями.

688 Довод **на 1 –** хадис Абу Са'ида марфу'ан: «***Когда посланник Аллаха*** ﷺ ***поднимал голову из поясного поклона, то говорил: «О Аллах, наш Господь! Тебе Хвала столько, сколько нужно для заполнения небес и земли, а также того, что Ты желаешь после небес и земли. Ты – Тот, Кто достойн восхвалений и восславлений. Ты более достоин того, что говорят рабы и все мы – Твои рабы. О Аллах! Никто не запретит то, что Ты дал, и никто не даст то, что Ты запретил, и не принесет обладающему властью его власть пользу перед Тобой***»» (Муслим). **"كان رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع قال: اللهم ربنا لك الحمد مِلْءَ السموات و مِلْءَ الأرض و ملء ما شئتَ من شيء بعدُ أهلَ الثناء و المجد أحقُ ما قال العبد و كلنا لك عبد اللهم لا مانع لما أعطيت و لا معطيَ لما منعت و لا ينفع ذا الجد منك الجدُّ"**

2 – хадис Анаса о том, что ***однажды один человек пришел так быстро, что его дыхание было неровным, он зашел в ряд и сказал: «Хвала Аллаху, хвалой премногой, благой и благословенной». А когда пророк*** ﷺ ***завершил намаз, то сказал: «Кто из вас произнес эти слова?» Люди промолчали. Он снова спросил: «Кто из вас произнес эти слова? Он не сказал ничего плохого». Тогда один человек сказал: «Я пришел, и мое дыхание было неровным, и тогда я произнес их». На что пророк*** ﷺ ***сказал: «Я видел, как двенадцать ангелов опережали друг друга, кто из них поднимет их***» (Муслим). **"أن رجلا جاء فدخل الصف و قد حَفَزَه النفس فقال: الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما قضى النبي ﷺ صلاته قال: أيكم المتكلم بالكلمات فأرمَّ القوم فقال: أيكم المتكلم بها فإنه لم يقل بأسا فقال رجل: جئت و قد حفزني النفس فقلتها فقال: لقد رأيت اثنيْ عَشَرَ ملكا يبتدرونها أيهم يرفعها"** Этот хадис Муслим привел в блоке хадисов о ду'а аль-истифтах. А ан-Науауи назвал эту главу **«Что нужно говорить между такбират уль-ихрам и чтением Корана».** *Примечание:* разные узаконенные Сунной виды азкаров в поясном и земном поклоне и др. можно найти у шейха аль-Альбани в «Сыфат ус-Саля».

689 Довод – хадис Ибн 'Аббаса марфу'ан: «***Мне было приказано совершать земной поклон на семь костей: на лоб», а затем указал рукой на нос, две руки, два колена и концы обоих стоп*** (Согласованный). Лоб и нос считаются одной костью (т.е. лицо).

«أُمرت أن أسجد على سبعة أعظُم: على الجبهة – و أشار بيده إلى أنفه و اليدين و الركبتين وأطراف القدمين». *Примечание:* **нужно обратить внимание** на то, что если стопы человека **на протяжении всего земного поклона** будут подняты от земли, то его этот земной поклон недействителен, следовательно, и весь намаз тоже, если он делает это намеренно. Это ошибка встречается среди людей.

690 Довод – хадис Ибн 'Аббаса (см. сноску 689). *Примечание:* хадис Ибн 'Аббаса марфу'ан: «***Не принимается намаз, в котором нос не прикасается к тому, к чему прикасается лоб***» (ад-Даракутни, аль-Хаким) **– слабый, отосланный (мурсаль)** 'Икримы. Сказал шейх Ибн Хизам: *«Об этом заявили Абу Дауд, ат-Тирмизи, ад-Даракутни»* («Фатх уль – 'Аллям» 1т./758 стр.).

«لا تُقبل صلاة لا يمس فيها الأنف ما يمس الجَبين».

691 Потому что это - основа, а хадис Анаса (ниже) указывает лишь на разрешенность. **Дозволено делать земной поклон в перчатках, на чалму и т.д. из-за:** 1. Хадиса Анаса: «***Мы совершали намаз с пророком*** ﷺ ***и один из нас ложил край своей одежды на место земного поклона, и делал земной поклон на нее из-за сильной жары***» (Муслим).

«كنا نصلي مع النبي ﷺ فيضع أحدنا طرف الثوب من شدة الحر في مكان السجود فيسجد عليه». 2. Аналогии на обувь, носки, длинную арабскую рубаху (камис) и т.д. А также слова Хасана аль-Басри: «***Люди совершали земные поклоны на чалму, тюбетейки, и их руки в рукавах***» (аль-Бухари в подвешанном состоянии). **«كان القوم يسجدون على العمامة و القلنسوة و يداه في كُمه».**

867. Постановление о раздвигании рук в земном поклоне и об отдалении их от боков – желательно.[692]

868. Поднятие локтей от земли в земном поклоне – обязательно, и ставить локти на землю запрещено.[693]

869. Как ставить пальцы при поясном и земном поклоне – при поясном поклоне можно обхватить пальцами колени, а можно и не обхватывать. При земном поклоне желательно соединить пальцы рук и направить их в сторону киблы.[694]

870. Об отодвигании рук от боков при поясном поклоне – желательно.[695]

871. Обязательно ли задевать землю при земном поклоне всей поверхностью кости – нет.[696]

872. Нужно ли соединять пятки в земном поклоне – да, это желательно.[697]

873. Что нужно говорить тогда, когда сидишь между двумя земными поклонами – «Рабби гфир ли».[698]

874. Каково постановление зикра при сидении между двумя земными поклонами – желательно.[699]

875. Каково постановление сидения перед вставанием на четный рака'ат (джальсат уль-истираха) – желательно.[700]

876. Как нужно сидеть при джальсат уль-истираха – сидением ифтираш (см. сноску 605).

877. Когда нужно произносить переходный такбир, если человек садится на джальсат уль-истираха – при отнимании головы от земли, а затем при вставании после сидения такбир уже не произносится.[701]

---

[692] Довод – хадис Ибн Бухейны о том, что ***пророк*** (благословит его Аллах и приветствует) ***когда совершал намаз раставлял руки во время земного поклона так, что была видна белизна его подмышек*** (Согласованный). **«أن النبي ﷺ كان إذا صلى و سجد فرَّج بين يديه حتى يبدُوَ بَياض إبطيه».** Примечание: если это действие приводит к причинению неприятностей другим людям в ряду, то не нужно раздвигать руки.

[693] Довод – хадис Анаса марфу'ан: «***Выпрямляйтесь во время земного поклона, и пусть никто из вас не растилает свои локти так, как это делает собака***» (Согласованный). **«اعتدلوا في السجود و لا يبسط أحدكم ذراعيه انبساط الكلب».** А также пришел приказ поднимать локти от земли в хадисе аль-Бара ибн 'Азиба.

[694] **При поясном поклоне –** 1) Раздвигание пальцев: 1. Хадис Абу Хумейда (Абу Дауд, аль-Бейхакы) – **слабый.** В нем: Ибн Ляхи'а – слабый, запутавшийся (мухталит). 2. Другой риуаят этого хадиса марфу'ан: «***Так, как будто он схватывает колени***» - **слабый.** В нем: Фулейх ибн Сулейман – в нем есть слабость (относительно него см. сноску 634). 3. Хадис Абу Хурейры («о том, кто плохо совершил намаз»): «***Укрепи свои руки на коленях***» (ат-Табарани), но этот хадис не явный. **«فأثبت يديك على ركبتيك».** 4. Хадис Уаиля ибн Худжра (см. ниже). 2) Нераздвигание пальцев: нет довода на запрет этого и нет приказа на раздвигание пальцев. **При земном поклоне –** общие доводы о направлении в сторону киблы, которое достигается нераздвиганием пальцев. К тому же, сказал Ибн 'Умар: *«Если один из вас совершает земной поклон, то пусть направит свои руки в сторону киблы, ведь они совершают земной поклон вместе с лицом»* (Ибн Аби Шейба). **Достоверный. «إذا سجد أحدكم فليستقبل القبلة بيديه فإنهما يسجدان مع الوجه».** Примечание: хадис Уаиля ибн Худжра о том, что ***пророк*** (благословит его Аллах и приветствует) ***раздвигал пальцы во время поясного, и соединял пальцы во время земного поклона*** (аль-Хаким) - **слабый.** В нем: пропуск между Хушеймом ибн Бишром и 'Асымом ибн Кулейбом. Сказал имам Ахмад: *«Он ничего не слышал от 'Асыма»* («Тахзиб ут-Тахзиб»). **«كان إذا ركع فرَّج بين أصابعه وإذا سجد ضم أصابعه».**

[695] Довод – установленный хадис Абу Хумейда ас-Са'иди о том, что ***пророк*** (благословит его Аллах и приветствует) ***отдалял свои руки от боков во время поясного поклона*** (Абу Дауд, аль-Бейхакы и др.). Шейх аль-Альбани упомянул о том, что ат-Тирмизи и ат-Тахауи передали желательность этого действия от ученых (Сыфат ус-Саля - основа). Сказал ан-Науауи: *«Я не знаю разногласий относительно желательности этого»*.

[696] Потому что тот, который поставит часть кости на землю входит в общность хадиса Ибн 'Аббаса (см. сноску 689). Примечание: почему для действительности земного поклона вместе со лбом обязательно нужно прикосаться земли также носом? Потому что в одном из риуаятов хадиса Ибн 'Аббаса пришло: «***...на семь костей: на лоб и нос***».

[697] Довод – хадис 'Айши о том, что ***однажды она проснулась ночью и начала искать пророка*** (благословит его Аллах и приветствует) ***своей рукой, и ее рука попала на внутренние части его стоп и его они обе были поставлены*** (Муслим). А если бы стопы были бы раздвинуты, тогда одна рука никак не могла попасть на две стопы сразу. Отсюда ученые взяли довод на желательность соединения пяток во время земного поклона.

[698] Довод – хадис Хузейфы в описании намаза пророка (благословит его Аллах и приветствует): «***А затем поднялся (из земного поклона) и сказал: «Господь мой, прости меня» такое время, которое было равно земному поклону***» (Четверо, кроме ат-Тирмизи). **Достоверный.** Его основа у Муслима. **«قال في صفة الصلاة: ثم رفع فقال: رب اغفر لي نحوا مما سجد».** Примечание: 1) Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«В хадисах, в которых упоминается число зикров (три раза и т.п.) есть болезнь»*. 2) Хадис Ибн 'Аббаса марфу'ан между двумя земными поклонами: «***О Аллах! Прости меня, и помилую меня, и наставь меня на прямой путь, и дарую мне благополучие, и дарую мне удел***» (аль-Хаким) – **слабый.** В нем: опасность тадлиса Хабиба ибн Аби Сабита. А также Абуль - 'Аля Камиль ибн 'Аля ат-Тамими (в основе уровня хорошего хадиса, но передает отвергаемые хадисы). И этот хадис в его сторону отверг Ибн 'Ади («аль-Камиль»). **«اللهم اغفر لي و ارحمني و اهدني و عافني و ارزقني».**

[699] Довод – отсутствие приказа на это. А действие пророка (благословит его Аллах и приветствует) указывает лишь на желательность (см. сноску 698).

[700] Довод – хадис Малика ибн уль-Хуэйриса о том, что ***он видел, как пророк*** (благословит его Аллах и приветствует) ***совершал намаз, и когда он совершал нечетные рака'аты, то не вставал, пока не сядет полностью*** (аль-Бухари).

«أنه رأى النبي ﷺ يصلي فإذا كان في وترٍ من صلاته لم ينهَض حتى يستوي قاعدا». Желательно из-за отсутствия приказа на это.

[701] Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 682). В нем пришло: «***и когда поднимал голову из него***».

878. Нужно ли опираться на руки при вставании с джальсат уль-истираха на следующий рака'ат – да, это желательно.[702]

879. Каково постановление ду'а кунут, когда с мусульманами случается что-то тяжелое (кунут ан-науазиль) – желательно.[703]

880. В каких намазах можно делать кунут ан науазиль – во всех пяти обязательных намазах.[704]

881. Когда делается кунут ан науазиль (перед поясным поклоном или после него) – после.[705]

882. Узаконено ли делать ду'а кунут в утреннем намазе без того, чтобы с мусульманами произошло что-то тяжелое – нет.[706]

883. Правильно ли сказать, что кунут ан-науазиль делается ровно месяц (не больше и не меньше) – неправильно, кунут ан-науазиль делается до тех пор, пока не завершится проблема мусульман.[707]

884. Нужно ли поднимать руки при ду'а кунут ан-науазиль – да, это желательно.[708]

885. Говорят ли те, которые стоят за имамом аминь при ду'а кунут ан-науазиль – да, это желательно.[709]

---

[702] Довод – хадис Малика ибн уль-Хуэйриса: «***Не рассказать ли мне вам о намазе посланника Аллаха ﷺ?». Сказал Абу Киляба: «И когда он поднимался после второго земного поклона в первом рака'ате, то усаживался, а затем вставал, опираясь на землю***» (ан-Насаи). Этот хадис есть у аль-Бухари, но слово ан-Насаи более явное. А желательно из-за отсутствия приказа на это. **«ألا أحدثكم عن صلاة رسول الله ﷺ ؟ قال أبو قلابة: فكان إذا رفع رأسه من السجدة الثانية في أول الركعة استوى قاعدا ثم قام فاعتمد على الأرض».**

[703] Довод – 1. Хадис Анаса о том, что ***однажды пророк ﷺ делал ду'а кунут в течение месяца против некоторых племен из арабов, а затем оставил это*** (Согласованный). **«أن النبي ﷺ قنت شهرا بعد الركوع يدعو على أحياءٍ من أحياء العرب ثم تركه».** *Примечание:* риуаят у Ахмада и ад-Даракутни: «***А что касается утреннего намаза, то не переставал делать ду'а кунут, пока не ушел из этой жизни***» - **отвергаемый (мункар).** В нем: Абу Джа'фар ар-Рази – слабый (более правильно). К тому же, он противоречит крепким передатчикам. Сказал Ибн Раджаб: *«Этот хадис отвергаемый»*. **«و أما في الصبح فلم يزل يقنت حتى فارق الدنيا».** 2. Хадис Абу Хурейры: «***Когда он желал сделать ду'а за кого-то или против кого-то, то делал ду'а кунут после поясного поклона***» (аль-Бухари). **«كان إذا أراد أن يدعو لأحد أو يدعوعلى لأحد قنت بعد الركوع».** Желательно из-за отсутствия приказа на это.

[704] Довод – хадис Ибн 'Аббаса похожий на хадис Анаса (см. сноску 703). В нем пришло, что ***пророк ﷺ после поясного поклона в последнем рака'ате, после того, как говорил: «Аллах услышал того, кто восхвалил Его» делал ду'а кунут против племени из бану Сулейм, и против племени Ри'ль, Закуан и 'Усэйя во время намаза Зухр, 'Аср, Магриб, 'Иша и Фаджр в течение месяца, а те, кто стоял за ним произносили аминь. Это из-за того, что они убили тех, кого он послал к ним для обучения их религии Ислам*** (Ахмад). **Достоверный. "قنت رسول الله ﷺ شهرا متتابعا في الظهر و العصر و المغرب العشاء و الصبح في دبر كل صلاة إذا قال: سمع الله لمن حمده من الركعة الأخيرة يدعو عليهم على حي من بني سُليم و على رِعْل و ذكوان عُصَيَّة و يُؤَمِّن من خلفه أرسل إليهم يدعوهم إلى الإسلام فقتلوهم"** *Примечание:* пришло с хорошим иснадом, что *'Али делал ду'а кунут против Му'ауии и 'Амра ибн уль - 'Аса* (Ибн Аби Шейба), но лучше проявлять терпение по отношению к мусульманам, если кто-то из них причинил тебе несправедливость.

[705] Довод – 1. Хадис Ибн 'Умара о том, что ***пророк ﷺ делал ду'а кунут после поясного поклона*** (аль-Бухари). 2. То же самое пришло в хадисе Абу Хурейры (Согласованный). **«أن النبي ﷺ قنت بعد الركوع».** 3. В большинстве риуаятов хадиса Анаса (см. сноску 703). *Примечание:* в некоторых риуаятах у аль-Бухари пришло, что это было до поясного поклона. Сказал Ибн Раджаб: *«Имамы отвергли в сторону 'Асыма его передачу от Анаса то, что кунут делается до поясного поклона. Сказал Ахмад: «'Асым противоречил всем им», то есть ученикам Анаса»* («Фатх уль-Бари»). 4. Хадис Ибн 'Аббаса (см. сноску 704).

[706] Довод – отсутствие достоверного довода на это. А хадис Анаса в примечании в сноске 703 недостоверный. *Примечание:* 1) Передается от Са'да ибн Тарика аль-Ашджа'и: «***Я сказал отцу: «Отец! Ты ведь совершал намаз за посланником Аллаха ﷺ, Абу Бакром, 'Умаром, 'Усманом, 'Али, делали ли они ду'а кунут во время утреннего намаза?». Ответил: «Сын мой! Это – нововведение»***» (Пятеро, кроме Абу Дауда). **Достоверный** и соответствует условиям Муслима. 2) Пришло достоверно от Ибн Мас'уда, Ибн 'Умара, Ибн 'Аббаса, Ибн уз-Зубейра порицание этого (Ибн Аби Шейба, 'Абдурразак). 3) Пришло достоверно от 'Умара и Ибн 'Аббаса о том, что они делали так (Ибн Аби Шейба). Можно собрать между асарами так, что они делали это по какой-то единичной причине без постоянства на этом в течение определенного срока.

[707] Потому что это и есть цель кунута ан-науазиль. А хадис Анаса (см. сноску 703) не указывает на ограничение. И это мнение выбрал шейх Ибн Баз (да помилует его Аллах). *Примечание:* в «битве у рва» пророка ﷺ постигла тяжесть и не передается, что он делал ду'а кунут. Это указывает на то, что если человек оставит ду'а кунут в некоторых тяжелых ситуациях, то нет в этом ничего страшного. Тем более ду'а кунут является желательным, а не обязательным (см. вопрос 879).

[708] Довод – хадис Анаса: «***Я видел, как посланник Аллаха ﷺ каждый раз как совершал утренний намаз, поднимал руки, делая ду'а против них***» (Ахмад). **Достоверный** (соответствует условиям Муслима). То есть, против тех, которые убили чтецов. **«لقد رأيت رسول الله ﷺ كلما صلى الغداة رفع يديه يدعو عليهم».** А также общие доводы о поднятии рук во время ду'а (мольбы). *Примечание:* 1) Хадис Сальмана марфу'ан: «***Поистине, Аллах – Стеснительный, Щедрый, стесняется вернуть руки раба пустыми тогда, когда он поднимает их к Нему***» - **слабый в виде марфу'**, но достоверный в виде маукуф. А в некоторых риуаятах пришли слова Сальмана: *«Я нашел это в Таурате (Торе)»*. **«إن الله حيي كريم يستحيي إذا رفع العبد إليه يديه أن يردهما صِفْرا خائبتين».** 2) Пришли асары о поднятии рук в ду'а кунут ан-науазиль от 'Умара и Ибн 'Аббаса с достоверными иснадами (Ибн Аби Шейба).

[709] Довод – хадис Ибн 'Аббаса (см. сноску 704).

886. Нужно ли делать ду'а кунут в намазе Уитр – нет.[710]

887. Что нужно ставить на землю раньше при совершении земного поклона (руки или колени) – руки.[711]

888. Как нужно ставить руки при сидении в ташаххуде – 1. Правую руку на правое бедро, а левую на левое бедро. При этом если большой и средний палец правой руки соединены в кольцо, то кисть левой руки около колена. 2. Если же большой палец правой руки положен на средний палец, то кисть левой руки обхватывает колено.[712] Дополнительно см. сноску 713.

889. Как нужно ставить пальцы правой руки при сидении на ташаххуде – двумя видами, как об этом указано в ответе на предыдущий вопрос.[713]

890. Если у человека нет указательного пальца правой руки, то нужно ли указывать пальцем левой руки при ташаххуде – нет, потому что нет на это довода.

---

[710] Довод – отсутствие достоверного довода на это. Вместе с тем, что пророк ﷺ постоянно совершал намаз Уитр, никто из его жен или других сподвижников не передали это от него. Но это действие пришло достоверно от некоторых сподвижников (от Убэйя ибн Ка'ба в присутствии 'Умара (Ибн Хузейма), а также это пришло от Ибн Мас'уда). Поэтому не порицается тот, кто делает ду'а кунут в намазе Уитр. Что касается хадиса аль-Хасана ибн 'Али: «***Посланник Аллаха ﷺ научил меня словам, которые я произношу во время ду'а кунут (в намазе Уитр): «О Аллах! Поведи меня прямым путем среди тех, кого Ты повел прямым путем, и избавь меня среди тех, кого ты избавил (от горя и болезней и т.п. – прим. пер.), и покровительствуй мне среди тех, кому Ты покровительствуешь. И даруй мне благословение в том, чем Ты одарил мне, и защити меня от зла того, что ты предопределил, ведь поистине, Ты судишь, и никто не судит Тебя. Поистине, тот, кому Ты покровительтсвуешь, тот не будет унижен, благословен и возвышен ты, наш Господь***»» (Пятеро). **Достоверный**, кроме того, что это ду'а в намазе Уитр. В нем: опасность тадлиса Абу Исхака ас-Саби'и, а также его сын Йунус ибн Аби Исхак (уровня хорошего хадиса), у которого бывают ошибки, и аль-Хасан ибн 'Умара - оставленный (матрук), и аль – 'Аля ибн Салих (ниже) в одном из риуаятов противоречили Шу'бе (амир правоверных в хадисе), и аль-Хасану ибн 'Убейдилляху ан-Наха'и (уровня хорошего или выше), а также аль – 'Аля ибн Салиху ат-Тейми в одном из риуаятов (уровня хорошего) в передачи от Бурейды (بُرَيد) ибн Аби Марьяма. Сказал Ибн Хузейма: *«Шу'ба крепче по памяти чем несколько таких, как Йунус ибн Аби Исхак»* («ас-Сахих»). Сказал Ибн Хиббан: *«Память Шу'бы крепче, чем двести таких, как Абу Исках и его сын»* (Итхаф аль-Махара). Поэтому те, которые передают этот хадис без добавки: «***в намазе Уитр***» крепче и их память сильнее. **"علّمني رسول الله ﷺ كلمات أقولهن في قنوت الوتر: اللهم اهدني فيمن هديت و عافني فيمن عافيت و تولّني فيمن تولّيت و بارك لي فيما أعطيت و قني شر ما قضيت فإنك تَقضي و لا يُقضى عليك و إنه لا يَذِلُّ من واليت تباركت ربنا و تعاليت"**

Примечание: 1) Пришел асар, что Ибн 'Умар не делал ду'а кунут в намазе Фаджр и Уитр. А когда его спрашивали о ду'а кунут, отвечал: *«Я не знаю кунут, кроме как, что это – продолжительное выстаивание и чтение Корана»* (Ибн Аби Шейба). **Достоверный.** 2) Для того, кто делает ду'а кунут в намазе Уитр не является обязательным ограничиваться известным ду'а, которое пришло в хадисе аль-Хасан ибн 'Али, ведь пришли другие виды этого ду'а от других сподвижников.

[711] Довод – косвенные доводы, так как в этом вопросе нет явного, достоверного довода: 1. Хадис Абу Хурейры (см. сноску 682). Там пришло: «***когда склонялся к земному поклону***», а склонение достигается при опускании рук перед коленями. 2. Хадис аль-Бара ибн 'Азиба: «***Не один из нас не склонял свою спину, пока пророк ﷺ не опускался в земной поклон, а затем мы опускались в земной поклон после него***» (Согласованный). **«كان لا يَحني أحد منا ظهره حتى يقع النبيﷺ ساجدا ثم نقع سجودا بعده».** Примечание: 1) Хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Когда один из вас совершает земной поклон, то пусть не опускается так, как опускается верблюд, и пусть ставит руки перед коленями***» (Трое) – **слабый.** В нем: уединение Мухаммада ибн 'Абдилляха ибн аль-Хасана (в своей основе уровня хорошего). Больным этот хадис назвали: аль-Бухари, ат-Тирмизи, ад-Даракутни, Ибн Раджаб и др. **«إذا سجد أحدكم فلا يبرُكْ كما يبرك البعير وليضع يديه قبل ركبتيه».** 2) Хадис Уаиля ибн Худжра: «***Я видел, как пророк ﷺ когда совершал земной поклон, ставил колени перед руками***» (Четверо) – **слабый.** В нем: уединение Шарика ибн 'Абдилляха аль-Кады - слабый. **«رأيت النبيﷺ إذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه».** 3) Пришло достоверно от 'Умара опускание колен перед руками (Ибн Аби Шейба, Ибн уль-Мунзир), а от Ибн 'Умара наоборот (аль-Бухари в подвешанном состоянии – (му'алляк)). 4) Шейхи аль-Альбани, Мукбиль, Яхья аль-Хаджури и др. на мнении, что руки нужно ставить перед коленями, а шейхи Ибн Баз и 'Усеймин и др. на мнении, что нужно ставить колени перед руками.

[712] Довод – хадис Ибн 'Умара о том, что ***когда посланник Аллаха ﷺ садился на ташаххуд, то ложил свою левую руку на левое колено, а правую руку на правое колено, и пальцы делал в форме «пятьдесят три», и указывал указательным пальцем*** (Муслим). **«كان إذا قعد للتشهد وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى و اليمنى على اليمنى و عقد ثلاثا و خمسين و أشار بإصبعه السبابة».** А в риуаяте этого хадиса пришло: «***и сжимал все пальцы и указывал тем, который следует за большим пальцем***» (Муслим).

«و قبض أصابعه كله و أشار بالّتي تلي الإبهام».

[713] Довод **на 1-ый вид** – хадис Уаиля ибн Худжра: «***и ставил свою левую руку на левое бедро, а правый локоть на правое бедро, а затем прижимал свой мизинец и безымянный палец, а большой и средний пальцы соединял в кольцо, и указывал своим указательным пальцем***» (аль-Бейхакы, Абу Дауд). **Хороший.**

«و وضع يده اليسرى على فخذه اليسرى و وضع مرفقه الأيمن على فخذه اليمنى ثم عقد الخنصر و البنصر ثم حلّق الوسطى بالإبهام و أشار بالسبابة». **На 2-ой вид** – хадис 'Абдуллаха ибн уз-Зубейра: «***Когда посланник Аллаха ﷺ садился для того, чтобы делать ду'а, то ложил свою правую руку на правое бедро, а левую руку на левое бедро, указывал своим указательным пальцем, и большой палец ставил на средний палец, а левой кистью обхватывал левое колено***» (Муслим). То есть, правая рука в том же положении, что в хадисе Ибн 'Умара (см. риуаят этого хадиса в сноске 712).

«كان إذا قعد يدعو وضع يده اليمنى على فخذه اليمنى و يده اليسرى على فخذه اليسرى و أشار بإصبعه السبابة و وضع إبهامه على إصبعه الوسطى و يلْقم كفه اليسرى ركبته».

891. Куда нужно смотреть при сидении на ташаххуде – на указательный палец правой руки.[714]

892. Нужно ли двигать указательным пальцем в ташаххуде или нужно только указывать им – нужно только указывать.[715]

893. Каково постановление первого ташаххуда – обязателен, но не столп (рукн) намаза.[716]

894. Каково постановление последнего ташаххуда – обязателен, но не столп (рукн) намаза.[717]

895. Какой из видов ташаххуда наиболее предпочтителен – все виды ташаххуда установленные в достоверных контекстах и желательно чередовать их в разных намазах.

896. Можно ли отходить от установленных в достоверных хадисах форм ташаххуда – нет.[718]

897. Нужно говорить: «ас-саляму 'алейка айуха ннаби» или «ассаляму 'аля ннаби» – можно и так и так.[719]

---

[714] Довод – хадис 'Абдуллаха ибн уз-Зубейра, в котором пришло: ***«и указывал своим указательным пальцем, а его взгляд не переходил его указание»***, то есть взгляд был направлен на указательный палец (Абу Дауд, ан-Насаи). **Хороший.**

«و أشار بالسبابة و لا يجاوز بصره إشارته». *Примечание:* 1) Поднимание указательного пальца и указание им только во время произнесение двух свидетельств (мазхаб ханафитов) – ошибка. Нет довода на это действие. 2) До какого времени нужно поднимать и указывать указательным пальцем? Ответ: до конца ду'а. На это указывает хадис 'Абдуллаха ибн уз-Зубейра (см. сноску 713), ведь в нем пришло: ***«Когда садился для того, чтобы делать ду'а...»*** и до упоминания указания пальцем. Поэтому указание пальцем до самого таслима – ошибка, которая встречается у многих людей.

[715] Довод – отсутствие достоверного довода на движение пальцем. Передается со слов Уаиля ибн Худжра, что он, описывая намаз пророка ﷺ, сказал: ***«Затем он поднял свой палец, и я видел, как он двигает им, и произносит ду'а»*** (аль-Бейхакы) **слабый, отклоненный (шазз).** В нем: уединение Заиды ибн Кудамы, который противоречил больше чем 10 передатчикам. Сказал шейх Мукбиль в «аль-Ахадис аль-Му'алля» №377: *«Отклонился этой добавкой очень крепкий передатчик – Заида ибн Кудама, который противоречил тем, кто крепче него – Суфьяну ас-Саури (у ан-Насаи), Шу'бе (у Ахмада), Суфьяну ибн 'Уйейне (у ан-Насаи)…»*, затем шейх перечислил еще нескольких крепких передатчиков, которые противоречили Заиде ибн Кудаме (в общем их больше 10-ти человек). Поэтому шейх Мукбиль говорил: *«Если эта добавка не является отклоненной (шазза), то я не знаю, что такое отклонение (шузуз)».* **«ثم رفع إصبعه فرأيته يحركها يدعو بها».** *Примечание:* 1) Слова некоторых людей: *«Шейх аль-Альбани не мог ошибиться, ведь он – великий мухаддис»* - ошибка, ведь шейх аль-Альбани – человек, и не застрахован от ошибок, каким бы великим мухаддисом он не был. К тому же, другие мухаддисы современности (шейх Мукбиль и др.), а также древности (Ибн Хузейма, аль-Бейхакы и др.) указали на то, что эта добавка отклоненная (шазза). Сказал шейх Мухаммад ибн Хизам на уроке: *«Не установлено достоверно ни от кого из сподвижников, что они двигали пальцем во время ташаххуда».* 2) Хадис 'Абдуллаха ибн уз-Зубейра о том, что ***пророк ﷺ указывал пальцем тогда, когда делал ду'а, и не двигал им*** (Абу Дауд, ан-Насаи) **– слабый.** В нем: уединился Зияд ибн Са'д и противоречил группе передатчиков от Мухаммада ибн 'Аджляна, которые передали этот хадис без добавки: ***«и не двигал им».*** Слабым этот хадис назвал шейх аль-Альбани. **«أن النبي ﷺ كان يشير بإصبعه إذا دعا و لا يُحرّكها».**

[716] Довод – хадис Ибн Мас'уда: ***«Однажды посланник Аллаха ﷺ повернулся к нам и сказал: «Когда один из вас совершает намаз, то пусть скажет: «Бесконечное величие, могущество, хвала (или намазы), а также благие дела принадлежат Аллаху. Мир тебе, о пророк, и милость Аллаха и Его благословение. Мир нам, а также праведным рабам Аллаха. Я свидетельствую, что нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммад – Его раб и посланник», а затем пусть выберит тот ду'а, которое захочет и произнесет его»»*** (Согласованный). Приказ указывает на обязательность.

"التفت إلينا رسول الله ﷺ فقال: إذا صلى أحدكم فليقل: التحيات لله و الصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي و رحمة الله و بركاته السلام علينا و على عباد الله الصالحين أشهد ألا إله إلا الله و أشهد أن محمدا عبده و رسوله ثم ليَتخيرْ من الدعاء أعجبه إليه فيدعو" Не столп намаза из-за хадиса 'Абдуллаха ибн Бухейны: ***«Однажды посланник Аллаха ﷺ встал в намазе Зухр тогда, когда должен был сидеть (ташаххуд после второго рака'ата – прим. пер.), а в конце намаза сделал два земных поклона саху, сидя, произнося такбир в каждом из них перед салямом, и люди сделали два земных поклона вместе с ним за то забытое сидение»*** (Согласованный). Ведь если бы он был бы столпом намаза, тогда совершение двух земных поклонов саху не было бы достаточным.

«أن رسول الله ﷺ قام في صلاة الظهر و عليه جلوس فلما أتم صلاته سجد سجدتين يكبر في كل سجدة و هو جالس قبل أن يسلم و سجدهما الناس معه مكان ما نسي من الجلوس».

[717] Довод – отсутствие довода на то, что этот ташаххуд является столпом намаза. И приказы на оба ташаххуда одинаковые. Передается хадис Ибн Мас'уда марфу'ан: ***«Когда садитесь после каждого второго рака'ата, то скажите...»*** и так до конца хадиса, с упоминанием ташаххуда (ан-Насаи). **Достоверный.** Этот хадис разъясняет, что хадис Ибн Мас'уда (см. сноску 716) не ограничивается последним ташаххудом. **«...إذا قعدتم في كل ركعتين فقولوا: التحيات لله».**

[718] Довод – хадис Ибн Мас'уда и Ибн 'Аббаса: ***«Посланник Аллаха ﷺ обучал нас ташаххуду так, как обучал нас суре из Корана».*** **«كان رسول الله ﷺ يعلمنا التشهد كما يعلمنا سورةً من القرآن».** *Примечание:* если человек не упустит те слова ташаххуда, которые есть во всех формах ташаххуда, установленных в различных хадисах его ташаххуд действителен, даже если он не упомянет некоторые добавочные фразы, которые не присутствуют в абсолютно всех формах ташаххуда.

[719] Довод **на 1 –** хадис Ибн Мас'уда (см. сноску 716). В нем пришло: ***«мир тебе о пророк»***, то есть, фраза: «ас-саляму 'алейка айуха ннаби». **На 2 –** хадис Ибн Мас'уда о ташаххуде и в конце он сказал: *«Так было тогда, когда он был с нами, а когда умер, то мы говорили: «мир пророку»»* (аль-Бухари), то есть фразу: ***«ас-саляму 'аля ннаби».*** Это мнение выбрал шейх аль-Альбани. А первая форма узаконена из-за того, что так обучал сподвижников пророк ﷺ, и он знал, что умрет, но не сделал замечания, чтобы после его смерти говорили: «мир пророку». К тому же, установлено от 'Умара, что *однажды он обучал людей ташаххуду с минбара после смерти пророка ﷺ в присутствии сподвижников и сказал: «мир тебе о пророк»* (Малик). И не установлено, что кто-то из сподвижников порицал его. Это мнение выбрали шейхи Ибн Баз, 'Усеймин, Мукбиль и др.

«أن عمر كان يُعلِّم الناس التشهد على المنبر و يقول فيه: السلام عليك أيها النبي و هو بمحضر من الصحابة و لم ينكره أحد».

898. Узаконена ли добавка фразы: «бисмиЛлях уа биЛлях» перед ташаххудом - нет.[720]

899. Нужно ли держать указательный палец прямо или нужно немного сгибать его - нужно держать его прямо.[721]

900. Нужно ли указывать пальцем при сидении между двумя земными поклонами – нет.[722]

901. Узаконено ли в ташаххуде добавлять фразу: «Уахдаху ля шарика лях» – нет из-за отсутствия достоверно довода, но если кто-то будет добавлять ее, то порицать его не надо, т.к. это пришло от Ибн 'Умара.

902. Является ли обязательным соблюдать порядок в словах ташаххуда – да.[723]

903. Каково постановление салауата в последнем ташаххуде – желательно.[724]

---

720 Довод – хадис Абу Мусы марфу'ан: «***Когда один из вас усядется, то пусть начинает со слов…***» и упомянул ташаххуд (Муслим). **«...إذا كان أحدكم في القعدة فليكن من أول قولـه: التحيات لله».** *Примечание:* достоверно установлено, что Ибн 'Умар *произносил «басмалю» перед ташаххудом* ('Абдурраззак, Малик), но это – его иджтихад. А также установлено *порицание Ибн 'Аббаса человеку, который произнес перед ташаххудом «хамдалю»* (Ибн Аби Шейба).

721 Потому что это – основа в указании. *Примечание:* хадис Нумейра аль-Хуза'и о том, что ***пророк ﷺ во время ду'а держал палец, немного согнув его*** (аль-Бейхакы) – **слабый.** В нем: Малик ибн Нумейр – неизвестный передатчик (маджхуль). **«و ينحنيه قليلا عند الدعاء».**

722 Довод – отсутствие довода на это. А что касается некоторых риуаятов хадиса Уаиля ибн Худжра в описании намаза пророка ﷺ: «***Затем указал своим указательным пальцем, а затем сделал земной поклон***» ('Абдурраззак), то эта добавка **отклоненная (шазза).** В ней: уединение 'Абдурраззака ас-Сан'ани от ас-Саури и он противоречил другим передатчикам, которые не упомянули эту добавку. Из них: 'Абдуллах ибн уль-Уалид аль - 'Адани, Мухаммад ибн Йусуф аль-Фирьяби (ученики ас-Саури), а вместе с Суфьяном ас-Саури от его шейха этот хадис передали Суфьян ибн 'Уйейна, Шу'ба, Абуль Ахуас (أبو الأحوص), Халид ат-Таххан (التخان), Зухейр ибн Му'ауия, Муса ибн Аби Касир и Абу 'Ауана. Все они упомянули указание пальцем после второго земного поклона во время ташаххуда. Об этом упомянул шейх аль-Альбани («Тамам уль-Минна») **«ثم أشار بسبابته ثم سجد».** *Примечание:* мнение об узаконенности указывать пальцем между двумя земными поклонами выбрал имам Ибн уль-Кайим («Зад уль-Ма'ад»), а также за ним в этом последовал шейх аль – 'Усеймин.

723 Довод – хадис Ибн Мас'уда и Ибн 'Аббаса и других (см. сноску 718). *Примечание:* пришло достоверно от 'Айши, что *она во время ташаххуда произнесла два свидетельства перед салямом на пророка ﷺ и праведных рабов* (Малик). Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Возможно это – иджтихад от 'Айши, и из-за этого асара мы приостанавились относительно постановления о недействительности намаза того, кто сделает так».*

724 Довод – 1. Хадис Абу Мас'уда аль-Ансари о том, что он сказал: «***Сказал Башир ибн Са'д: «Посланник Аллаха! Аллах приказал нам говорить на тебя салауат, и как же нам его говорить?». Тогда он промолчал, а затем сказал: «Говорите: «О Аллах! Упомяни Мухаммада (среди ангелов – прим. пер.) и семью Мухаммада так же, как ты упомянул семью Ибрахима, и благослови Мухаммада и семью Мухаммада так же, как ты благословил семью Ибрахима среди миров, поистине, Ты – Восхваляемый, Славный» а салям, так как вы знаете»***» (Муслим). Под салямом имеется в виду ташаххуд. **"قال بشير بن سعد: يا رسول الله أمرَنا الله أن نصلي عليك فكيف نصلي عليك؟ فسكت ثم قال: قولوا اللهم صل على محمد و على آل محمد كما صليت على آل إبراهيم و بارك على محمد و على آل محمد كما باركت على آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد و السلام كما علمتم"** А в риуаяте пришло: «***Как нам произносить салауат на тебя тогда, когда мы произносим его в нашем намазе***» (Ибн Хузейма). **Хороший.** В нем: Ибн Исхак (уровня хорошего, мудаллис), но тут заявил явно. **«فكيف نصلي عليك إذا نحن صلينا عليك في صلاتنا؟».** 2. Хадис Фадали ибн 'Убейда: «***Однажды посланник Аллаха ﷺ услышал одного человека, который делал ду'а в намазе, не восхвалив Аллаха и не произнеся салауат на пророка ﷺ. Тогда он сказал: «Этот поторопился», затем он позвал его и сказал: «Если один из вас совершает намаз, то пусть начинает с восхваления его Господа, затем пусть произнесет салауат на пророка ﷺ, а затем пусть делает ду'а, который захочет***»» (Трое и Ахмад). **Достоверный.** **"سمع رسول الله ﷺ رجلا يدعو في صلاته و لم يحمد الله و لم يصل على النبي ﷺ فقال: عجل هذا ثم دعاه فقال: إذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد ربه و الثناء عليه ثم يصلي على النبي ﷺ ثم يدعو بما شاء"** **Уводит на желательность –** 1. То, что пророк ﷺ запоздал и не разъяснил им сам, как нужно делать салауат, но разъяснил только после того, как его спросил этот сподвижник (хадис Абу Мас'уда). 2. Хадис неназванного сподвижника о том, что ***однажды пророк ﷺ сказал одному человеку: «Что ты говоришь в намазе?» Он ответил: «Ташаххуд, и прошу у Аллаха Рая и прибегаю к нему от Огня, и я не умею должным образом произносить то, что бормочишь ты и Му'аз». Тогда пророк ﷺ сказал: «Мы бормочим около этого***» (Абу Дауд). **Достоверный.** Сказал шейх Мукбиль («ас-Сахих уль-Муснад» №1461): *«Соответствует условиям аль-Бухари и Муслим».* В этом хадисе нет порицания этому человеку за то, что он оставил салауат. **«قال لرجل: ما تقول في الصلاة؟ قال: أتشهد و أسأل الله الجنة و أعوذ به من النار أما إني لا أحسن دندنتك و لا دندنة معاذ فقال: حولها ندندن».** 3. В некоторых риуаятах хадиса Ибн Мас'уда, где пророк ﷺ обучал его ташаххуду, после чего Ибн Мас'уд (!) сказал: «***Если захочешь, то можешь вставать, а если захочешь, можешь продолжать сидеть***». Это указывает на то, что Ибн Мас'уд понял, что можно ограничиться ташаххудом. **«إن شئت أن تقوم فقم و إن شئت أن تقعد فاقعد».** 4. Достоверный асар от Ибн 'Умара о том, что *он произносил таслим сразу после ташаххуда* ('Абдурраззак). **«كان يوالي التشهد بالتسليم».**

904. Узаконен ли салауат также и в первом ташаххуде – в ночном добровольном намазе.[725]

905. Каково постановление ду'а после последнего ташаххуда и должен ли этот ду'а быть определенным – этот ду'а желателен, и не обязательно, чтобы оно было определенным.[726]

906. Делать ду'а после последнего ташаххуда словами, которые не пришли в Коране – можно.[727]

907. Постановление читать ташаххуд сидя – обязательно. Довод - хадис Малика ибн уль-Хуэйриса (сн. 618).

908. Можно ли читать ташаххуд не по-арабски – нет, кроме как тому, кто не может выучить по-арабски.[728]

909. Можно ли упоминать в ду'а конкретного человека – да.[729]

910. Каково постановление таслима в намазе – столп намаза.[730]

911. Является ли второй салям обязательным – нет, но он желателен.[731]

---

[725] Довод – то, что пророк ﷺ приказал салауат на него и не указал где именно. А хадис Фадали (см. сноску 724) указывает на то, что он в последнем ташаххуде, ведь там пришло упоминание ду'а. И в других хадисах также есть указание на это. Сказал шейх Ибн Хизам: «*Ученые единогласны на узаконенность салауата в последнем ташаххуде, и нет единогласия относительно первого*» («Фатх уль – 'Аллям» 1т./793 стр.). **ИТОГ:** если кто-то будет произносить салауат в первом ташаххуде, то он не порицается, ведь у него есть общие доводы на это. **Ночной добровольный намаз –** хадис 'Айши о том, что ***пророк ﷺ совершал ночной добровольный намаз из девяти рака'атов без сидения, кроме восьмого рака'ата, в котором делал ду'а и произносил салауат. Затем вставал на девятый рака'ат, и во время сидения в нем восхвалял Аллаха, делал ду'а и произносил салауат, а затем давал салям так, что мы слышали его*** (Абу 'Ауана – основа у Муслима). **أن النبي ﷺ كان يصلي من الليل تسع ركعات لا يجلس فيهن إلا عند الثامنة فيدعو ربه و يصلي على نبيه ثم يَنْهَض و لا يسلم ثم يصلي التاسعة فيقعد ثم يحمد ربه و يصلي على نبيه و يدعو ثم يسلم تسليما يُسمِعنا**

Примечание: на этот хадис опирался шейх аль-Альбани в своем мнении на узаконенность салауат в первом ташаххуде.

[726] Довод – хадис Ибн Мас'уда и его (!) слова: «***Если захочешь, то можешь вставать, а если захочешь, можешь продолжать сидеть***» (см. сноску 724). Примечание: приказ в хадисе Абу Хурейры марфу'ан: «***Когда один из вас произносит ташаххуд, то пусть прибегает за прибежищем к Аллаху от четырех вещей. Пусть говорит: «О Аллах! Я прибегаю к Тебе за прибежищем от мучений Ада, и мучений могилы, и от смуты жизни и смерти, а также от зла смуты масиха Даджаля (антихриста)»***» (Согласованный) уводится на желательность хадисом неназванного сподвижника (см. пункт 2 в сноске 724).

«إذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع يقول: اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم و من عذاب القبر و من فتنة المحيا و الممات و من شر فتنة المسيح الدجال». И в риуаяте хадиса Абу Хурейры у Муслима: «***Когда один из вас закончит последний ташаххуд…***» указывает на: 1) Ограничение узаконенности ду'а только последним ташаххудом. 2) На необязательность салауата после последнего ташаххуда.

[727] Довод – хадис Ибн Мас'уда (см. сноску 716). Ведь в нем пришло: «***а затем пусть выберит тот ду'а, которое захочет и произнесет его».*** Примечание: передается со слов Абу Бакра ас-Сыддика о том, что ***однажды он сказал посланнику Аллаха ﷺ: «Научи меня тому ду'а, которое я буду произносить в своем намазе». Тогда пророк ﷺ сказал ему: «Говори: О Аллах! Я причинил самому себе много несправедливости, и никто не прощает грехов, кроме Тебя, прости же меня прощением от Тебя и помилуй меня, ведь поистине, Ты – Прощающий, Милосердный»*** (Согласованный). **"أن أبا بكر الصديق قال لرسول الله ﷺ: علِّمْني دعاءً أدعو به في صلاتي قال قل: اللهم إني ظلمت نفسي ظلما كثيرا و لا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفرْ لي مغفرةً من عندك وارحمْني إنك أنت الغفور الرحيم"**

[728] Довод – хадис Малика Ибн уль-Хуэйриса у аль-Бухари (см. сноску 682).

[729] Довод – хадис о том, что пророк ﷺ делал ду'а кунут за некоторых личностей, называя их по имени. Как, к примеру, слова: «***О Аллах! Спаси аль-Уалида ибн Раби'у…***», а также хадис Ибн Мас'уда (см. сноску 716). **«اللهم أنجِ الوليد بن ربيع...».**

[730] Довод – хадис Ибн Мас'уда о саджда саху марфу'ан: «***Пусть закончит свой намаз, затем даст салям, а затем совершит два земных поклона***». **«فليتم صلاته ثم يسلم ثم يسجد سجدتين».** Примечание: 1) Хадис 'Али (см. сноску 589) **слабый.** 2) Хадис 'Абдуллаха ибн 'Амра марфу'ан: «***Если один из вас испортит омовение в конце намазе перед салямом, то его намаз считается действительным***» (ат-Тирмизи) **– слабый.** В нем: 'Абдуррахман ибн Зияд аль-Ифрики – слабый.

«إذا أحدث أحدكم و قد جلس في آخر صلاته قبل أن يسلم جازت صلاته».

[731] Потому что слово «таслим» - масдар (корень) не указывает на численность, и на совершение одного таслима также говорится: сделал таслим. Пришли достоверные асары от 'Айши (Ибн уль-Мунзир) и Ибн 'Умара ('Абдурраззак, Малик) о том, что они делали таслим на одно сторону, говоря: «***ас-саляму 'алейкум***». От 'Айши то, что она только немного наклоняла голову в правую сторону (фактически перед собой). А также таслим в одно сторону пришло достоверно от Анаса. Ибн уль-Мунзир упомянул единогласие на достаточность таслима в одну сторону от всех тех, от кого до него дошли знания («аль-Аусат»).

912. Какие формы саляма в намазе бывают – 1) «Ас саляму алейкум уа рахматуЛлах, ас саляму алейкум уа рахматуЛлах». 2) «Ас саляму алейкум, ас саляму алейкум». 3) «Ас саляму алейкум» направо.[732]

913. Когда дает салям тот, кто читает намаз за имамом (до, после или вместе с имамом) – после имама.[733]

914. Дается ли салям сразу после первого саляма имама или после того, как имам завершит оба саляма – после обоих салямов. Тот же, кто дает салям после первого саляма не заслуживает упрека.[734]

915. Если тот, кто за имамом дал салям одновременно с имамом, то является ли его салям действительным – это делать не разрешается, но салям действителен, и Аллаху известно лучше.[735]

916. Если дал салям до саляма имама – салям недействителен, кроме как если сделал это по уважительной причине с намерением отделиться от коллектива.[736]

917. Постановление того, чтобы поворачивать голову во время саляма – желательно.[737]

918. Является ли желательным тому, кто за имамом отвечать на салям имама перед тем, как дать салям самому – нет.[738]

---

732 Довод **на 1 –** несколько хадисов. Из них: 1. Хадис 'Аммара: «***Посланник Аллаха*** ﷺ ***давал салям направо и налево так, что была видна белизна его щеки и говорил: «Ас-саляму 'алейкум уа рахматуЛлах, ас-саляму 'алейкум уа рахматуЛлах»***» (Ибн Маджа). **«كان رسول الله ﷺ يسلم عن يمينه و يساره حتى يرى بياض خده: السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم و رحمة الله».** Этот хадисесть в «аль-Джами' ус-Сахих» шейха Мукбиля. 2. Хадис Ибн 'Умара о том, что ***однажды его спросили о намазе пророка*** ﷺ, ***на что он ответил: «Говорил: «Аллаху акбар» каждый раз как наклонялся и поднимался, а затем говорил: «Ас-саляму 'алейкум уа рахматуЛлах» направо, и: «Ас-саляму 'алейкум уа рахматуЛлах» налево»*** (ан-Насаи, Абу Я'ля). **2 –** см. разъяснение в сноске 731. А также пришло от 'Али о том, что *он давал салям в обе стороны: «Ас-саляму 'алейкум»* (Ибн Аби Шейба и 'Абдурраззак). **На 3 –** см. сноску 731. *Примечание:* 1) Хадис Уаиля ибн Худжра: «***Однажды я совершал намаз с пророком*** ﷺ, ***и он давал салям направо: «Ас-саляму 'алейкум уа рахматуЛлахи уа баракатух», и налево: «Ас-саляму 'алейкум уа рахматуЛлах»***» (Абу Дауд) – **слабый.** В нем: Муса ибн Кайс аль-Хадрами (уровня хорошего хадиса) ошибся. Он противоречил Суфьяну ас-Саури, Шу'бе и аль - 'Аля ибн Салиху (все у ат-Табарани и др.), которые передали его по другой дороге и с другим словом: «***и давал салям направо и налево***» без упоминания самой формы саляма. **ИТОГ:** добавка: «***уа баракатух***» направо - **отклоненная (шазза).** **«صليت مع النبي ﷺ فكان يسلم عن يمينه: السلام عليكم و رحمة الله و بركاته و عن شماله: السلام عليكم و رحمة الله».** 2) Хадис Ибн 'Умара марфу'ан о том, что ***салям направо: «Ас-саляму 'алейкум уа рахматуЛлах», а налево: «Ас-саляму 'алейкум»*** (Ахмад, ан-Насаи) **– слабый, отклоненный (шазз).** В нем: иснад хадиса внешне достоверный, но в нем 'Абдуль'азиз ад-Дарауарди (крепкий) противоречит Ибн Джурейджу и Халиду аль-Уасыты (оба крепкие) от 'Амра ибн Яхьи, которые добавили налево: «***уа рахматуЛлах***» (2-ой хадис в пункт 1). Не можем делать иногда так, а иногда так, ведь шейх всех их один ('Амр ибн Яхья).

733 Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 835). А также пришло, что *Ибн 'Умар считал желательным для тех, кто за имамом, чтобы они давали салям после имама* (аль-Бухари).

734 Этот вопрос построен на вопросе 911 (сноска 731). Если человек считает второй салям обязательным, то нельзя давать, кроме как после него, если же считает, что второй салям желателен, тогда лучше давать салям после второго саляма имама из-за того, что он как бы печать намаза, а если даст после первого, то не заслуживает порицания.

735 Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 835). Салям ин шаа Аллах действителен, ведь пришел запрет только обгонять имама в намазе.

736 Довод – хадис о том человеке, который вышел из намаза Му'аза (см. сноску 849). Но он теряет награду за коллектив.

737 Довод – хадис 'Аммара ибн Ясера (см. сноску 732), хадис Джабира ибн Самуры: «***Когда мы совершали намаз с посланником Аллаха*** ﷺ, ***то мы говорили: «Ас-саляму 'алейкум уа рахматуЛлах, Ас-саляму 'алейкум уа рахматуЛлах» и указал рукой в обе стороны. Тогда посланник Аллаха*** ﷺ ***сказал: «Куда вы указываете своими руками? Они подобны хвостам коровы. Но хватит одному из вас лишь поставить руку на бедро, а затем дать салям своему брату, который справа и который слева»***» (Муслим) и другие хадисы. **"كنا إذا صلينا مع رسول الله ﷺ فقلنا: السلام عليكم و رحمة الله السلام عليكم و رحمة الله و أشار بيده إلى الجانبين فقال رسول الله ﷺ علامَ تومئون بأيديكم كأنها أذناب خيلٍ شُمْسٍ إنما يكفي أحدكم أن يضع يده على فخذه ثم يسلم على أخيه من على يمينه و شماله"** Желательно из-за того, что не пришло на это приказа, но просто действие пророка ﷺ указывает лишь на желательность. *Примечание:* пришел асар 'Айши о том, что она давала салям практически перед собой, почти не поворачивая голову (см. сноску 731).

738 Довод – отсутствие довода на это. *Примечание:* пришло достоверно от Ибн 'Умара, что он отвечал на таслим имама (Ибн Аби Шейба, 'Абдурраззак и Малик). У 'Абдурраззака – до своего саляма, у Малика – после своего саляма. Оба достоверные, но иснад у Малика в «Мууатта» крепче.

919. Каково постановление говорить азкары (поминания) после намаза – желательно.[739]

920. Каково постановление делать ду'а до саляма в намазе и после саляма, а также общественное ду'а – до саляма желательно, после саляма обычно делаются азкары, а коллективное ду'а не является узаконеным.[740]

921. О громком произношении фразы «Аллаху Акбар» после намаза, а также других азкаров – фраза «Аллаху Акбар» произносится громко, а также некоторые другие азкары произносятся немного повышенным голосом, а в основе азкары произносятся шепотом.[741]

---

739 Довод – отсутствие довода (приказа) на обязательность. Различные поминания (азкары) и ду'а установленные на эту тему: 1. Хадис Саубана: «***Когда посланник Аллаха ﷺ заканчивал намаз, то просил прощения у Аллаха трижды, и говорил: «О Аллах – Ты Мир, и от Тебя мир, благословен же Ты, Обладатель величия и почета***»» (Муслим).

«كان رسول الله ﷺ إذا انصرف من صلاته استغفر الله ثلاثا و قال: اللهم أنت السلام و منك السلام تباركت يا ذا الجلال و الإكرام». 2. Хадис аль-Мугиры ибн Шу'бы о том, что ***пророк ﷺ после каждого предписанного намаза говорил: «Нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, у Которого нет сотоварищей. Ему принадлежит власть, и хвала Ему, и Он над всякой вещью мощен. О Аллах! Никто не запретит то, что Ты дал, и никто не даст то, что Ты запретил. И не принесет пользу обладателю власти его власть перед Тобой***» (Согласованный).

"أن النبي ﷺ كان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك و له الحمد و هو على كل شيء قدير اللهم لا مانعَ لما أعطيت و لا معطيَ لما منعت و لا ينفع ذا الجد منك الجدُّ" 3. Хадис Ибн уз-Зубейра о том, что ***он говорил после каждого намаза после саляма: «Нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, у Которого нет сотоварищей. Ему принадлежит власть, и хвала Ему, и Он над всякой вещью мощен. Нет силы и мощи, кроме как от Аллаха. Нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, и мы не поклоняемся никому, кроме Него. Ему принадлежит милость и почет, и Ему благое восхваление. Нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, и мы искренне исповедуем религию ради Него, даже если это ненавистно неверующим». И он говорил: «Эти слова произносил посланник Аллаха ﷺ после каждого намаза***» (Муслим).

"كان ابن الزبير يقول في دبر كل صلاة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك و له الحمد و هو على كل شيء قدير لا حول و لا قوة إلا بالله لا إله إلا الله و لا نعبد إلا إياه له النعمة و له الفضل و له الثناء الحسن لا إله إلا الله مخلصين له الدين و لو كره الكافرون و قال: كان رسول الله ﷺ يُهَلِّل بهن دبرَ كل صلاة" 4. Хадис Абу Умамы марфу'ан: «***Тот, кто прочтет аят аль-Курси в конце каждого предписанного намаза, тому не запретит зайти в Рай ничего, кроме смерти***» (привел его ан-Насаи в своей книге «عمل اليوم الليلة»). **Хороший.** Таким его назвали шейхи аль-Альбани и Мукбиль (да помилует их Аллах).

«من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعْه من دخول الجنة إلا الموت». 5. Хадис Му'аза о том, что ***однажды посланник Аллаха ﷺ сказал ему: «Му'аз, я завещаю тебе: ни в коем случае не оставляй говорить в конце каждого намаза: «О Аллах! Помоги мне поминать Тебя, благодарить Тебя и поклоняться Тебе наилучшим образом»***» (Ахмад, Абу Дауд, ан-Насаи). **Достоверный.** Он в «ас-Сахих уль-Муснад».

«أن رسول الله ﷺ قال له: أوصيك يا معاذ: لا تدعنَّ دبرَ كل صلاة أن تقول: اللهم أعني على ذكرك و شكرك و حسن عبادتك». 6. Хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Тот, кто восславит Аллаха (Субхан Аллах) в конце каждого намаза тридцать три раза, и восхвалит Аллаха (АльхамдулиЛлях) тридцать три раза, и возвеличит Аллаха (Аллаху акбар) тридцать три раза, то это будет девяносто девять, а в сотый раз скажет: Нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, у Которого нет сотоварищей. Ему принадлежит власть, и хвала Ему, и Он над всякой вещью мощен, то ему будут прощены его грехи, даже если они будут равны пене морской***» (Муслим). Правильно, что это не слова пророка ﷺ (марфу'), а слова Абу Хурейры (маукуф), потому что в виде маукуф его передал имам Малик, который крепче чем Сухейл (سهيل) ибн Аби Салих, который передал его в виде марфу'. Но все равно постановление этого хадиса – то, что он марфу', ведь Абу Хурейра не мог говорить такое от себя. *Примечание:* этот хадис передается также со слов Ка'ба ибн 'Уджры, но вместо произношения в сотый раз: «***Нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха…***» пришло возвеличивание Аллаха (Аллаху акбар) тридцать четыре раза (Муслим).

"من سبَّح الله دبر كل صلاة ثلاثا و ثلاثين و حمد الله ثلاثا و ثلاثين و كبَّر الله ثلاثا و ثلاثين و قال تمام المِائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك و له الحمد و هو على كل شيء قدير غُفرت خطياه و إن كانت مثلَ زبد البحر" 7. Хадис Са'да ибн Аби Уаккаса о том, что ***посланник Аллаха ﷺ произносил эти слова после каждого намаза: «О Аллах! Я ищу у Тебя прибежища от жадности, и ищу у Тебя прибежища от трусости, и ищу у Тебя прибежища от того, чтобы я достиг дряхлого возраста, и ищу у Тебя прибежища от смуты этой мирской жизни и ищу у Тебя прибежища от наказания в могиле***» (аль-Бухари).

«أن رسول الله ﷺ كان يتعوذ بهن دبر كل صلاة: اللهم إني أعوذ بك من البُخْل و أعوذ بك من الجُبْن و أعوذ بك أن أُرَدَّ إلى أَرْذَل العُمُر و أعوذ بك من فتنة الدنيا و أعوذ بك من عذاب القبر».

740 Ду'а до саляма (см. сноску 726). Азкары (поминания) после намаза (см. сноску 739). Коллективное ду'а не узаконено из-за отсутствия довода. Довод против тех, которые делают так см. хадис 'Айши (см. пункт 2 в примечании в сноске 384).

741 Довод **на основу** – Слова Аллаха: **«وَاذْكُر رَّبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعاً وَخِيفَةً».** «***Поминай Аллаха с покорностью и страхом про себя***» (7: 205), Слова Аллаха: **«ادْعُواْ رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَخُفْيَةً».** «***Взывайте к Господу своему со смирением и в тайне***» (7: 55). А также хадис Абу Мусы о том, что ***пророк ﷺ порицал сподвижников за то, что они поднимали голос во время произнесения азкаров, сказав: «Вы не призываете глухого и отсутствующего, но призываете Слышащего, Видящего, Близкого***» (Согласованный).

«إنكم لا تدعون أصمَّ و لا غائبا تدعون سميعا بصيرا قريبا». **На фразу «Аллаху Акбар» -** хадис Ибн 'Аббаса: «***Поистине, поднятие голоса во время произношения поминаний тогда, когда люди уходили после обязательного намаза было во время посланника Аллаха ﷺ***» (Согласованный). **«إن رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد رسول الله ﷺ».** В риуаяте этого хадиса пришло: «***Я узнавал окончание намаза Посланника Аллаха ﷺ посредством такбира***». Этот риуаят разъясняет, что имеется в виду в риуаяте, который пришел выше. И в этом хадисе нет довода для тех, которые делают коллективный зикр, поднимая голос, ведь в нем не упоминается, что сподвижники делали коллективный зикр. **«كنت أعرف انقضاء صلاة رسول الله ﷺ بالتكبير».**

8. Глава о саджда саху и других видах земных поклонов.

922. Постановление земного поклона за невнимательность (саджда саху) – обязательно.[742]

923. Если забыл сделать саджда саху, то нужно ли сделать его тогда, когда вспомнишь – если вспомнил незадолго после окончания намаза, то его необходимо совершить, а если вспомнил через долгое время после намаза, то совершать его не надо, при этом намаз остается действительным. Долгое время – определяется исходя из хадисов о саджда саху.[743]

924. Если не сделал саджда саху намеренно, то становится ли намаз недействительным – если это саджда, который совершается до саляма, то намаз недействительный, если же из тех, которые после саляма, то намаз остается действительным. Но мнение о том, что намаз становится недействительным, также имеет силу.[744]

925. Что нужно делать, если забыл сесть на первый ташаххуд – намаз действительный, и нужно сделать саджда саху до саляма.[745]

926. Если хотел совершить два рака'ата добровольного намаза, но встал на третий рака'ат – не возвращается обратно на ташаххуд, но продолжает, и в конце намаза не надо делать саджда саху. Если же все-таки возвратится и сядет на ташаххуд, то после саляма нужно сделать саджда саху. Это постановление одинаково как в дневном, так и в ночном добровольном намазе.[746]

927. Если дал салям раньше времени (т.е. упустил столп намаза и т.п.) по ошибке, то нужно начать намаз заново или можно продолжить его – если вспомнил об ошибке сразу после намаза, то можно просто продолжить с места ошибки, если же вспомнил через долгое время, то нужно начать заново.[747]

---

742 Довод – хадис Ибн Мас'уда марфу'ан: «***Когда один из вас засомневается во время намаза, то пусть попробует найти правильное решение и закончит на нем, а затем пусть совершит два земных поклона***» (Согласованный). Полную версию хадиса см. в сноске 751. **«و إذا شك أحدكم في صلاته فليتحر الصواب فليتم عليه ثم ليسجد سجدتين».** А у Муслима пришло: «***Если человек что-то прибавит или что-то убавит, то пусть совершит два земных поклона до того, как даст салям***» (Муслим).

«وإذا زاد الرجل أو نقص فليسجد سجدتين قبل أن يسلم».

743 Потому что хадисы о саджда саху указывают на это. Это подобно тому, кто забыл совершить рака'ат. И если он вспомнит незадолго до окончания намаза, то совершает его, а если через долгое время, то обязан совершить намаз заново.

744 Потому что земной поклон саху, который до саляма считается обязательным действием внутри намаза. А тот, который после саляма считается обязательным действием для намаза, так же, как азан, икама, сутра, коллектив (джама') и т.д.

745 Довод – хадис 'Абдуллаха ибн Бухейны о том, что ***однажды пророк*** ﷺ, ***совершая с ними намаз Зухр, встал после двух первых рака'тов без сидения и люди встали с ним. А когда они уже ждали его таслима в конце намаза, он произнес такбир сидя, и совершил два земных поклона до саляма, а затем дал салям*** (Семеро).

«أن النبي ﷺ صلى بهم الظهر فقام في الركعتين الأوليين و لم يجلس فقام الناس معه حتى إذا قضى الصلاة و انتظرالناس تسليمه كبَّر و هو جالس و سجد سجدتين قبل أن يسلم ثم سلم».

746 Если человек встал на третий рака'ат по ошибке, то он не обязан делать саджда саху, даже если оставил ташаххуд, ведь ташаххуд не является обязательным для него из-за того, что он поменял намерение после того, как встал с двух рака'атов на третий рака'ат. Это в отличие от того, который изначально имел намерение на четыре рака'ата добровольного намаза. Относительно него ташаххуд является обязательным, и за непреднамеренное его оставление нужно сделать два земных поклона саху. Относительно постановления ташаххуда см. сноску 716. *Примечание:* это касается только просто добровольных намазов, которые не нуждаются в отдельном намерении. А если он совершает 2 рака'ата Сунны намаза после Магриба, например, то не может поменять намерение на 4 рака'ата Сунны намаза после Магриба (см. сноску 514).

747 Довод – хадис Абу Хурейры: «***Однажды пророк*** ﷺ ***совершал один из двух дневных намазов в два рака'ата, а затем дал салям. После этого он встал и подошел к куску дерева в начале мечети и положил свою руку на нее. И в это время среди людей были Абу Бакр и 'Умар, и оба они побоялись заговорить с ним. А те, которые быстро выходили из мечети, уже вышли из нее, говоря: «Намаз был сокращен». А человек, которого пророк*** ﷺ ***называл Зуль ядейном, сказал: «Посланник Аллаха! Ты забыл или намаз был сокращен?». Пророк*** ﷺ ***ответил: «Не забыл и не был сокращен». Тогда он сказал: «Но нет, ты забыл». После чего пророк*** ﷺ ***совершил еще два рака'ата, затем дал салям, затем произнес такбир и сделал земной поклон так, как обычно делал его или дольше. Затем он поднял голову и произнес такбир, затем снова произнес такбир и совершил земной поклон, и он был как первый земной поклон или дольше, а затем поднял голову и произнес такбир***» (Согласованный). **صلى النبي ﷺ إحدى صلاتي العَشيّ ركعتين ثم سلم ثم قام إلى خشبة في مقدمة المسجد فوضع يده عليها و في القوم أبو بكر و عمر فهابا أن يكلماه و خرج سَرَعان الناس فقالوا: قُصرت الصلاة و رجل يدعوه النبي ﷺ ذا اليدين قال: يا رسول الله أنسيت أم قُصرت؟ فقال: لم أنس و لم تُقصر فقال: بلى قد نسيت فصلى ركعتين ثم سلم ثم كبر فسجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع رأسه فكبر ثم وضع رأسه فكبر فسجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع رأسه و كبر** В риуаяте у Муслима пришло: «***намаз 'Аср***». То есть, эта история произошла во время намаза 'Аср. **«صلاة العصر».** А в другом риуаяте пришло: «***Пророк*** ﷺ ***спросил: «Правду ли сказал Зуль ядейн?». Они кивнули головой, то есть: Да***» (Абу Дауд). Риуаят: «***Они кивнули головой***» **- слабый, отклоненный (шазз).** В нем: уединился этими словами Хаммад ибн Зейд, и никто кроме него не передал хадис таким образом. И этот риуаят есть у аль-Бухари и Муслима, но только вместо слов «***кивнули головой***» пришло: «***сказали***». А в другом риуаяте пришло: «***И он*** ﷺ ***не сделал земной поклон, пока Аллах не сделал так, что он убедился***» (Абу Дауд). **Слабый.** В нем: Мухаммад ибн Касир ас-Сан'ани – слабый. **«و لم يسجد حتى قنَّعه الله ذلك».**

928. Если вышел из намаза раньше времени и произнес слова, то нужно ли начать намаз заново или можно продолжить его – постановление и довод тут как в прошлом вопросе.[748]

929. Обязательно ли делать такбир при совершении саджда саху – это узаконено у обладателей знания.[749]

930. Нужно ли читать ташаххуд после двух саджда саху – нет.[750]

931. Нужно ли давать салям после саджда саху – да. Довод - хадис 'Абдуллаха ибн Бухейны (см. сноску 745).

932. Что должен делать тот, кто засомневался в процессе намаза – 1) Если не может вспомнить наверняка совершил ли он ошибку или нет, то останавливается на минимальном и делает саджда до саляма. 2) Если же вспомнил наверняка, ошибся или нет, то совершает саджда саху после саляма.[751]

933. Как должен поступить тот, кто нечаянно встал на пятый рака'ат – возвращается обратно и садится сразу, как вспомнит. Затем, если после четвертого рака'ата читал ташаххуд, то после возвращения дочитывает салауат и т.д. и делает салям, затем саджда саху.[752]

934. Когда нужно делать саджда саху, если засомневался во время намаза, а затем сомнение ушло – его делать не нужно.[753]

935. Когда нужно делать саджда саху – если убавил в намазе что-то обязательное (не столп), или засомневался и не смог прийти к более сильному решению после сомнения, то до саляма. Если добавил к намазу, или засомневался, но затем пришел к более твердому мнению, то после саляма. И все это берется из вышеупомянутых хадисов.

---

[748] *Примечание:* если имам сократил намаз по ошибке и дал салям, то те, которые за ним не дают салям, и не выходят из намаза, но им нужно обратить внимание имама на его ошибку посредством фразы: «Субхан Аллах». Если имам понял, то возвращается в намаз без такбират уль-ихрам (довод - хадис Зуль ядейна), а затем делает саджда саху после саляма. Если же он не понял, то один из коллектива должен разъяснить ему словами для того, чтобы не аннулировался намаз всего коллектива. И тот, который заговорил с имамом, его намаз становится недействительным, и ему нужно будет начать его заново.

[749] Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 747) и другие хадисы.

[750] Довод – отсутствие довода на узаконенность ташаххуда после них. *Примечание:* хадис 'Имрана ибн Хусейна о том, что ***однажды пророк*** ﷺ, ***совершая с ними намаз, проявил невнимательность, и сделал два земных поклона, а затем произнес ташаххуд, а после этого дал салям*** (Абу Дауд, ат-Тирмизи) – **достоверный,** кроме упоминания ташаххуда. В этой добавке: Аш'ас (أشعث) ибн 'Абдильмалик аль-Хамрани (الحمراني) противоречил группе передатчиков от Ибн Сирина (на его уровне), а также группе передатчиков от Халида аль-Хаззаъ (الحذَّاء), то есть на уровне его шейха. Сказал шейх Ибн Хизам: *«И слабой эту добавку назвали Ибн 'Абдильбарр, Ибн уль-Мунзир, аль-Бейхакы, аз-Зухли, Ибн Хаджар и др.»* («Фатх уль – 'Аллям» 1 т./818 стр.).

«أن النبيﷺ صلى بهم فسها فسجد سجدتين ثم تشهد ثم سلم».

[751] Довод **на 1 –** хадис Абу Са'ида марфу'ан: ***«Когда один из вас засомневается во время намаза, и не будет знать, сколько он совершил, два или три, то пусть откинет сомнение, и строит на то, в чем он уверен, а затем сделает два земных поклона перед салямом. Если же он совершил пять рака'атов, то они сделают его намаз четным, а если намаз был совершен правильно, то они станут унижением для шайтана»*** (Муслим). **"إذا شك أحدكم في صلاته فلم يدر كم صلى أثلاثا أم أربعا فليطرح الشك و ليبن على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم فإن كان صلى خمسا شفعن صلاته و إن كان صلى تماما كانتا ترغيما للشيطان"** **На 2 –** хадис Ибн Мас'уда: ***«Однажды когда посланник Аллаха*** ﷺ ***совершал намаз, и после того, как дал салям, ему сказали: «Посланник Аллаха! Разве было ниспослано относительно намаза что-то новое?». Он сказал: «Почему вы так говорите?». Они ответили: «Ты совершил намаз так-то». Тогда он повернул свои ноги, обратившись в сторону киблы, и сделал два земных поклона, а затем дал салям. После этого повернулся к нам и сказал: «Если бы относительно намаза было ниспослано что-то новое, то я бы сообщил вам. Но ведь я всего лишь человек, забываю так же, как забываете вы, и если я забуду, то напомните мне. Когда один из вас засомневается вовремя намаза, то пусть попробует найти правильное решение, и закончит на нем, а затем пусть совершит два земных поклона»»*** (Согласованный). **"صلى رسول الله ﷺ فلما سلم قيل له: يا رسول الله أحَدَث في الصلاة شيء؟ قال: و ما ذاك؟ قالوا: صليت كذا قال: فثنى رجليه و استقبل القبلة فسجد سجدتين ثم سلم ثم أقبل علينا بوجهه فقال: إنه لو حدث في الصلاة شيء أنبأتكم به و لكن إنما أنا بشر أنسى كما تنسون فإذا نسيت فذكروني و إذا شك أحدكم في صلاته فليتحر الصواب فليُتِمَّ عليه ثم ليسجدْ سجدتين"** А в риуаяте пришло: ***«пусть закончит намаз, а затем даст салям, и после этого сделает земные поклоны»*** (аль-Бухари). Это о том, кто выбрал более перевешивающее мнение в своем сердце. **«فَلْيُتِمَّ ثم يسلم ثم يسجد».**

[752] Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 747), ведь в нем пророк ﷺ совершил дополнительные действия в намазе (лишний ташаххуд и т.д. до саляма). И в нашем вопросе человек также совершил дополнительные действия.

[753] Также если совершил намаз без сомнений, а после намаза пришло сомнение, тогда не обращает на него внимание.

936. Тот, кто встал не сев на первый ташаххуд. Тут может быть три ситуации – 1) Понял ошибку еще до того, как успел полностью выпрямиться – обязан сесть. 2) Если уже выпрямился, но еще не успел начать чтение суры «аль-Фатиха». 3) Если уже успел начать читать суру «аль-Фатиха». В последних двух случаях – продолжает совершать третий рака'ат и не возвращается.[754]

937. Если не сел на первый ташаххуд, встал и выпрямился, но затем обратно сел – намаз остается действительным. Потому что он вернулся к основе, а оставление возвращения не является обязательным.[755]

938. Если забыл столп (рукн) намаза, затем вспомнил о нем в процессе намаза – если вспомнил о пропущенном столпе еще до того, как дошел до него же в следующем рака'ате, то возвращается к забытому столпу и продолжает совершать намаз с него. Если же вспомнил тогда, когда уже дошел до него в следующем рака'ате, то этот следующий рака'ат ему не засчитывается.

939. Если забыл столп (рукн) намаза, затем вспомнил о нем после намаза – если времени после намаза прошло немного, то нужно вернуться к забытому столпу и продолжить намаз с него и довести намаз до конца, затем сделать саджда саху после саляма. Если же времени прошло много, то намаз нужно совершить заново. Довод - хадис Абу Хурейры (см. сноску 747).

940. Если допустил ошибку имам, то тем, которые за ним, тоже нужно совершать саджда саху – да.[756]

941. Если ошибку допустил тот, кто за имамом, то должен ли он делать саджда саху после намаза – нет. Но если он встал для того, чтобы докончить рака'ат после имама (как если, например не успел на начало намаза в мечети, или ошибка заключалась в упускании столпа намаза [рукн]), то делает саджда саху.[757]

942. Нужно ли делать саджда саху, если забыл переходный такбир (такбират уль-интикаль) – да.[758]

943. Если вместо фразы: «Сами'аЛлаху лиман хамидах» сказал: «Аллаху Акбар» или наоборот – обязательно сделать саджда саху, потому что он упустил обязательное действие (см. вопрос 858 и сноску 683).

944. Если ошибся в намазе несколько раз, то достаточно ли одного саджда саху – да.[759]

---

754 Довод – хадис Ибн Бухейны (см. сноску 745). А также хадис 'Укбы ибн 'Амира о том, что ***однажды он, совершая намаз с людьми, встал не сев, тогда люди сказали ему: «Субхан Аллах», но он не сел, а затем после намаза сказал: «Это - Сунна»*** (Ибн Хиббан). **Достоверный** («ас-Сахих уль-Муснад»). **«أنه صلى بالناس فقام و لم يجلس فقال الناس: سبحان الله فلم يجلس ثم قال: هي السنة».** То есть, Сунна – не садится, если уже встал. *Примечание:* хадис аль-Мугиры ибн Шу'бы марфу'ан: ***«Если один из вас засомневался и встал после двух рака'атов, и уже успел встать (выпрямиться), то пусть продолжает, а затем сделает два земных поклона. А если еще не успел встать, то пусть сядет, и тогда нет на нем земных поклонов за невнимательность»*** (Абу Дауд, Ибн Маджа) – **очень слабый.** В нем: Джабир ибн Язид аль-Джу'фи – оставленный передатчик (матрук) и обвиненный во лжи.

«إذا شك أحدكم فقام في الركعتين فاستتمَّ قائما فلْيَمضِ وليسجد سجدتين و إن لم يستتمَّ قائما فليجلس و لا سهو عليه». У этого хадиса есть поддержка у ат-Тахауи, иснад которого внешне достоверный. Но в нем есть пропуск между Ибрахимом ибн Тахманом и Мугирой ибн Шубейлем. Первый не слышал хадисы от него («Тахзиб уль-Камяль»), но слышал от Джабира аль-Джу'фи. Поэтому, кажется, что пропущен тут именно Джабир аль-Джу'фи. *Примечание:* шейх аль-Альбани основывался на этот риуаят и считал хадис аль-Мугиры ибн Шу'бы установленным («аль-Ируа»).

755 *Примечание:* если имам после 2-го рака'ата встал на третий, оставив ташаххуд, то тем, которые за ним нужно сделать ему замечание посредством фразы: «Субхан Аллах» не для того, чтобы он вернулся и сел, а для того, чтобы понял свою ошибку. А это в свою очередь нужно для того, чтобы данная ошибка не повлекла к другим ошибкам в последующих рака'атах.

756 Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: ***«Имам сделан только для того, чтобы за ним следовали…»*** (см. сноску 835). *Примечание:* хадис 'Умара марфу'ан: ***«Для того, кто за имамом не бывает невнимательности, но если ошибется имам, то саджда саху должен сделать он и те, которые за ним»*** (ад-Даракутни и др.) – **очень слабый.** В нем: Хариджа ибн Мус'аб – очень слабый, и Абу аль-Хусейн (الحسين) аль-Мадини – незвестный (маджхуль). **«ليس على من خلف الإمام سهوٌ فإن سها الإمام فعليه و على من خلفه».**

757 Довод – риуаят хадиса Абу Хурейры марфу'ан: ***«Имам сделан только для того, чтобы за ним следовали, поэтому не противоречьте ему»*** (Согласованный). **«إنما جُعِلَ الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه».** *Примечание:* сказал шейх 'Усеймин: *«Это потому что саджда саху – обязательное действие, и не является столпом, а обязательное действие спадает с того, кто за имамом по причине следования за ним»* («аш-Шарх уль-Мумти'»). А шейх аль-Альбани сказал, что если бы совершение саджда саху для того, кто за имамом без того, чтобы имам делал его, было узаконенным, тогда это делали бы сподвижники. А если бы они делали так, то это непременно бы дошло до нас («аль-Ируа»). *Примечание:* установлено достоверно от Ибн 'Умара и Абу Са'ида аль-Худри о том, что они давали фетву тому, кто зашел в намаз тогда, когда имам был во втором рака'ате (для него первый), затем в третьем рака'ате (для него второй) имам не сел на ташаххуд, и он оставил его из-за следования за имамом, что затем он должен сделать саджда саху за оставление ташаххуда во втором рака'ате для него (третий для имама). Эти сообщения у 'Абдурраззака и Ибн уль-Мунзира. Но это - ошибка, ведь он не оставил ташаххуд из-за невнимательности (саху), однако оставил из-за следования за имамом.

758 Потому что этот такбир является обязательным (см. вопрос 857 и сноску 682).

759 Довод – хадис 'Абдуллаха ибн Бухейны (см. сноску 745) и др. хадисы. Ведь в нем пророк ﷺ забыл несколько обязательных действий в одном намазе, т.е. ташаххуд, такбират уль-интикаль и сидение. К тому же, на одну или две или три невнимательности можно применить одно слово – невнимательность. *Примечание:* хадис Саубана марфу'ан: ***«Каждая невнимательность в намазе влечет за собой два земных поклона после саляма»*** (Абу Дауд, Ибн Маджа) - **слабый.** В нем: Зухейр ибн Салим аль - 'Анси – слабый. Сказал шейх Мухаммад ибн Хизам: *«Сказал ад-Даракутни от Зухейра: «Его хадисы отвергаемые. Он передает от Саубана, но он не слышал хадисов от него»»* («Фатх уль – 'Аллям» 1т./833стр.). **«لكل سهو سجدتان بعد ما يسلم».**

945. Нужно ли делать саджда саху в добровольных намазах – да.[760]

946. Делается ли саджда саху в намазе джаназа (намаз за покойника) – нет из-за отсутствия довода.

947. Если упустил в намазе желательное действие, то нужно ли делать саджда саху – нет.[761]

948. Если имам не совершил саджда саху, то должны ли его совершить те, кто за ним – нет.[762]

949. Узаконено ли перед саджду саху сделать такбират уль-ихрам – нет.[763]

950. Если читал вслух тот намаз, который читается про себя и наоборот, то нужно ли делать саджда саху – нет.[764]

САДЖДА ТИЛЯУА:

951. Постановление совершения саджда тиляуа (при чтении Корана) – желательно.[765]

952. Сколько саджда тиляуа в Коране – 15.[766]

953. Является ли омовение условием действительности саджда тиляуа – нет.[767]

---

[760] Потому что общие доводы о саджда саху объемлют как обязательный, так и добровольный намаз. И не правильно говорить: «*Саджда саху узаконен делать только за оставление обязательных действий, а я совершаю добровольный намаз*», потому что обязательные действия (уаджибаты) и столпы (рукны) обязательного намаза также являются обязательными действиями (уаджибатами) и столпами (рукнами) добровольного намаза.

[761] Довод – нет довода на узаконенность саджда саху за оставление желательных действий. *Примечание:* те, которые сказали об узаконенности этого, основывались на то, что первый ташаххуд желателен. Но это – ошибка (см. вопрос 893 и сноску 716).

[762] Если саджда саху после саляма, то им нужно сделать ему замечание посредством фразы: «Субхан Аллах», а если он все равно не сделает саджда (например, считает саджда саху необязательным), то с них снимается обязательность, потому что ошибка произошла не с их стороны.

[763] Довод – отсутствие довода на это. *Примечание:* в одном из риуаятов хадиса Абу Хурейры о Зуль ядейне пришло, что ***пророк ﷺ сделал такбир, а затем еще один такбир, а после этого сделал земной поклон*** (аль-Бейхакы) – **слабый, отклоненный (шазз).** В нем: отклонился Хаммад ибн Зейд, и противоречил всем остальным передатчикам, которые передавали этот хадис по различным путям. **«فكبر ثم كبر فسجد».**

[764] Довод – отсутствие довода на это. К тому же, чтение Корана вслух в некоторых намазах является желательным, а не обязательным (см. вопрос 828 и сноску 657).

[765] Довод – хадис Зейда ибн Сабита: «***Однажды я прочитал пророку ﷺ суру «ан-Наджм» (Звезда), и он не сделал земной поклон***» (Согласованный). **«قرأت على النبي ﷺ النجم فلم يسجد فيها».** Сказал 'Умар: «*Люди! Иногда мы читаем те аяты, в которых приходит земной поклон, и, тот, кто совершит его, тот поступил правильно, а тот, кто не совершит его, то нет на нем греха*» (аль-Бухари). **«يا أيها الناس إنا نمُرُّ بالسجود فمن يسجد فقد أصاب ومن لم يسجد فلا إثم عليه».** *Примечание:* хадис Ибн 'Умара: «***Бывало так, что пророк ﷺ читал нам Коран, и если он читал аят, в котором приходит земной поклон, то произносил такбир и делал земной поклон, и мы делали земной поклон вместе с ним***» (Абу Дауд) – упоминание такбира **недостоверное, отвергаемое (мункар).** В нем: 'Абдуллах ибн 'Умар аль – 'Умари – слабый. К тому же, он единственный, кто упомянул такбир. И этот хадис пришел другим иснадом по пути его брата ('Убейдуллаха ибн 'Умара), в котором нет упоминания такбира (аль-Хаким). И в хадисе у аль-Бухари и Муслима также нет упоминания такбира. **«كان النبي ﷺ يقرأ علينا القرآن فإذا مرَّ بالسجدة كبَّر و سجد و سجدنا معه».**

[766] **В десяти (10) сурах единогласно, а это:** «аль-А'раф», «ар-Ра'д», «ан-Нахль», «аль-Исра», «Марьям», «аль-Хаджж» (первый), «аль-Фуркан», «ан-Намль», «ас-Саджда», «Фуссылат». Единогласное мнение передали Ибн Хазм («аль-Мухалля»), Ибн Хаджар («Фатх уль-Бари»), ат-Тахауи («Шарх уль-Ма'аний») и др. **В пяти (5) по более правильному мнению, а это:** 1) «Аль-Хаджж» (второй) – узаконенность саджда тилауа в ней достоверно установлено от целой группы сподвижников: от 'Умара, 'Али, Ибн 'Умара, Абу-д-Дарды, Абу Мусы и Ибн 'Аббаса (Ибн уль-Мунзир, 'Абдурраззак, Ибн Аби Шейба). Также установлено от Ибн 'Умара: «*Если бы я совершал только один из земных поклонов, то сделал бы это во втором аяте*». То есть, в суре «аль-Хаджж». И не известно, чтобы кто-то из сподвижников противоречил этим сподвижникам. 2) «Сад» - хадис Ибн 'Аббаса: «***Земной поклон тиляуа в суре «Сад» не является обязательным, и вместе с этим я видел, как посланник Аллаха ﷺ совершает земной поклон в ней***» (аль-Бухари). **«قال:«ص» ليست من عزائم السجود و قد رأيت رسول الله ﷺ يسجد فيها».** 3 и 4) «аль-Иншикак» и «аль - 'Аляк» - хадис Абу Хурейры: «***Мы совершали земной поклон с пророком ﷺ в «Когда небо разверзнется» и «Читай с именем твоего Господа, Который сотворил***»» (Муслим). **«إذَا السَّمَاء انشَقَّتْ» و «اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ»«قد سجدنا مع النبي ﷺ في».** 5) «ан-Наджм» - хадис Ибн 'Аббаса о том, что ***однажды пророк ﷺ совершил земной поклон в ней*** (аль-Бухари).

«أن النبي ﷺ سجد بالنجم». *Примечание:* 1) Хадис 'Абдуллаха ибн 'Амра о том, что ***однажды посланник Аллаха ﷺ зачитал ему пятьнадцать мест земного поклона из них три из аль-Муфассаля, а также два аята в суре «аль-Хаджж»*** (Абу Дауд, Ибн Маджа) – **слабый.** В нем: 'Абдуллах ибн Мунейн – неизвестный (маджхуль) и аль-Харис ибн Са'ид – его положение неизвестно (маджхуль аль-халь). **«أن رسول الله ﷺ أقرأه خمس عشرة سجدة منها ثلاث في المفصل و في سورة الحج سجدتان».** 2) Разногласие в последних трех сурах произошло из-за слабых хадисов. Из них: 1. Хадис Абу-д-Дарды: ***«Я совершал с пророком ﷺ земной поклон в одинадцати местах, и ни один из них не был из аль-Муфассаля»*** (Ибн Маджа) – **слабый.** В нем: пропуск, и выпавший из иснада – неназванный (мубхам). **«سجدت مع النبي ﷺ إحدى عشرة ليس فيها من المفصل شيء».** 2. Хадис Ибн 'Аббаса о том, что ***пророк ﷺ не совершал земной поклон нигде в аль-Муфассаль с тех пор, как переехал в Медину*** (Абу Дауд) – **слабый.** В нем: аль-Харис ибн 'Убейд аль-Ийяди (الإيادي) и Матар аль-Уаррак (الوراق) – оба слабые передатчики.

«أن النبي ﷺ لم يسجد في شيء من المفصل منذ تحول إلى المدينة».

[767] Довод – отсутствие довода на узаконенность омовения. Ведь это не намаз, а омовение является условием только для намаза.

954. Является ли направление в сторону киблы условием действительности саджда тиляуа – нет (см. сноску 770).

955. Нужно ли делать такбир для саджда тиляуа – нет, но если человек сделает такбир в саджда тиляуа, которое совершается в намазе, то не подлежит порицанию из-за наличия общих доводов (см. сноску 770, а также дополнительно хадис Ибн 'Умара в примечании в сноске 765).

956. Нужно ли давать салям после саджда тиляуа – нет (см. сноску 770).

957. Должен ли тот, кто не читает Коран, но слушает его делать саджда тиляуа – желательно из-за общих доводов на его узаконенность.

958. Должен ли тот, кто не читает Коран и не слушает, но слышит его делать саджда тиляуа – нет.[768]

959. Должен ли чтец Корана быть годным для имамства, чтобы за ним делали саджда тиляуа - нет (см. сноску 770).

960. Может ли слушающий Коран поднять голову с саджда тиляуа раньше чтеца – да.[769]

961. Можно ли вместо саджда тиляуа сделать поясной поклон – нет.[770]

962. Если человек в пути на животном или в машине, то, как он делает саджда тиляуа – наклоняет голову в ту сторону, в которую едет.[771]

963. Нужно ли делать саджда тиляуа в намазе – в намазе, который читается вслух – желательно, а в намазе, который про себя – нежелательно.[772]

964. Тот, кто не находит места для совершения саджда тиляуа – если знает, что задержится немного после чтеца, а потом место появится, то необходимо подождать, а если нет, то делает саджда тиляуа на спину брата или его ногу и т.п.[773]

965. Является ли желательным сначала встать для саджда тиляуа – нет (см. сноску 770).

САДЖДА ШУКР:

966. Каково постановление совершения земного поклона в благодарность Аллаху (шукр) – желательно иногда, но не при каждом радостном событии или новости.[774]

967. Узаконено ли совершать саджда шукр в намазе – нет.[775]

968. Узаконено ли совершать земной поклон без всякой причины – нет.[776]

---

768 Примечание: сказал шейх Ибн Хизам: «*И это достоверно установлено от 'Усмана, Ибн 'Аббаса, 'Имрана ибн Хусейна и Сальмана аль-Фариси*» («Фатх уль – 'Аллям» 1т./841 стр.). То есть, что они не делали саджда тиляуа в таком случае. И это мнение выбрал шейх уль-Ислам Ибн Теймия.

769 Потому что постановления имамства не распространяются на саджда тиляуа.

770 Довод на вопросы 954 – 956, 959, 961 и 965 – отсутствие довода на это.

771 Довод – аналогия на добровольный намаз в пути на животном. Примечание: Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: «*Это действие достоверно установлено от Ибн 'Умара*» То есть, саджда тиляуа на животном в пути. А от 'Али и 'Абдуллаха ибн уз-Зубейра это **недостоверно.** В них: Суэйр ибн Аби Фахита (ثوير بن أبي فاختة) – оставленный (матрук). А также асар Са'ида ибн Джубейра. В нем: Джабир аль-Джу'фи – оставленный (матрук).

772 Довод **(вслух) –** см. вопрос 951 и сноску 765. **Про себя -** из-за того, что это не передается в Сунне в то время, как подобные намазы совершались большое количество раз. Также из-за того, что те, которые за имамом не читали этот аят, и не слушали его, и все это может привести к их недопониманию.

773 Потому что этот чтец не является имамом в намазе, чтобы нельзя было отставать от него. Примечание: пришел асар от 'Умара: «*Пусть делает земной поклон на спину своего брата*» (Ибн Аби Шейба). **Достоверный.** Сказал Ибн Хазм: «*Передается от Муджахида: «Совершай земной поклон на ногу своего брата»*» («аль-Мухалля»).

774 Довод – хадис аль-Бара ибн 'Азиба о том, что ***однажды пророк*** ﷺ ***послал 'Али в Йемен, затем он упомянул хадис, и сказал: «Затем 'Али написал пророку*** ﷺ ***об их Исламе, и когда он*** ﷺ ***прочитал его письмо, то сделал земной поклон***» (аль-Бейхакы). **Хороший из-за поддерживающий цепочек.** В нем: Абу 'Убейда ибн Аби ас-Сафар, и Ибрахим ибн Йусуф ибн Исхак – оба слабые. Его основа у аль-Бухари, кроме упоминания принятия Ислама жителями Йемена (племя Хамдан) и земного поклона. Но у этого есть поддержка по дороге Яхьи ибн 'Абдиррахмана аль-Архаби (الأرحبي), в котором есть небольшая слабость (у ат-Табари в «ат-Тарих»). А также хадис о Ка'бе ибн Малике, в котором пришло, что ***он находился в сидячем положении, когда его обрадовали покаянием, и он сделал земной поклон шукр.*** Примечание: 1) Но не нужно делать его при каждой благой новости, ведь это не передается со слов пророка ﷺ, в то время как в его ﷺ время было много завоеваний и открытий новых земель для религии Ислам и других радостных и благих событий. 2) Хадис Абу Бакры: «***Если к пророку*** ﷺ ***приходила радостная весть, то он падал в земной поклон***» (Пятеро, кроме ан-Насаи) **– слабый.** В нем: Баккар ибн 'Абдиль'азиз – слабый, и его отец – его положение неизвестно (маджхуль аль-халь). **«كان إذا جاءه أمر يسُرُّه خرَّ ساجد لله».** 3) Хадис 'Абдуррахмана ибн 'Ауфа: «***Однажды пророк*** ﷺ ***сделал земной поклон, и находился в нем долго, а затем поднял голову и сказал: «Поистине, ко мне пришел Джибриль и сообщил мне радостную весть, и я сделал земной поклон Аллаху в знак благодарности»***» (Ахмад, аль-Хаким) **– слабый.** В нем: относительно иснада этого хадиса есть разногласие, и имам ад-Даракутни указал в «аль – 'Иляль», что правильный иснад – тот, в котором есть 'Абдульуахид ибн Мухаммад – неизвестный (маджхуль). **«سجد النبي ﷺ فأطال السجود ثم رفع رأسه و قال: إن جبريل أتاني فبشرني فسجدت لله شكرا».**

775 Потому что причина земного поклона шукр не имеет отношения к намазу.

776 Потому что основа в поклонении – запрет, кроме того, на дозволенность чего есть довод. А довода на это нет. К тому же, отсутствует причина для совершения земного поклона шукр.

9. Глава о добровольных намазах.

969. О рака'атах Сунны (рауатиб) перед и после обязательными намазами – перед Фаджром 2 рака'ата, перед Зухром 4 рака'ата, и 2 после него, 2 после Магриба и 2 после 'Иша. Все это является желательным и ничего из этого не является обязательным.[777]

970. Узаконено ли после намаза Зухр совершать четыре рака'ата Сунны (рауатиб) – да.[778]

971. Узаконено ли совершать четыре рака'ата Сунны до намаза 'Аср – нет.[779]

972. О двух рака'атах перед намазом Магриб – это желательно.[780]

973. О необходимости совершения двух рака'атов Фаджра легким образом, не затягивая их – Сунна.[781]

974. Какие суры читаются в двух рака'атах Сунны перед Фаджр намазом – либо «аль-Кафирун» и «аль-Ихлас», либо 136 аят суры «аль-Бакара» и 52 аят суры «Али 'Имран».[782]

---

777 Довод – 1. Хадис 'Айши о том, что ***пророк*** ﷺ ***не оставлял четыре рака'ата перед Зухром и два перед утренним намазом*** (аль-Бухари). **«أن النبي ﷺ كان لا يدع أربعا قبل الظهر و ركعتين قبل الغداة».** 2. Хадис Ибн 'Умара: ***«Я запомнил от пророка*** ﷺ ***десять рака'атов: два рака'ата до Зухра, и два после него, и два рака'ата после Магриба в его доме, и два рака'ата после 'Иша в его доме, и два рака'ата до утреннего намаза»*** (Согласованный).

«حفظت من النبي ﷺ عشر ركعات: ركعتين قبل الظهر و ركعتين بعدها و ركعتين بعد المغرب في بيته و ركعتين بعد العشاء في بيته و ركعتين قبل الصبح». 3. Хадис Умм Хабибы марфу'ан: ***«Кто совершит двенадцать рака'атов в течение дня и ночи, тому будет построен за это дом в Раю»*** (Муслим). В другом риуаяте: ***«из добровольного намаза».*** **«من صلى اثنتي عشرة ركعةً في يوم وليلة بُنِيَ له بهن بيت في الجنة».** *Примечание:* 1) Четыре (4) рака'ата Сунны до Зухра - большинство действий пророка ﷺ, нежели два (2) рака'ата до него из-за вышеуказанного хадиса 'Айши. 2) Сказал Ибн Кудама: *«Время Сунны намаза, которая совершается до обязательного намаза, продолжается до начала его совершения, а которая совершается после обязательного намаза до выхода времени намаза»* («аль-Мугни»).

778 Довод – хадис Умм Хабибы марфу'ан: ***«Тот, кто будет беречь четыре рака'ата до Зухра и четыре после него, того Всевышний Аллах сделает запретным для Огня»*** (Пятеро). **Достоверный. «من حافظ على أربع قبل الظهر و أربع بعدها حرمه الله تعالى على النار».** Внешний смысл хадиса указывает на то, что этого достоинства достигнет только тот, кто будет совершать эти 4 рака'ата с постоянством.

779 Довод – отсутствие довода, а основа в поклонениях – запрет. Поэтому тот, кто утверждает, что узаконено совершение четырех рака'атов Сунны до 'Асра, тот обязан привести на это достоверный довод. А что касается хадиса Ибн 'Умара марфу'ан: ***«Да помилует Аллах того, кто совершит четыре рака'ата до намаза 'Аср»*** (Ахмад, Абу Дауд, ат-Тирмизи), то он - **слабый.** В нем: Мухаммад ибн Муслим ибн Михран. Сказал шейх Ибн Хизам: *«Сказал про него Абу Зур'а: «Очень слабый передатчик (уахин)», а Ибн Махди сказал, что в нем есть слабость. Сказал аль-Фалляс: «Абу Дауд ат-Таялиси передает от него отвергаемые хадисы (манакир)» («Тахзиб ут-Тахзиб»)»* («Фатх уль – 'Аллям» 1т./850 стр.). К тому же, если бы эти 4 рака'ата были бы узаконенными, и за них была бы такая награда, то где хадисы пророка ﷺ, что он совершал их, или хотя бы сообщения от сподвижников?! **«رحم الله امرءًا صلى أربعا قبل العصر».**

780 Довод – 1. Хадис 'Абдуллаха ибн Мугаффаля марфу'ан: ***«Совершайте намаз до намаза Магриб, совершайте намаз до намаза Магриб», а затем сказал в третий раз: «Кто желает» из опасения того, что люди сделают это действие Сунной»*** (аль-Бухари). **«صلوا قبل صلاة المغرب صلوا قبل صلاة المغرب ثم قال في الثالثة: لمن شاء كراهية أن يتخذها الناس سنة».** 2. Хадис Анаса: ***«Мы совершали два рака'ата после захода солнца, в то время как пророк*** ﷺ ***видел нас, и он не приказывал нам и не запрещал нам»*** (Муслим). **«كنا نصلي ركعتين بعد غروب الشمس وكان النبي ﷺ يرانا فلم يأمرنا و لم ينهنا».** 3. Хадис 'Укбы ибн 'Амира: ***«Мы делали так во времена посланника Аллаха*** ﷺ, ***и тот, кто заходил в мечеть мог подумать, что намаз Магриб уже совершен из-за большего количества совершающих намаз»*** (аль-Бухари). То есть, он мог подумать, что сподвижники уже совершают два рака'ата Сунны после Магриба. **«إنا كنا نفعله على عهد رسول الله ﷺ و يظن الداخل أن الصلاة قد صُليت لكثرة المصلين».**

781 Довод – хадис 'Айши: ***«Пророк*** ﷺ ***совершал два рака'ата, которые до утреннего намаза легким образом так, что я говорила: «Прочитал ли он мать Книги («аль-Фатиху»)?!»*** (Согласованный). Желательно из-за отсутствия приказа на это. **«كان النبي ﷺ يخفف الركعتين اللَّتين قبل صلاة الصبح حتى إني أقول: أقرأ بأم الكتاب».**

782 Довод – 1. Хадис Абу Хурейры о том, что ***пророк*** ﷺ ***читал в двух рака'атах Сунны Фаджра: «Скажи: «О вы, неверующие!» и «Скажи: «Он – Аллах Единый»*** (аль-Бухари). **«أن النبي ﷺ قرأ في ركعتي الفجر: «قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ» و«قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ»».** 2. Хадис Ибн Аббаса о том, что ***пророк*** ﷺ ***читал в двух рака'атах Сунны Фаджра: «Скажите: «Мы уверовали в Аллаха, а также в то, что было ниспослано нам…» (2: 136), а в другом рака'ате: «Мы уверовали в Аллаха. Будь же свидетелем того, что мы являемся мусульманами! (3: 52)»*** (Муслим). *Примечание:* в одном из риуаятов хадиса Ибн 'Аббаса пришло, что во втором рака'ате пророк ﷺ читал 64-ый аят из суры «Али 'Имран», но этот риуаят – **ошибка**, ведь в нем Абу Халид аль-Ахмар (уровня хорошего хадиса) противоречит пятерым крепким передатчикам, которые передали 52-ой аят из суры «Али 'Имран». А они: Маруан ибн Му'ауия аль-Фазари, 'Иса ибн Йунус (Муслим), Зухейр ибн Му'ауия (Абу Дауд), а также 'Абдуллах ибн Нумейр и Я'ля ибн 'Убейд (Ахмад).

«كان يقرأ في ركعتي الفجر في الأولى منهما آية البقرة: «قُولُواْ آمَنَّا بِاللهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا» و في الأخرى: «آمَنَّا بِاللهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ»».

975. Каково постановление ложиться на бок после двух рака'атов Сунны Фаджр намаза – Сунна.[783]

976. Является ли узаконенным ложиться на бок после Сунны Фаджра в мечети – нет.[784]

977. Как нужно совершать добровольные намазы ночью и днем – основа и ночью и днем по два по два рака'ата.[785] Но также узаконено днем 4 рака'ата подряд с одним салямом (можно с ташаххудом посередине и можно без него).[786] Один рака'ат днем – неузаконено.[787] Ночью можно совершать различные виды добровольного ночного намаза, которые пришли от пророка ﷺ (см. вопрос 985).

978. Узаконено ли совершать добровольный намаз в один рака'ат днем – нет (см. вопрос 977 и сноску 787).

НОЧНОЙ ДОБРОВОЛЬНЫЙ НАМАЗ И НАМАЗ УИТР:

979. Достоинство ночного добровольного намаза и намаза Уитр – о достоинстве этого пришло множество хадисов.[788]

980. Каково постановление совершения намаза Уитр – сильно желательное действие (Сунна муаккада).[789]

---

783 Довод – хадис 'Айши: «***После того как пророк ﷺ совершал два рака'ата Фаджра, ложился на бок***» (аль-Бухари).

«كان النبيﷺ إذا صلى ركعتي الفجر اضطجع على شقه الأيمن». *Примечание:* хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Когда один из вас совершит два рака'ата до утреннего намаза, то пусть ляжет на правый бок***» (Ахмад, Абу Дауд, ат-Тирмизи) – **слабый.** В нем: его иснад внешне достоверный, но имамы критиковали перечачу 'Абдульуахида ибн Зияда от аль-А'маша. Сказал Ибн уль-Кайим: «*Я слышал, как Ибн Теймия сказал: «Этот хадис ложный и не является достоверным. Но достоверно от него ﷺ – действие, а не приказ. А что касается приказа, то уединился относительно этого 'Абдульуахид ибн Зияд, и ошибся*» («Зад уль-Ма'ад» 1/319). Сказал аз-Захаби: «*Имамы аль-Бухари и Муслим привели от него хадисы в своих «Сахихах», но сторонились тех отвергаемых хадисов, относительно которых его критиковали…*» («аль-Мизан»). А затем он привел наш хадис. Сказал имам Ахмад: «*Это не приказ от пророка ﷺ, однако это – его действие*» («Масаиль Ибн Хани»).

784 Довод – отсутствие довода на это. Достоверно установлено от Ибн 'Умара о том, что *он кидал маленькие камешки в тех, кто так делал* (Ибн Аби Шейба). *Примечание:* в издательстве «Мусаннафа» Ибн Аби Шейбы была допущена ошибка – пришла добавка 'Умара после Ибн 'Умара.

785 Довод – хадис Ибн 'Умара марфу'ан: «***Ночной намаз совершается по два по два рака'ата, а если один из вас опасается наступления утра, то пусть совершит один рака'ат, и этим станет нечетным то, что он совершал прежде***» (Согласованный). **«صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خشي أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة تُوتِر له ما قد صلى».** *Примечание:* а в одном из риуаятов пришло: «***Ночной и дневной намаз совершается по два по два рака'ата***» - **слабая, отклоненная (шазза)** (т.е. добавка «дневной»). В нем: 'Али аль-Барики (البارقي) аль-Азди противоречил около 15 передатчикам. Об этом упомянули Ибн Кудама и Ибн Раджаб («Фатх уль – 'Аллям» 1т./856 стр.). Слабым его также назвали Ахмад, Ибн Ма'ин, ан-Насаи и др. («Фатх уль-Бари» Ибн Хаджара).

«صلاة الليل و النهار مثنى مثنى».

786 Довод – в хадисах о четырех рака'тах добровольного намаза не пришло ограничения «по два по два», но их слово пришло обобщенным. К тому же, пришло от Ибн 'Умара, что *он совершал дневные добровольные намазы по четыре рака'ата без ташаххуда после второго рака'ата* (Ибн Аби Шейба). **Достоверный.** И не передано ни от кого из сподвижников противоречие и порицание Ибн 'Умару. *Примечание:* хадис Абу Айюба марфу'ан: «***Для того, кто совершит четыре рака'ата до Зухра без саляма (т.е., кроме как в последнем рака'ате – прим. пер.) откроются ворота небес***» (Абу Дауд) – **слабый.** В нем: 'Абида ибн Му'аттиб (عبيدة بن مُعَتِّب) – слабый передатчик. **«أربع قبل الظهر لا يسلم فيهن تُفتح لهن أبواب السماء».**

787 Довод – отсутствие довода на это, а основа в поклонениях – запрет. Поэтому тот, кто будет утверждать узаконенность совершения дневного добровольного намаза в один рака'ат, тот обязан привести довод.

788 Из них: хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Лучший намаз после обязательного намаза – ночной намаз***» (Муслим).

«أفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل». *Примечание:* хадис 'Абдуллаха ибн Бурейды марфу'ан: «***Уитр является обязанностью, поэтому тот, кто не будет совершать его тот не из нас***» (Абу Дауд) – **слабый.** В нем: Абу аль-Мунейб 'Убейдуллах ибн 'Абдиллях аль - 'Атаки – в нем есть слабость. И некоторые хафизы отвергли этот хадис в его сторону («аль-Камиль» Ибн 'Ади и «аль-Мизан» аз-Захаби).

789 Довод – 1. Хадис 'Али: «***Намаз Уитр не является обязательным подобно тому, как является обязательным предписанный намаз, но это – Сунна, которую узаконил посланник Аллаха ﷺ***» (ан-Насаи, ат-Тирмизи). **Хороший.** В нем: 'Асым ибн Дамра (ضمرة) – уровня хорошего хадиса. Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: «*У него есть некоторые отвергаемые хадисы (мункарат) от 'Али, но никто из обладателей знания не заявил о том, что этот хадис из них*».

«ليس الوتر بحَتْم كهيئة المكتوبة و لكنْ سنة سنَّها رسول اللهﷺ». 2. Хадис Тальхи ибн 'Убейдилляха о том, что ***однажды пророк ﷺ сказал: «Пять намазов в течение дня и ночи». Тогда Тальха спросил: «Обязан ли я совершать что-либо помимо этого?». Пророк ﷺ ответил: «Нет, кроме как если желаешь совершать добровольные намазы»*** (Согласованный).

«خمس صلوات في اليوم و الليلة قال: هل علي غيرها؟ قال: لا، إلا أن تطوع». *Примечание:* 1) В этих и других хадисах есть опровержение ханафитам, которые говорят об обязательности (уаджиб) Уитра. Что значит у ханафитов «уаджиб»? Ответ: см. уроки по «Усуль аль-фикх». 2) Хадис Абу Айюба аль-Ансари марфу'ан: «***Уитр является обязанностью каждого мусульманина. Поэтому тот, кто желает совершить его в пять рака'атов, тот пусть сделает так. А тот, кто желает совершить его в три рака'ата, тот пусть сделает так. А тот, кто желает совершить его в один рака'ат, тот пусть сделает так***» (Четверо, кроме ат-Тирмизи) – правильно, что он – **маукуф (слова Абу Айюба).** Сказал Ибн Хаджар: «*Абу Хатим, аз-Зухли, ад-Даракутни, аль-Бейхакы и др. посчитали, что правильно то, что он - маукуф («аль – 'Иляль»)*» («ат-Талхыс»). А также этого мнения придерживался ан-Насаи («ас-Сунан аль-Кубра»). И если ханафиты основывались в своем заявлении на этот хадис или на хадис 'Абдуллаха ибн Бурейды (см. сноску 788), то нет в этих хадисах для них довода, ведь они не являются достоверными от пророка ﷺ. **«الوتر حق على كل مسلم فمن أحب أن يوتر بخمس فليفعل و من أحب أن يوتر بثلاث فليفعل و من أحب أن يوتر بواحدة فليفعل».**

981. Минимальное и максимальное количество рака'атов намаза Уитр – минимальное 1 рака'ат, максимальное не ограничено, но лучше не совершать более 11 или 13 рака'атов ночью, следуя Сунне.[790]

982. Совершение намаза Уитр в один рака'ат, не совершая до него ничего – Уитр действителен.[791]

983. Можно ли весь ночной добровольный намаз назвать Уитром (если закончил нечетным количеством рака'атов) – да.[792]

984. Если совершаешь Уитр в три рака'ата, то нужно ли давать салям после второго рака'ата – разрешено совершать его как подряд, так и с салямом после второго рака'ата, но с салямом лучше. Если же подряд, то лучше без среднего ташаххуда.[793]

985. Различные формы намаза Уитр – 1) Один рака'ат. 2) По два по два рака'ата, а в конце один рака'ат. 3) Три рака'ата (как разъяснялось в прошлом ответе). 4) Пять рака'атов (подряд без средних ташаххудов, а только с одним ташаххудом и салямом после 5-го рака'ата). 5) Семь рака'атов (ташаххуд после 6-ого рака'ата, и еще один ташаххуд, салауат и салям после 7-ого рака'ата). 6) Девять рака'атов (ташаххуд после 8-ого рака'ата, и еще один ташаххуд, салауат и салям после 9-ого рака'ата).[794]

986. Что значит: «Совершение намаза Уитр не более чем в 11 или 13 рака'атов» – это путь пророка ﷺ (и лучше ограничиться этим). Возможно, что те, кто говорит о 13 рака'атах, имеют в виду 11, но с добавкой двух рака'атов сунны 'Иша, или 2 легких рака'атов перед тахаджудом, или 2 рака'ата Сунны Фаджра,[795] а может быть имеют в виду – 13 рака'атов.[796]

---

790 Довод **на 1 рака'ат –** хадис Ибн 'Умара (см. сноску 785). **На 11 и 13 рака'атов –** хадис 'Айши о том, что ***пророк ﷺ совершал одинадцать рака'атов ночного намаза, давая салям между каждыми двумя рака'тами, а затем делал Уитр одним рака'атом*** (Муслим). **«أن النبي ﷺ كان يصلي من الليل إحدى عشرة ركعة يسلم بين كل ركعتين و يوتر بواحدة».** А также хадис с ее слов: «***Посланник Аллаха ﷺ совершал ночной намаз в тринадцать рака'атов, и пять из этих рака'атов делал Уитром***» (Муслим).

«كان رسول الله ﷺ يصلي من الليل ثلاث عسرة ركعة يوتر من ذلك بخمس». *Примечание:* хадис Абу Са'ида о том, что ***пророк ﷺ запретил отрезанный намаз: то есть, когда человек совершает один рака'ат Уитр намаза*** (Ибн 'Абдильбарр) – **слабый.** В нем: 'Усман ибн Мухаммад ибн Раби' – слабый. **«نهى عن البُتَيراء: أن يصلي الرجل ركعة واحدة يوتر بها».** *Примечание:* на этот хадис основывались ханафиты в том, что нельзя совершать один рака'ат Уитра, но нужно совершать его как минимум в 3 рака'ата.

791 Довод – общие доводы о намазе Уитр. Главное, чтобы намаз Уитр был нечетного количества рака'атов, но лучше делать так, как пришло в Сунне, то есть совершать до него что-то, а потом заканчивать нечетным количествои рака'атов. *Примечание:* передается со слов 'Али марфу'ан: «***Совершайте Уитр, о люди Корана, ведь поистине, Аллах – Нечетный, и любит нечетность***» (Пятеро). **Хороший.** В нем: 'Асым ибн Дамра (см. про него в сноске 789). Хоть этот хадис и является установленным, но в нем также нет довода для ханафитов в их мнении, что Уитр является уаджибом. Ведь приказ, который пришел в этом хадисе на желательность уводят хадисы в сноске 789. **«أوتروا يا أهل القرآن فأن الله وتر يحب الوتر».**

792 Довод – пришло в риуаяте хадиса 'Айши о том, что 'Абдуллах ибн Аби Кайс сказал: «***Я спросил 'Айшу: «Из скольки рака'атов состоял Уитр посланника Аллаха ﷺ?» Она сказала: «Из четырех и трех (т.е. из семи – прим. пер.), из шести и трех, из восьми и трех, из десяти и трех. И он ﷺ не совершал Уитр больше чем тринадцать рака'атов, и меньше чем семь рака'атов, а также не оставлял два рака'ата до Фаджра (то есть, до обязательного намаза Фаджр – прим. пер.)***»» (Ахмад, Абу Дауд). **"سألت عائشة: بكم كان رسول الله ﷺ يوتر؟ قالت: بأربع و ثلاث و ست و ثلاث و ثمان و ثلاث و عشر وثلاث و لم يكن يوتر بأكثر من ثلاث و عشرة و لا بأنقص من سبع و كان لا يدع ركعتين قبل الفجر"**

793 Довод – с салямом лучше из-за хадиса Ибн 'Умара (см. сноску 785). А если подряд, то без ташаххуда из-за хадиса 'Айши: «***Пророк ﷺ совершал Уитр намаз в пять рака'атов, и не садился, кроме как в последнем из них***» (Согласованный).

«أن النبي ﷺ كان يوتر بخمس و لا يجلس إلا في آخرها». И это – внешний смысл ее хадиса о трех рака'атах Уитр, в котором она сказала: «***Он ﷺ совершал четыре рака'ата, и не спрашивай о том, насколько они были прекрасными и длинными…***», а в конце она сказала: «***А затем совершал три рака'ата***» (см. сноску 796).

794 Доводы на различные виды намаза Уитр приходили выше (см. сноски 785, 790, 792, 793 и др.)

795 Возможно из-за риуаята от 'Айши: «***Он ﷺ совершал десять рака'атов ночного намаза, а затем Уитр в один рака'ат, и совершал два рака'ата Фаджра (т.е. Сунны – прим. пер.), и все вместе получается тринадцать рака'атов***» (Согласованный). **«كان يصلي من الليل عشر ركعات يوتر بسجدة و يركع ركعتي الفجر فتل ثلاث عشرة».**

796 Довод – хадис 'Айши: «***Посланник Аллах ﷺ не совершал больше, чем одинадцать рака'атов ни во время Рамадана, ни в другие дни. Он совершал четыре рака'ата, и не спрашивай о том, насколько они были прекрасными и длинными, а затем совершал еще четыре, и не спрашивай о том, насколько они были прекрасными и длинными, а затем совершал три рака'ата». 'Айша сказала: «Посланник Аллаха! Спишь ли ты до намаза Уитр?». Он ﷺ ответил: «'Айша, поистине, мои глаза спят, но мое сердце не спит***» (Согласованный). Дополнительно см. сноску 790. *Примечание:* слова 'Айши: «***Не совершал больше, чем одинадцать рака'атов ни во время Рамадана, ни в другие дни***» нужно понимать, что так было в большинстве случаев, потому что переданы также достоверные хадисы о тринадцать рака'атах.

«ما كان رسول الله ﷺ يزيد في رمضان و لا في غيره على إحدى عشرة ركعةً فلا تسأل عن حسنهن و طولهن ثم يصلي أربعا فلا تسأل عن حسنهن و طولهن ثم يصلي ثلاثا».

987. Каким образом совершается намаз Тарауих – так как пришло в ответе на вопрос 985.[797]

988. В какие части ночи можно совершать намаз Уитр – в начале, в середине и в конце.[798]

989. О побуждении к постоянству в совершении ночного добровольного намаза – об этом пришло несколько хадисов.[799]

990. Тот, кто совершил намаз Уитр перед сном, но затем встал ночью и захотел совершить намаз, то, как ему поступить – совершает четное количество рака'атов и больше нечетного уже не совершает.[800]

991. Каково постановление совершения двух рака'атов после Уитра – желательно изредка, и пророк ﷺ читал их сидя (см. сноску 800).

992. Какие суры нужно читать в намазе Уитр – «аль-А'ля», «аль-Кафирун» и «аль-Ихлас».[801] Что касается суры «аль-Фаляк» и «ан-Нас», то их добавка не установлена достоверно.[802]

993. Какую фразу желательно произносить после окончания намаза Уитр – «Субханаль Малик иль-Куддус» – трижды. Добавка: «Раббуль маляикати уа ррух» – неузаконена.[803]

---

797 *Примечание:* 1) Хадис Ибн 'Аббаса: «***Пророк ﷺ совершал двадцать рака'атов и Уитр***» (аль-Бейхакы) – **очень слабый.** В нем: Ибрахим ибн 'Усман Абу Шейба аль - 'Абси (дед Ибн Аби Шейбы) – оставленный передатчик (матрук).

«كان النبي ﷺ يصلي عشرين ركعة و الوتر». 2. Хадис ас-Саиба ибн Язида: «***Во время правления 'Умара намаз в месяц Рамадан совершался в двадцать рака'атов, и читалось по сто по сто аятов, а во время правления 'Усмана люди опирались на палки из-за тяжести стояния***» (аль-Бейхакы) – **слабый.** Его иснад внешне кажется достоверным. Но шейх аль-Альбани разъяснил причины его слабости («Саляту Тарауих»): 1) Язид ибн Хусейфа (خُصيفة), который является крепким передатчиком передал его от ас-Саиба ибн Язида 20 рака'атов, а Мухаммад ибн Йусуф (очень крепкий) передал 11 рака'атов. 2) Мухаммад ибн Йусуф ближе к ас-Саибу ибн Язиду (сын его сестры) чем Ибн Хусейфа. 3) Риуаят Мухаммада ибн Йусуфа соответствует достоверному хадису 'Айши (см. сноски 790, 796 и др.), а риуаят Язида ибн Хусейфы противоречит им.

«كانوا يقومون على عهد عمربن الخطاب في شهر رمضان بعشرين ركعة قال: و كانوا يقرءون بالمِئين و كانوا يتوكؤون على عِصِيّهم في عهد عثمان من شدة القيام».

798 Довод – хадис 'Айши: «***Посланник Аллаха ﷺ совершал намаз Уитр в разные части ночи, и его Уитр заканчивался до утра***» (Согласованный). **«من كل الليل قد أوتر رسول الله ﷺ و انتهى وتره إلى السحر».**

799 Из них: хадис 'Абдуллаха ибн 'Амра: «***Посланник Аллаха ﷺ сказал мне: «'Абдуллах, не будь подобно такому-то, который выстаивал ночной намаз, а затем оставил его***»» (Согласованный). **«يا عبد الله لا تكن مثل فلان كان يقوم من الليل فترك قيام الليل».**

800 Довод – хадис 'Айши о том, что ***однажды пророк ﷺ совершил девять рака'атов ночного намаза, сев из них в восьмом рака'ате, не давая в нем саляма, а затем сел в девятом рака'ате (т.е. Уитр) и дал в нем салям, а затем совершил два рака'ата сидя*** (Муслим). **«أن النبي ﷺ صلى من الليل تسع ركعات جلس في الثامنة و لم يسلم ثم جلس في التاسعة و سلم ثم صلى ركعتين و هو قاعد»** В этом хадисе пришло, что пророк ﷺ совершил четное количество рака'атов после Уитра. Похожий хадис пришел со слов Абу Умамы (Ахмад) и Саубана (ад-Даракутни). Оба в «ас-Сахих уль-Муснад». А что касается хадиса Ибн 'Умара марфу'ан: «***Делайте так, чтобы вашим последним ночным намазом был Уитр (нечетный)***» (Согласованный), то он указывает на желательность из-за вышеупомянутых хадисов. **«اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا».** А также хадис Талька ибн 'Али марфу'ан: «***Нет двух Уитров в одной ночи***» (Пятеро, кроме Ибн Маджи). **Хороший. «لا وتران في ليلة».** *Примечание:* иснад этого хадиса пришел по дороге Кайса ибн Талька (уровня хорошего). Его считали слабым некоторые шейхи, поэтому они должны назвать этот хадис слабым так же, как назвали другой его хадис слабым (см. сноску 170 в «Главе о том, что делает омовение недействительным» из «Книги очищения»).

801 Довод – хадис Убэйя ибн Ка'ба: «***Посланник Аллаха ﷺ читал в намазе Уитр «Славь имя Твоего Господа Всевышнего» и «Скажи: «О вы, неверующие!» и «Скажи: «Он – Аллах Единый»***» (Ахмад, Абу Дауд, ан-Насаи). **Достоверный,** кроме добавки у ан-Насаи: «***и не давал салям, кроме как в последнем рака'ате***» - **слабая.** В ней: 'Абдуль'азиз ибн Халид – в нем есть слабость. **«كان رسول الله ﷺ يوتر بـ«سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» و «قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ» و «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» و زاد النسائي: و لا يسلم إلا في آخرهن».**

802 Передается хадис 'Айши, похожий на хадис Убэйя ибн Ка'ба (см. сноску 801), и в конце него пришло: «***каждую суру читал в своем рака'ате, а в последнем суру «аль-Ихляс» и му'ауизатейн («аль-Фаляк» и «ан-Нас»)***» (Абу Дауд, ат-Тирмизи). **Достоверный из-за поддерживающих цепочек.** В нем: Хусейф аль-Джазари (خُصيف الجزري) - слабый и 'Абдуль'азиз ибн Джурейдж – в нем есть слабость, к тому же, он не слышал хадисов от 'Айши. Но его поддерживает хадис Убэйя ибн Ка'ба. А добавка: «***и му'ауизатейн***» - **слабая, отвергаемая (мункара).** Об этом заявили Ахмад, Ибн Ма'ин, аль - 'Укейли и др. («Фатх уль - 'Аллям» 1т./873стр.) И у этой добавки есть поддержка (Ибн уль-Мунзир, ад-Даракутни, аль-Бейхакы) – **слабый, отклоненный (шазз).** В нем: уединение (среди многих передатчиков) Яхьи ибн Айюба (уровня хорошего хадиса). Отверг его имам Ахмад в «Бадр уль-Мунир». И он не годится в поддержку, ведь отклоненный хадис (шазз) – ошибка.

803 Довод – хадис 'Абдуррахмана ибн Абзы (أبزى). Это - тот же хадис Убэйя ибн Ка'ба (см. сноску 801), потому что он иногда упоминает Убэйя ибн Ка'ба, а иногда передает сразу марфу'ан. В нем пришло, что ***пророк ﷺ читал эти три суры, а после того, как давал салям говорил: «Преславен Пречистый (или Святой) Царь, Преславен Пречистый Царь, Преславен Пречистый Царь», и поднимал при этом голос*** (Ахмад и др. - «ас-Сахих уль-Муснад» №890). **Достоверный.**

«كان رسول الله ﷺ يوتر بـ«سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» و... فإذا سلم قال: سبحان الملك القدوس سبحان الملك القدوس سبحان الملك القدوس و رفع بها صوته». И в некоторых риуаятах этого хадиса пришла добавка: «***Господь ангелов и Духа***» (аль-Бейхакы, ад-Даракутни) – **слабая, отклоненная (шазза).** В ней: уединился Фитр ибн Халифа от Зубейда аль-Ямами и противоречил аль-А'машу, Суфьяну ас-Саури, Шу'бе и Джариру ибн Хазиму. У этого хадиса есть второй иснад. В нем: отклонился Муса ибн Харун аль-Хамаль, и противоречил имамам ан-Насаи, аз-Зухли в передаче от Абу Я'куба Исхака ибн Ибрахима ар-Рахауейха. *Примечание:* все относительно риуаята: «***Господь ангелов и Духа***» - это добавка шейха Мухаммада ибн Хизама на уроке. **«رب الملائكة و الروح».**

994. Когда начинается время намаза Уитр – после совершения намаза 'Иша.[804]

995. Когда заканчивается время намаза Уитр – с наступлением рассвета, но если есть уважительная причина, то до намаза Фаджр.[805]

996. Если совершил намаз Уитр, а потом вспомнил, что еще не совершил намаз 'Иша – совершает 'Иша, а затем еще раз Уитр.[806]

997. Если объединил 'Иша с Магрибом во время Магриба, то можно ли сразу совершить Уитр – да. Ответ тут возвращается к ответу на предыдущий вопрос. Ведь время Уитра связано с совершением намаза 'Иша, а не с наступлением времени 'Иша (см. сноску 806).

998. Если упустил Уитр, то узаконено ли его возмещение – да, либо после намаза Фаджр до восхода солнца, либо во время намаза Духа, но уже в четном количестве рака'атов.[807]

999. Наилучшее время для совершения намаза Уитр – кто боится проспать, то в начале ночи, кто не боится, то в последней трети ночи.[808]

1000. Можно ли совершать намаз Уитр на животном или в машине – да.[809]

---

[804] Довод – хадис Хариджи ибн Хузафы (خارجة بن حُذافة) марфу'ан: «***Поистине, Аллах добавил вам намаз, и он лучше для вас, чем красные верблюды» Мы сказали: «И что это за намаз, посланник Аллаха?» Он сказал: «Это – Уитр, который совершается между намазом 'Иша и до рассвета***» (Пятеро, кроме ан-Насаи). **Достоверный из-за поддерживающих цепочек,** кроме добавки: «***и он лучше для вас, чем красные верблюды»***. В ней: 'Абдуллах ибн Рашид аз-Зуфи (راشد الزوفي) и 'Абдуллах ибн Аби Мурра аз-Зуфи – оба неизвестные. **«إن الله أمدَّكم بصلاة هي خير لكم من حُمْرِ النَّعَم قلنا: و ما هي يا رسول الله؟ قال:الوتر ما بين صلاة العشاء إلى طلوع الفجر».** Но его поддерживает хадис Абу Басры (أبو بصرة) марфу'ан: «***Поистине, Аллах добавил вам намаз, а это – Уитр, совершайте же его между намазом 'Иша и Фаджр***» (Ахмад и др.). **Достоверный. «إن الله زادكم صلاة و هي الوتر فصلوها فيما بين صلاة العشاء إلى صلاة الفجر».**

[805] Довод – 1. Хадис Хариджи ибн Хузафы (см. сноску 804). 2. Хадис Ибн 'Умара (см. сноску 785 и 800) 3. Хадис Ибн 'Умара марфу'ан: «***Когда наступает рассвет, то уходит всякий ночной намаз и Уитр, поэтому совершайте Уитр до наступления рассвета***» (ат-Тирмизи) – правильно, что он – **маукуф (слова Ибн 'Умара),** кроме слов: «***поэтому совершайте Уитр до наступления рассвета***» - **они марфу' (слова пророка ﷺ).** В нем: уединился Сулейман ибн Муса и ввел слова Ибн 'Умара в хадис и передавал их, как слова пророка ﷺ (мудрадж). **«إذا طلع الفجر فقد ذهب كل صلاة الليل و الوتر فأوتروا قبل طلوع الفجر».** Ибн Раджаб разъяснил, что правильно от Ибн 'Умара: «*Когда наступает рассвет, то уходит всякий ночной намаз и Уитр, ведь поистине, посланник Аллаха ﷺ сказал:* «***Совершайте Уитр до рассвета***»» («Фатх уль-Бари»).

«إذا كان الفجر فقد ذهب كل صلاة الليل و الوتر فإن رسول الله ﷺ قال: أوتروا قبل الفجر». Из-за уважительной причины – хадис Абу Басры (см. сноску 804). Также установлено, что некоторые сподвижники совершали Уитр намаз после рассвета, но до намаза Фаджр (Ибн уль-Мунзир и Ибн Аби Шейба): Ибн Мас'уд, Ибн 'Умар, Ибн 'Аббас, 'Убада ибн ус-Самит и 'Айша. *Примечание:* но это касается того, кто например, начал совершать Уитр до рассвета, а затем не успел его закончить и наступил рассвет, тогда он может довести его до конца, или проснулся прямо во время рассвета и т.п. Но намеренное оттягивание Уитра до наступления рассвета, а затем его совершение – ошибка.

[806] Довод – хадис Абу Басры (см. сноску 804). Там пришло: «***совершайте же его между намазом 'Иша и Фаджром***». *Примечание:* и запрет в хадисе Талька ибн 'Али (см. сноску 800) не распространяется на повторное совершение Уитра, потому что первое совершения Уитра не считается действительным.

[807] Довод – хадис 'Айши: «***Если пророк ﷺ не мог совершить ночной намаз из-за сна или болезни или еще чего-нибудь, то совершал днем двенадцать рака'атов*** (Муслим). **«كان النبي ﷺ إذا نام أو شغله مرض أو غيره عن قيام الليل صلى بالنهار ثنتي عشرة ركعة».** *Примечание:* возмещение состоит из стольки рака'атов, сколько человек совершает Уитр с постоянством ночью (+1). А если нет постоянства, и человек совершает его по-разному, исходя из своих сил и желания, то возмещение днем также возвращается к его силе и желанию, **но главное, чтобы было четное количество рака'атов.**

[808] Довод – хадис Джабира марфу'ан: «***Тот, который боится, что не встанет в конце ночи, тот пусть совершает Уитр в ее начале, а тот, который надеется встать в конце ночи, тот пусть совершает Уитр в конце ночи, ведь поистине при намазе в конце ночи присутствуют ангелы и это лучше***» (Муслим).

«من خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر أولّه و من طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل فإن صلاة آخرِ الليل مشهودة و ذلك أفضل». Также пришел хадис со слов Джабира о том, что ***однажды пророк ﷺ спросил Абу Бакра, когда он совершает Уитр, на что он ответил, что перед сном, затем пророк ﷺ спросил 'Умара, на что тот ответил, что после сна. Тогда пророк ﷺ сказал об Абу Бакре:*** «***Этот взялся за мудрое решение***», ***а про 'Умара сказал:*** «***А этот взялся за сильное решение***» (Ахмад). **Достоверный из-за поддерживающих цепочек.** У него пять (5) путей, в каждом из которых есть слабость, и все они годятся для поддержки, поэтому они поддерживают друг друга. **«أخذ هذا بالحَزْم و أخذ هذا بالقوة».**

[809] Так же, как остальные добровольные намазы. И это достоверно установлено от Ибн 'Умара (Ибн уль-Мунзир, 'Абдурраззак). А асары 'Али и Ибн 'Аббаса (там же) - **слабые.** В первом: Суэйр ибн Аби Фахита (ثوير بن أبي فاختة) – оставленный передатчик (матрук), а во втором: 'Аббад ибн Мансур – большинство ученых считают его слабым.

НАМАЗ ДУХА:

1001. Как собрать между различными риуаятами хадиса 'Айши о намазе Духа – там, где она говорит, что пророк ﷺ не совершал намаз Духа, то это, потому что она не видела этого своими глазами, а там где говорит, что совершал, это потому что до нее об этом дошло от других сподвижников.[810]

1002. Каково постановление совершения намаза Духа – желательно.[811]

1003. Время намаза Духа – с восхода солнца и его поднятия на высоту копья и до того, как солнце войдет в зенит.[812]

1004. Какое время для совершения намаза Духа наиболее предпочтительно – перед зенитом.[813]

1005. Из скольки рака'атов состоит намаз Духа – меньшее количество 2 рака'ата (см. вопрос 977 и сноску 787), наибольшее неограниченно,[814] но должно быть четным и от пророка ﷺ не пришло более 8 рака'атов.[815]

1006. О достоинстве оставаться на своем месте после намаза Фаджр до восхода солнца, а затем совершить намаз Духа – об этом пришло несколько хадисов.[816]

1007. О совершении добровольного намаза, не связанного с какими-либо причинами – желательно,[817] кроме пяти (5) периодов времени, в которых запрещено совершение подобного добровольного намаза.

---

[810] **1 –** Она сказала: «*Я никогда не видела, чтобы посланник Аллаха ﷺ совершал намаз Духа, а я совершаю его*» (Согласованный). **«ما رأيت رسول الله ﷺ يصلي سبحة الضحى قط و إني لأُسبحها».** А также однажды ее спросили: «*Совершал ли посланник Аллаха ﷺ намаз Духа?* ». *Тогда она ответила: «Нет, кроме как, если приезжал из путешествия*» (Муслим)

«أنها سئلت: هل كان رسول الله ﷺ يصلي الضحى؟ قالت: لا إلا أن يجيء من مغيبه». **2 –** Она сказала: «*Посланник Аллаха ﷺ совершал намаз Духа в четыре рака'ата, и добавлял к этому столько, сколько пожелает Аллах*» (Муслим).

«كان رسول الله ﷺ يصلي الضحى أربعا و يزيد ما شاء الله».

[811] Довод – хадисов относительно этого несколько. Из них: 1. Хадис 'Амра ибн 'Абасы марфу'ан *после того, как запретил намаз до восхода солнца: «А затем совершай намаз, ведь, поистине намаз в это время посещается ангелами, пока тень не уравняется с копьем»* (Муслим). То есть, до зенита. **«قال بعد نهيه عن الصلاة حتى ترتفع الشمس: ثم صل فإن الصلاة مشهودة محضورة حتى يستقل الظل بالرمح».** 2. Хадис Зейда ибн Аркама: «*Время намаза кающихся перед Аллахом тогда, когда копыта верблюжат начинают нагреваться*» (Муслим). **«صلاة الأوَّابين حين تَرْمَض الفِصال».** 3. Хадис Абу Хурейры: «*Мой любимец завещал мне три вещи: три дня Поста каждый месяц, два рака'ата намаза Духа и чтобы я не ложился спать, кроме как совершив Уитр*» (Согласованный). **«أوصاني خليلي ﷺ بثلاث: بصيام ثلاثة أيام من كل شهر و ركعتي الضحى و لا أنام حتى أوتر».** 4. Хадис 'Айши (см. сноску 810). 5. Хадис Абу Зарра марфу'ан: «*За каждый сустав одного из вас он обязан выплачивать милостыню. Каждая фраза «Субхан Аллах» является милостыней, и каждая фраза «АльхамдулиЛлях» является милостыней, и каждая фраза «Аллаху акбар» является милостыней, и каждая фраза «Ля иляха илля Аллах» является милостыней. А также призыв к благому является милостыней, и запрет порицаемого является милостыней. И все это заменяет два рака'ата намаза Духа*» (Муслим). **"على كل سُلامى من أحدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة و كل تحميدة صدقة و كل تهليلة صدقة و كل تكبيرة صدقة و أمر بالمعروف صدقة و نهي عن المنكر صدقة و يُجزئ من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى"** Похожий хадис передается со слов Бурейды ибн уль-Хусейба (Ахмад).

[812] Довод – хадис 'Амра ибн 'Абасы (см. сноску 811). В одном из его риуаятов пришло: «*на расстояние копья или двух копей*» (Абу Дауд). **«قدر رُمح أو رُمحين».**

[813] Довод – хадис Зейда ибн Аркама (№3 в сноске 811).

[814] Довод – хадис 'Айши (см. пункт 2 в сноске 810).

[815] Довод – хадис Умм Хани о том, что *пророк ﷺ совершил восемь рака'атов в День открытия Мекки* (Согласованный). **«أن النبي ﷺ صلى يوم فتح مكة ثمان ركعات».** *Примечание:* 1. Хадис Анаса марфу'ан: «*Тот, кто совершит двенадцать рака'атов намаза Духа, тому Аллах построит дворец в Раю*» (ат-Тирмизи) – **слабый.** В нем: Муса ибн Фулян (или ибн Хамза) – неизвестный (маджхуль). **«من صلى الضحى اثنتي عشرة ركعةً بنى الله له قصرا في الجنة».** 2. Хадис 'Айши: «*Однажды посланник Аллаха ﷺ зашел ко мне домой и совершил восемь рака'атов намаза Духа*» (Ибн Хиббан) – **слабый.** В нем: пропуск между аль-Мутталибом ибн Хантабом (حَنْطَب) и 'Айшей, ведь он не слышал хадисов от нее. К тому же, этот хадис противоречит тем достоверным хадисам, которые передаются от нее (см. сноску 810). **«دخل رسول الله ﷺ بيتي فصلى الضحى ثمانيَ ركعات».**

[816] Из них: хадис Анаса марфу'ан: «*Тот, кто совершит Фаджр намаз в коллективе, затем сядет и будет поминать Всевышнего Аллаха до тех пор, пока не поднимется солнце, а затем совершит два рака'ата, тому запишется награда полноценного Хаджа и 'Умры*» (ат-Тирмизи). **Хороший из-за поддерживающих цепочек.** В нем: Абу Зыляля (ظِلَالَة) Хиляль ибн Меймун. Сказал шейх Ибн Хизам: *«Он ближе к сильной слабости»*. Этот хадис пришел также со слов Ибн 'Умара (ат-Табарани в «аль-Аусат»), но в нем: аль-Фадль ибн Муаффак – слабый. А также он пришел со слов Абу Умамы (ат-Табарани в «аль-Кабир»), но в нем: 'Усман ибн 'Абдиррахман аль-Харрани (الحرَّاني) - слабый. Также пришли другие он пришел по другим путям, в которых также есть слабость. **«من صلى الفجر في جماعة ثم قعد يذكر الله تعالى حتى طلعت الشمس ثم صلى ركعتين كُتبت له أجر حجَّة و عمرة تامة».**

[817] Довод – хадис 'Амра ибн 'Абасы (см. сноску 811). Ведь там пришло: «*А затем совершай намаз…*» и до слов: «*пока тень не сравняется с копьем*».

1008. Узаконен ли намаз Тасабих (75 тасбихов в каждом из четырех рака'атов) – нет.[818]
1009. Узаконен ли намаз при нужде (салят уль-хаджа) – нет.[819]
1010. Узаконен ли намаз покаяния (салят ут-тауба) – нет.[820]
1011. Узаконен ли намаз после омовения (салят ут-тахара) – да, в 2 рака'ата.[821]

10. Глава о коллективном намазе и имамстве.

1012. Как собрать между хадисами 383-385 – тот хадис, в котором сказано, что награда больше в 27 раз не противоречит тому, в котором сказано в 25 раз, т.к. 25 включается в 27.[822] К тому же награда может разниться от многих факторов – от смирения в нем, должного его соблюдения, количества и качества людей в джама'ате, совершения его в первом ряду и т.д.[823]

---

818 Потому что относительно этого не установлено ни одного достоверного хадиса. Об этом заявили имам Ахмад, аль - 'Укейли, Абу Бакр Ибн уль - 'Араби, Ибн уль-Джаузи, аль-Миззи, шейх уль-Ислам и другие («Фатх уль – 'Аллям» 1т./885стр.). А что касается хадиса Ибн 'Аббаса (Абу Дауд), то в нем: уединение Мусы ибн 'Абдиль'азиза аль - 'Адани (уровня хорошего хадиса). Хафизы отвергли этот хадис (мункар), как это пришло в «аль-Мизан», а Ибн уль-Мадини сказал, что он остановленный на 'Икриме, как об этом пришло в книге «Итхаф уль-Махара». Сказал Ибн Хаджар: *«Истина в том, что все хадисы относительно этого слабые, даже при том, что хадис Ибн 'Аббаса близок к уровню хорошего хадиса, однако отклонение в нем слишком сильное…»* («ат-Талхыс»). *Примечание:* сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Этот хадис есть в «ас-Сахих уль-Муснад», но во время жизни шейха Мукбиля ему написали о слабости данного хадиса и он подтвердил это».* И этот хадис является самым наименьшим в слабости, а остальные хадисы еще слабее.

819 Довод – отсутствие довода на это. А основа в поклонениях – запрет. Поэтому тот, кто скажет, что данный намаз является узаконенным, тот обязан привести довод. А что касается хадиса 'Абдуллаха ибн Аби Ауфы марфу'ан: ***«Если у кого-то есть какая-либо нужда к Всевышнему Аллаху или к кому-нибудь из людей, тот пусть возьмет омовение наилучшим образом, затем совершит два рака'ата, затем восхвалит Аллаха и произнесет салауат на пророка*** ﷺ, ***а затем скажет: «Нет божества, достойного поклонения, кроме Кроткого и Щедрого Аллаха. Нет божества, достойного поклонения, кроме Возвышенного и Могущественного Аллаха. Преславен Аллах – Господь великого Трона, хвала Аллаху – Господу миров. Я прошу у Тебя последствий Твоей милости и прощения, а также всякое блага и непричастности к всякому греху. О Аллах! Не оставь мне ни одного греха, кроме как простишь его, и никакой проблемы, кроме как дашь выход из нее, и никакой нужды, которой Ты доволен, кроме как решишь ее, о Милостивейший из милостивых»»*** (ат-Тирмизи, Ибн Маджа), то он **очень слабый.** В нем: Абу аль-Уарка (أبو الورقاء) Фаид (فائد) ибн 'Абдиррахман – очень слабый передатчик. Сказал имам Ахмад про него: *«Матрук»*, а имам аль-Бухари сказал: *«Его хадисы отвергаемые»*. **"من كانت له إلى الله حاجة أو إلى أحد من بني آدم فليتوضأ فليُحسن الوضوء ثم ليصل ركعتين ثم ليُثْنِ على الله و ليُصل على النبي ﷺ ثم ليقل: لا إله إلا الله الحليم الكريم لا إله إلا الله العلي العظيم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين أسألك موجباتِ رحمتك و عزائم مغفرتك و الغنيمة من كل بِرّ و السلامة من كل إثم لا تدع لي ذنبا إلا غفرته و لا همًّا إلا فرَّجته و لا حاجة هي لك رِضًا إلا قضيتها يا أرحم الراحمين"**

820 Довод – отсутствие довода на это, а основа в поклонениях – запрет. *Примечание:* хадис 'Али от Абу Бакра марфу'ан: ***«Какой бы человек, не совершивший грех, затем встанет и возьмет омовение, а затем совершит намаз, а затем попросит у Аллаха прощения, то ему непременно будет прощено, а затем он прочитал аят: «Тем, же которые, совершив мерзкий поступок или несправедливо поступив против самих себя, помянули Аллаха и попросили прощения за свои грехи, - ведь кто прощает грехи, кроме Аллаха?! (3: 135)»»*** (Абу Дауд, ат-Тирмизи) – **слабый.** В нем: Асма ибн уль-Хакам аль-Фазари – неизвестный (маджхуль). Сказал шейх Ибн Хизам: *«От него не передает никто, кроме 'Али ибн Раби' аль-Уалиби* (الوالبي). *И Асму назвали крепким только Ибн Хиббан и аль - 'Иджли (легко относились к похвале передатчиков – прим. пер.). Сказал имам ат-Тирмизи: «Мы не знаем хадисов Асмы ибн аль-Хакама, кроме этого», а имам аль-Бухари назвал его отвергаемым (мункар), как это упоминается в книге «Мизан уль–И'тидаль»»* («Фатх уль – 'Аллям» 1т./886стр.).
«ما من رجل يُذنب ذنبا ثم يقوم فيتطهر ثم يصلي ثم يستغفر الله إلا غُفر له ثم قرأ هذه الآية:«وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُواْ فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُواْ أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُواْ اللّهَ فَاسْتَغْفَرُواْ لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلاَّ اللّهُ»».

821 Довод – 1. Хадис Абу Хурейры о том, что ***пророк*** ﷺ ***сказал Билялю: «Посредством чего ты опередил меня к Раю?». Он ответил: «Каждый раз, когда я совершаю омовение в течение дня и ночи, то непременно совершаю то, что мне предписано из намаза»*** (Согласованный). **«يا بلال بما سبقتني إلى الجنة؟ قال: ما تطهرتُ طهورا في ليل و نهار إلا صليت بذلك الطهور ما كُتب لي أن أصلي».** 2. Хадис 'Усмана марфу'ан: ***«Тот, кто возьмет омовение, которое взял я, а затем совершит два рака'ата намаза, и не будет думать в нем ни о чем постороннем, то ему будут прощены те грехи, которые были раньше»*** (Согласованный).
«من توضأ نحو وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غُفر له ما تقدم من ذنبه». 3. В хадисе 'Укбы ибн 'Амира пришло: ***«для того Рай стал обязательным»*** (Муслим) и другие хадисы. **«وجبت له الجنة».**

822 Это – то, что называется «Слабость понимания цифр», то есть «مفهوم العدد ضعيف».

823 **383 хадис –** хадис Ибн 'Умара марфу'ан: ***«Коллективный намаз лучше, чем намаз в одиночестве на двадцать семь степеней»*** (Согласованный). **«صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفذّ بسبع و عشرين درجة». 384 и 385 хадис –** ***«на двадцать пять степеней»*** (со слов Абу Хурейры согласованный [384] и со слов Абу Са'ида у аль-Бухари [385]). «عن أبي هريرة: **بخمس و عشرين جزءا** و عن أبي سعيد: **درجة**». *Примечание:* тот, кто совершает намаз в коллективе, но в доме или на рынке и т.д., а не в мечети, тот не получает указанную награду, ведь в некоторых риуаятах пришло: ***«Коллективный намаз лучше, чем его намаз дома и на рынке…».***
«صلاة الجماعة أفضل من صلاته في بيته و سوقه...».

1013. Почему намазы 'Иша и Фаджр являются самыми тяжелыми намазами для лицемеров – т.к. раньше в мечетях не было света, поэтому люди не видели друг друга в этих намазах, а соответственно уменьшалось желание лицемеров идти на него, т.к. их цель это - то, чтобы их видели люди.[824]

1014. Каково постановление совершения обязательного намаза в коллективе – обязательно для каждого мужчины.[825]

1015. Является ли обязательным совершение коллективного намаза именно в мечети – да.[826]

1016. Если человек совершил намаз, но придя в мечеть, увидел, что люди совершают его, то нужно ли ему повторить намаз – да.[827]

---

[824] Хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Самыми тяжелыми намазами для лицемеров являются намаз 'Иша и Фаджр, но если бы они знали, что им будет (из награды – прим. пер.) за эти два намаза, то они непременно бы пришли на них даже ползком***» (Согласованный). Из этого хадиса берется, что все намазы тяжелы для лицемеров в мечети из-за того, что в нем пришло имя существительное в предпочтительной форме (аф'аль ат-тафдыль): «***Самыми тяжелыми намазами***», то есть, эти два намаза являются самыми тяжелыми из всех тяжелых для них. **«أثقل الصلاة على المنافقين: صلاة العشاء و صلاة الفجر و لو يعلمون ما فيهما لأتوهما و لو حَبْوا».**

[825] Довод – относительно этого есть множество доводов. Из них: 1. Хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Клянусь Тем, в Чьей Длани моя душа, порой я желал приказать, чтобы принесли дров, и они были собраны, затем приказать дать азан на намаз, а затем приказать кому-нибудь провести намаз с людьми, а самому пойти к тем людям, которые не приходят на намаз, и сжечь их дома. Клянусь Тем, в Чьей Длани моя душа, если бы один из них узнал, что в мечети он найдет кость, на которой есть мясо или два хороших куска мяса (между копытами животного – прим. пер.), то он непременно бы пришел на 'Иша намаз***» (Согласованный). **"والذي نفسي بيده لقد هممت أن آمر بحطب فيُحتطَبَ ثم آمر بالصلاة فيُؤَذن لها ثم آمر رجلا لا يشهدون الصلاة فأحرّقَ عليهم بيوتهم والذي نفسي بيده لو يعلم أحدهم أنه يجد عَرْقًا سمينا أو مِرْماتين حسنتين لشهد العشاء"** 2. Хадис Абу Хурейры о том, что ***однажды пришел к пророку*** ﷺ ***слепой человек и сказал: «Посланник Аллаха! У меня нет помощника, который бы водил меня в мечеть, и тогда пророк*** ﷺ ***разрешил ему не приходить в мечеть, а когда он отвернулся, то позвал его и спросил: «Слышишь ли ты призыв на намаз?». Он ответил: «Да». Тогда пророк*** ﷺ ***сказал ему: «Тогда отвечай на него»***» (Муслим).

«أتى النبيَ ﷺ رجل أعمى فقال: يا رسول الله ليس لي قائد يقودني إلى المسجد فرخَّص له فلما ولَّى دعاه فقال: هل تسمع النداء بالصلاة؟ قال: نعم قال: فأجب». 3. Передается со слов Ибн Мас'уда (поразмышляй над ним!): «***Тот, кого обрадует завтрашняя встреча с Всевышним Аллахом, будучи мусульманином, тот пусть относится к этим намазам бережливо, где и когда бы к ним не призывали. Ведь поистине, Всевышний Аллах узаконил для вашего пророка Сунны прямого пути, а они из Сунны прямого пути. И если бы вы совершали намазы в своих домах так же, как совершает их этот, который не приходит на коллективный намаз, совершая его дома, то вы бы оставили Сунны прямого пути. А если вы оставите Сунны прямого пути, тогда заблудитесь. И я помню нас (во время пророка*** ﷺ ***– прим. пер.), и не оставлял тогда коллективный намаз никто, кроме такого лицемера, чье лицемерие было известным. И бывало даже такое, что человека приводили так, что его несли между двумя людьми, пока не ставили его в ряд***» (Муслим). **"من سرَّه أن يلقى الله تعالى غدًا مسلما فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث يُنادى بهن فإن الله تعالى شرع لنبيكم سنن الهدى و إنهن من سنن الهدى و لو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم و لو تركتم سنة نبيكم لضللتم و لقد رأيتنا و ما يتخلف عنها إلا المنافق معلوم النفاق و لقد كان الرجل يؤتى به يُهادى بين الرجلين حتى يُقام في الصف"** 4. Слова Аллаха (смысл) о намазе страха (см. сноску 999): «***Когда ты находишься среди них и руководишь их намазом, то пусть одна группа из них встанет вместе с тобой, и пусть они возьмут свое оружие***» (4: 102). Из этого аята понимается, что сподвижники не оставляли коллективный намаз и совершали его даже в такой сложной ситуации.

[826] Потому что доводы относительно обязательности намаза в коллективе указывают именно на обязательность их совершения в мечети. К примеру, хадис о слепом человеке (см. сноску 825), ведь, несмотря на его положение, пророк ﷺ не послал к нему людей, чтобы они совершили намаз с ним дома в коллективе, а приказал ему приходить в мечеть. *Примечание:* 1) Хадис Абу-д-Дарды марфу'ан: «***В какой бы пустыне или городе не было три человека, среди которых не выстаивается коллективный намаз, то ими непременно завладеет шайтан. Поэтому придерживайся коллектива, ведь волк пожирает только ту овцу, которая отделилась от группы***» (Абу Дауд) – **слабый.** В нем: ас-Саиб ибн Хубейш – в нем есть слабость. **«ما من ثلاثة في بدوٍ و لا حضرٍ لا تُقام فيهم الصلاة إلا استحوذ عليهم الشيطان فعليك بالجماعة فإنما يأكل الذئب من الغنم القاصية».** 2) Хадис Ибн 'Аббаса марфу'ан: «***Тот, кто слышал призыв на намаз, и не пришел на него, то нет у него намаза, кроме как если у него есть уважительная причина***» (Ибн Маджа, ад-Даракутни, аль-Хаким и др.) – правильно, что он – маукуф (слова Ибн 'Аббаса). В нем: отклонился передачей в виде марфу' Хушейм ибн Башир, а остальные ученики Шу'бы передали его в виде маукуф. Имам Ахмад и др. хафизы посчитали его маукуфом («Фатх уль-Бари» Ибн Раджаба). **«من سمع النداء فلم يأت فلا صلاة له إلا من عذر».** Но даже если бы он был достоверным от пророка ﷺ, то слова: «***то нет у него намаза***» нужно понимать, что нет у него полноценного намаза с той наградой коллективного намаза. Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: «*У этого хадиса есть слабая добавка:* «***А что является уважительной причиной, посланник Аллаха?». Тогда он*** ﷺ ***ответил: «Страх и болезнь»*** *(Абу Дауд)*». **«و ما العذر يا رسول الله؟ قال: خوف و مرض».**

[827] Довод – хадис Язида ибн уль-Асуада о том, что ***однажды он совершал утренний намаз с посланником Аллаха*** ﷺ, ***и когда посланник Аллаха*** ﷺ ***закончил намаз, то увидел двух человек, которые не совершали намаз вместе с людьми. Он приказал привести их. Их привели, и они были напуганы. Пророк*** ﷺ ***сказал им: «Что запретило вам двоим совершать с нами намаз?». Они сказали: «Мы уже совершили намаз в своих домах». Он сказал им: «Больше так не делайте. Если так получилось, что вы совершили намаз в своих домах, а затем застали имама, который еще не закончил намаз, то совершите его с ним, и он будет для вас добровольным***» (Пятеро, кроме Ибн Маджи - «ас-Сахих уль-Муснад» №1200). **Достоверный**. **"أنه صلى مع رسول الله ﷺ صلاة الصبح فلما صلى رسول الله ﷺ إذا هو برجلين لم يصليا فدعا بهما فَجِيءَ بهما تَرْعُدُ فَرائصُهما فقال لهما: ما منعكما أن تصليا معنا؟ قالا: قد صلينا في رحالنا قال: فلا تفعلا، إذا صليتما في رحالكما ثم أدركتم الإمام و لم يصل فصليا معه فإنها لكما نافلة"**

1017. Если в прошлой ситуации он повторяет с людьми Магриб, то, сколько рака'атов совершает – три.[828]

1018. Является ли повторение намаза с коллективом обязательным – нет, но оно является желательным.[829]

1019. Если повторяет намаз с коллективом, то повторяет с намерением обязательного или желательного намаза – желательного.[830]

1020. Разрешено ли чтобы у имама и тех, кто за ним, были разные намерения в обязательном и желательном намазах – да.[831]

1021. Узаконен ли второй джама'ат (коллектив) в мечети, в которой уже совершили намаз первым джама'атом – да.[832]

1022. Если человек не успел на пятничный намаз, то может ли он совершить намаз Зухр джама'атом в этой мечети – да.[833]

1023. Если люди совершают намаз вторым джама'атом, то совершают ли перед обязательным намазом Сунну намаз – да.[834]

1024. Является ли условием действительности коллектива, чтобы люди имели намерение, что следуют за имамом – да.[835]

---

828 Довод – хадис Язида ибн уль-Асуада (см. сноску 827). И нет проблем в том, что Магриб состоит из нечетного количества рака'атов, и нет в этом противоречия хадису Талька ибн 'Али (см. сноску 800), ведь время Уитра еще не наступило.

829 Довод – хадис Язида ибн уль-Асуада (см. сноску 827). Там пришло: «***и он будет для вас добровольным*».**

830 Довод – см. сноску 827. Там пришло: «***и он будет для вас добровольным*».** *Примечание:* это мнение достоверно установлено от Ибн 'Умара (Ибн Аби Шейба), а от Ибн 'Аббаса (там же) не установлено. В нем: аль-Харис аль-А'уар - лжец.

831 Довод – хадис Язида (см. сноску 827). А также хадис Абу Са'ида аль-Худри: «***Однажды один человек зашел в мечеть, а посланник Аллаха*** (ﷺ) ***уже совершил намаз. Тогда он*** (ﷺ) ***сказал: «Кто из вас увеличит награду для этого?». Тогда один человек встал и совершил намаз вместе с ним*»** (Ахмад, Абу Дауд). **Достоверный.** А в другом риуяяте пришло: «***Кто из вас даст милостыню этому?*». «أيكم يتصدق على هذا؟». «جاء رجل و قد صلى رسول الله ﷺ فقال: أيكم يَتَّجِر على هذا؟ فقام رجل فصلى معه».** *Примечание:* а что касается хадиса Абу Хурейры (см. сноску 835), то в нем имеется в виду следование за имамом в действиях, а не в намерении. Это потому что там пришли приказы на действия в намазе: «***и если он произнес такбир, то и вы произнесите такбир, и если он сделал поясной поклон, то и вы сделайте поясной поклон***» и т.д.

832 Довод – хадис Абу Са'ида (см. сноску 831). А также это мнение поддерживает асар Анаса (см. сноску 834). А что касается доводов противоположного мнения, то они недостоверные. Из них: 1. Хадис Абу Бакры Нуфей'а ибн уль-Хариса о том, что ***однажды пророк*** (ﷺ) ***приехал из окраин Медины для того, чтобы совершить намаз, но увидел, что люди уже совершили его. Тогда он пошел к себе домой, собрал свою семью и совершил намаз вместе с ними*** (ат-Табарани в «аль-Аусат») – **слабый.** В нем: Му'ауия ибн Яхья аль-Атраблиси (الأطرابُلسي) ад-Димашки – уровня хорошего хадиса, у которого есть отвергаемые хадисы (манакир). И этот хадис из них («аль-Камиль» и «аль-Мизан»).

«أن النبي ﷺ أقبل من نواحي المدينة يريد الصلاة فوجد الناسَ قد صلَّوا فمال إلى منزله فجمع أهله فصلى بهم». 2. Передается, что *однажды Ибн Мас'уд пришел в мечеть, и увидел, что люди уже совершили намаз. Тогда он вернулся домой и совершил намаз вместе с аль-Асуадом и 'Алькамой* ('Абдурраззак). **Слабый асар.** В нем: шейх Абу Ханифы – Хаммад ибн Аби Сулейман (в основе уровня хорошего хадиса) передает от Ибрахима ан-Наха'и. А в его передаче от ан-Наха'и есть слабость («Тахзиб ут-Тахзиб»).

«أن ابن مسعود جاء إلى المسجد فوجدهم قد صلَّوا فرجع إلى منزله فصلى بالأسود و علقمة». 3. Передается от аль-Хасана аль-Басри: «*Если бывало такое, что сподвижники Мухаммада заходили в мечеть, и намаз в ней был уже совершен, тогда они совершали намаз по отдельности*» (Ибн Аби Шейба). **Слабый асар.** В нем: Абу Хиляль Мухаммад ибн Салим (سليم) ар-Расиби (الراسبي) – слабый (более правильно).

«كان أصحاب محمد ﷺ إذا دخلوا المسجد و قد صُلِّيَ فيه صلَّوا فرادى». Мнение о дозволенности второго джама'ата выбрали шейхи Ибн Баз, 'Усеймин, Мукбиля и др., в противоречие шейху аль-Альбани. *Примечание:* разногласие в этом вопросе есть только в том случае, если второй джама'ат в той мечети, в которой есть постоянный имам, потому что присутствует опасность того, что люди создают его из-за выхода против правителя. Однако эта причина не является достаточной, чтобы оставлять обязательное действие (коллектив). А если в мечети нет постоянного имама, или мечеть на рынке и т.д., то нет разногласия в дозволенности, кроме противоречия Лейса ибн Сабита, как это передал Ибн Раджаб («Фатх уль-Бари»).

833 Довод – ответ в этом вопросе частично похож на ответ в сноске 832. И причина «опасность уподобления нововведенцам (хауариджам)» не является достаточной в том, чтобы оставлять коллектив, который является обязательным.

834 Довод – общие доводы об узаконенности желательного намаза в мечети и отсутствие довода на запрет. *Примечание:* передается от Анаса, что *однажды он опоздал на Фаджр намаз, дал еще раз азан, затем совершил Сунну намаз, а затем провел обязательный намаз со вторым джама'атом* (аль-Бухари [му'алляк], Ибн Аби Шейба и 'Абдурраззак). **Достоверный.**

835 Довод – хадис 'Умара марфу'ан: «***Поистине, дела оцениваются лишь по намерениям***» (см. сноску 508), а также хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Имам сделан только для того, чтобы за ним следовали, поэтому, когда он произнесет такбир, то и вы произносите такбир, и не произносите такбир, пока он не произнесет такбир. А когда он сделает поясной поклон, то и вы делайте поясной поклон, и не делайте поясной поклон, пока он не сделает поясной поклон. А когда он скажет: «Аллах услышал того, кто Его восхвалил», то вы говорите: «О Аллах, наш Господь, Тебе хвала». А когда он сделает земной поклон, то и вы делайте земной поклон, и не делайте земной поклон, пока он не сделает земной поклон. И если он совершает намаз стоя, то и вы совершайте его стоя, а если он совершает его сидя, то и вы все совершайте его сидя***» (Абу Дауд - его основа у аль-Бухари и Муслима). **Хороший**, кроме добавки: «***и не произносите такбир, пока он не произнесет такбир***» и ей подобных. Причина: их добавил Мус'аб ибн Мухаммад (хороший), который противоречил (на его уровне) аль-А'машу, Сухейлю ибн Аби Салиху ас-Самману, Зейду ибн Асляму. А также (на уровне его шейха от Абу Хурейры) аль-А'раджу, Абу Йунусу вольноотпущ-ку Абу Хурейры и др. («аль-Муснад уль-Джами'»). **"إنما جُعل الإمام ليُؤتَمَّ به فإذا كبر فكبروا و لا تكبروا حتى يكبر و إذا ركع فاركعوا و لا تركعوا حتى يركع و إذا قال: سمع الله لمن حمده فقولوا: اللهم ربنا لك الحمد و إذا سجد فاسجدوا و لا تسجدوا حتى يسجد و إذا صلى قائما فصلوا قِياما و إذا صلى قاعدا فصلوا قعودا أجمعين"**

1025. Является ли условием действительности коллектива, чтобы имам имел намерение, что он имам в намазе – нет.[836]

1026. Если имам имеет намерение, что он имам, а люди, которые за ним не имеют намерения следования за ним – такой джама'ат недействителен.[837]

1027. Если в начале намаза совершал его в одиночестве, а затем в намазе взял намерение, что следует за имамом – разрешено, и считается за джама'ат. И это мнение выбрал шейх Ибн 'Усеймин.

1028. Если в начале намаза совершал его в одиночестве, а затем в намазе сменил намерение, что является имамом – это разрешено, и считается за джама'ат.[838]

1029. Если человек прямо в намазе вышел из коллектива и закончил намаз в одиночестве – если сделал это по уважительной причине, то это разрешено и намаз считается действительным. Если без уважительной причины, то его намаз действительный, но берет грех за оставление намаза в коллективе.[839]

1030. Если человек внешне следует за имамом, но намерение у него, что не следует за имамом – его намаз действительный, но берет грех за оставление коллектива, кроме как, если был вынужден к этому (см. вопрос 1026 и сноску 837).

1031. Различные положения, которые могут быть у имама и тех, кто следует за ним – четыре положения: 1) Следование (обязательно). 2) Соответствие (нежелательно). 3) Опережение (запрещено). 4) Отставание (если по уважительной причине, то намаз действительный). При этом если отстал на одно движение, то догоняет и продолжает следовать. Если отстал на целый рака'ат, то следует за имамом, затем после саляма имама доканчивает этот рака'ат. Если отстал более чем на одно действие, но менее чем рака'ат, то догоняет имама, а затем продолжает следовать за ним. Если по неуважительной причине – намеренное отставание от имама на столп в намазе делает намаз недействительным.[840]

---

836 Довод – хадис Анаса: «***Однажды посланник Аллаха*** ﷺ ***совершал намаз в месяц Рамадан, и тогда я пришел и встал сбоку (сзади сбоку – прим. пер.) от него. Затем пришел другой человек и тоже встал, и так, пока нас не стала группа людей, а когда он почуствовал, что мы сзади, то стал совершать намаз быстро, а затем зашел домой…***» (Муслим). Слова: «***а когда он почуствовал, что мы сзади***» указывают на то, что это не является условием. Однако если имам понял, что за ним есть люди, ир ему нужно взять намерение на имамство. *Примечание:* это мнение выбрал шейх Ибн 'Усеймин.

«كان رسول الله ﷺ يصلي في رمضان فجئت فقمت إلى جنبه و جاء رجل آخر فقام أيضا حتى كنا رهطا فلما أحسَّ أنّا خلفه جعل يتجوز في الصلاة ثم دخل رَحْله».

837 Потому что в действительности джама'ата (коллектива) нет. А намерение одного имама не хватает для коллектива, ведь это подобно тому, как если бы он взял намерение на имамство в одиночестве. И чаще всего подобное происходит из-за того, что те, которые за имамом имеют убеждение такфира имама, но по каким-либо причинам вынуждены совершать намаз в коллективе и в т.п. ситуациях**.**

838 Довод – см. сноску 836. *Примечание:* если застал только часть коллективного намаза, затем встал, чтобы закончить намаз уже в одиночестве, и пришли люди и сделали коллектив за ним, то нет ничего страшного в том, чтобы взять намерение на коллектив. А что касается такой же ситуации, только относительно вопроса 1027, то им не нужно создавать коллектив, ведь первый коллектив уже считается засчитанным для них. К тому же, когда пророк ﷺ и аль-Мугира ибн Шу'ба опоздали на часть коллективного намаза, а затем 'Абдуррахман ибн 'Ауф дал салям, они встали, чтобы закончить намаз, и не сделали коллектив.

839 Довод – хадис Джабира об истории Му'аза (см. сноску 849). Уважительные причины – имам слишком затягивает намаз, а он болен, или опасается того, что может испортить его намаз, или боится за свое имущество, семью, или боится, что отстанет от группы людей, с которой он в пути и т.п. Оставление без уважительной причины – намаз действительный из-за того, что коллектив не является условием действительности намаза (см. сноску 823). Берет грех, если оставил коллектив для обязательного намаза.

840 Довод **на 1 и 2 –** 1. Хадис Абу Хурейры (см. сноску 835). 2. Хадис аль-Бара ибн 'Азиба (см. сноску 711). 3. Хадис Абу Мусы марфу'ан: «***А когда имам совершит поясной поклон, то и вы совершите поясной поклон, ведь имам совершает поясной поклон перед вами и поднимается из него перед вами, поэтому эта за то***» (Муслим). Под словами: «***…поэтому эта за то***» имеется в виду равновесие нахождения имама и того, который за ним в поясной поклоне и др. *Примечание:* нежелательность соотвествия имаму в движениях касаются лишь внешних действий в намазе, как поясной и земной поклон, вставание и сидение и т.п. А что касается произнесения слов, а также произведения действий, в которых не известно положение имама (указание пальцем в сторону киблы и т.п.), то это не касается этого. **«فإذا ركع فاركعوا فإن الإمام يركع قبلكم و يرفع قبلكم فتلك بتلك».** **На 3 –** 1. Хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Не боится ли тот, который поднимает свою голову перед имамом того, что Аллах превратит его голову в голову осла?!***» (Согласованный). **«أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحوّل الله رأسه رأس الحمار».** 2. Хадис Анаса марфу'ан: «***Поистине, я являюсь вашим имамом, поэтому не опережайте меня ни в поясном поклоне, ни в земном поклоне, ни в стоянии, и не выходите из намаза раньше меня***» (Муслим) и др. хадисы. **«إني إمامكم فلا تسبقوني بالركوع و لا بالسجود و لا بالقيام و لا بالانصراف».** **На 4 –** следование за имамом в намазе является обязательным, а намеренное оставление обязательного в намазе ведет к недействительности намаза. Довод – хадис 'Айши марфу'ан: «***Кто сделает дело, на которое не было нашего приказа…***» (см. сноску 98). Отставание по уважительной причине – хадис намаза страха, в котором пришло, что пророк ﷺ опережал некоторых из тех, которые за ним на много движений и у них была уважительная причина (см. «Главу о намазе страха»). *Примечание:* сказал Ибн Кудама относительно уважительной причины: *«Если имам опередил того, кто за ним на один столп (рукн), то он делает то, в чем его опередили, а затем догоняет имама. И нет в этом ничего страшного. Об этом заявил имам Ахмад, и я не знаю в этом разногласий»* («аль-Мугни»).

1032. Действителен ли намаз того, кто намеренно, без уважительной причины опередил имама в намазе – недействителен, даже если опережение произошло не на полноценный столп намаза, как если ушел на поясной поклон раньше имама и не успел встать с него до того, как имам также ушел на поясной поклон.[841]

1033. Действителен ли намаз того, кто нечаянно опередил имама в намазе – намаз действителен, но должен вернуться к следованию за имамом. Ведь ненамеренное противоречие имаму не делает намаз недействительным.

1034. Что нужно делать, если человек сильно отстал в намазе от имама – ответ тут как на вопрос 1031.

1035. Нужно ли следовать за имамом в оставлении некоторых желательных действий намаза – нет.[842]

1036. Если имам сделал действие, делающее его намаз недействительным, то, что с намазом тех, кто за ним – если у тех, кто за ним или у самого имама есть уважительная причина, то их намаз действительный.[843]

1037. Есть ли прямая связь между действительностью намаза имама и тех, кто за ним – связь существует, но если у имама или тех, кто за ним есть уважительная причина, то намаз действительный (см. предыдущий вопрос).

1038. Что делать тому, кто не видит имама в намазе – следовать за действиями ряда, который перед ним.[844]

1039. Действителен ли намаз, если между имамом и людьми есть преграда – да, если ряды связаны друг с другом, а также, если ряды не связаны друг с другом по уважительной причине. Но если они не связаны без уважительной причины, тогда намаз недействителен.[845]

1040. Если люди выстроились в ряд в конце мечети и между ними и последним рядом есть большое расстояние – это нежелательно, но намаз действительный.[846]

1041. Совершение намаза теми, кто за имамом снаружи мечети – если ряды связаны друг с другом, или прерваны по уважительной причине, то намаз действителен, если же нет, то недействителен (см. вопрос 1039).

---

841 Довод – см. пункт 3 и 4 в сноске 840. Правило фикха - **«Запрет влечет за собой недействительность».**

842 Довод – общие доводы на совершение желательных действий в намазе. А хадис Абу Хурейры (см. сноску 835) касается внешних действий имама, как это было разъяснено в примечании к 1 и 2 пунктам в сноске 840. К тому же, мнение о том, что нужно совершать и оставлять из действий то, что совершает и оставляет имам может принести людям затруднения.

843 Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Ваши имамы совершают намаз для себя и для вас, и если они совершили его правильно, то награда для вас и для них, а если ошиблись, то для вас награда, а им ошибка***» (аль-Бухари).

«أئمتكم يصلون لكم و لهم فإن أصابوا فلكم و لهم وإن أخطئوا فلكم و عليهم». Уважительная причина – к примеру, те, которые за имамом считают, что дотрагивание до полового органа портит омовение, и имам дотронулся до него, но не взял омовение из-за того, что он на мнении, что это не портит его. Или если имам совершил намаз без омовения намеренно или ненамеренно, а они не знали об этом. И если кто-либо из них умер после этого, то нет на нем греха, в противном случае их намаз недействителен. *Примечание:* передается достоверно о том, что *однажды 'Умар совершил намаз с коллективом, будучи в состоянии полового осквернения по забывчивости, а затем сам повторил намаз, и не приказал людям совершать его заново* (Малик, аль-Бейхакы).

844 Довод – хадис Абу Са'ида о том, что ***однажды пророк ﷺ увидел то, что его сподвижники опаздывали на намаз, и сказал: «Приходите раньше и вставайте за мной, а те, которые за вами, пусть следуют в намазе за вами. И люди будут отдаляться до тех пор, пока Аллах не отдалит их»*** (Муслим). Сказал имам ан-Науауи в разъяснении этого хадиса: «*И слова пророка ﷺ: **«И люди будут отдаляться до тех пор, пока Аллах не отдалит их»** означают: будут отдаляться от первого ряда до тех пор, пока Всевышний Аллах не отдалит их от Своей милости, или Своей великой щедрости, или от того, чтобы возвысить их или от знаний и т.п.*» («Шарх Сахих Муслим» 4т./ 380 стр. изд. дом – «Дар уль-Ма'рифа» 14-ое издательство).

«أن رسول الله ﷺ رأى في أصحابه تأخرا فقال: تقدموا فأتمُّوا بي وليأتمَّ بكم من بعدكم لا يزال قوم يتأخرون حتى يؤخرهم الله».

845 Довод – хадис Зейда ибн Сабита о том, что ***однажды посланник Аллаха ﷺ отделил себе комнату посредством коврика, сплетенного из листьев пальмы, и начал совершать в ней намаз. Тогда люди подошли и начали совершать за ним намаз…» и так до конца хадиса. И в нем пришло: «Лучший намаз - это тот намаз, который человек совершает дома, кроме обязательного намаза»*** (Согласованный). Уважительная причина – если ряды разделяются дорогой, в которой сильно нуждаются люди, как например, в мечети аль-Харам и т.д. Но если есть такая дорога, в которой нет особой нужды, и соединение рядов достигается посредством совершения намаза на ней, и это не приносит неприятности людям, тогда нужно соединить ряды.

«احتجز رسول الله ﷺ حجرةً بخَصَفةً فصلى فيها فتتبع إليه رجال و جاءوا يصلون بصلاته...الحديث و فيه: أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة».

846 Нежелательно, потому что это противоречит Сунне (см. сноску 844). Намаз действительный из-за того, что этот джама'ат (коллектив) находится в мечети (см. вопрос 1015 и сноску 826). *Примечание:* 1) Сюда же входит ситуация, когда люди заполняют второй этаж мечети вместе с тем, что на первом этаже все еще есть пространство. 2) Если люди отдаляются от коллектива на расстояние и совершают намаз в конце мечети с намерением приближения к Аллаху, тогда это действие – нововведение (бида'а). А если по лени и т.п., тогда это не является нововведением.

1042. Можно ли совершать намаз так, чтобы имам был выше тех, кто за ним – такой намаз действителен, но если это делается без нужды, то это нежелательно.[847]

1043. Можно ли совершать намаз так, чтобы те, которые за имамом были выше имама – да.[848]

1044. О том, что имам должен облегчать намаз и не затруднять его людям – это Сунна.[849]

1045. Разрешается ли совершать обязательный намаз повторно для того, чтобы быть имамом для людей – да, но с намерением добровольного намаза.[850]

---

[847] Довод – хадис Хузейфы о том, что ***однажды он был имамом над людьми на площади и встал на магазин, и тогда Абу Мас'уд взял его за рубаху (камис) и потянул, а когда Хузейфа закончил намаз, то Абу Мас'уд сказал ему: «Разве ты не знаешь, что им запрещалось делать это?!». Хузейфа ответил: «Я вспомнил это тогда, когда ты потянул меня»*** (Абу Дауд). **Достоверный. «أن حذيفة أمَّ الناس في المدائن على دكان فأخذ أبو مسعود بقميصه فجبذه فلما فرغ من صلاته قال: ألم تعلم أنهم كانوا ينْهَون عن ذلك؟ قال: قد ذكرت حين مددتني».**

Примечание: постановление слов сподвижника: «***им запрещалось делать это***» - марфу' (поднятого до пророка ﷺ). Слова: «***запрещалось***» указывают на нежелательность такого намаза, а не на запретность, потому что внешне кажется, что запрет возвращается не к самой сущности намаза (запрещен намаз стоя выше людей), а к другому фактору (запрещено стоять в намазе выше людей). А также из-за того, что Хузейфа зная о постановлении, продолжил свой намаз. Нужда – обучение людей намазу и т.п. Передается со слов Сахля ибн Са'да о том, что ***однажды пророк ﷺ обучал людей намазу, совершая его на минбаре, и в нем пришло: «Я сделал это только для того, чтобы вы следовали за мной и обучались моему намазу»*** (Согласованный). **«إنما صنعت ذلك لتأتمُّوا بي و لتعلموا صلاتي».**

[848] Довод – нет довода на запрет. А если кто-то скажет: *«Но ведь основа в поклонении – запрет, кроме как то, на что пришел довод?»*, то ответ: есть общие доводы на узаконенность совершения намаза за имамом, в противоречие предыдущему вопросу, ведь относительно той ситуации пришел частный контекст. *Примечание:* передается то, что *однажды Абу Хурейра совершал намаз за имамом на крыше мечети* (аль-Бухари [в подвешанном состоянии - му'алляк], Ибн Аби Шейба, 'Абдурраззак). **Достоверный. «أن أبا هريرة صلى مأمونا في سطح المسجد».**

[849] Довод – 1. Хадис Джабира: «***Однажды Му'аз совершал намаз 'Иша со своими соплеменниками и удлинил для них намаз. Тогда пророк ﷺ сказал ему: «Разве ты хочешь быть сеющим смуту, Му'аз?! Когда ты возглавляешь намаз над людьми, то читай «Клянусь солнцем и его сиянием» и «Славь имя Твоего Господа Всевышнего» и «Клянусь ночью, которая покрывает землю»***» (Согласованный).

«صلى معاذ بأصحابه العشاء فطوَّل عليهم فقال النبيﷺ: أ تريد أن تكون يا معاذ فتَّانا؟! إذا أمَّمت الناس فاقرأ ب «وَالشَّمْس وَضُحَاهَا» و «سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» و «وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى»».

2. Хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Когда один из вас ведет намаз с людьми, то пусть облегчает для них, ведь среди них есть маленькие дети, пожилые и слабые люди, а также те, у которых есть какие-то дела. А если совершает намаз в одиночестве, то пусть совершает его так, как пожелает***» (Согласованный).

«إذا أمَّ أحدكم الناس فليخفف فإن فيهم الصغير و الكبير و الضعيف و ذا الحاجة فإذا صلى وحده فليصل كيف شاء». 3. Хадис Абу Мас'уда аль-Ансари о том, что ***однажды один человек пожаловался пророку ﷺ на то, что его имам слишком удлиняет намаз. Тогда пророк ﷺ разгневался и сказал: «Люди! Поистине, среди вас есть те, которые отталкивают людей. Поэтому кто бы из вас не вел намаз с людьми, пусть не затягивает для них»*** (Согласованный).

«أن رجلا شكى تطويل إمامه إلى النبيﷺ فغضب و قال: يا أيها الناس إن منكم منفِّرين فأيكم أمَّ الناس فليوجز». *Примечание:* понятие «облегчение для людей» возвращается к Сунне, ведь пророк ﷺ, указывая людям на благо, не противоречил самому себе в основе, кроме как редко (чтение «аль-А'раф» в намазе Магриб и т.п.). И неправильно возвращать понятие «облегчение для людей» к желаниям самих людей, которые за имамом, ведь их желания слишком разные. И если за тобой 1-2 человека, которые не могут вытерпеть Сунну, то не нужно оставлять ее из-за них, и пусть совершают намаз сидя. А если большинство тех, кто за тобой не могут, то лучше оставить Сунну из-за шариатской пользы, чтобы не отталкивать людей. Но вместе с этим нужно обучать их Сунне.

[850] Довод – хадис Джабира, который приходил в предыдущей сноске. В нем пришло, что ***Му'аз совершал намаз 'Иша за пророком ﷺ поздно ночью, а затем проводил намаз со своими соплеменниками в качестве имама с намерением добровольного намаза.*** Или то, что сам ***пророк ﷺ совершил с двумя разными джама'атами намаз страха два раза в качестве имама*** (см. «Главу о намазе страха»). Довод на то, что нужно совершать намаз с намерением добровольного намаза – см. сноску 827.

1046. Как должен совершать намаз тот, кто способен стоять, за имамом, который не может стоять – сидя.[851]

1047. Кто имеет больше прав быть имамом в намазе – тот, кто знает из Корана больше, если равны, то тот, кто обладает большим знанием Сунны, если равны, то тот, кто раньше других отошел от грехов или совершил Хиджру, если и в этом равны, то старший по возрасту.[852]

1048. Может ли быть имамом ребенок, не достигший возраста полового созревания – да, в желательном и обязательном намазе (см. хадис 'Амра ибн Салима в сноске 852).

1049. Может ли быть имамом раб (несвободный человек) – да.[853]

1050. О том, что человек имеет больше прав быть имамом в своем доме – это так, кроме как если хозяин дома сам позволит кому-либо встать имамом.[854]

1051. Если пришел постоянный имам, а люди уже выдвинули другого, то может ли он отозвать его – разрешено, если все с этим согласны, если же людям это не понравится, то это нежелательно.[855]

---

[851] Это является желательным. Довод – собирание между хадисами. Приказ – хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***…и если он совершает его сидя, то и вы совершайте его сидя все вместе***» (Согласованный). **«…و إذا صلى قاعدا فصلوا قعودا أجمعين».** Дополнительно см. сноску 835. Также хадис Ибн 'Умара марфу'ан: «***Поистине, из подчинения Аллаху - то, чтобы вы подчинялись мне, а из подчинения мне – то, чтобы вы подчинялись своим правителям (в риуаяте: имамам – прим. пер.), поэтому когда они совершают намаз сидя, то и вы совершайте его сидя***» (Ахмад - «ас-Сахих уль-Муснад»).

«فإن من طاعة الله أن تطيعوني و من طاعتي أن تطيعوا أمراءكم فإذا صلوا قعودا فصلوا قعودا».

Разрешение совершать намаз стоя – хадис 'Айши ***об истории намаза пророка ﷺ с людьми тогда, когда он был болен. Она сказала: «Он пришел и сел слева от Абу Бакра. Он совершал с людьми намаз сидя, а Абу Бакр стоя, и Абу Бакр следовал за намазом пророка ﷺ, а люди за намазом Абу Бакра***» (Согласованный). **"في قصة صلاة النبيﷺ بالناس و هو مريض قالت: فجاء حتى جلس عن يسار أبي بكر فكان يصلي بالناس جالسا و أبو بكر قائما يقتدي أبو بكر بصلاة النبيﷺ و يقتدي الناس بصلاة أبي بكر"** *Примечание:* некоторые ученые сказали, что хадис 'Айши аннулировал хадис Абу Хурейры и Ибн 'Умара, но это неправильно из-за нескольких причин. Из них: 1) Из условий аннулирования – невозможность собирания между хадисами, а в данном случае оно возможно. 2) Как происходит собирание? Два варианта: А) Тем, которые за таким имамом желательно совершать намаз сидя. Б) Сподвижники следовали за намазом того имама, который начал с ними намаз, а это – Абу Бакр (оба разъяснения привел Ибн Раджаб в «Фатх уль-Бари»). 3) Мнение о совершении намаза сидя достоверно установлено от Усейда ибн-Худейра, Джабира, Абу Хурейры, Кайса (Ибн уль-Мунзир, Ибн Аби Шейба, 'Абдурраззак). *Примечание:* хадис: ***«Пусть никто не ведет намаз с людьми после меня сидя»*** **- очень слабый.** В нем: Джабир аль-Джу'фи – оставленный (матрук) и обвиненный во лжи. **«لا يؤمنَّ أحد بعدي جالسا».**

[852] Довод – 1. Хадис 'Амра ибн Салимы ибн Кайса аль-Джарми: «***Сказал мой отец: «Я прибыл к вам от пророка ﷺ в действительности, и он ﷺ сказал: «Если наступило время намаза, то пусть один из вас даст азан, и пусть имамом над вами будет тот, который больше остальных знает из Корана». И тогда люди посмотрели, и не было никого, кто знал бы Коран больше меня, и они поставили меня, а мне тогда было шесть или семь лет***» (аль-Бухари, Абу Дауд, ан-Насаи).

«قال أبي: جئتكم من عند النبيﷺ حقا فقال: إذا حضرت الصلاة فليؤذن أحدكم وليؤمكم أكثركم قرآنا قال: فنظروا فلم يكن أحد أكثرَ قرآنا مني فقدموني و أنا ابن ست أو سبع سنين». И он знал больше других Коран, потому что жил близко к дороге, и когда сподвижники проезжали мимо, то останавливались у них, и он заучивал у каждого из сподвижников что-то из Корана. 2. Хадис Абу Мас'уда марфу'ан: «***Имамом над людьми должен быть тот, который лучше всех в чтении Книги Аллаха, а если они равны в чтении, то самый знающий относительно Сунны. А если они равны относительно Сунны, тогда тот, кто раньше всех сделал Хиджру, а если они равны в Хиджре, тогда тот, который опередил остальных к Исламу (а в риуаяте: самый старший). И пусть один человек ни в коем случае не становится имамом над другим в его владении, и не садится на его ложе в его доме, кроме как с его разрешения***» (Муслим). **"يؤمُّ القوم أقرؤهم لكتاب الله تعالى فإن كانوا في القراءة سواءً فأعلمهم بالسنة فإن كانوا في السنة سواءً فأقدمهم هجرة فإن كانوا في الهجرة سواءً فأقدمهم سِلْما و في رواية: سِنا و لا يؤمنَّ الرجلُ الرجلَ في سلطانه و لا يقعدْ في بيته على تَكْرِمَتِه إلا بإذنه"** *Примечание:* 1) Если один человек заучил весь Коран (плохо, и допускает ошибки в чтении, которые меняют смысл аятов, или часто ошибается так, что его постоянно поправляют и т.п.), а второй заучил часть Корана, но безупречно, тогда имамом нужно поставить второго. Это и есть смысл слов хадиса: «***лучше всех в чтении Книги Аллаха***». 2) Если есть два чтеца, полностью выучивших Коран, которые примерно одинаково хорошо читают Коран, то выбирается ли из них тот, голос которого лучше и приятнее? Ответ: нет, и на это нет довода, но выбираются критерии, указанные в вышеупомянутых хадисах.

[853] Довод – общность хадисов, указанных в сноске 852. *Примечание:* достоверно пришло от Ибн Мас'уда, Абу Зарра, Хузейфы о том, что *они совершали намаз за рабом Абу Са'идом – вольноотпущенником Абу Усейда* (Ибн уль-Мунзир, Ибн Аби Шейба), а от 'Айши то, что *она совершала намаз за рабом по имени Закуан* (читал из мусхафа) – см. «Фатх уль-Бари» Ибн Раджаба и «аль-Мугни».

[854] Довод – общность хадиса Абу Мас'уда (см. сноску 852). А также асар Абу Са'ида – вольноотпущенника Абу Усейда: *«Однажды я позвал людей из числа сподвижников посланника Аллаха ﷺ, тогда, когда женился, и я в то время был еще рабом, и среди них были 'Абдуллах ибн Мас'уд, Абу Зарр и Хузейфа. Наступило время намаза, и я сказал: «Пусть один из вас встанет вперед и проведет намаз, но они сказали: «Нет. Ты имеешь больше прав на это»* (см. сноску 853). В некоторых риуаятах пришло, что Хузейфа хотел встать вперед, но Ибн Мас'уд оттянул его назад.

[855] Довод – хадис Сахля ибн Са'да об истории пророка ﷺ и Абу Бакра (см. сноску 486). *Примечание:* в этом хадисе есть указание и намек на то, что правителем после пророка ﷺ должен стать Абу Бакр.

1052. Разрешено ли женщине быть имамом перед мужчинами в намазе – нет (абсолютно).[856]

1053. Разрешено ли быть имамом бедуину – да, кроме как если он не умеет должным образом читать Коран, или не знает постановлений намаза. Довод - общность хадиса Абу Мас'уда (см. сноску 852).

1054. Действителен ли намаз за неверующим человеком – нет, но если человек узнал об этом только после намаза, то не должен его совершать заново.[857]

1055. Действителен ли намаз за грешником и нововведенцем – да, кроме как если нововведение уровня, выводящего из Ислама.[858]

1056. Можно ли совершать намаз за человеком, положение которого неизвестно – да.[859]

1057. Действителен ли намаз за человеком, у которого нет обрезания – да.[860]

1058. Каково постановление выравнивания рядов перед намазом – обязательно.[861]

1059. О необходимости того, чтобы имам побуждал людей к выравниванию рядов перед намазом – желательно.[862]

1060. Каким образом необходимо выравнивать ряды – посредством уравнивания по шеям, плечам, коленям, щиколоткам, стопам и пяткам.[863]

1061. О необходимости того, чтобы ряды находились близко друг к другу – это как минимум желательно (см. сноску 844).

1062. Кто имеет больше прав для того, чтобы занимать первый ряд намаза – уважаемые и знающие люди, старшего возраста.[864]

---

856 Довод – хадис Абу Бакры марфу'ан: «***Не достигнет успеха тот народ, который отдал дело управления женщине***» (аль-Бухари). **«لن يُفلح قوم ولَّوا أمرهم امرأة».** А те, которые за имамом отдают дело управления ими ей. И тот, кто совершит намаз таким образом, его намаз недействительный. И пришел об этом асар от 'Айши (см. сноску 853). То есть, то, что она совершала намаз за рабом, вместе с тем, что больше него знала из Корана. *Примечание:* хадис Джабира марфу'ан: «***Пусть ни в коем случае женщина не возглавляет намаз над мужчиной, а бедуин над переселенцем (мухаджиром), а также грешник над праведным верующим***» (Ибн Маджа) – **очень слабый.** В нем: 'Абдуллах ибн Мухаммад аль - 'Адауи – оставленный передатчик (матрук) и 'Али ибн Зейд ибн Джуд'ан – слабый. **«ولا تَؤُمَنَّ امرأةٌ رجلا و لا أعرابي مهاجرا و لا فاجر مؤمنا».**

857 Потому что в отношении него это считается уважительной причиной (см. сноску 843). Это мнение выбрали шейхи 'Абдуррахман ас-Са'ди и Ибн 'Усеймин («аш-Шарх уль-Мумти'» 4т./310стр. и «Гаят уль-Марам» 6т./240стр.).

858 Довод – общность хадиса Абу Мас'уда (см. сноску 852). *Примечание:* сподвижники совершали намаз за аль-Хаджаджем ибн Йусуфом, как например, Ибн 'Умар (Ибн Аби Шейба), и то, что *он сделал Хадж вместе с ним* (аль-Бухари). А также Ибн Мас'уд и другие совершали намаз за аль-Уалидом ибн 'Укбой (наместник, которого поставил 'Усман), который распивал спиртное. Передается, что *однажды он совершил Фаджр намаз в четыре рака'ата, а затем, повернулся к людям и сказал: «Добавить вам еще?», на что Ибн Мас'уд ответил: «Мы продолжаем добавлять с тобой»* ('Умар ибн Шабба в «аль-Исти'аб»). Сказал шейх Ибн Хизам: «*Иснад этого сообщения прерванный (мункаты') и его основа у Муслима*» («Фатх уль – 'Аллям» 2т./44стр.). И у Муслима пришло, что *он совершил два рака'ата, а затем сказал: «Добавить вам еще?».*

859 Довод – общность хадиса Абу Мас'уда (см. сноску 852). *Примечание:* не является условием следования за имамом в намазе то, чтобы человек знал убеждение своего имама путем того, что будет распрашивать его перед совершением намаза.

860 Довод – общность хадиса Абу Мас'уда (см. сноску 852) и нет довода на запрет. Правило - **«Тот, чей намаз является действительным, имамство того также действительно».** *Примечание:* Передается от Ибн 'Аббаса, что он сказал о необрезанном человеке: «*Мясо, зарезанное им, не употребляется в пищу, и его намаз не является действительным*». («Тухфат уль-маудуд би ахкам иль-маулюд» Ибн уль-Кайим). **Достоверный. «لا تؤكل ذبيحته و لا تصح صلاته».**

861 Довод – 1. Хадис Анаса марфу'ан: «***Уплотняйте ваши ряды, и приближайте одни ряды к другим и выравнивайте их посредством шей***» (Абу Дауд, ан-Насаи и др. - «ас-Сахих уль-Муснад»). **«رُصُّوا صفوفكم و قاربوا بينها و حاذوا بالأعناق».** 2. Хадис ан-Ну'мана ибн Башира марфу'ан: «***Либо вы будете выравнивать свои ряды, либо Аллах раздорит ваши лица***» (Согласованный). А в риуаяте пришло: «***раздорит между вашими сердцами***». **«لتُسَوُّنَّ صفوفكم أو ليُخالفنَّ الله بين وجوهكم».** 3. Хадис Абу Са'ида марфу'ан: «***Выравнивайтесь, и не разнитесь, а иначе будут разногласить ваши сердца***» (Муслим). **«استووا و لا تختلفوا فتختلف قلوبكم».**

862 Довод – см. предыдущую сноску. *Примечание:* имаму надлежит не начинать намаз, кроме как если ряды выравнены. Достоверно установлено от 'Умара и 'Усмана то, что *они приказывали некоторым людям, чтобы те выравнивали ряды, и начинали намаз только тогда, когда им сообщали, что ряды выравнены* ('Абдурраззак). Если за имамом мало людей и ряды выравнены, то можно не произносить эти фразы (хадис ан-Ну'мана ибн Башира - выше). Ведь в нем пришло: «***Хотел сделать такбир, но увидел человека и ...***».

863 Довод – 1. Хадис Анаса (см. сноску 861). 2. Хадис Ибн 'Умара марфу'ан: «***Выравнивайте свои плечи***» (Абу Дауд). **Достоверный. «حاذوا بين المناكب».** 3. Хадис ан-Ну'мана ибн Башира: «***Я видел, как один человек соединяет свое плечо с плечом соседа, и свое колено с коленом соседа, и свои щиколотки с щикотлотками соседа***» (Абу Дауд). **Хороший.**

«فرأيت الرجل يلزق منكبه بمنكب صاحبه و ركبته بركبته و كعبه بكعبه». 4. Хадис Анаса: «***Один из нас соединял свое плечо с плечом своего соседа и свои стопы с его стопами***» (аль-Бухари). **«فكان أحدنا يلزق منكبه بمنكب صاحبه و قدمه بقدمه».**

864 Довод – 1. Хадис Абу Мас'уда аль-Ансари марфу'ан: «***Пусть за мной встают почетные люди, а затем те, которые после них, а затем те, которые после них***» (Муслим). **«ليَلِني منكم أولو الأحلام و النُّهى ثم الَّذين يلونهم ثم الَّذين يلونهم».** 2. Хадис Убэйя ибн Ка'ба о той истории с Кайсом ибн 'Убадой (мухадрам), когда ***Убэй ибн Ка'б оттянул его прямо в намазе из первого ряда и встал вместо него. И этот мальчик сказал: «Клянусь Аллахом, я не мог думать о своем намазе из-за этого»*** (ан-Насаи - «ас-Сахих уль-Муснад» №8). *Примечание:* из хадиса Абу Мас'уда понимается, что нет ничего страшного ин шаа Аллах в том, чтобы дети стояли в краях первого ряда из-за слов в хадисе: «***Пусть за мной встают почетные люди***…».

1063. Что значит - лучшие ряды мужчин первые, а худшие последние, а у женщин наоборот – лучшие – т.е. больше по награде и ближе к требованию шариата, худшие – т.е. меньшие по награде и дальше всего от требования шариата. Что касается рядов женщин, то этот хадис касается только того случая, когда женщины стоят за мужчинами.[865]

1064. Какая сторона ряда более предпочтительна (правая или левая) – правая.[866]

1065. Если с имамом в намазе только один человек, то где этот человек должен встать относительно имама – справа, параллельно с имамом.[867]

1066. Действителен ли намаз того, кто совершил его слева от имама – да, но это противоречит Сунне из-за хадиса Ибн 'Аббаса (см. сноску 867), однако это разрешено при нужде, после того, как заполнится правая сторона от имама.

1067. Если с имамом в намазе два человека, то где они должны стоять относительно имама – позади него.[868]

1068. Если с имамом три человека и более, то где они должны стоять относительно имама – позади него.[869]

1069. Где должна стоять женщина в намазе относительно имама – позади него.[870]

1070. Если получилось так, что люди совершили намаз перед имамом, то действителен ли их намаз – намаз недействителен, кроме как при нужде и уважительной причине.[871]

---

865 Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Лучшие ряды мужчин – первые ряды, а худшие – последние. И лучшие ряды женщин – последние ряды, а худшие - первые***» (Муслим). **«خير صفوف الرجال أولها و شرها آخرها و خيرصفوف النساء آخرها و شرها أولها».** *Примечание:* если женщины совершают намаз в одной мечети с мужчинами, то им нужно начинать выстраивать ряды от последнего к первому из-за вышеуказанного хадиса.

866 Довод – общие доводы о предпочтении правого левому (см. сноску 125 в «Главе о малом омовении»). *Примечание:* хадис 'Айши марфу'ан: «***Поистине, Аллах и Его ангелы благословляют правые ряды***» (Абу Дауд) **– больной.**

«إن الله و ملائكته يصلون على ميامن الصفوف». Больным его назвал аль-Бейхакы в своем «Сунане», сказав: «*Сохраненная версия от пророка ﷺ: «**Поистине, Аллах и Его ангелы благославляют тех, которые заполняют ряды**»».*

«إن الله و ملائكته يصلون على الذين يَصِلون الصفوف».

867 Довод – хадис Ибн 'Аббаса: «***В ту ночь я совершал намаз с посланником Аллаха ﷺ, и встал слева от него, тогда посланник Аллаха ﷺ взял меня за голову сзади и поставил меня справа от себя***» (Согласованный).

«صليت مع رسول الله ﷺ ذات ليلة فقمت عن يساره فأخذ رسول الله ﷺ برأسي من ورائي فجعلني عن يمينه». *Примечание:* нет довода на то, что если человек встает справа от имама, то должен встать немного позади него.

868 Довод – 1. Хадис Анаса: «***Однажды посланник Аллаха ﷺ совершал намаз, и я с одним сиротой встали сзади него, а Умм Сулейм сзади нас***» (Согласованный). **«صلى رسول الله ﷺ فقمت و يتيم خلفه و أم سليم خلفنا».** 2. Хадис Джабира о том, что ***однажды он встал справа от пророка ﷺ, и тогда пришел Джаббар ибн Сахр и встал слева от посланника Аллаха ﷺ. Пророк ﷺ взял их обоих за руки и отодвинул назад*** (Муслим). *Примечание:* имам ан-Науауи в шархе сказал, что противоречил в этом только Ибн Мас'уд и два его ученика (аль-Асуад ибн Язид и 'Алькама ибн Кайс ан-Наха'и), а после них сложилось единогласное мнение. **«أنه قام عن يمين النبي ﷺ و جاء جبار بن صخر فقام عن يسار رسول الله ﷺ فأخذ النبي ﷺ بيديهما جميعا و ردهما إلى خلفه».**

869 Единогласное мнение на это передал имам ан-Науауи в шархе на «Сахих Муслим» (№534).

870 Довод – хадис Анаса (см. сноску 868). *Примечание:* является ли действительным намаз, если возле человека в ряду стоит посторонняя для него женщина так, что он касается ее, а она его? Ответ: сказал шейх Мухаммад ибн Хизам на уроке: «*Да, из-за отсутствия довода на аннулирование его намаза. Однако человек не должен совершать намаз подобным образом, ведь если запрещен взгляд на нее, то прикосновение тем более. Если он способен, то ему нужно выйти из намаза и найти другое место. А если около него супруга или близкая родственница, на которую ему дозволено смотреть и т.д. (махрам), то это – противоречие Сунне. Но если все-таки получилось так, что он стоит только с ней позади ряда, то он не считается совершающим намаз в одиночестве позади ряда*».

871 Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 835). А также хадис 'Айши (см. сноску 98 и 2 пункт примечания в сноске 384). *Примечание:* нельзя заполнять пространство перед имамом, кроме как в том случае, если все остальные места заняты. И это мнение выбрали шейх уль-Ислама Ибн Теймия, Ибн уль-Кайим и шейх 'Усеймин («Маджму' уль-Фатауа» 23т./404стр., «И'лям уль-Муаки'ин» 2т./22стр., «аш-Шарх уль-Мумти'» 4т./372 стр.).

1071. Тот, кто успел на поясной поклон, засчитывается ли ему этот рака'ат – да.[872]

1072. Если человек сомневается, успел ли он на поясной поклон или нет, то засчитывается ли ему этот рака'ат – нет.[873]

1073. Является ли условием засчитывания рака'ата, то чтобы человек постоял в поясном поклоне до поднятия имама – нет.[874]

1074. Узаконено ли совершать поясной поклон, еще не дойдя до ряда – да, если ряды близко.[875]

1075. Является ли действительным намаз того, кто совершил его в одиночестве позади ряда – нет.[876]

1076. Засчитывается ли намаз, если сделал поясной поклон до ряда, и вошел в ряд после поясного поклона – да.[877]

1077. Что должен сделать тот, кто не находит себе никого, кто бы встал с ним в ряд – если может встать в ряд, подвинув людей, то делает так. Если не может, то пробует пройти к имаму, чтобы встать справа от него, и это если не принесет неприятности людям. Если не получается, то можно оттянуть кого-либо из последнего ряда, если при этом не возникнет промежутка в ряду.

1078. Каждый ли, кто встанет с тобой в ряд, образует этим ряд – в основе да, кроме того, чей намаз не принимается сам по себе, как неверующий, сумасшедший или очень маленький ребенок (гайру мумейз).[878]

1079. Если начал намаз в одиночестве позади ряда, но до поясного поклона к нему в ряд подошел еще один человек – рака'ат действителен.[879]

---

872 Довод – хадис Абу Баркы Нуфей'а ибн уль-Хариса ас-Сакафи о том, что ***однажды он зашел в мечеть, а посланник Аллаха*** ﷺ ***в это время был в поясном поклоне, и он сделал поясной поклон до того, как дошел до ряда. Тогда пророк*** ﷺ ***сказал ему: «Да добавит тебе Аллах стремления, но больше так не делай»*** (аль-Бухари). Добавка: «***Он сделал поясной поклон до того, как дошел до ряда, а затем пошел так к ряду***» (Абу Дауд). **Достоверная. «فركع دون الصف ثم مشى إلى الصف».**

«أنه انتهى إلى النبي ﷺ و هو راكع فركع قبل أن يصل إلى الصف فقال له ﷺ: زادك الله حِرصا و لا تعدْ». Ответ тем, которые приводят за свое мнение о том, что такому не засчитывается рака'ат хадис 'Убады ибн Самита: «***Нет намаза у того, кто не прочитал аль-Фатиху***»: А) Этот хадис общий, а хадис Абу Бакры конкретизирующий. Б) Какая польза от этого стремления Абу Бакры, если все равно ему не будет засчитан рака'ат?! В) Сподвижники не передали, что Абу Бакра совершил этот рака'ат после саляма пророка ﷺ отдельно, вместе с тем, что передавали все (и даже самые мельчайшие) детали относительно намаза и др. видов поклонений. *Примечание:* 1) Хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Если вы пришли на намаз, и мы в земном поклоне, то совершайте земной поклон, но не считайте это за что-то, а тот, который застал поясной поклон, тот застал намаз***» (Абу Дауд) – **недостоверный.** Сказал шейх Ибн Хизам: *«В его иснаде: Яхья ибн Аби Сулейман аль-Мадани. Сказал про него аль-Бухари: «Его хадисы отвергаемые»»* («Фатх уль – 'Аллям» 2т./53стр.). **«إذا جئتم إلى الصلاة و نحن سجود فاسجدوا و لا تَعدوا شيئا و من أدرك الركعة فقد أدرك الصلاة».** 2) Сказал шейх Ибн Хизам: *«Мнение о том, что ему засчитывается рака'ат достоверно установлено от Ибн Мас'уда, Ибн 'Умара, Зейда ибн Сабита. Сказал имам Ахмад: «Никто из мусульман не противоречил в этом»»* (там же – см. выше). 3) Это мнение выбрали шейхи Ибн Баз, 'Усеймин и аль-Альбани и др., в противоречие шейхам Мукбилю, Яхье аль-Хаджури и др.

873 Основа и убежденность - отсутствие рака'ата. Правило - **«Убежденность не уходит из-за сомнения».**

874 Потому что довод пришел относительно успевания на поясной поклон, а не спокойствия в нем. Но обязательным для человека является то, чтобы он достиг спокойствия в поясном поклоне, прежде чем подниматься из него (см. сноску 535).

875 Довод – хадис 'Абдуллаха ибн уз-Зубейра: «***Если один из вас зашел в мечеть в то время, когда люди находятся в поясном поклоне, то пусть сделает поясной поклон и передвигается так, пока не встанет в ряд, ведь поистине, это - Сунна***» (ат-Табарани в «аль-Аусат»). **Достоверный. «إذا دخل أحدكم المسجد و الناس ركوع فليركع حين يدخل ثم يدبُّ راكعا حتى يدخل في الصف فإن ذلك السنة».** Шейх аль-Альбани назвал его достоверным («ас-Сильсиля ас-Сахиха»). *Примечание:* но это ограничивается тем, чтобы ряд был близко. Сказал шейх Ибн Хизам: *«Подобное действие достоверно пришло от Ибн Мас'уда, Зейда ибн Сабита и 'Абдуллаха ибн аз-Зубейра, а что касается асара от Абу Бакра, то в нем есть прерванность»* («Фатх уль – 'Аллям» 2т./55стр.). А что касается слов: «***Да добавит тебе Аллах стремления, но больше так не делай***» (см. сноску 872), то под ними подразумевается: «не спеши на намаз», как пришло в хадисе Абу Хурейры (см. сноску 880). И таким образом собираются доводы.

876 Довод – 1. Хадис Уасыбы (واصبة) ибн Ма'бада о том, что ***однажды посланник Аллаха*** ﷺ ***увидел человека, который совершает намаз в одиночестве позади ряда, и тогда он приказал ему совершить его заново*** (Ахмад, Абу Дауд, ат-Тирмизи и др.). **Достоверный. «أن رسول الله ﷺ رأى رجلا يصلي خلف الصف وحده فأمره أن يعيد الصلاة».** 2. Хадис 'Али ибн Шейбана марфу'ан: «***Нет намаза у того, кто совершает намаз в одиночестве позади ряда***» (Ибн Хиббан). **Достоверный из-за поддерживающих цепочек.** В нем: 'Абдуррахман ибн 'Али ибн Шейбан – его положение неизвестно (маджхуль аль-халь). Но его поддерживает хадис Уасыбы ибн Ма'бада. **«لا صلاة لمنفرد خلف الصف».** *Примечание:* у ат-Табарани передается добавка к хадису Уасыбы ибн Ма'бада: «***Почему ты не зашел в ряд вместе с ними или не вытянул кого-нибудь?***», но она **очень слабая.** В ней: ас-Сарий (السَّري) ибн Исма'иль – оставленный передатчик (матрук) и даже обвиненный во лжи. **«ألا دخلتَ معهم أو اجتررتَ أحدا».**

877 Довод – хадис Абу Бакры (см. сноску 872) и хадис 'Абдуллаха ибн аз-Зубейра (см. сноску 875). Ведь в хадисе не пришло явного заявления того, что Абу Бакра успел войти в ряд до того, как имам поднял голову из поясного поклона или того, что он не успел. И само действие совершения поясного поклона до ряда (если он находится рядом) является узаконенным (см. вопрос 1074), тогда почему мы должны говорить, что его намаз недействителен, если он не успел встать в ряд до того, как имам поднял голову?!

878 Правило - **«Тот, чей намаз является действительным, имамство того также действительно».**

879 Довод – хадис Абу Бакры (см. сноску 872). Шейх уль-Ислам Ибн Теймия передал единогласное мнение на то, что тот, который застал то, посредством чего засчитывается рака'ат, тот застал приказ выстраивания в ряд («Маджму' уль-Фатауа» 23т./397стр.).

1080. Каково постановление того, кто торопится на намаз – этого нужно сторониться.[880]

1081. Если опоздал на первый рака'ат, то тот рака'ат, который он совершает, для него первый или второй – первый.[881]

1082. Тот, кто опоздал на первые два рака'ата, читает ли в тех рака'атах, которые он доканчивает суру вместе с «аль-Фатихой» – нет.[882]

1083. Посредством чего считается, что человек успел на коллективный намаз – если он успел подсесть в ряд и войти в намаз вплоть до саляма имама.[883]

1084. Если опоздал на два рака'ата, и когда имам читает последний ташаххуд, то нужно ли с ним делать ду'а – да (из-за общности хадиса Абу Хурейры – см. сноску 835).

1085. Если ты опоздал, и имам сел на ташаххуд, а для тебя это не место ташаххуда, то нужно ли им садиться с ним – да, и при этом нужно не просто сидеть, а еще и читать ташаххуд (из-за общности хадиса Абу Хурейры – см. сноску 835). К тому же, не нужно делать затем два земных поклона саху (см. примечание в сноске 757).

1086. Узаконено ли для опоздавших на часть коллектива выставить одного вперед после саляма имама – нет (см. сноску 838).

1087. Должен ли опоздавший на часть коллектива следовать за имамом в совершении саджда саху – если саджда саху до саляма, то да, если нет, то нет.

1088. Должен ли путник совершать намаз за имамом полностью или может сократить – должен следовать за имамом полностью, но если совершил сокращенно, то не можем сказать о недействительности его намаза.[884]

1089. О достоинстве совершения намаза в джама'ате (коллективе) – об этом пришло множество хадисов.[885]

1090. Каково постановление совершения намаза джама'атом для женщин – желательно, но только если джама'ат собрался спонтанно без предварительной договоренности.[886]

---

880 Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Если вы услышали икаму, то идите на намаз в спокойном состоянии, и не торопитесь, и то, что вы застанете, то это совершите (с людьми), а то, что не застанете, то завершите (отдельно)***» (Согласованный). Между скобок – прим. пер. **«إذا سمعتم الإقامة فامشوا إلى الصلاة و عليكم السكينةُ و الوقارُ و لا تسرعوا فما أدركتم فصلوا و ما فاتكم فأتموا».** *Примечание:* если у человека есть уважительная причина на его опоздание на пятничный намаз, то он может поторопиться на него, кроме как если он и так застигнет его без торопливости.

881 Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 880). И это мнение выбрал шейх Ибн 'Усеймин («Фатауа аль – 'Усеймин» 15т./121стр.). А что касается риуаята: «***а то, что не застанете, то восполните***», то он разъясняется тем риуаятом, который приходил раньше, то есть: «***а то, что не застанете, то завершите (отдельно)***» (см. сноску 880). **«و ما فاتكم فاقضوا».**

882 Это – основа (см. сноску 661). *Примечание:* если успел в двух рака'тах, которые застал с имамом прочитать что-то из Корана после «аль-Фатихи», то не нужно читать после «аль-Фатихи» ничего в двух рака'атах, которые завершаешь отдельно. Об этом упомянул Ибн Раджаб и сказал, что он не знает, чтобы имам Ахмад или кто-либо другой из имамов заявляли явно о том, что ему нужно читать после «аль-Фатихи» что-то из Корана («Фатх уль-Бари»).

883 *Примечание:* добавка в риуаяте хадиса Абу Хурейры марфу'ан: «***Тот, кто застиг один рака'ат вместе с имамом, тот застиг намаз***» (Муслим) **– отклоненная (шазза),** то есть: «***вместе с имамом***». В нем: ошибся 'Абдуллах ибн Уахб. Он добавил эту добавку, когда передавал этот хадис от Йунуса ибн Язида аль-Айли от имама аз-Зухри. И Ибн Уахбу противоречили много передатчиков, которые передали его без этой добавки. Из них: 'Абдуллах ибн уль-Мубарак и 'Убейдуллах ибн 'Умар аль – 'Умари (на его уровне), а также Ибн 'Уйейна, аль-Ауза'и, имам Малик и др. (на уровне его шейха – Йунуса ибн Язида). Сказал Муслим в своем сборнике: «*Они не упомянули слова:* «***вместе с имамом***»».

884 Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 835). Но если зашел в намаз тогда, когда имаму осталось два рака'ата, и взял намарение на сокращенный намаз, тогда не можем заявить о недействительности его намаза. Подобная же ситуация, если человек совершил 'Аср намаз (не в мечети по уважительной причине), например, а затем зашел в мечеть, и людям осталось два рака'ата, то если он взял намерение на два рака'ата просто добровольного намаза ради Аллаха, то может ограничиться этим.

885 Довод – хадис Ибн 'Аббаса марфу'ан: «***Рука Аллаха с коллективом***» (ат-Тирмизи - «ас-Сахих уль-Муснад»). А также хадисы в сноске 823 и 824 и др. хадисы. **«يد الله مع الجماعة».** *Примечание:* хадис Убэйя ибн Ка'ба марфу'ан: «***Намаз человека с другим человеком лучше, чем его намаз в одиночестве. А намаз одного вместе с двумя лучше, чем намаз с одним, и чем больше людей в коллективе, тем он любимее для Всевышнего Аллаха***» (Абу Дауд, ан-Насаи и др.) **– слабый.** В нем: Абу Басыр – неизвестный (маджхуль). У него есть поддержка от Кабаса ибн Ашйяма (قباث بن أشيم) марфу'ан: «***Намаз двоих так, что один из них является имамом над другим лучше перед Аллахом, чем намаз четверых по отдельности, а 4>8, а 8>100***» (аль-Хаким, аль-Баззар и ат-Табарани). В нем: 'Абдуррахман ибн Зияд ал-Лейси – неизвестный (маджхуль). И смысл этого хадиса похож на хадис Убэйя ибн Ка'ба, поэтому тот, кто скажет, что хадис Убэйя ибн Ка'ба поднимается до уровня хорошего, тот не заслуживает порицания. **«صلاة الرجلين يؤم أحدهما صاحبه أزكى عند الله من صلاة أربع تترى...».**

«صلاة الرجل مع الرجل أزكى من صلاته وحده و صلاته مع الرجلين أزكى من صلاته مع الرجل و ما كان أكثر فهو أحب إلى الله عز و جل».

886 Довод – общие доводы о достоинстве коллектива. *Примечание:* хадис Умм Уараки о том, что ***пророк*** ﷺ ***приказал ей, чтобы она была имамом над теми, кто в ее доме*** (кроме мужчин – прим. пер.) (Абу Дауд, Ахмад, Ибн Хузейма) - **слабый.** В нем: аль-Уалид ибн 'Абдиллях ибн Джумей' (уровня хорошего хадиса), но в этом хадисе запутался сильным запутыванием. Иногда передает его от 'Абдуррахмана ибн Халляда аль-Ансари от Умм Уараки, а иногда от своей бабушки от Умм Уараки и другими путями. И его бабушка, а также 'Абдуррахман ибн Халляд – неизвестные (маджхули). **«أن النبي ﷺ أمرها أن تؤم أهل دارها».** *Примечание:* 1) Передается асар 'Айши (Ибн Аби Шейба), который поднимается до уровня хорошего из-за трех иснадов. И асар Умм Салямы (Ибн Аби Шейба), который поднимается до уровня хорошего из-за двух иснадов о том, что *они вели намаз в коллективе с женщинами*. 2) Но не нужно женщинам специально собираться для этого из-за отсутствия довода на это.

1091. Если женщины совершают намаз женским джама'атом, то где встает их имам-женщина – либо выходит вперед как мужчина, либо встает в середине первого ряда.[887]

1092. Разрешено ли женщине вставать в ряд с мужчинами – нет.[888]

1093. Действителен ли намаз женщины, стоящей в одиночестве позади женского ряда – нет.[889]

1094. Каково постановление посещения женщинами коллективного намаза в мечети – разрешено, если от ее выхода не происходит смуты, но ее намаз дома лучше для нее.[890]

1095. Обязана ли она просить разрешение мужа отправиться в мечеть на коллективный намаз – да.[891]

1096. Может ли муж запретить жене выходить на коллективный намаз в мечеть – нет, кроме как если от ее выхода есть смута, или опасность для нее самой.[892]

1097. Может ли слепой человек быть имамом в намазе – да.[893]

1098. Действителен ли намаз за нововведенцем и тем, положение которого неизвестно – да.[894]

1099. Если человек зашел в мечеть, а имам находится в земном поклоне, то должен ли он сразу уходить в земной поклон – да, после произнесения такбират уль-ихрам.[895]

1100. Разрешено ли начинать добровольный намаз после того, как дали икаму на обязательный намаз – нет.[896]

1101. Если дали икаму на обязательный намаз, а человек в процессе совершения добровольного намаза – может довести его до конца, только в том случае, если уверен, что успеет на первый рака'ат. Мнение же о том, что должен прекратить намаз в любом случае, также имеет сильную основу из-за внешнего смысла хадиса (сн. 896).[897]

---

[887] **Перед ними –** из-за общих доводов шариата на имамство. **Между ними –** асары 'Айши и Умм Салямы (см. выше).

[888] Довод – хадис Анаса (см. сноску 868). Тем более, если женщина является посторонней, тогда это ведет к смуте.

[889] Довод – общность хадисов (см. сноску 876). Правило фикха - **«Запрет влечет за собой недействительность».** А шейх Ибн 'Усеймин выбрал мнение о том, что ее намаз действителен из-за того, что женщина сама по себе – ряд (см. хадис Анаса в сноске 868). Однако это мнение неправильно, ведь наш вопрос о той ситуации, когда женщина совершает намаз в одиночестве позади ряда в женском коллективе, а шейх Ибн 'Усеймин привел довод на ту ситуацию, когда женщина совершает намаз в одиночестве позади мужского ряда.

[890] Довод – достоверная добавка в некоторых «Сунанах»: «*а их дома лучше для них*». **«و بيوتهن خير لهن».**

[891] Довод – общность доводов об обязательности для женщины просить разрешение у мужа или опекуна (отец и т.п.), если хочет выйти из дома. *Примечание:* передается, что *жена 'Умара – 'Атика* (عاتكة) *дочь Зейда (сестра Са'ида ибн Зейда) выходила в мечеть с разрешения 'Умара, и говорила: «Я непременно буду выходить, кроме как если ты запретишь мне», и он не запрещал ей* (Малик). В нем есть прерванность. Но он также у Ахмада, поэтому он - установленный по двум путям. А его основа у аль-Бухари, кроме упоминания ее имени.

[892] Довод – хадис Ибн 'Умара марфу'ан: «***Если жена кого-либо из вас попросилась в мечеть, то пусть не запрещает ей***» (Согласованный). **«إذا استأذنت امرأة أحدكم إلى المسجد فلا يمنعْها».** *Примечание:* 1) Передается, что ***однажды сын Ибн 'Умара – Биляль сказал: «Клянусь Аллахом, я непременно буду запрещать ей». Тогда Ибн 'Умар сильно обругал его и сказал: «Я говорю тебе: Сказал посланник Аллаха*** ﷺ***, а ты говоришь мне, что будешь запрещать ей?!***» (Согласованный). После этого Ибн 'Умар больше не разговаривал с ним до конца жизни. 2) Если женщина вышла в мечеть или куда-либо еще, то запрещается ей использовать благовонья, чтобы от нее исходил запах этих благовоний из-за хадисов относительно этого. Из них: хадис марфу'ан: «***однако пусть они выходят только так, чтобы от них не исходило приятного запаха***» (Абу Дауд - «ас-Сахих уль-Муснад»).

«و لَكِنْ لِيَخرجن تَفِلات». И хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Если одна из вас приходит на ночной намаз, то пусть не наносит на себя благовоний***» (Муслим). **«إذا شهدت إحداكن العشاء الآخرة فلا تمس طِيبا».** А также хадисы, в которых приходит, что женщина, нанесшая на себя благовонья, и вышедшая на улицу является прелюбодейкой.

[893] Довод – общность хадиса Абу Мас'уда (см. сноску 852). Правило - **«Тот, чей намаз является действительным, имамство того также действительно».** *Примечание:* достоверно установлено, что Джабир, Ибн 'Аббас, 'Итбан ибн Малик *проводили намазы с людьми в качестве имама, будучи слепыми.* А что касается асара Анаса: «*Какова их нужда в нем?*» (Ибн уль-Мунзир), то он - **слабый.** В нем: Зияд ан-Нумейри – слабый. **«ما حاجتهم إليه؟».** Также асар Ибн 'Аббаса: «*Как же я могу быть их имамом, в то время как они поправляют меня в сторону киблы?!*» (Ибн уль-Мунзир) – **слабый.** В нем: 'Абд уль-А'ля ибн 'Амир ас-Са'ляби – слабый. **«كيف أؤمُّهم و هم يعدلونني إلى القبلة؟!».**

[894] Довод – см. вопрос 1055 и 1056 и сноску 858 и 859. *Примечание:* хадис Ибн 'Умара марфу'ан: «***Совершайте намаз за того, кто говорил: нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха и совершайте намаз за тем, кто говорит: нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха***» (ад-Даракутни) – **очень слабый.** В нем: 'Усман ибн 'Абдиррахман аль-Уакасы (الوقاصي) – оставленный (матрук). **«صلوا على من قال: لا إله إلا الله و صلوا خلف من قال: لا إله إلا الله».**

[895] Довод – хадис 'Али марфу'ан: «***Если один из вас пришел на намаз, а имам находится в каком-либо положении, то пусть займет то положение, в котором находится имам***» (ат-Тирмизи). **Достоверный из-за поддерживающих цепочек** (из-за хадиса Абу Хурейры [см. сноску 880]). В нем: Хаджадж ибн Артат – слабый, мудаллис и не заявил явно. *Примечание:* некоторые люди, когда застают имама в земном поклоне и т.п., ждут пока он встанет на новый рака'ат, и не делают земной поклон, аргументируя это тем, что им все равно не засчитывается рака'ат, и исходя из вышеуказанных хадисов это – ошибка.

[896] Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Если дали икаму на обязательный намаз, то нет намаза, кроме предписанного намаза***» (Муслим). **«إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة».** *Примечание:* Ибн Раджаб передал единогласное мнение на это, кроме Сунны Фаджра («Фатх уль-Бари»).

[897] Довод – хадис в сноске 896. А почему выше в ответе указано ограничение: «Если он уверен, что успеет на первый рака'ат…»? Потому что так человек застигает все рака'аты в коллективе. *Примечание:* в таком случае не нужно давать салям, как думают некоторые люди.

1102. Уважительные причины, по которым можно не идти на коллективный намаз в мечеть – 1. Болезнь. 2. Дождь или грязь. 3. Если преподнесена еда и человек испытывает голод. 4. Справление малой и большой нужды. 5. Сильный страх. 6. Путник. 7. Если ответственен за больного или имущество или территорию и его уход влечет опасность. 8. Сильное желание сна так, что человек не понимает, что говорит. 9. Если поел лук или чеснок и т.п.[898]

1103. Разрешено ли, чтобы коллективный намаз вообще не совершили в мечети по уважительным причинам – нет.[899]

11. Глава о намазе путника и больного.

1104. Каково постановление сокращения намаза в пути – сильная желательность (Сунна муаккада).[900]

---

[898] Довод **на болезнь –** хадис 'Айши о том, что ***пророк*** (ﷺ) ***во время предсмертной болезни сказал: «Прикажите Абу Бакру, пусть совершит намаз с людьми»*** (Согласованный). **«مُرُوا أبا بكر فليصل بالناس».** *Примечание:* это в том случае, когда болезнь такая, что поход в мечеть приносит затруднение человеку, или может поспособствовать усилению болезни и т.п., в противном же случае это не является уважительной причиной, и не по случаю каждой болезни человек имеет право совершать намаз дома. **На дождь и грязь –** см. сноску 420 в «Главе об азане». **Еда –** см. вопрос 702 и сноску 537 в «Главе о побуждении к смирению в намазе». **Справление нужды –** см. вопрос 717 и сноску 550 в «Главе о побуждении к смирению в намазе». **5, 6 и 7 пункты –** как если опасается нападения врага или несправедливости со стороны правителя и т.п. Или же его транспорт уезжает, и он не застанет его, если посетит коллективный намаз, или произошел пожар, или мусульмане нуждаются в охране их имущества, или есть нужда в ухаживании за больным и т.д. Это потому что важность вышеуказанных явлений в шариате выше, нежели важность коллективного намаза. Передается от Ибн 'Умара, что *когда ему сообщили о том, что Са'ид ибн Зейд ибн 'Амр ибн Нуфейл заболел, он оставил пятничный намаз для того, чтобы ухаживать за Са'идом* (аль-Бухари). **Сильное чувство сна, так что человек не понимает, что говорит –** хадис 'Айши марфу'ан: «***Если один из вас дремлет в намазе, то пусть ляжет, пока не выспится. Ведь поистине, если один из вас совершает намаз в то время, когда он чувствует сильный сон, то сам не знает, возможно, он просит Аллаха о прощении, а в действительности ругает самого себя***» (Согласованный). **«إذا نعس أحدكم و هو يصلي فليرقد حتى يذهب عنه النوم فإن أحدكم إذا صلى و هو ناعس لا يدري لعله يستغفر الله فيسب نفسه».** Хоть хадис и ночном намазе, но причина во всех намазах одна. **Лук и чеснок –** см. вопрос 750 и сноску 583 в «Главе о мечетях».

[899] Довод – то, что пророк (ﷺ) никогда не оставлял коллектив полностью. Если стояла сильная жара, то приказывал откладывать коллективный намаз на то время, когда спадет жара (см. вопрос 472 и сноску 336 в «Главе о временах намазов»). Или если шел сильный дождь, то все равно проводил пятничную проповедь и намаз для тех, кто пришел на него. То есть, как пришло в хадисе о том, что он (ﷺ) произнес ду'а аль-истиска в пятницу, затем в Медине шел дождь целую неделю и на следующую пятницу люди попросили, чтобы он (ﷺ) попросил прекращения дождя (см. сноску 1067). Пророк (ﷺ) и сподвижники не оставили пятничную проповедь и намаз полностью вместе с тем, что у людей была уважительная причина.

[900] Довод – 1. Хадис 'Айши: «***Сначала намаз был вменен в обязанность по два рака'ата, а затем намаз в пути остался на этом, а намаз дома (не в пути) был дополнен***» (Согласованный). **«أول ما فُرضت الصلاة ركعتين فأُقِرّت صلاة السفر و أُتِمّت صلاة الحضر».** А в другом риуаяте пришло: «***А затем он совершил Хиджру, и намаз был вменен в обязанность в четыре рака'ата, а намаз в пути остался на первоначальном положении***» (аль-Бухари). **«ثم هاجر ففُرضت أربعا و أُقِرت صلاة السفر على الأول».** 2. Хадис Ибн 'Умара марфу'ан: «***Поистине, Всевышний Аллах любит, когда пользуются Его разрешениями (послаблениями) так же, как ненавидит, когда ослушаются Его***» (Ахмад, Ибн Хузейма, Ибн Хиббан). **Достоверный из-за поддерживающих цепочек.** А в риуаяте: «***...так же, как любит, когда совершают Его приказы***» (Ибн Хиббана). **Достоверный. «إن الله تعالى يحب أن تؤتى رُخَصَهُ كما يكره أن تؤتى معصيته».** **«كما يحب أن تؤتى عزائمه».** Почему сказали, что сокращение в пути желательно, а не обязательно? Ответ: 1) Из-за Слов Аллаха: **«وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَقْصُرُواْ مِنَ الصَّلاَةِ إِنْ خِفْتُمْ أَن يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُواْ».** «***Когда вы странствуете по земле, то на вас не будет греха, если вы укоротите некоторые из намазов, если вы опасаетесь искушения со стороны неверующих***» (4: 101). Слова: «***то на вас не будет греха***» указывают на то, что постановление сокращения намазов пришло не в приказной форме. 2) Относительно этого аята ***Я'ля ибн Умейя спросил 'Умара: «Как понимать этот аят, ведь люди уже находятся в безопасности?!», и тот ответил: «Я удивился так же, как ты удивился относительно него. Поэтому я спросил посланника Аллаха (ﷺ) об этом и он ответил: «Это – милостыня, которую Аллах оказал вам, поэтому примите Его милостыню»*** (Муслим). А принимать милостыню не является обязательным в шариате. И приказ в этом хадисе пришел в смысле совета и указания на лучшее. **«يعلى بن أمية سأل عمر عن هذه الآية فقال: كيف و قد أمِن الناس؟ فقال عمر: عجِبتُ كما عجِبتَ منه فسألت رسول الله ﷺ عن ذلك فقال: صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته ».** 3) Передается от 'Айши, что ***пророк (ﷺ) в пути и сокращал и совершал полноценно, а также держал Пост и разговлялся*** (ад-Даракутни) – **слабый марфу'ан** (поднятый до пророка (ﷺ)), но достоверный от нее (аль-Бейхакы). Сказал шейх уль-Ислам: «*Это – ложь на посланника Аллаха (ﷺ)*». Сказал Ибн уль-Кайим: «*Он не установлен достоверно*». Сказал Ибн Хаджар: «*Его достоверность далека*». А аль-Бейхакы сказал, что он – маукуф. Эти высказывания имамов в «Зад уль-Ма'ад» и «ат-Талхыс». И если бы сокращать намаз в пути было обязательным, то 'Айша не оставляла бы это. 4) И этот хадис разъясняет ее хадис выше: «***а затем намаз в пути остался на этом***», что под этими словами имеется в виду: остался на форме двух рака'атов, а не на то, что сокращение намаза в пути является обязательным, как это могут понять некоторые из слов: «***Сначала намаз был вменен в обязанность по два рака'ата, а затем намаз в пути остался на этом***». **«كان يقصر في السفر ويتمُّ و يصوم و يفطر».**

1105. Какие намазы сокращаются в пути – Зухр, 'Аср и 'Иша.[901]

1106. Если человек выехал в грешный путь, то имеет ли он право сокращать намаз – если путь разрешен, но в нем делается грешное, тогда может сокращать, если же сам путь грешный (как выезд к могилам в иной населенный пункт или для справления Маулида или для прелюбодеяния и т.д.), то сокращать нельзя.[902]

1107. Является ли обязательным условием намерение о сокращении намаза – нет.[903]

1108. Какое намерение делает путник, если не знает, является ли имам путником или нет – делает свободное намерение, то есть, сколько совершит имам, столько совершу и я. Довод - хадис Абу Хурейры (см. сноску 835).

1109. Если путник совершал намаз за домашним имамом, но вышел из намаза по какой-то причине, то совершает ли он намаз, сокращая его – да сокращает, т.к. дополнял он лишь для следования за имамом, а затем вернулся к основе, а это – сокращение.

1110. Если забыл совершить намаз дома, и вспомнил о нем только в пути, то совершает намаз, сокращая его или в полном виде – нет, совершает полностью из-за переданного единогласного мнения.[904]

1111. Если забыл совершить намаз в пути и вспомнил о нем дома, то может ли он совершить его сокращенно дома – должен дополнить.[905]

1112. Если вначале времени намаза был дома, а затем выехал в путь до выхода времени, то, как он его совершает – сокращенно, потому что он выехал до выхода времени намаза.

1113. Если путник совершает намаз за домашним имамом, то сокращает ли он намаз или совершает его до конца – совершает полностью, вместе с тем, что если совершит сокращенно, то намаз действителен, но он противоречит Сунне и оставил лучшее.[906] (См. вопрос 1088 и сноску 884).

1114. Если домашний совершает намаз за путником – совершает полностью.[907]

1115. Каков смысл хадиса 417 – хадис указывает на узаконенность сокращения в пути, и не говорит о том, с какого расстояния можно сокращать.[908]

---

901 Ибн Кудама в «аль-Мугни» (2т./121стр.) упомянул о том, что Ибн уль-Мунзир передал единогласное мнение на то, что сокращение узаконено только в 4-х рака'атных намазах, и запрещено в Фаджр и Магриб намазах. К тому же, в риуаяте хадиса 'Айши (см. сноску 900) у Ахмада пришло: «***кроме Магриба, ведь он является нечетным дневным намазом, а также кроме Фаджра, ведь в нем удлиняется чтение Корана***». **Достоверный. «إلا المغرب فإنها وتر النهار و إلا الصبح فإنها تطول فيها القراءة».** *Примечание* к сноске 900: те, которые считают сокращение намаза для путника обязательным, должны выносить постановление о недействительности намаза того, который совершает его, не сокращая, ведь запрет направлен непосредственно к сущности намаза (см. уроки по «Усуль аль-фикх»). То есть, по их мнению, шариат приказал сокращать намаз в пути, а оставление приказа шариата является запретным.

902 Потому что разрешение на сокращение намаза в пути – помощь и облегчение от Аллаха для мусульман. А тот, который вышел в грешный путь, тому Аллах не помогает и не облегчает ему в этом грешном пути. *Примечание:* сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Передается достоверно от Ибн Мас'уда, что он считал сокращение в пути узаконенным только в пути для Хаджа и т.п. и джихада».*

903 Довод – отсутствие довода на условность этого. Не передается, что пророк ﷺ делал замечание сподвижникам, когда совершал сокращенные намазы о том, что он хочет сократить намаз, чтобы они взяли намерение на сокращение. И в одном из риуаятов хадиса о Зуль ядейне пришло: «***Если бы что-то изменилось, то я бы сообщил вам***», и не пришло: «***Если бы намаз был сокращен, то я бы приказал вам взять намерение на сокращение***».

904 Довод – хадис Анаса марфу'ан: «***Тот, кто проспал намаз или забыл о нем, тот пусть совершит его тогда, когда вспомнит о нем***» (Согласованный). **«من نام عن صلاة أو نسيها فلْيصِلها إذا ذكرها».** А забытый намаз должен был совершаться без сокращения. И единогласное мнение на то, что он обязан совершать намаз полноценно (без сокращения) передали имам Ахмад и Ибн уль-Мунзир («Мугни» и «аль-Аусат»), и противоречие Ибн Хазма не вредит ему, ведь он жил позже них. И это мнение выбрал шейх Ибн 'Усеймин («аш-Шарх уль-Мумти'»).

905 Хотя данный вопрос прямо противоположен прошлому вопросу, и ответ тут должен быть согласно той аргументации, в этой ситуации он обязан добавить и совершить намаз, не сокращая. Это потому что разрешение сокращать намаз в пути – облегчение только в пути, а этот человек уже не называется путником (ни в языке, ни в шариате). Это мнение выбрали шейхи Ибн 'Усеймин, Яхья аль-Хаджури и др. («аш-Шарх уль-Мумти'» и «Дыяу ас-Саликин»).

906 На уроке шейх Мухаммад ибн Хизам был спрошен: «А если путник начал намаз за домашним имамом с намерением четырех рака'атов, а затем после второго рака'ата поменял намерение и решил завершить намаз в два рака'ата, то каково постановление его намаза?». Он ответил: *«Мы не нашли слов имамов относительно этого вопроса. Но этот человек не обезопашен от недействительности его намаза вместе с тем, что заявить подобное мы не можем».*

907 Потому что для него сокращение намаза запрещено. *Примечание:* передается от 'Умара о том, что *однажды он совершил намаз с людьми тогда, когда был путником, а затем сказал: «Дополните свой намаз, ведь мы - путники».* И такого же мнения придерживался его сын – 'Абдуллах. Оба асара пришли у 'Абдурраззака достоверными иснадами. А Ибн уль-Мунзир, Ибн 'Абдильбарр и Ибн Кудама передали на это единогласное мнение. **«أنه صلى بالناس و هو مسافر ثم قال: أتِمُّوا صلاتكم فإنا قومٌ سُفْرٌ».**

908 Передается со слова Анаса: «***Когда посланник Аллаха ﷺ выходил на расстояние трех милей или фарсахов, то совершал два рака'ата намаза***» (Муслим). То есть, сокращал намаз. **«كان رسول الله ﷺ إذا خرج مسيرة ثلاثةِ أميال أو فراسخَ صلى ركعتين».** Слова: «***трех милей или фарсахов***» - сомнение от некоторых передатчиков. И в ответе на вопрос разъяснен смысл хадиса. Ведь не передается от пророка ﷺ то, что он не начинал сокращать, кроме как после достижения трех милей или трех фарсахов. К тому же, передано единогласное мнение, указывающее на это (см. сноску 909).

1116. На каком расстоянии человек может начинать сокращать намаз – когда полностью выедет из своего населенного пункта.[909]

1117. Если путник остановился в какой-либо местности, то сокращает ли он намазы – если намеревается оставаться в этой местности более 4 дней, то совершает намазы полностью с первого дня.[910]

1118. Если путник остановился где-то и считает, что будет находиться там менее четырех дней – сокращает намазы. Довод – хадис аль – 'Аля ибн уль-Хадрами и Ибн 'Аббаса (см. сноску 910).

1119. Как совершает намаз тот, кто постоянно работает на корабле – сокращает, потому что он считается путником, даже если с ним его семья и дети. Но если будет дополнять, то это лучше и безопаснее, ведь он очень похож на домашнего.

1120. Если путник проезжает через свой город, в котором его дом и семья, то сокращает ли он там намаз – дополняет, если сделает привал. А если проезжает насквозь без остановки или короткой остановкой без привала (обед не дома и т.п.) то сокращает.[911]

1121. Если начал намаз в пути, а затем во время намаза оказался дома и наоборот – дополняет в обоих случаях, потому что в 1-ом случае он не успел завершить намаз, будучи путником, на которого распространяется облегчение шариата, поэтому это облегчение уходит от него. А во 2-ом случае он не является полноценным путником, на которого распространяется облегчение шариата, ведь часть намаза он совершил дома.

1122. Каково постановление объединения двух намазов в пути – разрешено Зухр с 'Асром, а также Магриб с 'Иша.[912]

---

[909] Ибн Хаджар упомянул, что Ибн уль-Мунзир передал на это единогласное мнение («Фатх уль-Бари» и «аль-Аусат»). Намаз в полной форме – это основа, и нельзя уходить с нее, кроме как с явным доводом. А то, что передается в Сунне и в асарах сподвижников – это то, что они начинали сокращать только после выезда из населенного пункта полностью. Передается достоверно, что *'Али начал сокращать намаз с людьми в то время, когда они выехали и видели дома населенного пункта, а также сокращал с ними во время возвращения из путешествия до населенного пункта и люди видели дома* (аль-Бухари в подвешанном состоянии – му'алляк). А также от Ибн 'Умара то, что *он начинал сокращать намаз, когда выезжал из Медины* ('Абдурраззак, Ибн уль-Мунзир). **Установленный** по двум путям, каждый из которых поддерживает второй.

[910] Довод – хадис аль - 'Аля ибн уль-Хадрами о том, что ***пророк ﷺ разрешил мухаджиру оставаться в Мекке после Хаджа только три дня*** (Согласованный). **«أن النبي ﷺ رخص للمهاجر ثلاثة أيام».** И этот хадис указывает на то, что на 4-ый день он становится окончательно остановившимся в этом населенном пункте. Однако нужно добавить 4-ый день из-за хадиса Ибн 'Аббаса о том, что ***пророк ﷺ прибыл в Мекку во время прощального Хаджа 4-го числа месяца Зуль-Хиджи и находился в ней до 8-го числа, а затем выехал в Мину*** (Согласованный). А что касается хадиса Ибн 'Аббаса: ***«Пророк ﷺ сокращал намазы в Мекке в течение 19 дней»*** (аль-Бухари), то это, потому что он не имел намерения оставаться там на такой срок, однако был в постановлении сомневающегося (мутараддид), то есть который сам не знает, когда он уедет. И пробыл он там столько из-за того, что после завоевания Мекки у него остались некоторые незаконченные дела. **«أقام النبي ﷺ بمكة تسعة عشر يوما».** Примечание: 1) В данном вопросе нет явного бесспорного довода, поэтому среди обладателей знания возникло большое разногласие, и возникло много мнений. 2) То мнение, которое выбрал шейх Ибн Хизам также мнение шейхов Ибн База, Яхьи аль-Хаджури и др., а шейх 'Усеймин выбрал мнение о том, что этот человек является путником до тех пор, пока не возьмет этот населенный пункт своим ПМЖ из-за некоторых асаров сподвижников. 3) Все эти асары нужно понимать, что в них подразумевается тот, кто сомневается (мутараддид). Пример: 1) Передается достоверно от Ибн 'Аббаса, что *он давал фетву о сокращении намаза в течение 19-ти дней* (аль-Бухари), а в другой раз *дал фетву тем, которые вели джихад в Хорасане, что они могут сокращать даже в течение 10-ти лет* (Ибн уль-Мунзир, Ибн Аби Шейба). 2) Передается от Анаса, что *он сокращал намаз в Нейсабуре в течение года или двух лет* (Ибн уль-Мунзир, Ибн Аби Шейба). **Достоверный.** 3) Установлено от Са'да ибн Аби Уаккаса, что *он сокращал намаз в течение двух месяцев, когда находился в Омане* (Ибн уль-Мунзир, Ибн Аби Шейба).

[911] А если у него есть родственник в городе, как брат со своей семьей, или дядя и т.п., то сокращает, потому что дом брата не считается его домом, и семья брата не считается его семьей и т.д. Примечание: пришел асар Ибн 'Аббаса: *«Если ты прибыл к твоей семье или твоим животным, то совершай намаз полностью»* ('Абдурраззак). **Достоверный. «إذا قدمت على أهل لك أو ماشية فأتم الصلاة».**

[912] Имам ан-Науауи и др. передали на это единогласное мнение среди тех, которые считают собирание между намазами в пути узаконенным («аль-Маджму'») И собирание узаконено как во время первого намаза, так и во время второго. Довод – хадис Му'аза: ***«Однажды мы выехали с пророком ﷺ в военный поход на Табук, и он совершал намаз Зухр и 'Аср вместе, и Магриб и 'Иша вместе. И в один из дней он отложил намаз, а затем вышел и совершил Зухр и 'Аср вместе, затем зашел, а затем вышел и совершил намаз Магриб и 'Иша вместе»*** (Муслим) и др. хадисы. **"خرجنا مع النبي ﷺ في غزوة تبوك فكان يصلي الظهر و العصر جميعا و المغرب و العشاء جميعا حتى إذا كان يوما أخَّر الصلاة ثم خرج فصلى الظهر و العصر جميعا ثم دخل ثم خرج فصلى المغرب و العشاء جميعا"** **На 1-ое время –** хадис Джабира о том, что ***однажды пророк ﷺ собрал между намазами Зухр и 'Аср в День Арафата во время Зухра*** (Муслим). **«أن النبي ﷺ جمع قبل ذهابه إلى عرفة بين الظهر و العصر».** А также хадис Му'аза, из которого понимается, что собирание намазов было во время первого из них из-за слов: «*И в один из дней он отложил намаз*». **На время 2-го намаза –** большинство действий пророка ﷺ: 1. Хадис Анаса: ***«Если пророк ﷺ выезжал до того, как солнце отходило от зенита, то откладывал Зухр до времени 'Асра, а затем спускался с верхового животного и объединял между ними. А если солнце уже отходило от зенита до поездки, то совершал Зухр, а затем садился на верховое животное»*** (Согласованный). 2. Хадис Му'аза и др. хадисы. **«كان النبي ﷺ إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخَّر الظهر إلى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما فإن زاغت الشمس قبل أن يرتحل صلى الظهر ثم ركب».**

1123. Может ли путник объединять намазы, даже если он где-то остановился – может.[913]

1124. Является ли обязательным условием действительности намаза иметь намерение объединения намазов – нет. Ответ тут такой же, как и на вопрос 1107 и в сноске 903.

1125. Является ли обязательным объединять намазы по их порядку – да.[914]

1126. Является ли обязательным условием объединения намазов отсутствие перерыва между намазами – нет.[915]

1127. Что такое путь (сафар) в котором можно сокращать намазы – любой путь, который называется путем в арабском языке. А также если он считается путешествием в обычаях людей этой местности. Это при том, что из контекстов понимается, что расстояние примерно равное 30-ти км уже является путешествием.[916]

1128. Что лучше для путника совершать намазы сокращенно или полностью – сокращенно.[917]

1129. Каково постановление того, чтобы путник совершал намаз в коллективе – обязательно, но если поиск мечети затруднителен, то совершают намаз в своем коллективе.[918]

1130. Разрешено ли объединять намазы по причине дождя – в мечети разрешено, а дома нет.[919]

1131. Разрешено ли объединять намазы по причине грязи и слякоти на улице – да (в мечети).[920]

1132. Разрешено ли объединять намазы из-за ветреной погоды в темное и холодное время суток – да.[921]

1133. Можно ли объединять два намаза во время второго из них по причине дождя или ветра или грязи – нет, объединять необходимо во время первого намаза.[922]

1134. Разрешено ли больному объединять два намаза – да.[923]

---

[913] Довод – хадис Му'аза (см. сноску 912), в котором пришло: «***а затем вышел и совершил Зухр и 'Аср вместе, затем зашел***». И из него понимается, что пророк ﷺ не находился в движении во время путешествия, но все равно сокращал намазы.

[914] Довод – хадис Малика ибн уль-Хуэйриса у аль-Бухари (см. сноску 618 и 683). *Примечание:* если человек объединит два намаза, а затем узнает, что в первом намазе сделал то, что аннулирует намаз, то второй заново совершать не надо, ведь у него в этом случае есть уважительная причина.

[915] Довод – отсутствие довода на условность этого. К тому же, нет в шариате на это каких-то точных границ. И мнение об обязательности этого может принести затруднение для путника, что противоречит цели облегчения шариата в лице разрешения на объединение между намазами. И пришел хадис о том, что ***во время прощального Хаджа в Муздалифе пророк ﷺ совершил намаз Магриб, затем люди встали и подошли к своим животным, чтобы распречь их и снять свои вещи, а затем вернулись и совершили намаз 'Иша.*** *Примечание:* и это мнение выбрал шейх Яхья аль-Хаджури в «Дыяу ас-Саликин».

[916] Передается от Ибн 'Аббаса марфу'ан: «***Не сокращайте намаз в пути, который короче чем четыре барида: от Мекки до 'Усфана***» (ад-Даракутни) – **очень слабый марфу'ан** (поднятый до пророка ﷺ). В нем: 'Абдульуаххаб ибн Муджахид ибн Джабар – оставленный (матрук), а некоторые назвали его лжецом. Но Ибн уль-Мунзир передает маукуфан (слова Ибн 'Аббаса). **Достоверный.** 1 барид равен половине дня пути пешего или путника на верховом животном. А это примерно 30 км пути. **«لا تقصروا الصلاة في أقل من أربعة بُرُد من مكة إلى عُسفان».**

[917] Потому что это – Сунна (см. вопрос 1104 и сноску 900). *Примечание:* хадис Джабира марфу'ан: «***Лучшие в моей общине - это те, которые просят прощение у Аллаха, если совершат грех, а когда отправляются в путь, то сокращают намаз и разговляются***» (ат-Табарани) – **слабый.** В нем: Ибн Ляхи'а – слабый, и Яхья ибн Ма'бад аль-Муради - неизвестный (маджхуль), а также Абу аз-Зубейр Мухаммад ибн Муслим не слышал хадисы от Джабира. **«خير أمتي الذين إذا أساءوا استغفروا و إذا سافروا قَصَروا وأفطروا».**

[918] Довод – хадис Малика ибн уль-Хуэйриса (см. сноску 371 и дополнительно см. сноску 391) и др. *Примечание:* это мнение выбрали шейхи Ибн Баз и 'Усеймин («Маджму' Фатауа Ибн Баз» и «Маджму' Фатауа Ибн 'Усеймин»).

[919] Довод – хадис Ибн 'Аббаса: «***Однажды пророк ﷺ объединил намазы Зухр и 'Аср и Магрим и 'Иша в Медине без страха и дождя***» (Муслим). **«جمع النبي ﷺ بين الظهر و العصر و المغرب و العشاء بالمدينة في غير خوف و لا مطر».** А в другом риуаяте пришло: «***без страха и пути***» (Муслим). **«من غير خوف و لا سفر».** Этот хадис указывает на то, что среди сподвижников в то время было известно, что страх, путь и дождь были уважительными причинами для объединения намазов. Однако это не основа и не является желательным, но это лишь разрешено изредка. А основа – это совершение его в свое время, даже при дожде, как это делал пророк ﷺ, когда в Медине лил дождь целую неделю, и не передается, что он собирал между намазами (см. сноску 1067).

[920] Довод – аналогия (кияс) на дождь. Ведь часто грязь и слякоть доставляют людям, которые идут в мечеть тяжесть больше чем дождь (см. сноску 919). И это мнение выбрал шейх Ибн 'Усеймин («аш-Шарх уль-Мумти'»).

[921] Довод – аналогия (кияс) на дождь. Потому что это также приносит тяжесть людям. И поддерживает это мнение хадис Ибн 'Умара (см. 2 пункт в сноске 420). И это мнение выбрал шейх Ибн 'Усеймин («аш-Шарх уль-Мумти'»).

[922] Потому что так делали саляфы, и потому что откладывание до времени второго намаза не снимает тяжесть, но наоборот добавляет тяжесть, как например, откладывание Магриба до 'Иша. К тому же, если люди готовы совершать Зухр с 'Асром во время 'Асра и Магриб вместе с 'Иша во время 'Иша, то нет пользы от объединения намазов в таких ситуациях и нет облегчения в этом. А также может быть такое, что уважительная причина уйдет до наступления времени второго намаза.

[923] Довод – аналогия (кияс) на дождь, ведь сильная болезнь заслуживает быть уважительной причиной больше, чем дождь. *Примечание:* 1) Не передается, что посланник Аллаха ﷺ объединял намазы из-за болезни. 2) Если наступило время Зухра, а больному будут делать операцию до 'Асра, то он может объединить между Зухром и 'Асром. Тем более, однажды пророк ﷺ объединил намазы без какой-либо причины (см. вопрос 1135 и сноску 924). А если время Зухра еще не зашло, то совершает намазы после того, как очнется от операции.

1135. Можно ли объединять два намаза безо всякой причины – да, если не делать это постоянно.[924]

1136. Что делать если больной не способен совершать намаз стоя – совершает сидя.[925]

1137. Если больной способен совершать намаз стоя, но ему это очень тяжело – совершает сидя.[926]

1138. Если человек начал намаз стоя, затем в намазе потерял способность стоять – садится и продолжает совершать намаз, не начиная его заново.[927]

1139. Если человек может стоять, но из-за этого не может делать поясной или земной поклон – совершает намаз стоя, и наклоняет головой вместо поклонов.[928]

1140. Если начал намаз сидя по уважительной причине, но потом в намазе почувствовал способность стоять – встает и продолжает намаз, не совершая его заново.[929]

1141. Если человек способен стоять, опираясь на что-либо (как палка и т.п.) – лучше сесть, будь-то в обязательном или желательном намазе.[930]

1142. Если больной не может совершать намаз даже сидя – совершает его на боку (см. сноску 925).

1143. Действителен ли намаз, совершенный лежа на спине, если человек был способен совершить его на боку – нет. Довод – хадис 'Имрана ибн Хусейна (см. сноску 925).

1144. На каком боку совершается намаз (на правом или на левом) – на правом.[931]

1145. Если человек не способен обозначить поясные и земные поклоны даже киванием головы – произносит слова языком, и намеревает дела сердцем.[932]

1146. Каким образом нужно совершать намаз сидя – как угодно, главное чтобы это называлось сидением.[933]

---

924 Довод – хадис Ибн 'Аббаса (см. сноску 919). Правильное разъснение хадиса – это то, что пророк ﷺ объединил между намазами без какой-либо причины, ведь Ибн 'Аббас сказал: «***Он не хотел вводить свою общину в затруднение***». **«أراد ألّا يُحْرِجَ أمته».** *Примечание:* объединять между намазами в мечети в этих ситуациях можно в случае следования за имамом. А так, чтобы имам не объединил, а группа людей в мечети отделилась и объединила, то так делать не нужно.

925 Довод – хадис 'Имрана ибн Хусейна: «***Однажды у меня был геморой, и я спросил пророка ﷺ о намазе, на что он сказал: «Совершай намаз стоя, если же не можешь, то сидя, если не можешь, то на боку***» (аль-Бухари). **«كانت بي بواسير فسألت النبي ﷺ عن الصلاة فقال: صل قائما فإن لم تستطع فقاعدا فإن لم تستطع فعلى جنب».**

926 Довод – хадис 'Имрана ибн Хусейна (см. выше). Единогласное мнение на это передал ан-Науауи («аль-Маджму'») и Ибн Кудама («аль-Мугни»). Дополнительно см. хадисы Анаса и 'Абдуллаха ибн 'Амра в сноске 587.

927 Имам ан-Науауи упомянул, что Абу Хамид аль-Газали передал единогласное мнение на это («аль-Маджму'»).

928 Довод – хадис 'Имрана ибн Хусейна (см. сноску 925). Во время поясного поклона наклоняет голову стоя, а во время земного поклона наклоняет голову уже сидя. *Примечание:* 1) Совершение земного поклона на что-то возвышенное или подстилку, если не может совершать его нормальным образом, передается достоверно от Анаса, Ибн 'Аббаса и Умм Салямы. А кивание головой в этой ситуации пришло достоверно от Ибн Мас'уда, Анаса, Джабира и Ибн 'Умара. Поэтому если человек сделает земной поклон на возвышенность или подушку и т.п., то его намаз действителен, но кивание головой лучше из-за отсутствия довода на такое действие от пророка ﷺ. А что касается того, чтобы поднимать подушку к своему лицу, то не нужно делать этого. 2) Передается от Джабира, что ***однажды пророк ﷺ увидел одного больного человека, который делал земной поклон на подушку. Тогда он отбросил эту подушку и сказал: «Если можешь, то совершай земной поклон на землю, а в противном случае кивай головой, и делай свой земной поклон ниже, чем поясной поклон»*** (аль-Бейхакы) – **слабый в виде марфу'**, но **установленный в виде маукуф** (слова Джабира). Сказал Абу Хатим: *«Это – ошибка, но правильно – то, что он остановленный (маукуф) на Джабире»* («аль – 'Иляль» Ибн Аби Хатим). **«أن النبي ﷺ قال لمريض صلى على وسادة فرمى بها و قال: صل على الأرض إن استطعت و إلا فأوم إيماءً و اجعل سجودك أخفض من ركوعك».**

929 Потому что он начал намаз так, как приказал ему шариат, и нет довода на аннулирование его намаза.

930 Довод – хадис 'Имрана ибн Хусейна (см. сноску 925). Ведь в нем не сказано: «***если не можешь стоя, тогда опираясь на палку***». А если человек оперся на палку в обязательном намазе хотя бы на мгновение без нужды так, что если бы ее убрали, то он бы упал, то его намаз недействительный, потому что у него нет одного из столпов намаза, а это - стояние. **В добровольных намазах -** пришел хадис Умм Кайс дочери Михсана (محصن) о том, что ***когда пророк ﷺ стал пожилым, он взял себе палку и опирался на нее, и это было в добровольном намазе*** (аль-Хаким). **Достоверный.** А также хадис ас-Саиба ибн Язида (см. сноску 797). **«أن النبي ﷺ لما أسنَّ اتخذ عِصيًا و كان يتَّكئ عليه في الصلاة و هذا في النافلة».**

931 Довод – см. сноску 125. Это потому что в шариатских контекстах не пришло указание на какой именно бок ложится.

932 Довод – см. сноску 283. И обозначать поясной и земной поклоны путем движения век не нужно из-за отсутствия довода на это. А также потому движение век не имеет к поясному и земному поклонам никакого отношения, в противоречие киванию головой, ведь как в поклонах, так и в кивании есть что-то общее, а это - наклонение. А если человек не способен произносить даже слова, тогда обязательность намаза спадает с него ин шаа Аллах, ведь намаз это – дела и слова, а он в постановлении потерявшего сознание, и ему записывается награда за намерение.

933 Потому что нет относительно формы сидения никакого достоверного довода. *Примечание:* хадис 'Айши: «***Я видела, как посланник Аллаха ﷺ совершает намаз, скрестив ноги (по-турецки – прим. пер.)***» (ан-Насаи, Ибн Хузейма и аль-Хаким) – **слабый, больной (му'аль).** В нем: иснад хадиса внешне достоверный, но в нем уединение Хафса ибн Гияса, который противоречит другим, не упоминувшим эту форму сидения (см. книгу шейха Мукбиля «аль-Ахадис аль-Му'алля захируха сыхха»). **«رأيت رسول الله ﷺ يصلي مُتربّعا».** Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Эта форма сидения достоверно установлена от Ибн Мас'уда, Анаса, Ибн 'Аббаса и Ибн 'Умара».* А что касается сидения на стуле, то лучше это оставить, потому что это не пришло ни в хадисах, ни в асарах.

1147. Если человек может совершать намаз стоя, но при условии оставления коллектива в мечети – лучше отправиться в мечеть и совершать там сидя, но совершение намаза дома стоя для него разрешено.[934]

12. Глава о пятничном намазе.

1148. Каково постановление совершения пятничного намаза – обязательно для мусульманина, мужчины, свободного, достигшего половой зрелости, пребывающего дома, а не в пути.[935]

1149. Является ли обязательным посещение пятничного намаза всеми, кто находится в местности – если человек домашний, то обязан, даже если не слышит азан (см. сноску 935). Если путник: 1) Если остановился на привал, то должен присоединиться к коллективу города и совершить пятничный намаз. 2) Если собирается вот-вот уезжать, то не обязан этого делать. 3) Если остановился (или взял намерение остановиться) в городе более чем на 4 дня, то идти на пятничный намаз для него обязательно.[936]

1150. Обязательно ли посещение пятничного намаза тому, кто живет за пределами местности – если слышит азан, то да.[937]

1151. Обязательно ли посещать пятничный намаз слепому человеку – если способен добраться до мечети, то да. Довод - хадис Абу Хурейры (см. пункт 2 в сноске 825).

1152. Когда начинается время пятничного намаза – когда солнце отойдет от зенита, как и намаз Зухр.[938]

1153. Когда заканчивается время пятничного намаза – с началом 'Асра (см. хадис Абу Катады в сноске 320).

---

934 Потому что забота о коллективном намазе предпочтительнее. Это берется из того постановления, что лучше человеку совершать намаз за сидячим имамом сидя, вместе с тем, что он способен на стояние (см. сноску 851). И то, что пророк ﷺ сильно заботился о коллективе так, что в тяжелейшей предсмертной болезни не оставил коллектив в мечети (там же).

935 Довод – 1. Хадис Ибн 'Умара и Абу Хурейры марфу'ан: «***Либо люди прекратят оставлять пятничные намазы, либо Аллах поставит печать на их сердца, а затем они станут одними из забвенных***» (Муслим).

«لينتهيَنَّ أقوام عن ودعهم الجمعات أو ليختمنَّ الله على قلوبهم ثم ليكونَنَّ من الغافلين». 2. Хадис Абуль Джа'да ад-Дамри (الضمري) марфу'ан: «***Кто оставит три пятничных намаза из-за легкомыслия, тому на сердце будет поставлена печать***» (Пятеро). **Хороший.**

«من ترك ثلاث جُمَعٍ تهاونا طُبِعَ على قلبه». 3. Хадис Тарика ибн Шихаба марфу'ан: «***Пятничный намаз в коллективе является обязанностью, кроме как для четверых: для раба, женщины, ребенка и больного***» (Абу Дауд - «ас-Сахих уль-Муснад».). **Достоверный.** Сказал Ибн Хаджар («Булуг аль-Марам»): «*Сказал Абу Дауд: «Тарик ничего не слышал от пророка ﷺ»*». Сказал шейх Ибн Хизам: «*Хоть даже ничего и не слышал, но главное видел и является сподвижником, поэтому этот хадис – мурсаль сподвижника*» («Фатх уль – 'Аллям» 2т./155стр.). **«الجمعة حقٌ واجب على كل مسلم في الجماعة إلا أربعةً: مملوك و امرأة و صبي و مريض».** А аль-Хаким упомянул его по дороге Тарика ибн Шихаба от Абу Мусы. И упоминание Абу Мусы – **отклонение (шазз).** В нем: уединение 'Убейдуллаха ибн Мухаммада аль - 'Иджли. И слабым этот хадис назвал шейх аль-Альбани в «Ируа аль-Галиль» 3т./55стр.

936 **1 –** из-за общих доводов обязательности пятничного намаза. **2 –** потому что у него есть уважительная причина. **3 –** потому что он считается домашним в это местности (см. вопрос 1117 и сноску 910).

937 Довод – Слова Аллаха: **«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِن يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ».** «***О те, которые уверовали! Когда призывают на намаз в пятничный день, то устремляйтесь к поминанию Аллаха и оставьте торговлю. Так будет лучше для вас, если бы вы только знали***» (62: 9). Примечание: хадис 'Абдуллаха ибн 'Амра марфу'ан: «***Пятничный намаз является обязательным для того, кто слышал азан***» (Абу Дауд) **– слабый.** В нем: два неизвестных передатчика (маджхуля).

938 Довод – 1. Хадис Анаса о том, что ***пророк ﷺ совершал пятничный намаз тогда, когда солнце отходило от зенита*** (аль-Бухари). **«أن النبي ﷺ كان يصلي الجمعة حين تميل الشمس».** 2. Отход солнца от зенита является четкой временной границей для пятничного намаза, в отличие от мнения, что он начинается до отхода солнца от него. К тому же, тот, который не может пойти на пятничный намаз по уважительной причине, вместо него совершает Зухр после отхода солнца от зенита. А хадис Джабира: «***Мы совершали пятничный намаз с пророком ﷺ, а затем возвращались к своим животным, и давали им отдыхать тогда, когда солнце отходило от зенита***» (Муслим) и ему подобные хадисы неправильно понимать, что пятничный намаз совершался до отхода солнца от зенита. Потому что под словами: «***тогда, когда солнце отходило от зенита***» подразумевается то, что пятничную проповедь и намаз пророк ﷺ делал короткими так, что они успевали вернуться после отхода солнца от зенита в течение короткого промежутка времени. И это – известная его Сунна.

«كنا نصلي الجمعة مع النبي ﷺ ثم نرجع إلى نواضحنا فنريحها حين تزول الشمس».Также и хадис Салямы ибн уль-Аку'а: «***Мы совершали пятничный намаз с посланником Аллаха ﷺ, а затем уходили, и у стены даже не было тени, в которой можно было укрыться от солнца***» (Согласованный) нужно понимать в том же свете. То есть, то, что пятничный намаз заканчивался рано так, что у стены не было большой тени, ведь в хадисе пришло: «***и у стены даже не было тени, в которой можно было укрыться от солнца***». **«كنا نصلي مع رسول الله ﷺ الجمعة ثم ننصرف و ليس للحيطان ظل يُستظل به».** Примечание: 1) Передается со слов Сахля ибн Са'да: «***Мы не делали кайлюлю (короткий дневной сон – прим. пер.) и не обедали, кроме как после пятничного намаза***» (Согласованный). **«ما كنا نَقيل و لا نتغدى إلا بعد الجمعة».** В этом хадисе есть указание на то, что сподвижники старались в пятничный день поминать Аллаха и заниматься делами религии больше, чем в обычные дни, предпочитая это над мирскими делами. 2) Мнение о том, что время пятничного намаза начинается после отхода солнца от зенита достоверно установлено от 'Умара, 'Али, ан-Ну'мана ибн Башира и 'Амра ибн Хурейса (حريث) как это разъяснил Ибн Хаджар в «ат-Таглик (التغليق)». В этой книге собраны асары, пришедшие в сборнике имама аль-Бухари в подвешанном состоянии (му'алляк).

1154. Если время пятничного намаза вышло, и люди не успели довершить его до конца – если успели совершить полноценный рака'ат, то доканчивают его как пятничный намаз, а иначе доканчивают четыре рака'ата Зухр намаза.[939]

1155. Сколько человек должно присутствовать в мечети для того, чтобы можно было совершить пятничный намаз – два (один делает проповедь, а второй слушает).[940]

1156. Посредством чего человек успевает на совершение пятничного намаза – если успел на поясной поклон второго рака'ата, то успел. Так же, как в ответе на вопрос 1154.

1157. Каково постановление совершения пятничной проповеди стоя – желательность.[941]

1158. Каково постановление садиться между двумя проповедями в пятницу – желательность.[942]

1159. Каково постановление проведения пятничной проповеди – обязательное условие проведения пятничного намаза.[943]

1160. Каково постановление восхваления и восславления Всевышнего Аллаха в пятничной проповеди – желательно.[944]

1161. Каково постановление благословления на пророка ﷺ во время пятничной проповеди – не является обязательным из-за отсутствия довода на обязательность.

---

939 Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 322). *Примечание:* 1) Хадис Ибн 'Умара марфу'ан: ***«Кто застал рака'ат из пятничного намаза и других намазов, тот пусть добавит к нему другие рака'аты, и тогда его намаз будет завершенным»*** (ан-Насаи, Ибн Маджа и др.) – ошибка, как в иснаде, так и в матне. И правильно, что это – вышеупомянутый хадис Абу Хурейры без упоминания пятничного намаза, как это разъяснили Абу Хатим («аль – 'Иляль» Ибн Аби Хатим) и ад-Даракутни («аль – 'Иляль»). **«من أدرك ركعة من صلاة الجمعة و غيرها فليُضف إليها أخرى و قد تمّت صلاته».** 2) Если кто-то скажет: *«Но ведь хадис Абу Хурейры указывает на то, что тот, который застал рака'ат до захода времени другого намаза, тот застал весь намаз, как в вопросе 1153, а время пятничного намаза заканчивается с заходом времени 'Аср. Почему тогда тут вы ограничиваете заставание пятничного намаза для человека успеванием на один полноценный рака'ат?!»*. Ответ: хадис Абу Катады указывает на то, до какой поры имам с коллективом могут откладывать пятничный намаз. А в нашем случае время пятничного намаза для него заканчивается с окончанием самого намаза. И это указывает на неузаконенность второго джама'ата для пятничного намаза, ведь это не пришло ни в Сунне, ни в асарах.

940 Довод – хадис Тарика ибн Шихаба (см. сноску 935), в котором пришло: ***«Пятничный намаз в коллективе является обязанностью»***, а минимальный коллектив для намаза это – два человека. Сказал шейх Ибн Хизам: *«И это мнение выбрали Ибн Хазм, ас-Сан'ани аш-Шаукани, аль-Альбани и Мукбиль»* («Фатх уль – 'Аллям» 2т./125стр.). *Примечание:* хадис Джабира ибн 'Абдилляха о том, что ***однажды пророк ﷺ давал пятничную проповедь стоя, и в это время прибыл караван из Шама и люди устремились к нему так, что осталось только двенадцать человек*** (Согласованный) не указывает на обязательное минимальное количество людей.

«أن النبي ﷺ كان يخطُب قائما فجاءت عِيرٌ من الشام فانتفل الناس إليها حتى لم يبق إلا اثنا عشر رجلا».

941 Довод – хадис Джабира (см. сноску 940). А также хадис Джабира ибн Самуры: ***«Пророк ﷺ давал пятничную проповедь стоя, а затем садился, а затем снова вставал и давал проповедь стоя. И тот, кто сообщит тебе о том, что он давал проповедь сидя, тот солгал»*** (Муслим). **«كان النبي ﷺ يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائما فمن نبَّأك أنه كان يخطب جالسا فقد كذب».** *Примечание:* передается асар Му'ауии, установленный по нескольким иснадам о том, что он давал проповеди сидя после того, как достиг пожилого возраста (по уважительной причине). Но тот, кто противоречит Сунне намеренно, предпочитая противоречие Сунне над Сунной, тот попал в нововведение (бида'а).

942 Довод – хадис Джабира ибн Самуры (см. сноску 941). Желательно из-за отсутствия приказа на это.

943 Довод – Слова Аллаха (смысл): ***«Когда призывают на намаз в пятничный день, то устремляйтесь к поминанию Аллаха»*** (см. сноску 937). И то, что подразумевается под поминанием Аллаха разъяснено в Сунне, то есть постоянство проведения пятничных проповедей и намазов. А мнение о том, что под поминанием Аллаха имеется в виду сам пятничный намаз неправильно, ведь в аяте пришло: ***«Когда призывают на намаз»***, а после азана на пятничный намаз сразу следует пятничная проповедь, а не намаз .

944 Довод – хадис Джабира: ***«Проповедь пророка ﷺ в пятничный день заключалась в том, что он восхвалял и восславлял Аллаха, а затем после этого начинал свою речь повышеным голосом»*** (Муслим).

«كانت خطبة النبي ﷺ يوم الجمعة: يحمد الله و يثني عليه ثم يقول على أثْر ذلك – و قد علا صوتُه». И от него же: ***«Когда посланник Аллаха ﷺ давал проповедь, то его глаза краснели, его голос повышался, его гнев увеличивался так, как будто он предостерегал людей от надвигающегося войска, говоря: оно придет к вам утром и вечером. И говорил: «А затем: поистине, лучший рассказ - это Книга Аллаха, и лучший путь – это путь Мухаммада, а самые худшие дела – это нововведения, и каждое новшество – это заблуждение»*** (Муслим). **"كان رسول الله ﷺ إذا خطب احمرت عيناه و علا صوتُه و اشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول: صبَّحَكم و مَسّاكم و يقول: أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله و خيرَ الهدْي هدْي محمد و شرَّ الأمور محدثاتها و كلَّ بدعة ضلالة"** А в другом риуаяте пришло: ***«Тот, кого Аллах поведет прямым путем, того никто не сбьет с него, а того, кого Он заблудит, того никто не поведет прямым путем»*** (Муслим).

«من يهدِ الله فلا مضل له و من يضلل فلا هاديَ له». А риуаяте у ан-Насаи: ***«и каждое заблуждение в Огне».*** **Достоверный. «و كل ضلالة في النار».** Сказал шейх Мухаммад ибн Хизам на уроке: *«Его иснад достоверный и я не нашел, чтобы кто-то из имамов отвергнул его и говорил, что он недостоверный».*

1162. Является ли обязательным произнесение увещевания в проповеди – да, так как проповедь не называется таковой без увещевания.[945]

1163. Каково постановление произношения фразы: «А затем» (амма ба'ду) во время пятничной проповеди – узаконено. Довод – хадис Джабира (см. сноску 944).

1164. Каково постановление повышения голоса во время проповеди – желательно (см. сноску 944).

1165. Является ли обязательным для проведения проповеди, чтобы хатыб (тот, который ведет проповедь) имел малое омовение – нет из-за отсутствия довода на обязательность или условность.

1166. Каково постановление сидения на минбаре, пока муаззин не закончит азан – узаконено, но не является обязательным.[946]

1167. Как понять то, что намаз должен быть длинным, а проповедь короткой – это не означает, что намаз должен быть длиннее проповеди.[947]

1168. Желательность приведения аятов из Корана в проповеди – желательно.[948]

1169. Является ли произнесение аятов из Корана в проповеди обязательным условием ее действительности – нет из-за отсутствия довода на условность.

1170. Если хатыб прочитал в проповеди аят, в котором есть земной поклон, то должен ли он спуститься с минбара и совершить его – это узаконено, но не является обязательным.[949]

1171. Разрешено ли разговаривать во время пятничной проповеди - нет.[950]

1172. Когда необходимо замолкать – когда хатыб начинает проповедь после азана.[951]

1173. Когда завершается запрет на разговаривание из-за проповеди – после окончания второй проповеди.

1174. Можно ли разговаривать, когда хатыб сидит между двумя проповедями – да, но лучше оставить это, если в этом нет никакой нужды.[952]

---

945 Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: «*Если среди людей есть тот, кто бы мог провести пятничную проповедь на арабском языке, но люди не понимают арабский язык, тогда мы считаем, что не является обязательными условием проведения проповеди на арабском языке, кроме аятов Корана, ведь даже пророки увещевали свои народы на своих языках*».

946 Передается от ас-Саиба ибн Язида: «***Поистине, второй азан на пятничный намаз приказал 'Усман ибн 'Аффан тогда, когда людей в мечети стало много. И азан в пятницу произносился тогда, когда имам садился (на минбар)***» (аль-Бухари).

«إن التأذين الثاني في يوم الجمعة أمر به عثمان بن عفان حين كثر أهل المسجد و كان التأذين يوم الجمعة حين يجلس الإمام». Сказал Ибн Раджаб (в шархе на хадис №915): «*И нет разногласий в том, что это не является обязательным*» («Фатх уль-Бари»).

947 Передается от 'Аммара ибн Ясера марфу'ан: «***Поистине, удлинение человеком намаза и сокращение проповеди является признаком глубокого им понимания религии, поэтому удлиняйте намаз и сокращайте проповедь, и поистине из разъяснений есть то, что является колдовтсвом***» (Муслим). **«إن طول صلاة الرجل و قِصَرَ خطبته مَئنَّة من فقهه فأطيلوا الصلاة و اقصروا الخطبة و إن من البيان لَسِحرا».** Сказал имам ан-Нaууи, разъясняя этот хадис: «*Этот хадис не противоречит тем известным хадисам, в которых пришел приказ укорачивать намаз. Это потому что в этом хадисе имеется в виду, чтобы намаз был длинным по отношению к проповеди, а не таким длинным, что приведет к тяжести для людей*». Пример: если проповедь шла пятнадцать, а намаз десять минут, то намаз считается длинным по отношению к проповеди. А если проповедь шла тридцать минут, а намаз 5-7 минут, то этот намаз считается коротким по отношению к проповеди.

948 Довод – хадис Умм Хишам дочери Харисы (حارثة) ибн ан-Ну'мана: «***Я выучила «Каф. Клянусь славным Кораном» только по причине того, что ее каждую пятницу читал на минбаре во время проповеди посланник Аллаха*** ﷺ» (Муслим). И в хадисе пришло: «***в течение двух лет или года с лишним***». Эти ее слова разъясняют слова выше: «***каждую пятницу***».

«ما أخذت«ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ»إلا عن لسان رسول الله ﷺ يقرؤها كل جمعة على المنبر إذا خطب الناس». Желательно из-за отсутствия приказа на это. Сказал шейх Ибн Хизам: «*И это мнение выбрали Ибн Хазм, Ибн уль-Кайим, аш-Шаукани и ас-Са'ди*» («Фатх уль – 'Аллям» 2т./135).

949 Довод – хадис Абу Са'ида аль-Худри о том, что ***однажды пророк*** ﷺ ***на минбаре в пятничный день прочитал суру «Сад», и когда дошел до места земного поклона, спустился и сделал земной поклон, и люди сделали земной поклон вместе с ним*** (Абу Дауд - «ас-Сахих уль-Муснад»). **Достоверный. «قرأ على المنبر يوم الجمعة سورة <ص> فلما جاء السجدة نزل فسجد و سجد الناس معه».**

950 Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Если ты скажешь своему товарищу в пятницу в то время, когда имам ведет пятничную проповедь: «Замолчи», то ты произнес пустословие***» (Согласованный). **«إذا قلت لصاحبك أنصت يوم الجمعة و الإمام يخطب فقد لغوت».** Примечание: хадис Ибн 'Аббаса марфу'ан: «***Тот, который разговаривает в пятницу тогда, когда имам ведет пятничную проповедь, тот подобен ослу, который несет на себе книги. А тот, который скажет ему: «Замолчи», то нет у него пятницы***» (Ахмад) – **слабый.** В нем: Муджалид ибн Са'ид аль-Хамдани – слабый. А слова: «***А тот, который скажет ему…***», то у него есть поддержка - хадис Абу Хурейры. **«من تكلم يوم الجمعة و الإمام يخطب فهو كمَثَل الحمار يحمل أسفارا و الذي يقول له: أنْصِتْ ليست له جمعة».** Примечание: разговаривать с хатыбом во время пятничной проповеди разрешено из-за доводов в Сунне. Из них: история, когда один человек пришел к пророку ﷺ и прямо во время проповеди попросил сделать ду'а Аллаху, чтобы в Медине пошел дождь и т.п. (см. сноску 1067). А также самому хатыбу разрешено разговаривать, как например то, что пророк ﷺ поговорил с тем человеком о намазе приветствия мечети (см. сноску 960).

951 Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 950), ведь в нем пришло: «***тогда, когда имам ведет пятничную проповедь***». А также достоверный хадис 'Умара о том, что ***сподвижники замолкали тогда, когда пророк*** ﷺ ***начинал пятничную проповедь.*** **«أنهم كانوا ينصتون له إذا شُرع في الخطبة».**

952 Довод на 1173 и 1174 вопросы – хадис Абу Хурейры (см. сноску 950): «***тогда, когда имам ведет пятничную проповедь***».

1175. Можно ли делать указания без слов во время проповеди – да.[953]

1176. Что нужно делать, если хатыб призывает к нововведению или произносит дурные слова – не нужно его слушать.[954]

1177. Должен ли тот, кто присутствует на проповеди благословлять пророка ﷺ, когда его упоминает хатыб – да.[955]

1178. Тот, кто произнесет слово во время проповеди без уважительной причины, совершает пятничный или Зухр намаз – пятничный намаз.[956]

1179. Должен ли молчать тот, который не слышит проповедь из-за глухоты или других причин – если будет молчать, то хорошо, чтобы не мешать другим, или же может поминать Аллаха шепотом.[957]

1180. Можно ли пить воду во время пятничной проповеди – если есть нужда, то можно, а иначе нежелательно.[958]

1181. Каково постановление ду'а за того, кто чихнул или ответа на салям (приветствие) во время проповеди – не является разрешенным.

1182. Нужно ли замолкать тому, кто вошел в мечеть, но еще не сел – да, если имам уже дает проповедь.[959]

1183. Каково постановление совершения намаза приветствия мечети тому, кто вошел в мечеть в то время когда идет проповедь – обязательно, но необходимо совершить его, не затягивая.[960]

1184. Должен ли сам хатыб совершать намаз приветствия мечети при входе в мечеть – нет, ему это неузаконено из-за отсутствия довода и асаров от сподвижников.

---

[953] Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 950), в котором пришло: «***Если ты скажешь своему товарищу…***». *Примечание:* передается, что Ибн 'Умара и Захира (زاهر) аль-Аслями *делали указания без слов во время пятничной проповеди* ('Абдурраззак, Ибн Аби Шейба и др.). **Достоверный.** Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Имам аль-Бухари указал на то, что сподвижничество Захира аль-Аслями является установленным».*

[954] Довод – Слова Аллаха: **«وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ».** «***Когда ты увидешь тех, которые разглогольствуют о Наших знамениях, то отвернись от них, пока они не увлекутся другим разговором***» (6: 68). А также Слова Аллаха (смысл): «***Когда призывают на намаз в пятничный день, то устремляйтесь к поминанию Аллаха***» (см. сноску 937). А произнесение нововведений или дурных слов не является поминанием Аллаха. Поэтому человеку нужно не слушать его, а произносить поминания Аллаха про себя, чтобы не поднимать смуту среди людей. И это мнение выбрал шейх Мукбиль. Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«За эту фетву люди смуты из «аль-Ихуан аль-Муслимун» и др. порицали шейха Мукбиля не по праву, говоря, что он разрешает не слушать хатыба во время пятничной проповеди и т.д.».*

[955] Довод – хадис аль-Хусейна ибн 'Али марфу'ан: «***Жадный – тот, рядом с которым упомянули меня, и он не произнес салауат на меня***» (ат-Тирмизи, ан-Насаи в «аль-Кубра»)**. Хороший.** В нем: 'Абдуллах ибн 'Али ибн иль-Хусейн ибн 'Али – уровня хорошего хадиса. **«البخيل من ذُكرتُ عنده فلم يصل علي».** А также хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Да пропадет тот, рядом с которым упомянули меня, и он не произнес салауат на меня***» (ат-Тирмизи - «ас-Сахих уль-Муснад» шейха Мукбиля).

«رغم أنف رجل ذُكرتُ عنده فلم يصل علي». Общность обязательности произношения салауата сильнее, чем общность обязательности молчания во время пятничной проповеди (عموم ضعيف). Почему? Ответ: потому что общность приказа молчать и слушать пятничную проповедь, конкретизирована больше, чем обязательность произношения салауата на пророка ﷺ. Как например, разрешением совершения 2-х рака'атов приветствия мечети (причем в нем есть салауат, который узаконено произносить). А также разрешением разговора с хатыбом (см. сноску 950), или разрешения предупредить людей от надвигающейся опасности (ядовитое насекомое и т.п.) и т.д. А обязательность произнесения салауата конкретизирована тем, что нельзя произносить его во время совершения намаза, то есть если кто-то посторонний упомянул пророка ﷺ. И это мнение выбрал шейх Ибн Баз («Фетвы Постоянного комитета» 8т./247стр.) в противоречие шейху Мукбилю.

[956] Имамы первых поколений разъяснили, что под словами: «***А тот, который скажет ему: «Замолчи», то нет у него пятницы»*** имеется в виду потеря награды за пятничный намаз (см. сноску 950). Сказал Ибн Раджаб про то, что такой человек совершает пятничный намаз, а не Зухр: *«И не установлено ни от кого разногласие в этом»* («Фатх уль-Бари» Ибн Раджаба 5т./500стр.).

[957] Потому что приказ молчать пришел для того, чтобы слушать проповедь, а он ничего не слышит.

[958] Довод – хадис: «***Тот, кто играл с камешками, тот пустословил***». **«من مس الحصى فقد لغا».** Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«А в питье воды во время проповеди без нужды есть сходство с играним с камешками, потому что в обоих случаях может присутствовать отвлечение от слушания проповеди. Поэтому нужно стараться сторониться также таких вещей, как отвлекание на мобильный телефон, даже если человек хочет отключить звук или установить виброрежим и т.п. Если телефон не приносит окружающим людям неприятностей, то нужно отключить его или установить виброрежим после проповеди».*

[959] Довод на вопросы 1181 и 1182 – общность доводов на запрет (см. сноску 950). *Примечание:* как ответ на салям, так и ду'а за чихнувшего является разговором с посторонними людьми, в противоречие произнесению салауата и восхвалению Аллаха после чихания, что не является разговором с посторонними, но является произнесением ду'а самим собой, без обращения к другим людям.

[960] Довод – хадис Джабира: «***Однажды один человек зашел в мечеть в пятничный день в то время, когда пророк ﷺ давал проповедь, и он ﷺ сказал ему: «Совершил ли ты намаз?». Тот ответил: «Нет». Тогда пророк ﷺ сказал: «Встань и соверши два рака'ата***» (Согласованный). **«دخل رجل يوم الجمعة و النبيﷺ يخطب فقال: صليت؟ قال: لا قال: قم فصل ركعتين».**

1185. Каково постановление чтения сур «аль-Джуму'а» и «аль-Мунафикун», а также «аль-А'ля» и «аль-Гашия» в пятничном намазе – желательно.[961]

1186. О необходимости того, чтобы намаз проводил тот же, кто провел хутбу – это основа, но если проведет намаз кто-либо иной, то намаз действителен.[962]

1187. Необходимость того, чтобы проповедь совершалась перед пятничным намазом – это необходимо, а иначе пятничный намаз не является действительным (см. вопрос 1159 и сноску 943).

1188. Нельзя начинать проповедь до захода времени намаза – она недействительна, даже если прочитали хотя бы небольшую часть до захода времени.[963]

1189. Каково постановление совершения пятничного намаза, если пятница совпала с праздничным днем – разрешено не идти на пятничный намаз, и разрешено совершить Зухр дома, притом, что в мечети провести пятничный намаз узаконено, но не обязательно.[964]

1190. О желательности совершения Сунны после пятничного намаза, и в сколько рака'атов она совершается – либо 2, либо 4, либо 6 рака'атов.[965]

---

[961] Довод – хадис Ибн 'Аббаса о том, что ***пророк ﷺ в пятничном намазе читал суры «аль-Джум'а» и «аль-Мунафикун»*** (Муслим). **«كان يقرأ في صلاة الجمعة سورة الجمعة و المنافقين».** А также хадис ан-Ну'мана ибн Башира: «***Он читал в двух праздничных и пятничном намазе «Славь имя Твоего Господа Всевышнего» и «Дошел ли до тебя рассказ о Покрывающем?»***» (Муслим). **«كان يقرأ في العيدين و الجمعة ب «سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» و «هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ».** Примечание: сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Хадис Абу Са'ида аль-Худри, в котором пришло указание на узаконенность чтения суры «аль-Кахф» в пятницу не является достоверным. В нем: Хушейм ибн Башир противоречил Суфьяну ас-Саури и Шу'бе, которые передали его в виде маукуф, и к тому же, без упоминания пятницы. И максимум что берется из него – это упоминание достоинства этой суры, а об этом пришли другие достоверные хадисы».*

[962] Потому что так делал пророк ﷺ. Но нет довода на обязательность или условность этого.

[963] Довод – хадис ас-Саиба ибн Язида о том, что ***первый азан в пятничный день был тогда, когда имам садился на минбар, и так было во время посланника Аллаха ﷺ, Абу Бакра и 'Умара…*** (аль-Бухари). Дополнительно см. сноску 946.

«أن الأذان يوم الجمعة أوله حين يجلس الإمام على المنبر كان ذلك على عهد رسول الله ﷺ و أبي بكر و عمر...».

[964] Довод – хадис Зейда ибн Аркама: «***Однажды пророк ﷺ совершил праздничный намаз, а затем дал разрешение относительно пятничного намаза, а затем сказал: «Тот, кто хочет совершить его, тот пусть совершит»*** (Пятеро, кроме ат-Тирмизи). **Хороший из-за поддерживающих цепочек.** В нем: Ийяс ибн Аби Рамля – неизвестный (маджхуль), но он из числа таби'инов (последователей сподвижников). И его поддерживает хадис Абу Хурейры, в иснаде которого есть разногласие среди имамов. Ахмад и ад-Даракутни посчитали, что он из числа отосланных (марасиль) хадисов Абу Салиха («аль – 'Иляль» и «ат-Талхыс»). **«صلى النبي ﷺ العيد ثم رخَّص في الجمعة ثم قال: من شاء أن يصلي فليصل».** А от 'Усмана передается, что ***однажды он дал праздничную проповедь в пятничный день и сказал: «Люди! Поистине, в этот день для вас собралось два праздника. Поэтому тот, который пришел издалека, и желает подождать пятничный намаз, тот может его подождать, а тот, который желает вернуться домой, то я ему разрешил»*** (аль-Бухари).

«أنه خطب العيد يوم جمعة ثم قال: يا أيها الناس إن هذا يوم قد اجتمع لكم فيه عيدان فمن أحب أن ينتظر الجمعة من أهل العوالي فلينتظر و من أحب أن يرجع فقد أذنت له».

Примечание: установлено от 'Умара, что *он оставил совершение пятничного намаза в такой ситуации* (Ибн уль-Мунзир). **Достоверный.** Такое же действие установлено от Ибн уз-Зубейра, и тогда люди спросили об этом Ибн 'Аббаса, и он ответил: «***Он поступил по Сунне***». А со слов ан-Ну'мана ибн Башира передается, что пророк ﷺ совершал два намаза в один день (хадис, который в сноске 961), в конце которого пришло: «***А если эти два намаза собрались в один день, то читал эти две суры в обоих намазах***». **«و إذا اجتمع في يوم قرأ بهما أيضا في الصلاتين».**

[965] Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Если один из вас совершил пятничный намаз, то пусть совершит после него четыре рака'ата***» (Муслим). А в другом риуаяте: «***Если будете совершать намаз, тогда совершайте его в четыре рака'ата***».

«إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعا». **«إذا صليتم فصلوا أربعا».** А также передается от Ибн 'Умара о том, что ***пророк ﷺ совершал после пятничного намаза два рака'ата дома*** (Согласованный). **«أنه كان يصليها في بيته ركعتين».** Примечание: пришло от Ибн 'Умара о том, что *он совершал шесть рака'атов (два, а затем четыре) после пятничного намаз тогда, когда находился в Мекке, а когда был в Медине, то совершал два рака'ата. А когда его спросили об этом, то ответил: «Так делал посланник Аллаха ﷺ»* (Абу Дауд - «ас-Сахих уль-Муснад»). **Достоверный.** И его ответ возвращается к положению в Медине, ведь не передается, что пророк ﷺ совершал пятничный намаз в Мекке, потому что был в положении путника в ней. Поэтому постановление шести рака'атов – мнение самого Ибн 'Умара (маукуф 'алейхи). А также передается от 'Али и Абу Мусы то, что *они совершали шесть рака'атов* (Ибн уль-Мунзир). **Достоверный.** А от Ибн Мас'уда установлена *фетва о том, что нужно совершать четыре рака'ата.*

1191. О необходимости разделять Сунну от обязательного намаза разговором или сменой места – это необходимо.[966]

1192. О желательности совершения добровольных намазов до пятничного намаза – это желательно, но без выделения определенного количества рака'атов.[967]

1193. То время в пятничный день, когда отвечается на мольбу – перед закатом солнца.[968]

1194. Каково постановление делать ду'а за верующих во время проповеди без причины и с постоянством – нет довода на желательность, а желательность – постановление шариата, которое нуждается в доводе.[969]

1195. Каково постановление говорить: «Амин» когда хатыб делает проповедь – узаконено.[970]

---

966 Довод – хадис ас-Саиба ибн Язида о том, что однажды Му'ауия сказал ему: «***Если ты совершил пятничный намаз, то не соединяй его с другим намазом, пока не поговоришь или не уйдешь с этого места. Ведь поистине, посланник Аллаха ﷺ приказал нам, чтобы мы не соединяли один намаз с другим намазом, пока мы не поговорим или не отойдем от этого места***» (Муслим). **«أن معاوية قال له: إذا صليت الجمعة فلا تصلّها بصلاة حتى تتكلم أو تخرج فإن رسول الله ﷺ أمرَنا أن لا نوصل صلاةً بصلاةٍ حتى نتكلم أو نخرج».** Примечание: передается, что *однажды 'Имран ибн Хусейн совершил Сунну намаз после пятничного намаза не разделяя между ними. Тогда один из таби'инов сообщил ему о том, что люди говорят: «'Имран ибн Хусейн дополняет намаз и совершает его как Зухр». После этого на следующей недели 'Имран ибн Хусейн совершив пятничный намаз, остался сидеть в мечети и не стал совершать Сунну намаз, пока не пришло время 'Аср* (Ибн Аби Шейба, Ибн уль-Мунзир). **Достоверный.** Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: «*И кажется, что люди обвинили его в том, что он не совершает пятничный намаз за имамом из-за убеждения неузаконенности подчинения правителям мусульман*».

967 Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Тот, который возьмет гусль, а затем придет на пятничный намаз, и совершит столько намаза, сколько ему было предопределено, а затем будет молчать до тех пор, пока имам не закончит свою проповедь, а затем совершит вместе с ним намаз, то ему будут прощены те грехи, которые между этой и прошлой пятницей. И вдобавок еще три дня***» (Муслим).

«من اغتسل ثم أتى الجمعة فصلى ما قُدّر له ثم أنصت حتى يفرُغَ الإمام من خطبته ثم يصلي معه غُفر له ما بينه و بين الجمعة الأخرى و فضلُ ثلاثة أيام».

968 Передается со слов Абу Хурейры, что ***однажды посланник Аллаха ﷺ упомянул пятницу и сказал: «В ней есть такой час, если мусульманин будет выстаивать в нем намаз (или делать ду'а), и попросит Всевышнего Аллаха о чем-либо, то Он непременно даст ему это», и показал рукой, что этот час короткий*** (Согласованный).

«ذكر يوم الجمعة فقال: فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم و هو قائم يصلي يسأل الله عز و جل شيئا إلا أعطاه إياه و أشار بيده يُقلّلها». Пришло в риуаяте у Муслима: «***Этот час короткий***». **«هي ساعة خفيفة».** А также передается со слов Абу Бурды от его отца (Абу Мусы) марфу'ан: «***Он между тем, когда садится имам и когда заканчивается намаз***» (Муслим). Этот хадис - **больной (му'аль) в виде марфу',** но достоверный от Абу Бурды **(прерванный).** Сказал ад-Даракутни: «*Этот хадис в виде муснада передал только Махрама* (مخرمة) *ибн Букейр, и целая группа передатчиков передали его со слов Абу Бурды, и из них есть те, которые передали его со слов Абу Мусы. Но правильно – то, что этот хадис прерванный (мункаты') со слов Абу Бурды*» («ат-Татаббу'»). И этими словами ад-Даракутни остался доволен шейх Мукбиль в своих комментариях на «ат-Татаббу'». **«هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تُقضى الصلاة».** А от Джабира марфу'ан: «***Пятничный день длится двенадцать часов. И нет такого мусульманина, который бы не делал ду'а к Аллаху в этот час, кроме как непременно Всевышний Аллах даст ему это. Так старайся же застать его в последний час после 'Асра***» (Абу Дауд, ан-Насаи) - **слабый в виде марфу',** но **достоверный в виде маукуф.** В нем: аль-Джулях (الجُلاح) Абу Касир (уровня хорошего хадиса) противоречил более крепкому передатчику (Мусе ибн 'Укбе у 'Абдурраззака). Сказал шейх Ибн Хизам: «*Сказал Ибн Раджаб: «Я считаю, что риуаят Мусы ибн 'Укбы в виде маукуф более достоверный»*» («Фатх уль – 'Аллям» 2т./152стр.). Передается со слов Абу Салямы ибн 'Абдиррахмана то, что *однажды люди из числа сподвижников пророка ﷺ собрались и вспоминали этот час в пятничный день, а затем разошлись и не противоречили в том, что этот час – последний час пятничного дня* (Ибн уль-Мунзир). **Достоверный.** То есть, перед закатом солнца. И слово «час» в арабском языке используется не только на известный всем час, но и на короткий период времени. **«أن ناسا من أصحاب النبي ﷺ اجتمعوا فتذاكروا الساعة التي في يوم الجمعة فتفرقوا و لم يختلفوا أنها آخر ساعة من يوم الجمعة».** И те сподвижники, от которых достоверно установлено это мнение – 'Абдуллах ибн Салям (Ибн Маджа), Абу Хурейра и Ибн 'Аббас. Асар последнего пришел по двум путям (Ибн Аби Шейба, 'Абдурраззак) и поднимается до уровня хорошего. Примечание: некоторые ученые высказали мнение, что это время неизвестное так же, как ночь предопределения из-за того, что нет у нас явных, конкретных, достоверных доводов на него, и чтобы человек старался застать его так же, как старается застать ночь предопределения.

969 Хадис Самуры ибн Джундуба о том, что ***пророк ﷺ просил прощения за верующих мужчин и женщин каждую пятницу*** (аль-Баззар) – **очень слабый.** В нем: Йусуф ибн Халид ас-Самти (السمتي) – лжец, а его отец – слабый. А также в нем Хубейб ибн Сулейман ибн Самура – оба (Хубейб и Сулейман) – неизвестные (маджхули). **«كان يستغفر للمؤمنين و المؤمنات في كل جمعة».** Примечание: это мнение выбрал шейх Мукбиль и его ученик – Яхья аль-Хаджури. Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: «*После просмотра книг ученых, мы не нашли чтобы кто-то из них отрицал узаконенность ду'а в своей основе во время пятничной проповеди. Но наоборот они указывают на узаконенность ду'а во время нее. Однако саляфы порицали поднятие рук во время пятничной проповеди*». Затем шейх привел некоторые сообщения от них, как например, слова аз-Зухри: «*Поднятие рук во время пятничной проповеди - нововведение*» (Ибн Аби Шейба). **Достоверный.** И слова 'Умары ибн Руэйбы (رؤيبة), когда *он порицал Маруана ибн уль-Хакама, который поднимал руки во время ду'а в пятничной проповеди, сказав: «Да уничтожит Аллах эти руки, ведь посланник Аллаха ﷺ, когда делал ду'а лишь поднимал указательный палец».* **«قبّح الله هاتين يدين إنما كان رسول الله ﷺ يدعو و يشير بإصبعه السبابة».** А также другие сообщения с сильным порицанием этого действия. А затем сказал: «*А что касается поднятия рук пророком ﷺ во время ду'а аль-истиска, то это - частная ситуация, то есть узаконено поднимать руки только во время этого ду'а. А оставление ду'а на конец второй хутбы с постоянством нуждается в доводе*».

970 Довод – история о ду'а аль-истиска пророком ﷺ, когда ***он делал ду'а, а люди произносили: «Аминь»*** (аль-Бухари).

1196. Если тот, кто не обязан идти на пятничный намаз, все-таки пойдет и совершит его – пятничный намаз засчитывается ему и не нужно совершать намаз Зухр.

1197. Обязательно ли женщине посещать пятничный намаз – нет.

1198. Обязательно ли рабу посещать пятничный намаз – нет.[971]

1199. Обязательно ли путнику (мусафиру) совершать пятничный намаз – своим коллективом это неузаконено,[972] но совершают Зухр, а если находятся в городе, где есть мечеть, то см. ответ 1149.

1200. Можно ли отправляться в путь в пятничный день – до азана можно, после азана нет, кроме как если в этом путешествии есть неотложная необходимость.[973]

1201. Каково постановление наличия минбара в мечети и совершения проповеди на нем – желательно.[974]

1202. О том, чтобы поворачиваться к хатыбу лицом и о том, чтобы хатыб повернулся лицом к людям – все это желательно.[975]

1203. Каково постановление опираться на палку или лук во время проповеди – желательно.[976]

1204. Каково постановление опираться на меч во время пятничной проповеди – нет этому основы в шариате, но если это произошло по необходимости, то нет ничего страшного.

1205. Приветствие (салям) хатыба после его восхождения на минбар – желательно.[977]

---

971 Довод на вопросы 1197 и 1198 – хадис Тарика ибн Шихаба (см. сноску 935).

972 Довод – хадис Джабира о том, что ***однажды пророк ﷺ в день 'Арафата совершил намаз Зухр, объединив его с 'Асром, а день 'Арафата был в пятницу, и пророк ﷺ не совершил пятничный намаз*** (Муслим).

«أن النبي ﷺ يوم عرفة صلى الظهر و جمعها مع العصر و قد كان يوم عرفة يوم الجمعة و لم يصلها النبي ﷺ جمعة». К тому же, не передается, что пророк ﷺ совершал пятничный намаз, будучи путником. Примечание: хадис Ибн 'Умара марфу'ан: «***Пятничный намаз не является обязательным для путника***» (ат-Табарани) – **слабый марфу'ан** (поднятый до пророка ﷺ). В нем: 'Абдуллах ибн Нафи' – очень слабый передатчик. К тому же, он противоречил 'Убейдуллаху ибн 'Умару и др. крепким передатчикам, которые передали его в виде маукуф. **Достоверный. «ليس على مسافر جمعة».** Из тех, кто посчитал правильным маукуф, а не марфу' – аль-Бейхакы («Сунан» аль-Бейхакы) и др.

973 Довод – см. сноску 937. Примечание: 1) Установлено от 'Умара, что он сказал: *«Поистине, намаз не должен удерживать человека от путешествия»* ('Абдурраззак). **Хороший из-за поддерживающих цепочек.** В первом иснаде: отец Асуада ибн Кайса – неизвестный (маджхуль). А во втором иснаде: прерванность между Ибн Сирином и 'Умаром. **«إن الصلاة لا تحبس عن سفر».** А от 'Айши передается, что она считала отправление в путь в пятницу нежелательным (Ибн Аби Шейба). **Достоверный.** 2) Передается со слов Ка'ба ибн Малика: «***Пророк ﷺ вышел в поход на Табук в четверг, и ему нравилось выезжать в путь в четверг***» (Согласованный), а в другом риуате пришло: «***Редко было такое, чтобы посланник Аллаха ﷺ выезжал в путь, кроме четверга***» (Согласованный).

«خرج النبي ﷺ في غزوة تبوك يوم الخميس و كان يحب أن يخرج يوم الخميس و في رواية لهما: لقلَّما كان رسول الله ﷺ يخرج إلا في يوم الخميس».

974 Доводов на это множество. Из них: хадис Сахля ибн Са'да о том, что ***пророк ﷺ взял себе минбар, на котором он давал проповеди*** (Согласованный). **«أن النبي ﷺ اتخذ منبرا يخطب عليه».** Примечание: оставление между минбаром и стеной мечети расстояния с размером овечки – Сунна из-за хадиса Салямы ибн уль-Акуа' о том, что ***расстояние между минбаром и стеной было такое, что там могла пройти овечка*** (Согласованный – слово Муслима). **«كان بين المنبر و الجدار ممر شاة».**

975 Довод – хадис Абу Са'ида: «***Однажды пророк ﷺ сел на минбар, а мы сели вокруг него***» (Согласованный).

«جلس النبي ﷺ على المنبر و جلسنا حوله». Внешний смысл слов: «***вокруг него***» указывает на то, что они поворачивались к нему ﷺ лицом. Примечание: 1) Установлено от Анаса, что *он поворачивался лицом к имаму во время пятничной проповеди* (Ибн Аби Шейба). А от Ибн 'Умара это действие достоверно не установлено ('Абдурраззак). В нем: 'Абдуллах ибн 'Умар аль - 'Умари – слабый. А что касается поворачивания имама к людям лицом во время проповеди, то сказал Ибн Раджаб: *«Имам ат-Тирмизи упомянул о том, что так делали обладатели знания из сподвижников и других. Они считают это желательным…»*. А затем сказал: *«Относительно этого есть единогласие, и контексты указывают на это, ведь хатыб ведет проповедь для того, чтобы люди понимали его. И все это – Сунна, и если имам будет противоречить этому, то он противоречит Сунне, но его пятничная проповедь действительна»* («Фатх уль-Бари» 476 х.). 2) Хадис Ибн Мас'уда: «***Когда посланник Аллаха ﷺ поднимался на минбар, мы направлялись к нему своими лицами***» (ат-Тирмизи) - **очень слабый.** Сказал Ибн Хаджар («Булуг аль-Марам»): *«Его привел ат-Тирмизи со слабым иснадом»*. В нем: Мухаммад ибн уль-Фадль ибн 'Атыя - имамы назвали его лжецом.

«كان رسول الله ﷺ إذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا».

976 Довод – хадис аль–Хакама ибн Хазна (حَزْن): «***Однажды мы присутствовали на пятничной проповеди пророка ﷺ и он стоял, опираясь на палку или на лук***» (Абу Дауд, Ахмад - «ас-Сахих уль-Муснад»). **Хороший.**

«شهدنا الجمعة مع النبي ﷺ فقام مُتَوَكِّئا على عصا أو قوس».

977 Довод – общие доводы на салям (приветствие). Примечание: хадис Джабира о том, что ***когда пророк ﷺ поднимался на минбар, то приветствовал людей салямом*** (Ибн Маджа) – **слабый.** В нем: Ибн Ляхи'а – слабый передатчик. Сказал Абу Хатим («аль - 'Иляль» Ибн Аби Хатима): *«Выдуманный хадис»*. **«كان إذا صعد المنبر سلَّم».** Подобный же хадис передается от Ибн 'Умара (аль-Бейхакы), но в нем: 'Иса ибн 'Абдиллях аль-Ансари – слабый, и его передача от Нафи'а отвергаемая (мункара). Об этом упомянуто в «аль-Камиль» Ибн 'Ади. Еще есть два отосланных хадиса наэту тему: 1. Мурсаль аш-Ша'би (Ибн Аби Шейба), но в нем: Муджалид аль-Хамдани – слабый передатчик. 2. Мурсаль 'Ата ('Абдурраззак). **Достоверный.** Сказал шейх Ибн Хизам: *«И этими путями не устанавливается годность этого хадиса в довод. И Аллаху известно лучше»* («Фатх уль – 'Аллям» 2т./162стр.).

1206. Каково постановление обхватывания колен руками во время проповеди – разрешено.[978]

1207. Каково постановление смены места, если человек задремал во время проповеди – разрешено.[979]

1208. Каково постановление отправляться в мечеть пораньше в пятничный день – желательно.[980]

1209. Каково постановление переходить через головы людей в пятничный день – нежелательно.[981]

1210. Когда переходить через головы людей становится нежелательным – в любое время: как до выхода имама, так и после его выхода.[982]

1211. Если человек видит пустое место в мечети, но не может дойти до него, кроме как переходя через людей – это нежелательно, кроме как при нужде, если нет иного места и т.п. (см. вопрос 1209 и сноску 981).

1212. Можно ли переходить через головы людей, если на это есть нужда – да (см. вопрос 1211).

1213. Каково постановление разделять между двумя сидящими рядом людьми при входе в мечеть в пятничный день – запрещено.[983]

1214. Если человек не может совершить земной поклон из-за сильной тесноты в мечети – если подождет и освободится место, то пусть подождет, а иначе совершает земной поклон на того, кто впереди.[984]

1215. Если человек не смог совершить ни земного, ни поясного поклона в пятничном намазе – встает и доканчивает пятничный намаз, т.к. у него есть уважительная причина.

---

978 Довод – отсутствие довода на запрет. А что касается хадиса Му'аза ибн Анаса о том, что ***пророк*** (да благословит его Аллах и приветствует) ***запретил обхватывать колени во время пятничной проповеди*** (Абу Дауд, ат-Тирмизи), то он - **слабый.** В нем: Абу Мархум и Сахль ибн Му'аз – оба слабые. **«أن النبي ﷺ نهى عن الحبوة يوم الجمعة و الإمام يخطب».** Также передается хадис 'Абдуллаха ибн 'Амра (Ибн Маджа) – **недостоверный.** В нем: Бакыйя ибн уль-Уалид (не заявил явно). К тому же, его шейх – 'Абдуллах ибн Уакид (واقد) – неизвестный (маджхуль). *Примечание:* передается, что *'Абдуллах ибн 'Умар обхватывал колени во время пятничной проповеди* (Ибн Аби Шейба). **Достоверный. «أنه كان يحتبي».**

979 Довод – отсутствие довода на запрет. Относительно этого пришел достоверный асар Ибн 'Умара (аль-Бейхакы). *Примечание:* хадис Ибн 'Умара марфу'ан: ***«Если один из вас почувствует дремоту во время пятничной проповеди, то пусть сменит место»*** (Абу Дауд, ат-Тирмизи) – **слабый.** В нем: опасность тадлиса Мухаммада ибн Исхака. Но его явное заявление пришло у Ахмада, однако Ибн уль-Мадини заявил о том, что этот хадис является отвергаемым в его сторону («Тахзиб ут-Тахзиб»). **«إذا نعس أحدكم في مجلسه يوم الجمعة فليتحول منه».**

980 Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: ***«Тот, кто возьмет гусль в пятничный день так, как берет его от полового осквернения, а затем отправится в мечеть в первый час, тот подобен тому, который принес в жертву верблюда. А тот, кто отправится во второй час, тот подобен тому, который принес в жертву корову. А тот, кто отправится в третий час, тот подобен тому, который принес в жертву взрослого барана (рогатого). А тот, кто отправится в четвертый час, тот подобен тому, который принес в жертву курицу. А тот, кто отправится в пятый час, тот подобен тому, который принес в жертву яйцо. А когда выходит имам, ангелы заходят в мечеть для того, чтобы слушать поминание Аллаха»*** (Согласованный). **"من اغتسل يوم الجمعة كغسل الجنابة ثم راح في الساعة الأولى فكأنما قرَّب بَدَنَة و من راحة في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة و من راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشا أقرن و من راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة و من راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة فإذا خرج الإمام حضرت الملائكة يستمعون الذكر"**

981 Довод – хадис 'Абдуллаха ибн Бусра о том, что ***однажды пророк*** (да благословит его Аллах и приветствует) ***увидел человека, который переступал через людей, тогда он сказал ему: «Сядь. Ты причинил людям неприятность»*** (Абу Дауд - «ас-Сахих уль-Муснад» №557). **Хороший.**

«رأى رجلا يتخطى الرقاب فقال: اجلس فقد آذيت». Уводит на нежелательность – хадис 'Укбы ибн уль-Хариса о том, что ***однажды пророк*** (да благословит его Аллах и приветствует) ***совершил намаз 'Аср, а затем встал и пошел к дому, переступая через людей…*** (аль-Бухари).

«أنه صلى العصر ثم قام فتخطى رقاب الناس إلى بيته». *Примечание:* но если человек переступая через людей, приносит им неприятности, тогда он может получить грех за это. Но из воспитанности - то, когда человек дает людям указание на то, что он хочет пройти, и когда они дадут ему такую возможность, пройдет аккуратно, не причиняя им неприятностей.

982 Довод – постановление этого связано с причинением неприятности, а не со временем (см. сноску 981). *Примечание:* хадис Аркама ибн уль-Аркама аль-Махзуми (المخزومي) марфу'ан: ***«Тот, который переступает через людей в пятницу, и разделяет между двумя после выхода имама, тот подобен тому, который тянет свои суставы к Огню»*** (Ахмад) – **слабый.** В нем: Хишам ибн Зияд Абуль Микдам – слабый передатчик. **«الذي يتخطى الناس يوم الجمعة ويفرق بين الاثنين بعد خروج الإمام كالجار قصبه إلى النار».**

983 Довод – 1. Хадис Сальмана аль-Фариси марфу'ан: ***«Кто возьмет гусль в пятницу, и очистится насколько сможет, а затем нанесет на себя что-то из масел или благовоний, а затем пойдет в мечеть, и не будет разделять между двумя, и совершит столько намаза, сколько ему было предписано, а затем, когда выйдет имам, замолчит, тому будет прощено то, что между двумя пятницами»*** (аль-Бухари).

«من اغتسل يوم الجمعة و تطهر بما استطاع من طُهْر ثم ادهن أو مس من طِيب ثم راح فلم يفرق بين اثنين فصلى ما كُتب له ثم إذا خرج الإمام أنصت غُفر له ما بينه و بين الجمعة الأخرى».

2. Хадис по пути 'Амра ибн Шу'ейба от его отца от его деда ('Абдуллах ибн 'Амр) марфу'ан: ***«Не разрешается человеку разделять между двумя, кроме как с их разрешения»*** (Ахмад, Абу Дауд, ат-Тирмизи). **Хороший.** В нем: 'Амр ибн Шу'ейб – уровня хорошего хадиса. И эта цепочка известна у мухаддисов. **«لا يحل للرجل أن يفرق بين اثنين إلا بإذنهما».** *Примечание:* это кроме как если между ними есть место и т.п. ситуации. А если между этими двумя личностями есть сильная связь (родственная или дружественная, или они беседуют т.п.) и нет места между ними, то запрет разделения между ними усиливается.

984 Довод на то, что узаконено опаздывать от имама при уважительной причине – хадисы о намазе страха.

1216. Можно ли совершать пятничный намаз сразу в нескольких мечетях города, или нужно совершать его только в соборной мечети – можно, но лучше совершать лишь в одной.[985]

1217. Если во время проповеди человеку понадобилось выйти, как если пошла кровь из носа и т.п. - разрешено выйти из мечети (нет довода на запрет этого). И Аллах не желает затруднения для людей в религии.

1218. Узаконено ли проводить пятничные намазы в местах лишения свободы – да из-за общности доводов на узаконенность пятничного намаза (см. сноску 937) и отсутствия довода на запрет.

1219. О необходимости одевать красивую одежду в пятничный день – желательно.[986]

1220. О необходимости использования зубной щетки (напр. сиуак) и благовоний в пятничный день – желательно.[987]

1221. Сколько азанов произносится на пятничный намаз – один.[988]

1222. Узаконено ли хатыбу постоянствовать в произнесении определенных фраз – если они не установлены в контекстах, то это неузаконено из-за хадиса 'Айши (см. сноску 98, а также пункт 2 в сноске 384).

1223. Если целая группа людей не успела на пятничный намаз, то, как они должны поступить – совершают Зухр намаз в коллективе по единогласному мнению.[989]

1224. Торговля после азана на пятничный намаз – запрещена.[990]

1225. Можно ли торговать тому, кто не обязан идти на пятничный намаз – да, потому что запрет на торговлю объемлет только того, кто обязан идти на пятничный намаз.

---

[985] Это потому что не передается от праведных предшественников (саляфов) то, чтобы они совершали намаз в нескольких мечетях, но если в этом есть нужда (хаджа) или вынужденность (дарура), тогда нет в этом ничего страшного из-за общих доводов на узаконенность пятничного намаза (см. сноску 937). Примечание: сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Если имам, назначенный правителем - нововведенец, то нет ничего страшного в том, чтобы саляфиты проводили пятничный намаз в другой мечети, кроме как если в этом случае будет смута. Если это приведет к смуте, тогда нужно терпеть и совершать намаз со всеми».*

[986] Довод – хадис 'Умара о том, что ***однажды он сказал пророку ﷺ: «Если бы ты купил накидку из дорогого и хорошего материала и одевал бы ее во время делегаций и пятницы»*** (Согласованный). А в одном из риуаятов пришло: ***«и для Праздника». «لو اشتريت حُلَّةً عُطارد فلبستها للوفد و الجمعة و في رواية و العيد».***

[987] Довод – хадис Сальмана (см. сноску 983). А что касается хадиса Абу Са'ида марфу'ан: ***«Гусль в пятничный день является обязательным для каждого достигшего совершеннолетия мусульманина. И то, чтобы он использовал сиуак, а также нанес на себя благовония, если найдет»*** (Согласованный), то из него берется лишь желательность сиуака и благовоний, и противоречил всем остальным ученым (до него) только Ибн Хазм. **«غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم و أن يستنَّ و أن يمس طيبا إن وجد».**

[988] Довод – хадис ас-Саиба ибн Язида (см. сноску 963). А также асар Ибн 'Умара, где он сказал относительно второго азана, который ввел 'Усман: *«Это - нововведение»* (Ибн Аби Шейба). **Достоверный.** И это решение 'Усмана является его личным иджтихадом. Поэтому те, которые считают этот азан нововведением, не называют третьего праведного халифа 'Усмана ибн 'Аффана (да будет доволен им Аллах) нововведенцем. Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«А передатчик по имени Хишам ибн уль-Газ – передатчик сборника имама аль-Бухари. И основа это – шариатское значение, кроме как если есть довод, указывающий на то, что Ибн 'Умар имел в виду языковое значение. И тот, кто утверждает, что в этом асаре имеется в виду языковое значение, должен привести довод».* И мнение о неузаконенности азана 'Усмана выбрали шейхи Мукбиль и Яхья аль-Хаджури. А тот, кто считает этот азан за Сунну, не подвергается порицанию из-за того, что у него есть хадис, на который он опирается. То есть, хадис Абу Наджиха 'Ирбада ибн Сарии марфу'ан: ***«Придерживайтесь моей Сунны и Сунны праведных халифов, ведомых прямым путем, и схватитесь за нее задними зубами (науаджиз)»*** (Абу Дауд, ат-Тирмизи). Однако ни пророк ﷺ, ни первые два праведных халифа - Абу Бакр и 'Умар не делали того, что сделал 'Усман. Примечание: этот азан был установлен по указанной в хадисе причине и по нужде, а в наши дни современная аппаратура удаляет данную причину и нужду.

[989] Единогласное мнение передал Ибн уль-Мунзир в «аль-Аусат» 4т./107стр. И противоречие Ибн Хазма, который говорил, что они совершают пятничный намаз вторым коллективом не вредит из-за того, что он жил позже.

[990] Довод – Слова Аллаха (см. сноску 937). Примечание: 1) Под понятие «торговля» входит также аренда, размен валюты (сарф) и т.п. 2) Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Общность запрета объемлет также и того, кто продает, покупает и т.п. по пути в мечеть, даже если это не задерживает его от устремления к пятничному намазу».*

13. Глава о намазе страха.

1226. Первая форма намаза страха (совершавшаяся в битве «Зату р-рика'») – войско делится на две части – одна встает в ряд за имамом на намаз, а другая перед врагом не в намазе (враг сзади). Имам совершает с первой группой один рака'ат, затем встает на второй и стоит, не совершая ничего, а эта первая группа доканчивает намаз самостоятельно и уходит на замену второй группы. Приходит вторая группа и совершает с имамом один рака'ат (а для имама это уже второй). Затем имам остается сидеть, а группа доканчивает второй рака'ат самостоятельно. Затем совершают салям вместе имам и эта вторая группа.[991]

1227. Вторая форма намаза страха (совершавшаяся в битве в сторону Неджда) – войско делится на две части – одна встает за имамом на намаз, вторая стоит перед врагом не в намазе (враг в стороне киблы). Имам совершает с первой группой один рака'ат и встает на второй, после чего первая группа, не заканчивая намаз, уходит на смену второй. Приходит вторая группа и встает за имамом и совершает с ним один рака'ат (для имама он уже второй). После чего имам дает салям, эта вторая группа доканчивает намаз самостоятельно и уходит на смену первой, первая возвращается и доканчивает свой второй рака'ат самостоятельно без имама.[992]

1228. Третья форма намаза страха (совершавшаяся в «битве при 'Усфане») – войско делится на две части и обе встают на намаз за имамом в два ряда, а враг находится перед ними (в стороне киблы). Начинают намаз все вместе и совершают все вместе до земного поклона первого рака'ата. В земной поклон вместе с имамом уходит только первый ряд, а второй остается стоять. Затем имам с первым рядом встает на второй рака'ат, а второй ряд завершает первый рака'ат (два земных поклона) самостоятельно. Затем также встает на второй рака'ат. После этого второй ряд встает на место первого, а первый отходит назад на место второго. Затем второй рака'ат совершается так же, как и первый. Имам ждет сидя второй ряд, а затем все вместе дают салям.[993]

---

991 Довод – хадис, который передается со слов Салиха ибн Хаууата от того, кто совершал намаз страха с пророком ﷺ во время битвы «Зату-р-рика» о том, что одна группа выстроилась вместе с пророком ﷺ для совершения намаза, а вторая группа осталась перед врагом. Он ﷺ совершил один рака'ат с той группой, которая с ним, а затем остался в стоячем положении, а они завершили намаз сами по себе, затем удалились и выстроились перед врагом. После этого пришла другая группа, и он ﷺ совершил с ними тот рака'ат, который остался, а затем остался в сидячем положении, а они завершили намаз, а затем они дали салям вместе с ним (Согласованный – слово Муслима). **عن صالح بن خوّات عمن صلى مع النبي ﷺ يوم ذات الرقاع صلاة الخوف: أن طائفة صفت معه و طائفةٌ وِجاهَ العدو فصلى بالّذين معه ركعة ثم ثبت قائما و أتَمُّوا لأنفسهم ثم انصرفوا فصفوا وجاه العدو و جاءت الطائفة الأخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت ثم ثبت جالسا و أتموا لأنفسهم ثم سلم بهم** *Примечание:* Ибн Манда упомянул о том, что неназванный сподвижник – отец Салиха, то есть Хаууат, но в иснаде Абу Уэйес (أويس), в котором есть слабость. А аль-Бухари привел похожий хадис по пути Салиха ибн Хаууата от Сахля ибн Аби Хасмы (حثمة). Поэтому неназванный сподвижник – это либо Сахль ибн Аби Хасма, либо кто-то другой.

992 Довод – хадис Ибн 'Умара: «***Однажды я совершал военный поход вместе с посланником Аллаха ﷺ в сторону Неджда. Мы выстроились перед врагом, и тогда посланник Аллаха ﷺ встал и совершил с нами намаз. Одна группа встала с ним, а вторая встала перед врагом. Он ﷺ совершил поясной и два земных полкона вместе с теми, которые с ним. Затем эта группа отправилась к месту той группы, которая не совершала намаз, а те пришли и он ﷺ совершил с ними один поясной и два земных поклона, а затем дал салям. Тогда каждый из них встал и совершил поясной и два земных поклона самостоятельно***» (Согласованный – слово аль-Бухари). А в некоторых риуаятах пришло: «***А затем и те и другие восполнили по одному рака'ату самостоятельно***». **"غزوت مع رسول الله ﷺ قبل نجد فوازينا العدو فصافهناهم فقام رسول الله ﷺ فصلى بنا فقامت طائفة معه و أقبلت طائفة على العدو و ركع بمن معه و سجد سجدتين ثم انصرفوا مكان الطائفة التي لم تصل فجاءوا فركع بهم ركعة و سجد سجدتين ثم سلم فقام كل واحد منهم فركع لنفسه ركعة و سجد ثم قضى هؤلاء ركعة و هؤلاء ركعة» سجدتين".**

993 Довод – хадис Джабира: «***Однажды я присутствовал вместе с посланником Аллаха ﷺ во время совершения намаза страха. Мы выстроились в два ряда: один ряд за посланником Аллаха ﷺ, а враг находился между нами и киблой. Пророк ﷺ произнес такбир, и все мы произнесли такбир. Затем он совершил поясной поклон, и все мы совершили его с ним, затем он поднял голову из поясного поклона и все мы подняли головы. Затем он и тот ряд, который за ним ушли на земной поклон, а второй ряд он оставил стоять в сторону врага. А когда он закончил земной поклон, то ряд, который за ним встал…***» и так до конца хадиса (Муслим). А в некоторых риуаятах пришло: «***А затем он совершил земной поклон, и совершил его с ним первый ряд, а когда они встали, то земной поклон совершил второй ряд, а затем первый ряд ушел назад, а второй встал вперед***» а в конце него пришло: «***А затем пророк ﷺ дал салям, и все мы дали салям***». А от Абу 'Айяша аз-Зураки (الزرقي) передается похожий хадис с добавкой, что это было во время «битвы при 'Усфане» (Абу Дауд). **Достоверный из-за поддерживающих цепочек.** В нем: этот хадис - мурсаль Муджахида, как об этом упомянул аль-Бухари («аль – 'Иляль аль-Кабир» имама ат-Тирмизи). Ибн Раджаб передал, что Абу Хатим и имам Ахмад посчитали этот хадис достоверный («Фатх уль-Бари» 944 х.). **"شهدت مع رسول الله ﷺ صلاة الخوف فصففنا صفين: صفٌّ خلف رسول الله ﷺ و العدو بيننا و بين القبلة فكبر النبي ﷺ و كبرنا جميعا ثم ركع و ركعنا جميعا ثم رفع رأسه من الركوع و رفعنا جميعا ثم انحدر بالسجود و الصف الذي يليه و أقام الصفَّ المؤخرَ في نحر العدو فلما قضى السجود قام الصف الذي يليه...فذكر الحديث" «ثم سجد و سجد معه الصف الأول فلما قاموا قام الصف الثاني ثم تأخر الصف الأول و تقدم الصف الثاني و في آخره: ثم سلم النبي ﷺ و سلمنا جميعا».**

1229. Четвертая форма намаза страха (по хадису Джабира и Абу Бакры Нуфей'а ибн уль-Хариса) – имам совершает два рака'ата с первой группой и дают салям, затем совершает еще два рака'ата (уже с намерением добровольного намаза) со второй группой и дают салям.[994]

1230. Пятая форма намаза страха (по хадису Хузейфы и Ибн 'Аббаса) – имам совершает с каждой группой по одному рака'ату и каждая из них дает салям после первого рака'ата, не совершая второй.[995]

1231. Как нужно совершать намаз страха во время Магриба – можно совершить по пятой форме (в один рака'ат). А можно три рака'ата, то есть, подобно предыдущим формам, но с первой группой имам совершает два рака'ата, а со второй один. Или, наоборот – с первой один рака'ат, а со второй два.[996]

1232. Узаконен ли земной поклон саху (за невнимательность) в намазе страха – да.[997]

1233. Как совершается намаз при бегстве от врага и как совершается намаз при погоне за врагом – при бегстве совершается в состоянии бега (либо на ногах, либо сидя на животном), и без разницы в сторону киблы или нет. При этом вместо поклонов нужно наклонять голову. А при погоне оставляется погоня и совершается как обычный намаз.[998]

1234. Совершается ли намаз страха после смерти пророка ﷺ – да.[999]

---

[994] Довод – хадис Джабира о том, что ***однажды пророк*** ﷺ ***совершил два рака'ата намаза с группой своих сподвижников, а затем дал салям, а после этого совершил также два рака'та с другими сподвижниками, а затем дал салям*** (ан-Насаи). **Хороший из-за поддерживающих цепочек.** В нем: прерванность между аль-Хасаном аль-Басри и Джабиром (мункаты'). А также в передаче Хаммада ибн Салямы от Катады есть слабость. Но его поддерживает подобный хадис Абу Бакры (Абу Дауд - «ас-Сахих уль-Муснад»). **Хороший.** **«أن النبي ﷺ صلى بطائفة من أصحابه ركعتين ثم سلم ثم صلى بآخرين أيضا ركعتين ثم سلم».** *Примечание:* 1) В наши дни этот вид намаза страха является самым подходящим и безопасным из-за того, что другие виды не очень подходят под современное оружие. Поэтому для того, чтобы предотвратить больше людских потерь, лучше совершать именно этот вид намаз страха (хадис Джабира и Абу Бакры). 2) Объединение между намазами путем ускорения второго намаза на время первого (джам' такдим) не нужно делать во время военных действий из-за того, что это несет в себе усложнение, а намаз страха узаконен с целью облегчения для мусульман. А что касается откладывания первого намаза на время второго (джам' таъхир), то можно это делать ин шаа Аллах из-за хадиса Ибн 'Аббаса (см. сноску 919), но лучше совершать намаз страха в свое время.

[995] Довод – хадис Хузейфы о том, что ***однажды пророк*** ﷺ ***совершил намаз страха с одними один рака'ат и с другими один рака'ат, и они не дополняли*** (Ахмад, Абу Дауд, ан-Насаи). **Достоверный из-за поддерживающих цепочек.** В нем: Са'ляба ибн Захдам (ثعلبة بن زهدم). Сказал шейх Ибн Хизам: «*Относительно его сподвижничества есть разногласие, но более правильно то, что оно не установлено, и это - мнение аль-Бухари, Муслима, аль - 'Иджли и др.*» («Фатх уль – 'Аллям» 2т./179стр.). Поэтому его положение неизвестно (маджхуль аль-халь). Но его поддерживает хадис у Ахмада, в котором: Мухмиль ибн Димас (مخمل بن دماث) – неизвестный (маджхуль). К тому же, его поддерживает такой же хадис Ибн 'Аббаса и в нем: «***и они не дополняли рака'ат***» (Ибн Хузейма, ан-Насаи). **Достоверный.** **«أن النبي ﷺ صلى صلاة الخوف بهؤلاء ركعة و بهؤلاء ركعة و لم يقضوا».**

[996] *Примечание:* 1) Не передается от пророка ﷺ хадисов о намазе страха во время Магриба, потому что раньше в большинстве случаев сражения не происходили ночью. 2) Передается, что Ибн 'Аббас сказал: «***Аллах предписал намаз на языке вашего пророка*** ﷺ ***дома (т.е. не в пути – прим. пер.) в четыре рака'ата, а в пути два рака'ата, а во время страха один рака'ат***» (Муслим и др.). **«فرض الله الصلاة على لسان نبيكم ﷺ في الحضر أربعا و في السفر ركعتين و في الخوف ركعة».** А от Джабира пришло: «*Намаз страха совершается по одному по одному рака'ату*» (Ибн Аби Шейба). **Достоверный.** **«صلاة الخوف ركعة ركعة».**

[997] Довод – общие доводы на узаконенность земного поклона за невнимательность (саджда саху). *Примечание:* 1) Хадис Ибн 'Умара марфу'ан: «***В намазе страха нет земного поклона за невнимательность***» (ад-Даракутни) – **слабый, отвергаемый (мункар).** В нем: 'Абдульхамид ибн ас-Сарри (السَّرِّي) – слабый передатчик. К тому же, хафизы отвергли этот его хадис, а Абу Хатим заявил, что этот хадис – выдумка («Джарх уа та'диль»). **«ليس في صلاة الخوف سهو».** 2) Если одна группа совершала намаз с имамом, а затем ушла к врагу, не завершив намаз, и если невнимательность (саху) имама произошла тогда, когда они были с ним, тогда они делают саджда саху в то время, когда будут заканчивать намаз самостоятельно. А если невнимательность произошла после того, как они покинули его, тогда они не обязаны делать саджда саху.

[998] Довод – Слова Аллаха: **«فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالاً أَوْ رُكْبَاناً فَإِذَا أَمِنتُمْ فَاذْكُرُواْ اللّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُواْ تَعْلَمُونَ».** «***Если вы испытываете страх, то совершайте намаз на ходу или верхом на животном. Когда же вы окажетесь в безопасности, то поминайте Аллаха так, как Он научил вас тому, чего вы не знали***» (2: 239). А также хадис Ибн 'Умара: «***А если страх сильнее, чем это, тогда совершайте намаз пешом на своих ногах и верхом на животных будь то, направившись в сторону киблы или не направившись в сторону киблы***» (аль-Бухари). И сказал Нафи' там же (№4535): «*Я не считаю, что он передает это, кроме как от пророка* ﷺ».

«قال نافع: لا أراه إلا مرفوعا عن النبي ﷺ» «فإن كان خوف أشد من ذلك صلوا رجالا قياما على أقدامها و ركبانا مستقبل القبلة و غير مستقبليها». *Примечание:* хадис о том, что ***однажды посланник Аллаха*** ﷺ ***послал 'Абдуллаха ибн Унейса в погоню за одним из многобожников, и он совершил намаз пешком (на ходу)*** (Ахмад, Абу Дауд) – **слабый.** В нем: опасность тадлиса Мухаммада ибн Исхака, а также сын 'Абдуллаха ибн Унейса – неизвестный (маджхуль). **«أن رسول الله ﷺ بحث عبد الله بن أنيس على واحد من المشركين وصلى ماشيا».**

[999] Ведь то, что было узаконено для пророка ﷺ, узаконено и для его общины. Тем более известно, что сподвижники совершали намаз страха после его смерти. Это потому что некоторые ученые сказали, что намаз страха касается только пророка ﷺ из-за Слов Аллаха: **«وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاَةَ فَلْتَقُمْ طَآئِفَةٌ مِّنْهُم مَّعَكَ وَلْيَأْخُذُواْ أَسْلِحَتَهُمْ».** «***Когда ты находишься среди них и руководишь их намазом, то пусть одна группа из них встанет вместе с тобой, и пусть они возьмут свое оружие***» (4: 102).

1235. Совершается ли намаз страха в наши дни – да.[1000]

1236. Совершается ли намаз страха дома или он узаконен только в пути – узаконен и дома и в пути.[1001]

1237. Как совершается намаз страха дома в четыре рака'ата – как первый вид (вопрос 1226), но расходятся после второго, а не после первого рака'ата. И имам ожидает вторую группу стоя в третьем рака'ате.

1238. Совершается ли намаз непосредственно при битве и сражении – да, но не как намаз страха, а как намаз при бегстве (см. ответ на вопрос 1233).

1239. Каково постановление того, чтобы держать при себе оружие при совершении намаза страха – обязательно.[1002]

1240. Дается ли азан и икама на намаз страха – да.[1003]

14. Глава о двух праздничных намазах.

1241. Каков смысл хадиса 469 (разговение тогда, когда разговляются люди и жертвоприношение тогда, когда приносят люди) – т.е. если люди проявили иджтихад (усердие) в выяснении начала и конца месяца шариатским способом, но при этом ошиблись (не увидели луну, но она была, или показалась луна, тогда как ее на самом деле не было), то их ошибка прощается и их поклонение принимается Аллахом.[1004]

1242. Время совершения праздничного намаза – начиная с возвышения солнца на высоту копья и до захода времени Зухр намаза (отход солнца от зенита).[1005]

1243. Что делать если только сегодня узнали о том, что сегодня день Праздника – если узнали до полудня, то совершают сразу как узнали, если после полудня, то совершают на следующий день.[1006]

1244. Постановление кушать финики или что-либо иное перед выходом на намаз в день разговения – это желательно.[1007]

[1000] Довод – общие доводы на узаконенность намаза страха. Дополнительно см. 1 пункт в примечании в сноске 994.

[1001] Довод – Слова Аллаха (см. сноску 999). *Примечание:* некоторые ученые (Малик и др.) сказали, что намаз страха узаконен только в пути, ведь аят о намазе страха указывает на сокращение намаза, а хадисы об этом пришли только относительно положения в пути. Ответ: пророк ﷺ не совершал намаз страха дома, потому что в этом не было нужды. А что касается «битвы у рва» (Хандак), то это было до ниспослания постановления о намазе страха. В хадисе об этой битве сказал Абу Са'ид: «***Многобожники отвлекли нас во время «битвы у рва», и это было до того, как относительно сражения было ниспослано то, что было ниспослано***» (Ахмад, ан-Насаи - «ас-Сахих уль-Муснад»). **«شغلنا المشركون يوم خندق و ذلك قبل أن ينزل في القتال ما نزل».**

[1002] Довод – Слова Аллаха (см. сноску 999). Ведь в конце аята пришло (смысл): «***На вас не будет греха, если вы отложите свое оружие, когда испытываете неудобство от дождя или вы больны, но будьте осторожны***» (4: 102).

«وَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن كَانَ بِكُمْ أَذًى مِّن مَّطَرٍ أَوْ كُنتُم مَّرْضَى أَن تَضَعُواْ أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُواْ حِذْرَكُمْ». *Примечание:* сказал шейх Ибн Хизам на уроке: «*В наши дни, если совершающий намаз страха положит оружие около себя, но в то же время на нем будет одето обмундирование и боеприпасы, тогда он будет считаться тем, кто держит оружие при себе*».

[1003] Довод – хадис Джабира, в котором он упоминул намаз страха, и в нем пришло: «***и был дан азан на намаз***» (Муслим). **«فنودي بالصلاة».** Сказал Ибн Раджаб: «*В упоминании этого есть довод на то, что для намаза страха дается азан и икама так же, как для намаза в безопасности. И относительно этого я не знаю разногласия, кроме того, что передали ученики Суфьяна ас-Саури в своих книгах от него, что он сказал: «Нет в намазе страха ни азана, ни икамы как дома, так и в пути»*» («Фатх уль-Бари» №944).

[1004] Передается со слов 'Айши марфу'ан: «***День разговения тогда, когда разговляются люди, а день жертвоприношения тогда, когда приносят жертву люди***» (ат-Тирмизи) – **слабый от нее,** но **хороший со слов Абу Хурейры** (ат-Тирмизи). В иснаде от 'Айши: Яхья ибн уль-Яман – слабый. К тому же, целая группа крепких передатчиков передают его с тем же иснадом – от Мухаммада ибн уль-Мункадира, но со слов Абу Хурейры (прерванный – мункаты'). Но у него есть другой иснад (хороший), и в нем есть добавка: «***А Пост тогда, когда постятся люди***» (ат-Тирмизи). Сказал шейх Ибн Хизам: «*Хорошим его назвали шейхи Мукбиль и аль-Альбани*» («Фатх уль – 'Аллям» 2т./185стр.). **«والصوم يوم تصومون». «الفطر يوم يُفطِر الناس و الأضحى يوم يُضَحّي الناس».**

[1005] **Начало времени –** из-за того, что до восхода солнца на уровень копья запрещено совершать намаз (см. сноску 345). А также хадис 'Абдуллаха ибн Бусра (см. сноску 1043) **А конец времени –** из-за хадиса тети Абу 'Умейра (см. в сноске 1006).

[1006] Довод – хадис Абу 'Умейра ибн Анаса от его тети из числа сподвижниц о том, что ***однажды группа людей прибыли к пророку ﷺ и засвидетельствовали то, что они видели вчера полумесяц. Тогда пророк ﷺ приказал им разговиться, а когда наступит утро выйти к месту праздничного намаза*** (Ахмад, Абу Дауд – его слово). **Достоверный.** А у Ахмада пришло: «***прибыла группа людей во второй половине дня***». **«فجاء رَكْبٌ من آخرالنهار».**

«عن عُمومة له من الصحابة أن رَكْبا جاءوا فشهدوا أنهم رأوا الهلال بالأمس فأمرهم النبيﷺ أن يفطروا و إذا أصبحوا أن يغدوا إلى مصلاهم».

[1007] Довод – хадис Анаса: «***Посланник Аллаха ﷺ не выходил на праздничный намаз в день разговения, пока не поест финики***» (аль-Бухари). **«كان رسول اللهﷺ لا يغدو يوم الفطر حتى يأكل تمرات».**

1245. О постановлении ничего не кушать перед выходом на праздничный намаз в день жертвоприношения – это желательно.[1008]

1246. Постановление совершения праздничного намаза – личная обязанность каждого верующего.[1009]

1247. Каково постановление совершения праздничного намаза для женщины – обязательно, если только в этом нет затруднения для нее.[1010]

1248. Каково постановление произнесения такбиров в праздничный день – узаконено.[1011]

1249. Когда произносятся такбиры в день разговения – начиная с захода солнца последнего для месяца Рамадан и до совершения праздничного намаза.[1012]

1250. Когда произносятся такбиры в день жертвоприношения – с утра дня 'Арафата.[1013]

1251. Когда заканчиваются такбиры в праздник жертвоприношения – с заходом солнца в 3-ий день ташрика.[1014]

[1008] Довод – хадис Бурейды ибн уль-Хусейба: ***«Посланник Аллаха*** (БЛАГОСЛОВИТ ЕГО АЛЛАХ И ПРИВЕТСТВУЕТ) ***не выходил на праздничный намаз в день разговения, пока не поест, и не ел в день жертвоприношения, пока не совершит намаз»*** (Ахмад, ат-Тирмизи). **Хороший.** В нем: Саууаб ибн 'Утба (ثواب) – слабый. **«كان رسول الله ﷺ لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم و لا يطعم يوم الأضحى حتى يصلي».** Но его поддерживает 'Укба ибн 'Абдиллях аль-Асам ар-Рифа'и – слабый. Также его поддерживает хадис Ибн 'Аббаса: ***«Из Сунны – то, чтобы ты не выходил на праздничный намаз в день разговения, пока не поел, и не ел в день жертвоприношения, пока не вернешься с праздничного намаза»*** (ат-Табарани) – **слабый.** В нем: Исхак ибн 'Абдиллях ат-Тамими – его положение неизвестно (маджхуль уль-халь).

«من السنة ألا تخرج يوم الفطر حتى تطعم و لا يوم النحر حتى ترجع». А также отосланный хадис (мурсаль) Са'ида ибн уль-Мусайиба: ***«Мусульмане ели до намаза в день разговения, и не делали этого в день жертвоприношения»*** («аль-Умм» имама аш-Шафи'и).

«كان المسلمون يأكلون يوم الفطر قبل الصلاة و لا يفعلون ذلك يوم النحر».

[1009] Довод – хадис Абу 'Умейра ибн Анаса (см. сноску 1006). А также хадис Умм 'Атыи: ***«Нам было приказано выводить на праздничные намазы незамужних девушек и тех, у которых была менструация для того, чтобы они участвовали в этом благе и в призыве мусульман. А те, которые находились в периоде менструации, не подходили к месту совершения праздничного намаза»*** (Согласованный). **«أُمرنا أن نُخرِج العواتق والحُيَّضَ في العيدين: يشهدن الخير و دعوة المسلمين و يعتزل الحُيَّضُ المصلى».** *Примечание:* сказал шейх Ибн Хизам: *«Это мнение выбрали шейх уль-Ислам Ибн Теймия, аш-Шаукани, ас-Са'ди, Ибн 'Усеймин и др.»* («Фатх уль – 'Аллям» 2т./190стр.). А шейх Ибн Баз на мнении, что это коллективная обязательность (фард кифая) из-за того, что на него не дается азан и икама, как для пяти обязательных намазов («Фетвы Постоянного комитета» 8т./290стр.), однако это мнение не является правильным из-за слов в хадисе Умм 'Атыи: ***«Нам было приказано…»***.

[1010] Довод – общность хадисов, указанных в сноске 1009. *Примечание:* асары Абу Бакра и 'Али: *«Правом каждой, которая носит пояс, является выход на праздничные намазы»* (Ибн Аби Шейба и др.) – **недостоверные.** В асаре Абу Бакра: прерванность (инкыта') между одним из передатчиков и Абу Бакром. А в асаре 'Али: аль-Харис аль-А'уар – лжец (каззаб). К тому же, под словом «право» может подразумеваться, как обязательность, так и сильная желательность. **«حقّ على كل ذات نِطاق الخروج إلى العيدين».** Асар Ибн 'Умара о том, что *он выводил на праздничные намазы кого мог из своей семьи* (Ибн Аби Шейба) не является явным на обязательность праздничных намазов для женщин. **«أنه كان يُخرِج إلى العيدين من استطاع من أهله».** Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Шейх Мукбиль давал фетву об обязательности праздничного намаза для женщин. А также я видел в некоторых книгах, что шейх аль-Альбани считает празничный намаз для женщин обязательным»*.

[1011] Довод – хадис Умм 'Атыи (см. сноску 1009), в котором есть добавка: ***«чтобы они (женщины – прим. пер.) делали такбир вместе с людьми»***. **«يكبرن مع الناس».** А также Слова Аллаха: **«وَلِتُكْمِلُواْ الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُواْ اللّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ». *«чтобы вы довели до конца определенное число дней и возвеличивали Аллаха за то, что Он наставил вас на прямой путь»*** (2: 185) и **«وَاذْكُرُواْ اللّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ». *«Поминайте Аллаха в считанные дни»*** (2: 203).

[1012] Потому что Всевышний Аллах упомянул такбир после окончания месяца Рамадан, а это – после захода солнца последнего дня Рамадана. А что касается окончания времени такбиров в день разговения, то подавляющее большинство ученых считает, что это после окончания праздничного намаза. *Примечание:* нет довода на узаконенность произношения салауата на пророка (БЛАГОСЛОВИТ ЕГО АЛЛАХ И ПРИВЕТСТВУЕТ) во время праздничных такбиров.

[1013] Довод – хадис Анаса (Согласованный) и Ибн 'Умара (Муслим) о том, что ***в день 'Арафата они отправлялись к 'Арафату, и среди них были те, которые произносили тальбию, и те, которые произносили такбир, и никто из них не порицал другого.*** **«أنهم كانوا يوم عرفة يغدون إلى عرفة منهم المُلَبِّي و منهم المكبر و لا ينكر أحدهم على صاحبه».** И это мнение выбрал шейх уль-Ислам («Маджму' уль-Фатауа» 24т./220стр.). *Примечание:* это мнение достоверно установлено от 'Али, Ибн Мас'уда и Ибн 'Аббаса (Ибн уль-Мунзир, Ибн Аби Шейба). А в асаре Ибн 'Умара есть аль-Хаджадж ибн 'Артат (слабый и мудаллис).

[1014] Довод – Слова Аллаха: **«وَاذْكُرُواْ اللّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ». *«Поминайте Аллаха в считанные дни»*** (2: 203). И пришло со слов Нубейши аль-Хузали (نبيشة الهذلي) марфу'ан: ***«Дни ташрика – это дни еды, питья и поминания Аллаха»*** (Муслим).

«أيام التشريق أيام أكل و شرب و ذكر لله». А дни ташрика заканчиваются с заходом солнца в последний из них. А тот, кто скажет, что время такбиров заканчивается до захода солнца, тот обязан привести довод на свои слова. Достоверно установлено от 'Али и Ибн 'Аббаса мнение о том, что такбиры заканчиваются после намаза 'Аср в последний день ташрика (Ибн уль-Мунзир, Ибн Аби Шейба). А в асаре Ибн 'Умара есть аль-Хаджадж ибн Артат (мудаллис и слабый). Сказал шейх Ибн Хизам: *«Это мнение посчитал правильным шейх уль-Ислам Ибн Теймия, и его выбрал шейх Ибн Баз»* («Фатх уль – 'Аллям» 2т./194стр.). *Примечание:* под ограничением «после 'Асра» они имели в виду, что последний намаз, после которого делаются такбиры – намаз 'Аср, а после Магриба такбиры уже не делаются. И Аллаху об этом известно лучше.

1252. Узаконено ли делать такбиры после добровольных намазов в праздничные дни – нет довода на связь такбиров с намазами.[1015]

1253. Если человек совершил обязательный намаз в одиночестве, то произносит ли он такбиры после него – нет довода на связь такбиров с намазами (см. сноску 1015).

1254. Делает ли такбиры путник (мусафир) – да из-за общности доводов на такбиры.

1255. Делают ли такбир женщины – если совершали намаз с мужчинами, то делают такбир, но понижают голос, а если совершали отдельно, то постановление такое же, как у мужчин.[1016]

1256. О необходимости выявления такбиров в праздничные дни в городах – это необходимо.[1017]

1257. Какие формы такбиров бывают в праздничные дни – лучше совершать такбиры в разных видах, которые пришли в достоверных сообщениях от праведных предшественников (саляфов).

1258. Когда делает такбир тот, кто опоздал на начало намаза – заканчивает намаз, а затем делает такбир.

1259. О необходимости совершения праздничного намаза до проповеди – это Сунна.[1018]

1260. Каково постановление совершения проповеди (хутба) в праздничный день – сильно желательное действие (Сунна муаккада).[1019]

1261. Сколько проповедей совершается после праздничного намаза – одна.[1020]

1262. Каково постановление присутствия на праздничной проповеди – желательно. А что касается молчания, то нет довода на необходимость этого.[1021]

1015 Довод – отсутствие довода на узаконенность произношения такбиров сразу после намазов (как обязательных, так и добровольных), вместе с тем, что если бы пророк ﷺ делал так, то это бы непременно передалось нам. Поэтому лучше произнести поминания (азкары), а затем такбиры. Но тот, кто будет произносить такбиры сразу после намаза, не порицается (но главное, чтобы люди не преследовали цель произношения такбиров в один голос). Сказал Ибн Раджаб: «*В общем (في الجملة) ученые единогласны относительно того, что такбиры после намазов в эти дни узаконены. И нет относительно этого достоверного хадиса от пророка ﷺ. Но относительно этого есть асары от сподвижников и то, что на этом мусульмане были всегда*» («Фатх уль-Бари» в главе №12 «о празничном намазе»). Единогласное мнение также передал ан-Науауи в «аль-Маджу'» 5т./32 стр.

1016 Довод – см. сноску 1011. *Примечание:* если женщины не могут совершать праздничный намаз вместе с мужчинами из-за отсутствия места или др. причин, то не нужно им собираться дома коллективом для совершения намаза. Нет на это довода. И не нужно проводить праздничную проповедь.

1017 Ибн Раджаб упомянул (там же, что и в сноске 1015), что относительно дня жертвоприношения есть единогласное мнение ученых, и не известно разногласия среди них. А относительно дня разговения, то Ибрахим ан-Наха'и, а также Абу Ханифа считали вообще такбиры неузаконенными. И передается от них также противоположное мнение.

1018 Довод – хадис Ибн 'Умара: «***Посланник Аллаха ﷺ, Абу Бакр и 'Умар совершали праздничные намазы до проповеди***» (Согласованный). **«كان رسول الله ﷺ و أبو بكر و عمر يصلون العيدين قبل الخطبة».** А также хадис Абу Са'ида (см. сноску 1026). *Примечание:* 1) Асар о том, что 'Усман ибн 'Аффан давал проповедь перед намазом является недостоверным. В нем: прерванность между аль-Хасаном аль-Басри и 'Усманом. А также похожий асар от 'Умара о том, что *когда мусульман стало много, и многие из них уходили после праздничного намаза, не слушая праздничную проповедь, 'Умар стал давать проповедь до намаза* (Ибн Аби Шейба). **Больной (му'аль).** Его иснад по пути Йусуфа ибн 'Абдилляха ибн Саляма (крепкий), однако он противоречит тому сообщению Ибн 'Умара, которое приведено выше, поэтому в этом асаре есть болезнь. 2) Передается у Муслима, что первый, кто начал давать праздничную проповедь до намаза – Маруан ибн уль-Хакам. А у Ибн уль-Мунзира со слов Мухаммада ибн Сирина о том, что в Басре первым был – Зияд. А у 'Абдурраззака со слов аз-Зухри что им был Му'ауия. И собирается между этими сообщениями так, что первым начал это Му'ауия, а за ним последовали наместники, поставленные им в Медине и Басре (Маруан и Зияд). И это действие со стороны данного сподвижника (Му'ауия) рассматривается как его иджтихад и ошибка с его стороны. 3) Также передается достоверно от 'Абдуллаха ибн уз-Зубейра то, что *он давал праздничную проповедь до намаза* (Ибн Аби Шейба).

1019 Довод – хадис Ибн 'Умара (см. сноску 1018), Абу Са'ида аль-Худри (см. сноску 1026) и др. хадисы. Сильно желательное действие из-за отсутствия приказа на это, но в то же время пророк ﷺ не оставлял ее.

1020 Довод – хадис Ибн 'Умара (см. сноску 1018). В нем пришло: «***до проповеди».*** И это мнение выбрали шейхи Мукбиль и 'Усеймин («аш-Шарх уль-Мумти'»). А что касается хадиса Джабира (Ибн Маджа) и Са'да ибн Аби Уаккаса (аль-Баззар) об узаконенности двух проповедей с небольшим перерывом между ними, как в пятничный день, то они оба очень слабые. В первом: Исма'иль ибн Муслим аль-Мекки – очень слабый. А также в нем Абу Бахр 'Абдуррахман ибн 'Усман аль-Бакрауи (البكراوي) – слабый. Во втором: 'Абдуллах ибн Шабиб (шейх аль-Баззара) – очень слабый (уахин). А также в иснаде есть неизвестные передатчики («Фатх уль – 'Аллям» 2т./201-202 стр.).

1021 *Примечание:* хадис 'Абдуллаха ибн ус-Саиба**: «*Однажды я присутствовал с посланником Аллаха ﷺ на Празднике. И когда он закончил намаз, то сказал: «Мы будем давать проповедь, поэтому тот, кто желает сидеть, тот пусть сидит, а тот, кто желает уйти, тот может уходить*»** (Абу Дауд, ан-Насаи) **– слабый, отосланный (мурсаль).** Абу Дауд, Ахмад, Ибн Ма'ин, Абу Зур'а посчитали его отосланным (мурсаль) хадисом 'Ата («Фатх уль-Бари» Ибн Раджаба №978).

«شهدت مع رسول الله ﷺ العيد فلما قضى الصلاة قال: إنا نخطب فمن أحب أن يجلس فليجلس و من أحب أن يذهب فليذهب». Что касается молчания во время праздничной проповеди, то нет довода на обязательность этого. Но если человек своим разговором мешает другим, то запрет разговаривать заходит с этой стороны. Это мнение выбрал шейх Ибн 'Усеймин. А также если он намеренно отворачивается от слушания проповеди из-за того, что там есть поминание Аллаха и т.п. В этом случае он берет грех за намеренное отворачивание от поминания Аллаха.

1263. Какой фразой начинается праздничная проповедь – восхвалением и прославлением Аллаха.[1022]

1264. О том, что праздничный намаз совершается в два рака'ата – это установлено единогласно.[1023]

1265. Совершаются ли какие-либо добровольные намазы до и после праздничного намаза – нет.[1024]

1266. Совершается ли азан и икама на праздничный намаз – нет.[1025]

1267. О том, что праздничная проповедь (хутба) делается стоя на ногах, а не на минбаре – это Сунна.[1026]

1268. Сколько такбиров произносится в праздничном намазе – в первом рака'ате 7 такбиров (включая такбират уль-ихрам), во втором рака'ате 5 такбиров (не считая такбира при вставании на второй рака'ат).[1027]

1269. Нужно ли поднимать руки при произнесении такбиров – нет.[1028]

1270. Узаконено ли между такбирами произносить какие-либо поминания (зикры) – нет.[1029]

1271. Каково постановление такбиров в праздничном намазе – желательно.[1030]

1272. Что нужно делать тому, кто забыл о такбирах и принялся за чтение Корана в намазе – нужно продолжать читать Коран, а такбиры произносить уже не надо.[1031]

1022 Потому что пророк ﷺ все свои проповеди (праздничную, пятничную, по какой-либо причине и т.д.) начинал с восхваления и прославления Аллаха. Примечание: хадис 'Убейдуллаха ибн 'Абдилляха ибн 'Утбы: ***«Из Сунны – то, чтобы имам произносил девять такбиров перед тем, как давать проповедь в праздничный день, а перед второй семь такбиров»*** (аш-Шафи'и в «аль-Умм») – **очень слабый.** В нем: Ибрахим ибн Аби Яхья – лжец.

«من السنة أن يكبر الإمام يوم العيد قبل أن يخطب تسع تكبيرات و في الثانية سبع تكبيرات».

1023 Довод – хадис Ибн 'Аббаса о том, что ***пророк ﷺ совершил праздничный намаз в два рака'ата, не совершая перед ними и после них ничего*** (Семеро). **«أن النبي ﷺ صلى يوم العيد ركعتين لم يصل قبلهما و لا بعدهما».** Единогласное мнение передал ан-Науауи в «аль-Маджму' шарх уль-Мухаззаб».

1024 Довод – хадис Ибн 'Аббаса (см. сноску 1023). Примечание: это постановление касается относительно того, чтобы человек не брал себе намерение на добровольный намаз, что это - Сунна (как рауатиб). А что касается того, чтобы человек совершал просто добровольные намазы без конкретного намерения (нафиль мутлак), то ин ша Аллах нет в этом ничего страшного. Ведь есть общие доводы на просто добровольные намазы, и нужен довод, чтобы отменить это постановление. Примечание: хадис Абу Са'ида: ***«Пророк ﷺ не совершал никаких намазов до праздничного намаза, а когда возвращался домой, то совершал два рака'ата»*** (Ибн Маджа) – **слабый.** В нем: 'Абдуллах ибн Мухаммад ибн 'Акыль – слабый передатчик по более правильному мнению. Но первая часть хадиса поддерживается вышеуказанным хадисом Ибн 'Аббаса.

«كان النبي ﷺ لا يصلي قبل العيد شيئا فإذا رجع إلى منزله صلى ركعتين».

1025 Довод – хадис Джабира относительно праздничного намаза: ***«Не было перед ним ни азана, ни икамы, и вообще ничего»*** (Муслим). **«لا إقامة لا نداء و لا شيء».** А также хадис Джабира ибн Самуры (см. сноску 389). Примечание: передается от Са'ида ибн уль-Мусайиба, что *первым, кто начал давать азан и икаму на праздничный намаз был Му'ауия* (Ибн Аби Шейба). В нем: Катада (мудаллис) передает от Са'ида ибн уль-Мусайиба, а его тадлис от Ибн уль-Мусайиба сильнее, чем от других людей. У этого асара есть другой иснад, в котором есть прерванность между аз-Зухри и Ибн уль-Мусайибом. Поэтому некоторые ученые считают его хорошим из-за двух иснадов.

1026 Довод – хадис Абу Са'ида: ***«Пророк ﷺ выходил в день разговения и в день жертвоприношения к месту совершения праздничного намаза (открытая местность – прим. пер.) и первое с чего он начинал это – совершение намаза, а затем после окончания намаза вставал перед людьми, а они оставались на своих местах, и он увещевал их и приказывал им»*** (Согласованный). **«كان النبي ﷺ يخرج يوم الفطر و الأضحى إلى المصلَّى و أول شيء يبدأ به الصلاة ثم ينصرف فيقوم مقابل الناس و الناس على صفوفهم فيعظهم و يأمرهم».** Примечание: 1) Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«В некоторых риуаятов этого хадиса пришло, что* ***пророк ﷺ давал проповедь верхом на животном.*** *Это сообщение передал Ибн Аби Шейба от Уаки'а, но Ибн Аби Шейбе противоречил имам Ахмад и передал, что проповедь он давал стоя на ногах. К тому же, вместе с Уаки'ом этот хадис передавал Хаммад ибн Саляма и его слово соответствует слову имама Ахмада. Поэтому, кажется, что слово имама Ахмада достоверное, а второе ошибка из-за схожести слов* (التصحيف). *То есть, слов:* ***«на своих ногах»*** (على رجليه) *и* ***«на верховом животном»*** (على راحلة). *Об этом заявил шейх аль-Альбани в «ас-Сахиха №2968»».* 2) Первым, кто начал давать праздничные проповеди на минбаре был Маруан ибн уль-Хакам, как об этом упоминается со слов Абу Са'ида аль-Худри (Согласованный).

1027 Довод – хадис по пути 'Амра ибн Шу'ейба от его отца от его деда ('Абдуллах ибн 'Амр) марфу'ан: ***«Такбиров во время праздничного намаза в день разговения в первом рака'ате семь, а во втором пять, и после этого чтение Корана в обоих рака'атах»*** (Абу Дауд). **Хороший из-за поддерживающих цепочек.** А в некоторых риуаятах пришло: ***«во время двух праздничных намазов».*** В нем: 'Абдуллах ибн 'Абдиррахман ат-Таифи - слабый. Но его поддерживает хадис 'Айши (Абу Дауд, Ибн Маджа, Ахмад, аль-Бейхакы), в иснаде которого Ибн Ляхи'а – слабый. Дополнительно см. «Ируа аль-Галиль» (№639) шейха аль-Альбани. **«التكبير في العيدين سبعٌ...». «التكبير في الفطر سبعٌ في الأولى و خمسٌ في الآخرة و القرآءة بعدهما كلتيهما».**

1028 Довод – отсутствие довода на это. И это мнение выбрал шейх Мукбиль. Примечание: 1) Абу Ханифа считает поднятие рук в намазе (до поясного поклона, после него и т.д.) неузаконенным вместе с тем, что на это пришли явные и достоверные доводы. А в вопросе поднятия рук при такбирах во время праздничного намаза считает это узаконенным вместе с тем, что на это нет никакого довода. И это удивительное явление! 2) Передается от 'Умара, что *он поднимал руки при каждом такбире во время джаназа и праздничного намаза* (аль-Бейхакы) – **слабый.** В нем: Ибн Ляхи'а – слабый, а также в нем есть прерванность.

«أنه كان يرفع يديه في كل تكبيرة في الجنازة و العيد».

1029 Довод – отсутствие довода на это. И это мнение выбрал Ибн уль-Кайим, а из современных ученых шейх Мукбиль и др.

1030 Довод – отсутствие приказа, а просто действие пророка ﷺ (см. сноску 1027) указывает лишь на желательность.

1031 Потому что время этой Сунны в данной ситуации ушло. Примечание: и делать земной поклон за невнимательность (саджда саху) не нужно, ведь он оставил лишь желательное действие (см. сноску 1030).

1273. Если запутался в количестве произнесенных им такбиров – основывается на минимальном количестве, в котором убежден.[1032]

1274. Когда произносится ду'а аль-истифтах в праздничном намазе (до такбиров или после) – после такбират уль-ихрам и до праздничных такбиров.[1033]

1275. О том, какие суры желательно читать в праздничном намазе – в 1-ом рака'ате суру «Каф», во 2-ом суру «аль-Камар», либо же в 1-ом суру «аль-А'ля», а во 2-ом «аль-Гашия».[1034]

1276. Каково постановление отправляться и возвращаться разными дорогами в праздничный день – желательно.[1035]

1277. О необходимости проявления радости и веселья в праздничные дни – это необходимо.[1036]

1278. Каково постановление ударения в бубен (открытый барабан) мужчинами – запрещено.[1037]

1279. Постановление ударения в бубен (открытый барабан) женщинами – разрешено в дни радости.[1038]

1280. Каково постановление барабана с бубенчиками – запрещено мужчинам и женщинам.[1039]

1281. Можно ли исполнять песни, возбуждающие природу и страсть человека – запрещено.[1040]

1032 А если сомневается, произнес он такбират уль-ихрам или праздничный такбир в то время, когда начал намаз, то он и те, которые за ним заново берут намерение на такбират уль-ихрам и произносят его, кроме как если это просто наущение шайтана (уасуас).

1033 Потому что ду'а аль-истифтах узаконен для того, чтобы открывать им намаз.

1034 Довод – хадис Абу Уакида аль-Лейси: «***Пророк*** ﷺ ***читал во время праздничных намазов «Каф…» и «Приблизился…»***» (Муслим). **«كان النبي ﷺ يقرأ في الأضحى و الفطر ب«ق» و «اقْتَرَبَتْ».** А что касается сур «аль-А'ля» и «аль-Гашия», то довод – хадис ан-Ну'мана ибн Башира (см. сноску 961).

1035 Довод – хадис Джабира: «***Посланник Аллаха*** ﷺ ***в праздничный день ходил по разным дорогам***» (аль-Бухари).

«كان رسول الله ﷺ إذا كان يوم العيد خالف الطريق». *Примечание:* мудростей в этом много, из них: явное выявление религии Ислам, и приведение лицемеров в злость от того, что они видят возвышение Ислама, и для того, чтобы давать салям мусульманам на разных путях к дому и т.п.

1036 Довод – 1. Хадис Анаса: «***Посланник Аллаха*** ﷺ ***прибыл в Медину, а у них было два дня, в которых они развлекались. Тогда он*** ﷺ ***сказал: «Аллах уже заменил вам эти два дня тем, что лучше них: днем жертвоприношения и днем разговения»*** (Абу Дауд, ан-Насаи). **Достоверный.**

«قدم رسول الله ﷺ المدينة و لهم يومان يلعبون فيهما فقال: قد أبدلكم الله بهما خيرا منهما: يوم الأضحى و يوم الفطر». 2. Хадис 'Айши о том, что ***однажды Абу Бакр зашел к ней домой, и пророк*** ﷺ ***лежал у нее в доме, а две девочки пели песни и били в бубны. Тогда Абу Бакр сказал: «Неужели вы используете свирель шайтана в доме посланника Аллаха?!». И посланник Аллаха*** ﷺ ***сказал: «Оставь их, Абу Бакр, ведь сейчас праздничные дни»*** (Согласованный). А в одном из риуаятов пришло: ***«Поистине, у каждого народа есть Праздник, а это – наш Праздник».*** **"أن أبا بكر دخل بيتها و النبي ﷺ مضطجع و عندها جاريتان تغنيان و تضربان بالدف فقال أبو بكر: أبمَزمور الشيطان في بيت رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ: دعهما يا أبا بكر فإنها أيام عيد و في رواية: إن لكل قوم عيدا و هذا عيدنا"** *Примечание:* 1) Веселье в праздничный день не должно быть подобно тому веселью, которое устраивают неверующие или невежественные мусульмане**.** В них не должны присутствовать грехи, противоречия шариату и причинение неприятностей другим людям (соседям и др.) и т.п. 2) Нет ничего страшного в покупке игрушек или одежды детям специально для Праздника, ведь это входит в понятие веселья. 3) Феерверки и т.п. также входят в понятие веселья в день Праздника. Однако нужно сторониться некоторых явлений, из-за которых они могут стать запретными. Поэтому запрещено этими феерверками или др. видами веселья причинять неприятности соседям и другим мусульманам. А также нужно остерегаться росточительства (исрафа), и чтобы подобные веселья не отвлекали человека от поминания Аллаха, и чтобы эти феерверки и т.п. не причиняли вред здоровью детям и т.п. 4) Некоторые люди делают дни Праздника днями навещения родственников, хождения по гостям, и на это нет довода в шариате. То есть, они не навещают родственников в другие дни, а в эти дни имеют убеждение, что за это им будет отдельная награда и т.п. Поэтому если человек делает это с намерением приближения к Аллаху и поклонения, то это – нововведение, а если без такого намерения, то нет.

1037 Довод – 1. Хадис Абу 'Амира аль-Аш'ари марфу'ан: «***В моей общине непременно будут люди, которые будут считать разрешенным прелюбодеяние, ношение шелка, употребление спиртного и музыкальные инструменты»*** (аль-Бухари). *Примечание:* шейх уль-Ислам Ибн Теймия указал на, что не пришло ни от кого из сподвижников, что кто-либо из них ударял в бубен («Маджму' уль-Фатауа»). **«ليكونن في أمتي أقوام يستحلون الحِرَّ و الحرير و الخمر و المعازف».** 2. Хадис 'Айши (см. сноску 1036). Ведь в нем пророк ﷺ не порицал Абу Бакра за его слова относительно бубна, что это – свирель шайтана.

1038 Довод – 1. Хадис 'Айши (см. сноску 1036). А довод на дозволенность бубна для женщин в дни радости (в общем) – хадис о той женщине, которая ***дала обет, что если пророк*** ﷺ ***вернется с битвы живым и невредимым, то она ударит в бубен над его головой.*** Также передается от ас-Саиба ибн Язида' марфу'ан: ***«Айша, это девочка - служанка из такого-то племени, желаешь ли ты, чтобы она спела для тебя что-нибудь?» Она ответила: «Да»*** (Ахмад). **« يا عائشة هذه الجارية من بني فلان هل تحبين أن تغني لكِ قالت: نعم».** Во-первых, ученые приводят этот хадис в довод на то, что можно бить в бубны иногда, так, чтобы это не стало обычным делом без какого-либо радостного события. А во-вторых, в этом хадисе нет упоминания бубна. Поэтому этот хадис не совсем явный на дозволенность иногда бить в бубны без какой-либо радостной причины.

1039 Потому что такой бубен является из числа музыкальных инструментов неверующих, а у арабов их не было.

1040 Потому что это призывает человека к грехам и мерзостям, отдаляет от поминания Аллаха (смута в религии) и т.д.

1282. О желательности отправляться на праздничный намаз пешком – это желательно.[1041]

1283. Где совершается праздничный намаз – на открытой местности, если же есть затруднение (дождь, грязь, мороз и т.п.) или опасность, тогда в мечети.[1042]

1284. О необходимости совершать праздничный намаз в его первое время, не откладывая – желательно, кроме как если есть причина для ожидания людей.[1043]

1285. Если человек упустил праздничный намаз с имамом – совершает его самостоятельно, произнося праздничные такбиры в намазе.[1044]

1286. Если опоздал на намаз, но успел на проповедь, то совершает намаз или слушает проповедь – если проповедь дается в мечети, то совершает праздничный намаз, затем без приветствия мечети садится и слушает проповедь,[1045] а если же на улице, то слушает проповедь, а потом совершает намаз.[1046]

1287. Является ли условием совершения праздничного намаза определенное количество людей – нет из-за отсутствия довода на это.[1047]

1288. Тот, кто не может выйти по уважительной причине на праздничный намаз, совершает ли его дома – да.[1048]

1289. Совершает ли путник праздничный намаз – нет, но если он остановился в каком-либо городе, то совершает.[1049]

1041 Довод – многочисленные хадисы, в которых пришло, что за каждый шаг, сделанный тем, который идет в мечеть записывается определенная награда, и прощаются грехи. Из них: хадис Абу Хурейры марфу'ан: «*За каждый сустав человек обязан выплачивать милостыню. Каждый день, в который восходит солнце, если ты помирил между двумя людьми, то это является милостыней, или помог человеку взобраться на его животное или поднял на него его вещи, то это является милостыней. А также доброе слово является милостыней, и каждый шаг, который ты сделал, идя на намаз, является милостыней, и если удалишь неприятные вещи с дороги людей, то это является милостыней*» (Согласованный). **"كل سُلامى من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس تعدل بين اثنين صدقة و تُعين الرجلَ في دابَّته فتحمله عليها أو ترفع له عليها متاعه صدقة و الكلمة الطيبة صدقة و بكل خُطوة تمشيها إلى الصلاة صدقة و تُميط الأذى عن الطريق صدقة"** Примечание: хадис 'Али марфу'ан: «*Из Сунны – то, чтобы человек выходил на праздничный намаз пешком*» (ат-Тирмизи) – **очень слабый.** В нем: аль-Харис аль - А'уар – лжец (каззаб). **«من السنة أن يَخرُج إلى العيد ماشيا».**

1042 Довод – Слова Аллаха: **«وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ».** «*и не сделал для вас в религии затруднения*» (22: 78). Примечание: хадис Абу Хурейры о том, что ***однажды в праздничный день пошел дождь, и пророк ﷺ совершил с ними намаз в мечети*** (Абу Дауд) – **слабый.** В нем: 'Иса ибн 'Абдильа'ля аль-Фарауи (الفروي) – неизвестный (маджхуль), и 'Убейдуллах ибн 'Абдиллях ибн Маухаб (موهب) – его положение неизвестно (маджхуль уль-халь). **«أنهم أصابهم مطر في يوم عيد فصلى بهم النبي ﷺ صلاة العيد في المسجد».**

1043 Довод – хадис 'Абдуллаха ибн Бусра о том, что ***однажды он вышел в день разговения или в день жертвоприношения, и порицал задержку имама, сказав:*** «*В это время мы уже заканчивали намаз, и это было во время намаза Духа*» (Абу Дауд - «ас-Сахих уль-Муснад»). **«أنه خرج يوم فطر أو أضحى فأنكر إبطاء الإمام و قال: إنا كنا فرغنا ساعتنا هذه من الصلاة وذلك حين التسبيح».**

1044 Довод – общие доводы на узаконенность второго коллектива (джама'ата) на намаз (см. сноску 832). А если опоздал на часть праздничного намаза, например, застал только второй рака'ат? Ответ: тогда совершает один рака'ат с имамом (для него уже второй) с пятью такбирами, а затем заканчивает намаз отдельно с пятью такбирами. Примечание: разница между праздничным и пятничным намазами в том, что пятничный намаз не совершается вторым джама'атом, потому что это не пришло от праведных предшественников (саляфов), а также, потому что пятничная проповедь является условием действительности пятничного намаза (см. вопрос 1159 и сноску 943), в противоречие праздничному намазу.

1045 Потому что ему запрещено садиться, не совершив два рака'ата намаза приветствия мечети (см. сноску 571). Поэтому совершает праздничный намаз, и эти два рака'ата засчитываются ему как за намаз приветствия мечети.

1046 Для того чтобы не упустить награду за слушание праздничной проповеди и за намаз. Но если он начал слушать проповедь, а там люди начали совершать праздничный намаз вторым коллективом, тогда идет и совершает с ними намаз.

1047 Примечание: среди людей распространено пожатие рук друг друга после праздничного и пятничного намаза. Если это делается с намерением приближения к Аллаху и поклонения, и люди стараются делать это только в эти дни, а не в любое время, тогда это – нововведение, ведь нет на это довода. Если же это делается без подобных намерений, и человек всегда при приветствии своего брата делает такое, то нет ничего страшного. Передается от аль-Хасана аль-Басри: «*Когда сподвижники пророка ﷺ встречались, то пожимали друг другу руки, а когда приезжали из путешествия, то обнимались*» (аль-Бейхакы). **Достоверный. «كان أصحاب النبي ﷺ إذا التقوا تصافقوا و إذا قدموا من السفر تعانقوا».**

1048 Довод – общность доводов об узаконенности праздничного намаза. Отличие от пятничного намаза (см. примечание в сноске 1044). Примечание: если женщины не могут выйти к месту праздничного намаза из-за того, что там не хватает места и т.п., то нет довода на то, чтобы они собирались коллективом дома и проводили праздничную проповедь и намаз.

1049 Довод – отсутствие довода на это. Пророк ﷺ не совершал праздничный намаз коллективом со сподвижниками, которые были в пути во время прощального Хаджа и во время открытия Мекки. Примечание: это мнение выбрал шейх Ибн 'Усеймин. Но если он один, например, и ему не составляет труда совершить намаз с жителями этой местности, то на него распространяются общие доводы об обязательности праздничного намаза.

15. Глава о намазе затмения (кусуф).[1050]

1290. Постановление совершения намаза затмения солнца или луны – личная обязанность каждого.[1051]

1291. Когда начинается и заканчивается время намаза затмения – начинается с началом затмения и заканчивается при его окончании. Если узнал о затмении уже после затмения, то намаз не совершается. Если затмение закончилось, а намаз продолжается, то намаз нужно довести до конца, а не выходить из него.

1292. О необходимости читать Коран в намазе затмения вслух – это Сунна.[1052]

1293. Как необходимо призывать к намазу затмения – фразой «ас-Саляту Джами'а», без азана и икамы.[1053]

1294. Сколько поясных поклонов в намазе затмения – 2 поясных поклона в каждом рака'ате, то есть, всего 4 поясных поклона.[1054]

1050 Некоторые люди считают, что затмение солнца и луны – это обычные, природные явления, и нет в этом ничего страшного. Однако в достоверных хадисах пришло: «***Однако это – два знамения Аллаха, посредством которых Он устрашает Своих рабов***». **«و لكنهما آيتان من آيات الله يخوف بهما عباده».** И астрономические вычисления, посредством которых люди могут вычислять затмения солнца или луны заранее не противоречат тому, что эти два явления являются знамениями Аллаха, которыми Он устрашает Своих рабов, ведь подобные астрономические знания – знания счета и вычислений. Об этом упомянул шейх уль-Ислам Ибн Теймия в «Маджму' уль-Фатауа» 35т./174-176стр. А Всевышний Аллах сказал в Коране:

«هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُوراً وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُواْ عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ». «***Он – Тот, Который даровал солнцу сияние, а луне – свет. Он установил для нее фазы, чтобы вы могли вести летосчисление и знали счет***» (10: 5).

1051 Довод – хадис аль-Мугиры ибн Шу'бы: «***Однажды во время посланника Аллаха ﷺ произошло затмение солнца в тот день, когда умер Ибрахим. Люди сказали: «Затмение солнца произошло из-за смерти Ибрахима». Тогда посланник Аллаха ﷺ сказал: «Поистине, солнце и луна – два знамения Аллаха, которые не затмеваются из-за смерти или жизни кого-либо. Поэтому если вы увидите их, то делайте ду'а к Аллаху и совершайте намаз, пока оно не пройдет***» (Согласованный). У имама аль-Бухари нет слов: «***пока оно не пройдет***», а у Муслима нет слов людей. Но в риуяяте у аль-Бухари пришло: «***пока солнце снова не станет явным***». **"انكسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ يوم مات إبراهيم فقال الناس: انكسفت الشمس لموت إبراهيم فقال رسول الله ﷺ: إن الشمس و القمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد و لا لحياته فإذا رأيتموهما فادعوا الله و صلوا حتى تنكشف و في رواية عند البخاري: حتى تَنْجَلِيَ"** В некоторых хадисах пришел приказ раздавать милостыню, освобождать рабов и т.д., почему тогда ученые не говорят, что это обязательно так же, как намаз? Ответ: потому что не передается, что пророк ﷺ раздавал милостыню, освобождал рабов и т.д. тогда, когда произошло затмение солнца, но передается, что он совершил намаз.

1052 Довод – хадис 'Айши о том, что ***пророк ﷺ читал Коран вслух во время намаза затмения и сделал четыре поясных поклона и четыре земных поклона в двух рака'атах*** (Согласованный).

«أن النبي ﷺ جهر في صلاة الكسوف بقراءته فصلى أربع ركعات في ركعتين و أربع سجَدات». Слабые хадисы относительно этого: 1. Хадис Ибн 'Аббаса: «***Я совершил намаз затмения за пророком ﷺ и не слышал от него даже одной буквы***» (Ахмад). В нем: 'Абдуллах ибн Ляхи'а - слабый. **«صليت خلف النبي ﷺ الكسوف فلم أسمع منه حرفا».** 2. Хадис Самуры ибн Джундуба у Ахмада (похожий на хадис Ибн 'Аббаса). В нем: Са'ляба ибн 'Аббад – неизвестный (маджхуль). 3. Хадис 'Айши: «***Я измерила чтение посланник Аллаха ﷺ во время намаза затмения, и нашла, что он прочитал примерно суру «аль-Бакара»***» (Абу Дауд). Внешне иснад его хороший (из-за Мухаммада ибн Исхака – заявил явно), но он противоречит вышеприведенному хадису 'Айши. А хадис Ибн 'Аббаса (см. сноску 1054) ученые разъяснили так, что он находился далеко в намазе так, что не слышал чтения. Почему собирая между доводами, не сказать, что один раз пророк ﷺ читал Коран вслух, а другой раз шепотом? Ответ: потому что затмение солнца во время пророка ﷺ было лишь однажды. И в хадисе 'Айши и Ибн 'Аббаса опровержение тем, которые считают, что в намазе затмения солнца Коран читается шепотом из-за того, что это дневной намаз, в противоречие затмению луны.

«حزرت قراءة رسول الله ﷺ في الكسوف فرأيت أنه قرأ سورة البقرة».

1053 Довод – риуаят хадиса 'Айши (см. сноску 1052): «***и он послал человека, который призвал людей: «Соборный намаз»***» (Муслим). **«فبعث مناديا ينادي: الصلاةَ جامعةً».** Без азана и икамы, потому что нет довода на это.

1054 Довод – хадис 'Айши (см. сноску 1052). А также хадис Ибн 'Аббаса: «***Однажды во время посланника Аллаха ﷺ произошло затмение солнца. Он совершил намаз, и в намазе стоял долгим стоянием, примерно равным суре аль-Бакара, а затем сделал длинный поясной поклон, а затем встал и стоял долгим стоянием, и оно было меньше, чем предудущее. Затем сделал длинный поясной поклон, и он был меньше, чем предыдущий, а затем совершил земные поклоны. Затем встал и стоял долгим стоянием, и оно было меньше, чем предыдущее, а затем сделал поясной поклон, и он был меньше, чем предыдущий. Затем он поднял голову и стоял долгим стоянием, и оно было меньше, чем предыдущее стояние, а затем сделал поясной поклон, и он был меньше, чем предыдущий поясной поклон, затем совершил земные поклоны. После этого он закончил намаз, а солнце уже стало явным, и тогда он дал проповедь людям***» (Согласованный). **"انخسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فصلى فقام قياما طويلا نحوا من قراءة سورة البقرة ثم ركع ركوعا طويلا ثم رفع فقام قياما طويلا و هو دون القيام الأول ثم ركع ركوعا طويلا و هو دون الركوع الأول ثم سجد ثم قام قياما طويلا و هو دون القيام الأول ثم ركع ركوعا طويلا و هو دون الركوع الأول ثم رفع فقام قياما طويلا و هو دون القيام الأول ثم ركع ركوعا طويلا و هو دون الركوع الأول ثم سجد ثم انصرفو و قد انجلَت الشمس فخطب الناس"** А в риуяяте этого хадиса пришло: «***Совершил во время затмения восемь поясных поклонов в четырех рака'атах***» (Муслим) – **больной (му'аль).** В нем: опасность тадлиса Хабиба ибн Аби Сабита. К тому же, этот риуят противоречит хадису 'Айши и вышеприведенному риуяяту хадиса Ибн 'Аббаса, который является согласованным. Сказал шейх Ибн Хизам: *«Поэтому больным этот риуят назвали имамы аш-Шафи'и, Ахмад, аль-Бухари, а после них шейх уль-Ислам Ибн Теймия и Ибн уль-Кайим. См. «Зад уль–Ма'ад»»* («Фатх уль – 'Аллям» 2т./224стр.) **«صلى حين كسفت الشمس ثماني ركعات في أربع سجَدات».**

1295. Обязательно ли совершать намаз затмения в коллективе – желательно.[1055]

1296. Каково постановление совершения проповеди после намаза затмения – желательно совершить одну проповедь.[1056]

1297. О необходимости долгого совершения намаза затмения – желательно.[1057]

1298. Что нужно говорить при поднимании с первого поясного поклона в намазе затмения – «сами'а Ллаху лиман хамидах, Раббана лякаль хамд».[1058]

1299. Каково постановление второго стояния, чтения «аль-Фатихи» и второго поясного поклона в одном рака'ате – все это столпы намаза затмения, без которых он недействителен.[1059]

1300. Если пришел на намаз затмения, опоздав на первый поясной поклон – после саляма совершает полноценный рака'ат, с двумя поясными поклонами.[1060]

1301. Можно ли совершать намаз затмения в запретные для намаза времена – да, потому что намаз затмения – это намаз, совершаемый по причине (см. сноску 353).

1302. Что нужно говорить при сильном ветре – «Аллахумма инни ас алюка хайраха, уа хайра ма умират бихи, уа а'узу бика мин шарриха уа шарри ма умират бихи».[1061]

1303. Совершается ли какой-либо намаз при различных знамениях Аллаха, кроме затмения солнца и луны – совершаются добровольные намазы, но не в виде намаза затмения из-за отсутствия довода на это.[1062]

1304. Если намаз затмения совпал со временем другого намаза – сначала совершается намаз затмения, кроме как если есть опасность выхода времени обязательного намаза, а если совпал с намазом джаназа, то сначала совершается намаз джаназа, потому что он короткий и нам приказано торопиться с ним и захоронением покойника. А если совпал с добровольным намазом, тогда совершается намаз затмения, потому что он обязателен.

1055 Довод – хадис Ибн 'Аббаса (см. сноску 1054). Желательно, потому что пророк ﷺ приказал совершение намаза, но не приказал совершение его в джама'ате (коллектив), однако не подобает человеку оставлять коллектив. И мнение об обязательности джама'ата (коллектива) в виде коллективной обязанности (фард уль-кифая) в намазе затмения также является сильным из-за хадиса 'Айши (см. сноску 1053), в котором пришло: «***и он послал человека, который призвал людей».***

1056 Довод – хадис Ибн 'Аббаса (см. сноску 1054) и нет довода на совершение двух проповедей.

1057 Довод – 1. Хадис Ибн 'Аббаса (см. сноску 1054). 2. Хадис Джабира: «***Затем он совершил поясной поклон, и стоял в нем долго, затем встал, и стоял долго, а затем сделал земной поклон***» (Муслим). **«ثم ركع فأطال ثم قام فأطال ثم سجد».** 3. Хадис 'Абдуллаха ибн 'Амра: «***Затем он совершил поясной поклон и стоял в нем очень долго, затем поднялся и стоял очень долго, затем сделал земной поклон очень долго, затем поднялся и сидел очень долго, затем сделал земной поклон очень долго, а затем во втором рака'ате повторил это***» (Ахмад) – **установленный.** В нем: 'Ата ибн ус-Саиб, который запутался в конце жизни, но от него передали этот хадис Шу'ба и Суфьян ас-Саури как это пришло в «Тахкык уль-Муснад».

«ثم ركع فلم يكد يرفع ثم رفع فلم يكد يسجد ثم سجد فلم يكد يرفع ثم رفع فلم يكد يسجد ثم سجد فلم يكد يرفع ثم فعل في الركعة الأخرى مثل ذلك».

1058 Довод – хадис 'Айши о том, что ***пророк ﷺ сказал это после первого поклона*** (Согласованный).

1059 Ведь пророк ﷺ приказал совершение намаза затмения, а затем разъяснил этот приказ своими действиями, а ведь он ﷺ сказал: «***Совершайте намаз так, как вы видели, совершаю его я***» (см. сноску 682).

1060 Потому что первое стояние является столпом намаза затмения (см. сноску 1059). Сказал шейх Ибн Хизам: «*И это мнение посчитали верным шейхи Ибн Баз и 'Усеймин*» («Фатх уль – 'Аллям» 2т./228стр.).

1061 Довод – хадис 'Айши (Муслим), Убэйя ибн Ка'ба (ат-Тирмизи, и ан-Насаи в «عمل اليوم و الليلة») и Абу Хурейры (Абу Дауд, Ибн Маджа) марфу'ан: «***О Аллах! Я прошу блага этого ветра, и блага того, что ему приказано, и прошу у Тебя прибежища от его зла, и от зла того, что ему приказано***». **Достоверный. «اللهم إني أسألك خيرها و خير ما أُمرت به و أعوذ بك من شرها و شر ما أمرت به».**

Примечание: хадис Ибн 'Аббаса: «***Когда бы ни приходил ветер, пророк ﷺ опускался на колени и говорил: «О Аллах! Сделай его милостью и не делай его наказанием»*** (аш-Шафи'и в «аль-Муснад» и ат-Табарани в «аль-Кабир») - **очень слабый.** В нем: Ибрахим ибн Аби Яхья – лжец. **«ما هبَّت ريح قط إلا جثا النبي ﷺ على ركبتيه».**

1062 Передается, что Ибн 'Аббаса *совершил во время землетрясения шесть поясных поклонов и четыре земных поклонов (в каждом по 3 поясных и 2 земных – прим. пер.), и сказал: «Так нужно совершать намаз во время знамений Аллаха»* (аль-Бейхакы, 'Абдурраззак). **Достоверный.** Но это – иджтихад Ибн 'Аббаса (да будет доволен им Аллах), и нет на это довода в Сунне.

«أنه صلى في زلزلة ست ركعات و أربع سجَدات و قال: هكذا صلاة الآيات». Передается от Сафии дочери Абу 'Убейда: «*Однажды во время правления 'Умара произошло землетрясение так, что начали трестись ложа, и в это время 'Абдуллах ибн 'Умар совершал намаз, и не знал об этом. Тогда 'Умар обратился к людям, сказав: «Вы ввели новшество и поторопились». Затем он сказал: «Если это снова повторится, то я непременно уйду от вас»* (Ибн Аби Шейба). **Достоверный. "زلزلت الأرض على عهد عمر حتى اصطفقت السُّرُر فوافق ذلك عبد الله بن عمر و هو يصلي فلم يدر قالت: فخطب عمر الناسَ فقال: أحدثتم لقد عجلتم قالت: و لا أعلمه إلا قال: لئن عادت لأخرجن من بين ظهرانيكم"**

16. Глава о намазе прошения дождя (истиска).

1305. Об узаконенности намаза прошения дождя – этот вид намаза узаконен.[1063]

1306. О том, каким образом совершается намаз прошения дождя – совершается как обычные два рака'ата намаза вслух.[1064]

1307. Проповедь совершается до намаза прошения дождя или после него – до намаза.[1065]

1308. Сколько проповедей делается при намазе прошения дождя – одна, потому что внешний смысл хадисов указывает на это, и нет довода, указывающего на то, что должно быть две проповеди.

1309. Когда совершается намаз прошения дождя – время праздничного намаза – это лучше время (из-за хадиса 'Айши всноске 1063), хотя разрешено его совершение в любое время, кроме пяти запретных времен.

1310. Дается ли азан или икама на намаз прошения дождя – нет из-за отсутствия довода на это.

1311. О перенесении верхней одежды с одного плеча на другое при проповеди прошения дождя – это желательно только для имама.[1066]

1312. Как переносится одежда с одного плеча на другое – то, что было на левом плече переносит на правое, а то, что на правом, на левое.

1313. Читается ли Коран вслух в намазе прошения дождя - да (хадис 'Абдуллаха Ибн Зейда в сноске 1064).

1314. Если после намаза прошения дождя дождь не пошел, то узаконено ли совершение этого намаза повторно – да, потому что цель от намаза не достигнута, и нет довода на запрет. А что касается мнения о том, что пророк ﷺ не выходил второй раз, то это из-за того, что не было в этом нужды.

1315. Если дождь пошел после выхода людей на намаз, но до его совершения – тогда совершать намаз не нужно.

1063 Довод – хадис 'Айши: «*Однажды люди пожаловались посланнику Аллаха ﷺ на отсутствие дождя. Тогда он приказал вынести минбар, и его вынесли к месту совершения намаза (на открытой местности – прим. пер.). Пророк ﷺ назначил один из дней, в который люди должны были выйти. Он вышел к этому месту в то время, когда вышло солнце, сел на минбар, восхвалил и возвеличил Аллаха, а затем сказал: «Вы пожаловались мне на засуху, а Аллах приказал вам взывать к Нему, и обещал вам, что ответит вам». Затем он сказал: «Хвала Аллаху – Господу миров, Милостивому, Милосердному, Царю Дня воздаяния. Нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, и Он делает то, что пожелает. О Аллах! Ты – Аллах, нет божества, достойного поклонения, кроме Тебя. Ты - Богатый, а мы бедные (нуждаемся в Тебе – прим. пер.), ниспошли на нас дождь, и сделай так, что то, что Ты ниспошлешь, станет для нас силой и продлением нашей жизни до определенного срока». После чего он поднял свои руки и находился в этом положении так, что показалась белизна его подмышек. Затем повернулся к людям спиной и перевернул накидку (рида), и его руки были подняты. Затем повернулся к людям, спустился и совершил два рака'ата. После этого Всевышний Аллах привел к этому месту тучи, появилась молния и гром, а затем пошел дождь*» (Абу Дауд). **Хороший.** Сказал Абу Дауд: «*Гариб*», то есть у него есть только один иснад. Хорошим его назвал также шейх аль-Альбани в «Сахих Аби Дауд». **"شكا الناس إلى رسول الله ﷺ قُحوط المطر فأمر بمنبر فوُضع له بالمصلى و وعد الناسَ يوما يخرجون فيه فخرج حين بدا حاجب الشمس فقعد على المنبر فكبر و حمد الله ثم قال: إنكم شكوتم جَدْب دياركم و قد أمركم الله أن تدعوه و وعدكم أن يستجيب لكم ثم قال: الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين لا إله إلا الله يفعل ما يريد اللهم أنت الله لا إله إلا أنت: أنت الغني و نحن الفقراء أنزل علينا الغيث و اجعل ما أنزلت علينا قوةً و بلاغا إلى حين ثم رفع يديه فلم يزل حتى رُئي بَياض إبطيه ثم حوَّل إلى الناس ظهره و قلَب رداءه و هو رافع يديه ثم أقبل على الناس و نزل فصلى ركعتين فأنشأ الله تعالى سحابة فرعدت و برَقت ثم أمطرت"** А у аль-Хакима передается со слов Джабира марфу'ан: «*И он перевернул свою накидку (с одного плеча на другое – прим. пер.) для того, чтобы ушла засуха*». **Хороший. «و حوَّل رداءه ليتحول القَحْط».**

1064 Довод – хадис 'Абдуллаха ибн Зейда относительно истории перекидывания накидки, и в нем пришло: «*И он ﷺ повернулся в сторону киблы, сделал ду'а, а затем совершил два рака'ата, в которых читал Коран вслух*» (Согласованный). Но у Муслима не пришло чтение Корана вслух. **«في قصة التحويل و فيه: فتوجه إلى القبلة يدعو ثم صلى ركعتين جهر فيهما بالقراءة».** А также хадис 'Айши (см. сноску 1063). Примечание: хадис Ибн 'Аббаса: «*Однажды пророк ﷺ вышел скромно, в скромной одежде, двигаясь неторопливо (мутарассилян), выявляя смирение и унижение перед Всевышним Аллахом (мутадарри'ан) и совершил два рака'ата так же, как совершал их во время праздничного намаза. И он не давал эту проповедь, которую даете вы*» (Пятеро) – **слабый.** «*Эту проповедь*», то есть, ту, которую вы даете после намаза. В нем: Хишам ибн Исхак – его положение неизвестно (маджхуль аль-халь). А его отец Исхак ибн 'Абдиллях ибн Кинана ничего не слышал от Ибн 'Аббаса (мункаты').

«خرج النبي ﷺ متواضعا متبذّلا متخشّعا مترسّلا متضرّعا فصلى ركعتين كما يصلي في العيد لم يخطب خطبتكم هذه».

1065 Довод – хадис 'Абдуллаха ибн Зейда и хадис 'Айши (см. сноску 1063 и 1064). Примечание: передается, что *однажды 'Абдуллах ибн Язид аль-Ансари совершил проповедь после намаза, и среди людей были Зейд ибн Аркам и аль-Бара ибн 'Азиб, и они не порицали его* (аль-Бухари). А все хадисы относительно этого слабые, из них: хадис Ибн 'Аббаса (выше), хадис Абу Хурейры (Ахмад), в нем пришло: «*совершил намаз, а затем дал проповедь*» (Ахмад). В нем: ан-Ну'ман ибн Рашид – слабый. **«فصلى ثم خطب».**

1066 Потому что в достоверных хадисах не пришло сообщения о том, что сподвижники также перекинули ее. Примечание: хадис Абу Хурейры: «*...и люди перекинули вместе с ним*» (Ахмад) – **слабый, отклоненный (шазз).** В нем: Мухаммад ибн Исхак (уровня хорошего и мудаллис) заявил явно, но уединился в этой фразе, противоречив имаму Малику и двум Суфьянам. К тому же, в хадисе 'Абдуллаха ибн Зейда и 'Айши (см. сноску 1063 и 1064) также нет этой добавки.

1316. О желательности прошения дождя во время пятничной проповеди – это желательно для имама.[1067]

1317. О желательности того, чтобы намаз прошения дождя проводил праведный человек – это желательно.[1068]

1318. Является ли желательным когда идет дождь подставлять под него часть тела – нет.[1069]

1319. Что желательно говорить до дождя и во время него – до дождя: «Аллахумма агисна», во время дождя: «Аллахумма сайибан нафи'ан».[1070]

1320. Желательно ли произносить ду'а из хадиса Са'да ибн Аби Уаккаса – нет.[1071]

1321. Является ли желательным выводить на намаз прошения дождя животных – нет.[1072]

1067 Довод – хадис Анаса о том, что ***однажды один человек зашел в мечеть в пятничный день, а пророк ﷺ стоял (на минбаре – прим. пер.) и давал проповедь. Этот человек сказал: «Посланник Аллаха! Погибло имущество, и разрушились дороги, попроси Аллаха, чтобы Он ниспослал дождь. Тогда пророк ﷺ поднял руки и сказал: «О Аллах! Пошли на нас дождь, пошли на нас дождь» и так до конца хадиса, и в нем пришло, что дождь шел целую неделю и в пятницу один человек встал и сказал: «Посланник Аллаха! Погибло имущество, и были разрушены дороги, попроси Аллаха, чтобы Он остановил дождь». Тогда пророк ﷺ сказал: «О Аллах! Вокруг нас, и не на нас. О Аллах! Направь его на холмы и сопки, на долины и на места, где растут деревья»*** (Согласованный). **أن رجلا دخل المسجد يوم الجمعة و النبيﷺ يخطب فقال: يا رسول الله هلكت الأموال و انقطعت السبل فادع الله يُغيثنا فرفع يديه ثم قال: اللهم أغثنا اللهم أغثنا فذكر الحديث و فيه أن رجلا قام في الجمعة الثانية فقال: يا رسول الله هلكت الأموال و انقطعت السبل فادع الله يُمسكها عنا فقال: اللهم حوالينا و لا علينا اللهم على الآكام و الضِراب و بطون الأودية و منابت الشجر** *Примечание:* в этом хадисе есть указание на то, что если идет сильный дождь и люди желают его прекращения, то не нужно говорить: «О Аллах! Прекрати этот дождь», ведь дождь – это милость от Аллаха. Но нужно делать ду'а так, как это пришло в Сунне: «***О Аллах! Вокруг нас, и не на нас***…».

1068 Довод – хадис Анаса о том, что ***когда наступала засуха, 'Умар просил у Аллаха дождя посредством аль - 'Аббаса ибн 'Абдильмуттолиба, говоря: «О Аллах! Раньше мы просили Тебя посредством нашего пророка ﷺ, и Ты давал нам дождь, а теперь мы просим Тебя посредством дяди нашего пророка ﷺ, дай же нам дождь, и шел дождь»*** (аль-Бухари). *Примечание:* передается, что *однажды Му'ауия вышел для прошения дождя, и когда он сел на минбар, то сказал: «Где Язид ибн уль-Асуад аль-Джураши?». Тогда встал Язид, и Му'ауия позвал его к себе и усадил у своих ног, а затем сказал: «О Аллах! Мы просим Тебя посредством лучшего из нас – Язида ибн уль-Асуада. Язид, подними свои руки». Тогда Язид поднял руки и сделал ду'а Всевышнему Аллаху. После этого на западе появились облака подобные щиту, и подул ветер, а затем пошел дождь так, что они с трудом добрались до своих домов* (аль-Фасауи в «аль-Ма'рифа»). Также посредством Язида просил дождя у Аллаха ад-Даххак (там же). **Хороший.** **"أن معاوية خرج يستسقي فلما جلس على المنبر قال: أين يزيد بن الأسود الجُرشي؟ فقام يزيد فدعاه معاوية فأجلسه عند رجليه ثم قال: اللهم إنا نستشفع إليك بخيرنا و أفضلنا: يزيدَ بن الأسود، يا يزيد ارفع يديك فرفع يديه و دعا الله تعالى فثارت في الغرب سحابة مثل التُرس و هبَّ لها ريح فسُقُوا حتى كادوا لا يبلغون منازلهم"**

«أن عمر كان إذا قُحِطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب و قال: اللهم إنا كنا نستسقي إليك بنبينا فتَسقينا و إنا نتوسل إليك بعمّ نبينا فاسقنا فيُسْقَون». И в хадисе 'Умара и асаре Му'ауии нет довода для суфиев-могилопоклонников (на узаконенность просить мертвых праведников), ведь если бы это было узаконенным и приносило бы пользу, то 'Умар бы не просил Аллаха посредством аль – 'Аббаса, а Му'ауия посредством Язида, но они бы просили Аллаха посредством пророка ﷺ.

1069 Довод – отсутствие довода на это деяние. *Примечание:* хадис Анаса: «***Однажды когда мы были с посланником Аллаха ﷺ, пошел дождь, и он засучил одежду так, что дождь попал на часть его тела, и сказал: «Поистине, этот дождь только что пришедший от своего Господа»***» (Муслим) – **недостоверный.** В нем: уединение Джа'фара ибн Сулеймана ад-Дуба'и от Сабита от Анаса. Мухаддисы отвергли этот хадис в его сторону, как об этом сказано в «аль-Камиль» и «аль-Мизан». **«أصابنا و نحن مع رسول اللهﷺ مطر قال: فحسر ثوبه حتى أصابه من المطر وقال: إنه حديثُ عهدٍ بربه».**

1070 Довод **(до дождя) –** хадис Анаса (см. сноску 1067). **Во время дождя –** хадис 'Айши о том, что ***если пророк ﷺ видел дождь, то говорил: «О Аллах! Сделай его обильным и полезным»*** (аль-Бухари). **«أن النبيﷺ كان إذا رأى المطر قال: اللهم صيّبا نافعا».**

1071 Передается со слов Са'да о том, что ***однажды пророк ﷺ сделал ду'а во время прошения дождя, сказав: «О Аллах! Направь к нам густые, плотные облака, из которых сочиться дождь, и чтобы в них была молния. И дай нам посредством этих облаков редкого, затем еще меньше, а затем обильного дождя, о Обладающий величием и почетом!»*** (Абу 'Ауана в своем «ас-Сахих») – **выдуманный (мауду').** В нем: шейх Абу 'Ауаны - 'Абдуллах ибн Мухаммад ибн 'Абдиллях аль-Ансари – выдумщик хадисов (уадда' уль-хадис). Таким его назвал ад-Даракутни. А аз-Захаби сказал: *«Абу 'Ауана передал от него относительно прошения дождя выдуманное сообщение»* («аль-Мизан»). А также шейх этого 'Абдуллаха ибн Мухаммада – 'Умара ибн Зейд аль-Ансари – выдумщик хадисов. Таким его назвал аль-Азди. А Ибн Хаджар сказал: *«Абу 'Ауана передал хадис с очень слабым иснадом (уахин)»* («ат-Талхыс»). Поэтому Ибн Хаджар попал под критику за то, что привел этот выдуманный хадис в «Булуг аль-Марам». **«أن النبيﷺ دعا في الاستسقاء: اللهم جلِّلْنا سحابا كثيفا قصيفا دَلوقا ضَحوكا تُمطِرنا منه رَذاذا قِطْقِطا سَجْلا يا ذا الجلال و الإكرام».**

1072 Довод – отсутствие довода на это. *Примечание:* 1) Хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Однажды пророк Сулейман (мир ему) вышел для того, чтобы просить у Аллаха дождя, и увидел муравья, который лежал на спине, подняв лапки к небу, и произносил: «О Аллах! Мы – творения из Твоих творений, и мы нуждаемся в Твоем дожде». Тогда Сулейман сказал: «Возвращайтесь. Скоро будет ниспослан дождь из-за мольбы другого»***» (аль-Хаким, ад-Даракутни) – **слабый.** В нем: два неизвестных передатчика (маджхуля) – Мухаммад ибн 'Аун и его отец. Но этот хадис пришел от имама аз-Зухри с его слов ('Абдурраззак). Его **иснад достоверный до аз-Зухри.** Ну, даже если бы этот хадис был достоверным, то в нем нет упоминания того, что узаконено выводить животных на намаз прошения дождя. 2) Также не нужно выводить женщин и детей на намаз прошения дождя из-за отсутствия довода на это. **"خرج سليمان عليه السلام يستسقي فرأى نملة مُستَلْقِيَة على ظهرها رافعة قوائمها إلى السماء تقول: اللهم إنا خلق من خلقك ليس بنا غنىً عن سُقْياك فقال: ارجعوا فقد سُقيتم بدعوة غيركم"**

1322. Каким образом нужно поднимать руки при прошении дождя – обычным образом (ладонями верху, внешней стороной кистей к земле).[1073]

1323. Нужно ли выводить на намаз прошения дождя неверующих из людей Писания – нет, но если они желают выйти самостоятельно, то нет нужды им это запрещать.[1074]

17. Глава об одежде.[1075]

1324. Каково постановление ношения одежды из шелка – запретно для мужчин, разрешено для женщин.[1076]

1325. Каково постановление намаза, совершенного в шелковой одежде – действителен с грехом, и заново его совершать не надо.[1077]

1326. Постановление садиться на шелковую ткань - запретно для мужчин, разрешено для женщин.[1078]

1327. Если одежда не шелковая, но в ней присутствуют вставки из шелка – разрешено ношение такой одежды, если шелка в ней не более чем на объем (площадь) четырех пальцев.[1079]

1328. Каково постановление одевать шелковую одежду при болезни чесотки – разрешено.[1080]

1073 Потому что это – основа в ду'а. А что касается хадиса Анаса о том, что ***пророк*** ﷺ ***во время мольбы прошения дождя направил внешнюю сторону кистей к небу*** (Муслим), а в некоторых риуаятах: «***и направил внутреннюю сторону кистей к земле***», то шейх уль-Ислам Ибн Теймия разъяснил, что это произошло из-за сильного поднимания рук к небесам, а не намеренная форма поднимания рук во время мольбы («аль-Инсаф»).

«أن النبي ﷺ استسقى فأشار بظهر كفيه إلى السماء و في بعض روايات: و جعل بطن كفيه إلى الأرض».

1074 Довод – отсутствие довода на это. И быть может если они выйдут с мусульманами, и после этого пойдет дождь, то будут говорить, что дождь ниспослался по причине их мольбы и т.п. Но если они сами выйдут, то нет нужды им это запрещать, ведь быть может, Всевышний Аллах испытает мусульман тем, что дождь не пойдет по их мольбе, но пойдет после выхода этих неверующих самостоятельно, в другой день отдельно от мусульман. И это станет смутой (фитной), как для самих неверующих, так и для мусульман. А также нет нужды им запрещать, потому что они хотят выйти для прошения своего пропитания у Аллаха. Но если они вышли в один день с мусульманами, то нужно выделить им отдельное место, ведь нет уверенности, что Аллах не пошлет на них наказание (так же, как народ 'Ад) и оно объемлит всех.

1075 Многие ученые фикха упоминают вопросы, связанные с одеждой там, где разбирают вопросы об 'аурате. Особенно это касается ученые ханбалитского мазхаба, а шафи'иты упоминают их в конце «Книги намаза».

1076 Довод – хадис Абу 'Амира аль-Аш'ари марфу'ан: «***В моей общине непременно будут люди, которые будут считать разрешенным прелюбодеяние и ношение шелка***» (Абу Дауд). **Хороший.** Слово «الحِر» в арабском языке в своей основе несет значение полового органа. И основа этого хадиса у аль-Бухари в подвешанном состоянии (му'алляк) с добавкой (см. сноску 1037). А в полноценном состоянии он приходит по многим путям, как об этом упомянуто в книге «Таглик ут-Та'лик».

«ليكوننَّ من أمتي أقوام يستحلون الحِرَ و الحرير». Довод **относительно женщин –** хадис Абу Мусы марфу'ан: «***Золото и шелк является разрешенным для женщин моей общины и запрещен для ее мужчин***» (Ахмад, ан-Насаи, ат-Тирмизи). **Хороший из-за поддерживающих цепочек.** В нем: неназванный передатчик (мубхам). Но хадис поддерживается хадисом 'Али (Абу Дауд, ан-Насаи, Ибн Маджа). В его иснаде есть разногласие, но ад-Даракутни в «аль - 'Иляль» посчитал правильным иснад, в котором Абу Афлях аль-Хамдани – его положение неизвестно (маджхуль аль-халь). Также поддерживается хадисом 'Абдуллаха ибн 'Амра (Ибн Маджа). В нем: 'Абдуррахман ибн Зияд аль-Ифрики и 'Абдуррахман ибн Рафи' – оба слабые. А также хадисом Зейда ибн Аркама (Ибн Аби Шейба в его «Муснаде»). В нем: Сабит ибн Зейд ибн Аркам – слабый, и его сестра – Унейса дочь Зейда ибн Аркама – неизвестная (маджхуля).

«أُحل الذهب و الحرير لإناث أمتي و حُرّم على ذكورها».

1077 Потому что запрет направлен не на саму сущность, условие или описание намаза (см. уроки по Усуль аль-фикх). *Примечание:* постановление украденной, несправедливо отобранной, купленной на запретные деньги, а затем подаренной и т.п. одежды такое же, как постановление шелковой одежды. Но это постановление уже объемлет как мужчин, так и женщин.

1078 Довод – хадис Хузейфы: «***Пророк*** ﷺ ***запретил нам пить из золотой и серебреной посуды, и есть из нее, а также одевать шелк и садиться на него***» (аль-Бухари). **«نهى النبي ﷺ أن نشرب في آنية الذهب و الفضة و أن نأكل فيها و عن لُبس الحرير و الدِّباج و أن نجلس عليه».**

1079 Довод – хадис 'Умара: «***Посланник Аллаха*** ﷺ ***запретил одевать шелк, кроме как если шелка будет объемом (площадью) с двух или трех или четырех пальцев***» (Согласованный). Упоминание трех и четырех пальцев есть только у Муслима. Также у Муслима есть другой иснад, который привел только он и не привел аль-Бухари. Имам ад-Даракутни назвал этот иснад больным, но защищали его шейхи Мукбиль и Раби' аль-Мадхали в своих комментариях к «ат-Татаббу'».

«نهى رسول الله ﷺ عن لُبس الحرير إلا موضع إصبعين أو ثلاث أو أربع».

1080 Довод – хадис Анаса о том, что ***пророк*** ﷺ ***разрешил 'Абдуррахману ибн 'Ауфу и аз-Зубейру одеть рубаху (камис) из шелка в пути из-за чесотки, которая была у них*** (Согласованный).

«أن النبي ﷺ رخّص لعبد الرحمن بن عوف و الزبير في قميص الحرير في سفر من حِكَّة كانت بهما». *Примечание*: разрешение ношения шелковой одежды с целью излечения от чесотки не противоречит хадису: «***Поистине, Аллах не вложил исцеление для моей общины в то, что запретил для нее***», потому что хадис Анаса указывает на то, что ношение шелковой одежды с целью лечения от чесотки не является запретным в шариате, но наоборот это разрешено.

«إن الله لم يجعل شفاء أمتي فيما حرَّم عليهم».

1329. Каково постановление одежды, состоящей из различных тканей, в том числе и шелка - разрешено ношение такой одежды, если шелка в ней не более чем на объем (площадь) четырех пальцев.[1081]

1330. Можно ли одевать одежду, внутренняя сторона которой из шелка, но его не видно снаружи – нет.[1082]

1331. Что такое «одежда хазз», и можно ли ее одевать – это нежный вид одежды, из пуха животного под названием «хазз». Одевать ее позволяется. Но затем этим названием стали называть шелковую одежду.[1083]

1332. О запрете золота и шелка для мужчин и разрешенности этого женщинам – об этом пришел хадис Абу Мусы.[1084]

1333. О необходимости ношения красивой и опрятной одежды тому, кто имеет на это возможность – это любимо Аллаху.[1085]

1334. Можно ли носить одежду, на которой есть изображения живых существ – запрещено.[1086]

1335. Каково постановление ношения женщиной одежды мужчины и наоборот – запрещено и ведет к проклятию Аллаха.[1087]

[1081] Довод – хадис 'Али: «***Однажды пророк*** (ﷺ) ***подарил мне одежду, перемешанную с шелком, и в один из дней я вышел в ней на улицу и увидел гнев на его лице, после этого я разрезал ее и разделил между своими женщинами***» (Согласованный). Довод **на 4 пальца –** хадис 'Умара (см. сноску 1079). **«كساني النبي ﷺ حُلَّة سِيَراء فخرجت فيها فرأيت الغضب في وجهه فشققتها بين نسائي».**

[1082] Потому что это входит в общность запрета на ношения шелка, в противоречие мазхабу аш-Шафи'и, который аргументирует дозволенность тем, что шелк не видно, поэтому не происходит высокомерия и т.п.

[1083] *Примечание:* достоверно установлено от Анаса, 'Имрана ибн Хусейна, аль-Хусейна ибн 'Али, 'Аиза (عائذ) аль-Музани, Абу Хурейры, 'Абдуллаха ибн уз-Зубейра и 'Айши, что они одевали одежду из такого материала (не шелк) (Ибн Аби Шейба). И даже если скажем, что в одежде сподвижников был шелк, то нужно сказать, что в ней его было меньше, чем в объеме (площади) 4-х пальцев. Поэтому мнение о том, что запрещено носить шелк, кроме одного вида шелка - «хазза» неправильно.

[1084] См. сноску 1076. *Примечание:* некоторые ученые провели аналогию золота на шелк, сказав, что дозволено для мужчин заплатка из золота (из золотых ниток) на одежде, если она не превышает объема (площади) четырех пальцев (см. сноску 1079). Однако эта аналогия неправильна, ведь относительно золота пришли четкие контексты на запрет этого для мужчин.

[1085] Довод – хадис 'Имрана ибн Хусейна марфу'ан: «***Поистине, если Аллах оказал кому-то из рабов милость, то любит видеть следы это милости***» (аль-Бейхакы) и др. хадисы. **Хороший. «إن الله يحب إذا أنعم على عبده نعمة أن يرى أثر نعمته عليه».** То есть, если Аллах наделил кого-то из Своих рабов богатством и достатком, то ношение красивой, опрятной одежды считается из выражения благодарности Ему за оказанную милость, в противоречие тому, что может подумать кто-то из людей. Однако при этом нужно соблюдать меру и не расточительствовать в этом.

[1086] На это указывают многочисленные доводы на запрет изображений живых существ. А что касается добавки в хадисе Абу Тальхи: «***Ангелы не заходят в дом, в котором есть собака и изображения живых существ, кроме значка на одежде***», то шейх уль-Ислам Ибн Теймия в «Шарх уль - 'Умда» (394-395 стр.) указал, что ввел эту добавку в хадис (мудрадж) 'Убейдуллах аль-Хауляни. И у него есть второй иснад, но он прерванный (мункаты'). 'Убейдуллах ибн 'Абдиллях ибн 'Утба не застал Сахля ибн Ханейфа. Но даже если она и была достоверной, то ученые разъясняют ее, что под ней подразумеваются те изображения живых существ, которым удалили головы, или изображения неживых существ. **«لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب أو صورة إلا رَقْما في الثوب».**

[1087] Довод – 1. Хадис Абу Хурейры о том, что ***пророк*** (ﷺ) ***проклял мужчину, который одевает одежду женщины, и проклял женщину, которая одевает одежду мужчины*** (Абу Дауд). Шейх Мукбиль назвал этот хадис хорошим в «ас-Сахих уль-Муснад». **«أن النبي ﷺ لعن الرجل يلبس لبسة المرأة و المرأة تلبس لبسة الرجل».** 2. Хадис Ибн 'Аббаса: «***Посланник Аллаха*** (ﷺ) ***проклял тех женщин, которые уподобляются мужчинам и мужчин, которые уподобляются женщинам***» (аль-Бухари).

«لعن رسول الله ﷺ المتشبهات من النساء بالرجال و المتشبهين من الرجال بالنساء».

1336. Каково постановление опускания одежды ниже щиколоток – запрещено, а если это сопровождается высокомерием, то это из больших грехов.[1088]

1337. Каково постановление ношения одежды, окрашенной растением му'асфар (желто-красного цвета, который ближе к красному) – запрещено мужчинам, разрешено женщинам.[1089]

[1088] Довод **на запрет –** 1. Хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***То, что ниже щиколоток из изара, то в Огне***» (аль-Бухари). Изар – одежда (материя), прикрывающая нижнюю часть тела. **«ما تحت الكعبين من الإزار ففي النار».** И Сунна – то, чтобы он был до середины голени. Довод – хадис Абу Са'ида марфу'ан: «***Изар верующего до середины голени, и нет проблемы и греха относительно того, что между этим и щиколотками. А то, что ниже щиколоток в Огне. Тот, который волочит свою одежду из высокомерия, на него не посмотрит Аллах***» (Абу Дауд). У этого хадиса более 15-ти иснадов, и ни в одном из них не пришла буква «уау» ('атыфа), то есть «и» между словами «***…в Огне***» и «***Тот, который…***». А это указывает на то, что тот, который опускает одежду ниже щиколоток, тот в основе уже высокомерит, кроме как если у него есть оправдание.

«أُزرة المؤمن إلى نصف الساقين و لا حرج و لا جُناح فيما بين هذا و بين الكعبين و ما تحت الكعبين ففي النار من جر ثيابه بطرا لا ينظر الله إليه». Также на это указывает хадис Джабира ибн Сулейма марфу'ан: «***Ни в коем случае не опускай изар ниже щиколоток, ведь поистине, опускание изара ниже щиколоток из высокомерия***» (Ахмад, Абу Дауд). **Достоверный. «إياك و إسبال الإزار فإن إسبال الإزار من المخيلة».** Он в «ас-Сахих уль-Муснад». 2. Хадис Абу Зарра марфу'ан: «***Трое, не заговорит с ними Аллах, и не посмотрит на них, и не очистит их, и для них приготовлено мучительное наказание. А это - тот, который опускает одежду ниже щиколоток, и тот, который постоянно упрекает людей за оказанные им с его стороны блага, и тот, который продает свой товар, прибегая к ложной клятве***» (Муслим). **«ثلاثة لا يكلمهم الله و لا ينظر إليهم و لا يزكيهم و لهم عذاب أليم: المُسبِل و المنَّان و المنفق سلعته بالحلف الكاذب». Из высокомерия –** хадис Ибн 'Умара марфу'ан: «***Аллах не посмотрит на того, кто волочит свою одежду из высокомерия***» (Согласованный). Похожий хадис передается со слов Абу Хурейры (Согласованный). **«لا ينظر الله إلى من جر ثوبه خُيَلاء».** Пришла добавка в хадисе Ибн 'Умара марфу'ан: «***Опускание одежды ниже щиколоток бывает относительно изара, рубахи (камиса) и платка***» (Абу Дауд, ан-Насаи, Ибн Маджа) – **слабая.** В ней: уединение 'Абдуль'азиза ибн Аби Рауата, который противоречил аз-Зухри, Мусе ибн 'Укбе и др. А также от Ибн 'Умара вместе с Салимом передавали без этой добавки более 10-ти человек. Из них: Нафи', Зейд ибн Аслям, Мухариб ибн Дисар (دِثَار) и др. **«الإسبال في الإزار و القميص و العمامة».** А что касается хадиса Ибн 'Умара о словах Абу Бакра пророку ﷺ: «***Поистине, мой изар ослабляется, кроме как если я буду постоянно за ним следить***». ***Тогда пророк ﷺ сказал ему: «Ты не из тех, которые делают так из высокомерия***» (аль-Бухари), то нет в нем довода для большинства ученых (джумхур) в том, что если опускать одежду ниже щиколоток без намерения высокомерия, тогда это всего лишь нежелательно. Потому что Абу Бакр не делал этого намеренно. К тому же, если человек будет опускать одежду ниже щиколоток намеренно, тогда есть несколько различий между ним и Абу Бакром. Из них: 1) Относительно Абу Бакра есть похвала в самом хадисе в противоречие этому человеку. 2) Абу Бакр не делал это не специально в противоречие этому человеку. 3) Понимается, что когда Абу Бакр замечал об этом, то поднимал, а этот человек все время ходит с опущенной ниже щиколоток одеждой.

«قال للنبي ﷺ: إن إزاري يسترخي إلا أن أتَعاهده فقال له: إنك لست ممن يفعل ذلك خُيَلاء». *Примечание:* 1) Передается от Ибн 'Умара: «*То, что сказал посланник Аллаха ﷺ про изар, касается также и рубахи (камис)*» (Абу Дауд, Ахмад). **Хороший.** Поэтому это постановление не ограничивается изаром или длинной арабской рубахой (камисом). **«ما قاله رسول الله ﷺ في الإزار فهو في القميص».** 2) Намаз того, кто совершит его с опущенной ниже щиколоток одеждой, действителен с грехом. А хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Поистине, Аллах не принимает намаз того, кто совершает его с опущенной ниже щиколоток одеждой***» (Абу Дауд, Ахмад) – **слабый.** В нем: Абу Джа'фар – неизвестный (маджхуль), а также в иснаде неназванный (мубхам), то есть, человек из жителей Медины.

«إن الله لا يقبل صلاة رجل مسبل إزاره».

[1089] Довод – хадис 'Али о том, что ***посланник Аллаха ﷺ запретил носить одежду «аль-кассий» и «аль-му'асфар»*** (Муслим). «Кассий» - один из видов шелковой одежды. «Му'асфар» - одежда желто-красного (ближе к красному) цвета.

«أن رسول الله ﷺ نهى عن لُبس القَسّيّ و المعصفر». А также хадис 'Абдуллаха ибн 'Амра: «***Однажды пророк ﷺ увидел на мне две одежды желто-красного цвета и сказал: «Твоя мать приказала тебе одеть эту одежду?!»***» (Муслим). Из этого хадиса ученые понимают, что причина запрета - это то, что одежда такого цвета является одеждой женщин.

«رأى عليّ النبي ﷺ ثوبين معصفرين فقال: أمك أمرتك بهذا؟». А в риуаяте этого хадиса пришло: «***Поистине, это из одежды неверующих, поэтому не носи ее***». И это вторая причина запрета. **«إن هذا من ثياب الكفار فلا تلبسها».** *Примечание:* это мнение выбрал шейх Ибн 'Усеймин. Довод **на разрешение женщинам -** хадис 'Абдуллаха ибн 'Амра о том, что ***он после того, как пророк ﷺ запретил ему такую одежду, сжег ее. Тогда пророк ﷺ сказал ему: «Почему ты не отдал ее кому-нибудь из своей семьи, ведь нет в ней ничего страшного для женщин***» (Абу Дауд, аль-Бейхакы). **Хороший. «أفلا كسوتها بعض أهلك فإنه لا بأس للنساء».** Асары сподвижников: сказал шейх Ибн Хизам на уроке: «*Передается достоверно от 'Айши, Умм Салямы, Асмы дочери Абу Бакра, что они носили такую одежду*». А от Ибн 'Умара и Са'да ибн Аби Уаккаса передается фетва о дозволенности этого для женщин (Ибн Аби Шейба, Ибн уль-Мунзир, 'Абдурраззак). А также пришли достоверные сообщения от Анаса ('Абдурраззак), Ибн 'Умара, Джабира и Тальхи ибн 'Убейдилляха о том, что такая одежда разрешена для мужчин и женщин (Ибн Аби Шейба). А также есть достоверный асар от Ибн 'Умара о запрете на это. А асар 'Умара о запрете слабый. В нем: неназванная передатчица (мубхама). Во втором иснаде: прерванность между Катадой и 'Умаром (мункаты'). И есть вероятность, что выпала именно эта неназванная передатчица. **ИТОГ:** одежда, покрашенная в желто-красный цвет (ближе к красному) посредством растения «му'асфар» запрещена для мужчин и разрешена для женщин. Некоторые ученые сказали, что если одежда не покрашена этим растением, тогда запрет не распространяется на это. А шейх уль-Ислам Ибн Теймия утверждает, что запрет связан не с растением, а с цветом («Шарх уль - 'Умда»). Поэтому однозначно заявить о том, что одежда такого цвета, покрашенная заводской краской запрещена трудно, однако лучше и безопаснее оставить такой цвет одежды.

1338. Каково постановление ношения красной одежды – мнение о запрете этого несет в себе силу.[1090]

1339. О разрешенности ношения одежды, в которой присутствует небольшое количество шелка – это разрешено, если шелка не более чем на объем (площадь) четырех пальцев.[1091]

1340. Каково постановление опускания одежды ниже щиколоток для женщин – разрешено, но не более чем на локоть от щиколотки, а больше этого запрещено.[1092]

1341. Что такое «садль», и каково его постановление – это когда человек накидывает одежду на два плеча, не вдевая рук, и не закрепляет одну сторону одежды на противоположном плече. Этот вид одевания одежды запрещен, т.к. является уподобдением иудеям.[1093]

1342. Что такое «иштималь ас-самма» (глухое завертывание) и каково его постановление – это либо полное завертывание (как кафан для покойника), либо одевание одной одежды без нижней части одежды, и закидывание обеих концов одежды на одно плечо так, что второе плечо и второй бок остаются открытыми. Первое нежелательно, т.к. если что-то произойдет в намазе, то человек не способен вытащить своих рук. Второе делает намаз недействительным, если выявился ʻаурат человека.[1094]

[1090] Довод – 1. Хадис аль-Бара ибн 'Азиба, в котором пришел запрет на одежду красного цвета (аль-Бухари). **«و فيه النهي عن المياثر الحُمُر».** 2. Длинный хадис 'Али, в котором пришло: ***«и запретил нам «аль-кассий» и одежду красного цвета»*** (Ахмад). **Достоверный. «و نهانا عن القسي و الميثرة الحمراء».** 3. Хадис: ***«Ношение одежды сильно красного цвета было запрещено»*** (Абу Дауд). **Достоверный. «نُهي عن مياثر الأُرجُوان».** Слово «маусара» (его мн. число: «маясир») обычно используется на шелковую одежду, но иногда просто на одежду. И упоминание красного цвета в хадисе указывает на то, что запрет связан именно с цветом, а не с тем, что это – шелковая одежда. А что касается хадиса Абу Джухейфы и аль-Бара ибн 'Азиба о том, что ***однажды они видели пророка ﷺ в красной одежде*** (Согласованный), то ученые разъяснили, что он не был чисто красного цвета, но в нем присутствовали другие цвета и привели др. разъяснения. **«أنهما رأيا النبي ﷺ في حُلَّة حمراء».**

[1091] Довод – 1. Хадис 'Умара (см. сноску 1079). 2. Хадис Асмы дочери Абу Бакра о том, что ***однажды она вынесла плащ посланника Аллаха ﷺ, его воротник, рукава и нижняя часть были подшиты шелковыми вставками*** (Абу Дауд). **Достоверный из-за поддерживающих цепочек.** В нем: аль-Мугира ибн Зияд – слабый передатчик.

«أنها أخرجت جُبَّة رسول الله ﷺ مكفوفةً الجيب و الكُمَّين والفرجين بالديبَّاج». Его основа у Муслима: ***«Она вынесла плащ, воротник которого был из шелка, и нижние части одежды были отделаны шелком. Он был у 'Айши, пока она не скончалась, а после этого я забрала его себе. Его носил пророк ﷺ, поэтому мы стираем его для больных и ищем посредством него излечение».***

«فأخرجت جبة طيالسية كسروانية لها لُبنة ديباج و فرجيها مكفوفين بالديباج فقالت: هذه كانت عند عائشة حتى قُبضت فقبضتها فكان النبي ﷺ يلبسها فنحن نغسلها للمرضى نستشفي بها». А аль-Бухари в «аль-Адаб аль-Муфрад» добавил: ***«Он носил ее во время делегаций и пятницы».*** **Достоверный.**
«و كان يلبسها للوفد و الجمعة».

[1092] Довод – хадис Умм Салямы: ***«А что делать женщинам?». Пророк ﷺ ответил: «Пусть они отпускают его на шибр (около 20 см – прим. пер.)». Она сказала: «Ну, тогда их стопы могут оголиться». Он ﷺ сказал: «Тогда пусть отпустят на расстояние локтя и не добавляют больше этого»*** (Абу Дауд, ан-Насаи, Ахмад и др.). **Достоверный.** Дополнительно см. сноску 428.

«فكيف تصنع النساء؟ قال: يُرخين شبرا فقالت: إذن تنكشف عنهن قال: فذراع لا يزدن عليه». *Примечание:* сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Измерение начинается от щиколоток и ниже, потому что если бы оно начиналось от земли, то она бы не сказала:* ***«Ну, тогда их стопы могут оголиться».*** *И если женщина опустит одежду на расстояние больше, чем локоть от щиколоток (как некоторые свадебные платья и т.п.), то на нее распространяется запрет и угроза относительно того, кто опускает одежду ниже щиколоток»* (см. сноску 1088).

[1093] Довод – то, что шариат приказывает нам противоречить неверующим. Относительно вышеприведенного разъяснения «садля» сказал шейх уль-Ислам Ибн Теймия: *«Это – разъяснение подавляющего большинства обладателей знания»* («Иктида сырат аль-Мустаким»). Передается, что Ибн 'Умар *запрещал одевать одежду в виде «садль» в намазе, говоря, что так делают иудеи* (Ибн Аби Шейба). **Достоверный.** А в другом сообщении пришло, что он сам *одевал одежду в виде «садль» в намазе* (Ибн уль-Мунзир). **Достоверный.** Можно собрать между этими асарами сказав, что сначала Ибн 'Умар не знал и совершал намаз таким образом, а затем узнал, что это из деяний иудеев и стал запрещать это. Также пришло, что *однажды 'Али увидел группу людей, совершающих намаз, одежда которых была в виде «садль». Тогда он сказал: «Они похожи на иудеев, которые вышли из синогоги»* (Ибн Аби Шейба, 'Абдурраззак, Ибн уль-Мунзир). **Достоверный. «أن عليا رأى قوما يصلون و قد سدلوا فقال: كأنهم اليهود خرجوا من فِهْرهم».**

[1094] Довод – хадис Абу Хурейры и Абу Са'ида о том, что ***пророк ﷺ запретил «иштималь ас-самма»*** (аль-Бухари). Муслим передал его со слов Джабира. **«أن النبي ﷺ نهى عن اشتمال الصمَّاء».** *Примечание:* второе разъяснение пришло от Абу Са'ида аль-Худри (аль-Бухари). И запрет в хадисе может быть связан с тем, что это может привести к запретному явлению в намазе, как открывание 'аурата человека и т.п.

1343. О намазе в одной и двух одеждах – в обоих случаях намаз действителен, но намаз в двух одеждах предпочтительнее.[1095]

1344. Закручивание одежды и взятие волос в резинку в намазе – нежелательно.[1096]

[1095] Довод – хадис Абу Хурейры о том, что ***однажды один человек спросил пророка ﷺ о намазе в одной одежде, на что он ﷺ ответил: «Разве каждый из вас может найти две одежды?»*** (Согласованный).

«أن رجلا سأل النبيﷺ عن الصلاة في الثوب الواحد فقال: أو كلكم يجد ثوبين؟». Передается от 'Умара: «***Если Аллах расширил вам удел, то и вы расширяйте. Пусть человек совершает намаз в изаре и риде (одежда, покрывающая верхнюю часть тела), или в изаре и длинной рубахе (камис), или в изаре и одежде до колен (каба – как «пакистанка»). Или в широких шараварах (сарауиль) и риде, или в шараварах и длинной рубахе (камис), или в шараварах и одежде до колен. Или в трусах и одежде до колен, или в трусах и длинной рубахе (камис)***» (аль-Бухари).

«إذا وسَّع الله فأوسعوا صلى رجل في إزار و رداء في إزار و قميص في إزار و قَباء في سراويلَ و رداء في سراويلَ و قميص في سراويل و قَباء في ثُبَّان و قَباء في ثُبَّان و قميص». Примечание: 1) Передается от Джабира, Убэйя ибн Ка'ба, Анаса, Ибн 'Аббаса, Абу Хурейры и Халида ибн уль-Уалида о том, что *они старались совершать намаз в одной одежде* (Ибн Аби Шейба, Ибн уль-Мунзир, 'Абдурраззак). **Достоверные сообщения.**

«أنهم كانوا يتحرون الصلاة في الثوب الواحد». И возможно они делали это для разъяснения, что это не запрещено. 2) Если намаз совершается в одной одежде, то запрещено оставлять плечи не прикрытыми ничем из-за хадиса Абу Хурейры (см. сноску 426).

[1096] Довод – 1. Хадис Ибн 'Аббаса марфу'ан (см. сноску 689): «***Мне было приказано делать земной поклон на семь костей…, а также не подворачивать одежду и не заплетать волосы в косичку***» (Согласованный).

«أُمرت أن أسجد على سبعة أعظُم...وأن لا أَكْفِتَ ثوبا و لا شعرا». 2. Хадис Ибн 'Аббаса о том, что ***однажды он увидел как 'Абдуллах ибн аль-Харис совершает намаз, и его волосы заплетены в косичку. Тогда он начал расплетать их, а когда тот закончил намаз, то сказал: «Что тебе до моих волос?». Ибн 'Аббас ответил: «Я слышал, как посланник Аллаха ﷺ сказал: «Такой подобен тому, кто совершает намаз со связанными руками»*** (Муслим).

«أنه رأى عبد الله بن الحارث يصلي و هو معقوص الشعر فقام يحله فلما انصرف قال: ما لك و شعري؟ قال: إني سمعت رسول اللهﷺ يقول: مثل هذا مثل الذي يصلي و هو مكتوف». Эти хадисы могут указывать как на запрет, так и нежелательность. Основа в подобных фразах – это запрет, однако подавляющее большинство ученых указывают на то, что тут имеется в виду нежелательность. И они разъясняют это тем, что причина желательности не подворачивать одежду – это то, чтобы одежда и волосы участвовали во время земного поклона, потому что в хадисе есть связь между упоминанием одежды и волос, и между упоминанием земного поклона. Примечание: сказал шейх Ибн Хизам: *«И это постановление не объемлет того, у кого, например, слишком длинные рукава, и он подвернул их для того, чтобы они не закрывали его ладони так, как это принято у людей в обычаях. Или того, у кого одежда будет ниже щиколоток, если он ее не подвернет и т.п.»* («Фатх уль – 'Аллям» 2т./264 и дополнения из его слов на уроке).

3. КНИГА ПОХОРОН (ДЖАНАИЗ).[1097]

1345. О побуждении к тому, чтобы чаще вспоминать о смерти – это желательно.[1098]

1346. Каково постановление желания смерти – если из-за тяжести мирской жизни, то запрещено, а если человек боится вреда для его религии, тогда разрешено.[1099]

1347. Признак благого конца – это когда верующий умирает и на его лбу есть пот – это установлено.[1100]

1348. Каково постановление подсказки умирающему человеку свидетельства Ислама, и как это делать – обязательно, и делается это либо приказом, либо напоминанием, либо предложением произнести фразу, но не нужно делать это слишком настойчиво.[1101]

1097 «Джанаиз» - это множественное число слова «джаназа». Можно говорить: «джаназа», а можно говорить: «джиназа», ведь оба варианта установлены в арабском языке («аль-Маджму'» имама ан-Науауи). *Примечание:* сказал шейх аль-Альбани: «*И, так как в наше время многие люди склонны к совершению нововведений в их религии, а особенно в вопросах похорон, то является обязательным для мусульманина оставить завещание, чтобы его подготовили и похоронили по Сунне*» («Ахкам уль-Джанаиз» 37 стр.).

1098 Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Больше вспоминайте разрушительницу наслаждений, а это - смерть***» (ат-Тирмизи, ан-Насаи, Ибн Хиббан). **Хороший из-за поддерживающих цепочек.** В нем: иснад этого хадиса внешне кажется хорошим, однако ад-Даракутни, а также имам Ахмад указали на то, что это - отосланный (мурсаль) хадис Абу Салямы («аль – 'Иляль» и «Масаиль Аби Дауд»). Но у него есть поддержка – хадис Ибн 'Умара (ат-Табарани в «аль-Аусат» и аль-Бейхакы в «аш-Шу'аб»). В нем: Абу 'Амир (عامر) аль-Касим ибн Мухаммад аль-Асади – его положение неизвестно (маджхуль аль-халь). А также в нем 'Абдуллах ибн 'Умар аль – 'Умари. А у ат-Табарани в «аль-Аусат» произошла ошибка и вместо него упомянут его брат – 'Убейдуллах ибн 'Умар аль – 'Умари. **«أكثروا ذكر هاذم اللذات: الموت».** *Примечание:* частое вспоминание смерти приносит мусульманину много пользы, из них: искренность в совершении благих дел, отдаление от самообольщения, зависти, высокомерия, показухи и др. порицаемых качеств. А также делает человека усердным в подчинении Аллаху и отдалении от грехов. К тому же, помогает человеку вести аскетичный образ жизни, понимать ничтожную цену этой мирской жизни, готовиться к встрече с Господом миров, улучшать свои нравы, а также вселяет страх перед Аллахом, и страх за совершенные грехи, и ведет человека к покаянию. А легкомысленное отношение к поминанию смерти в свою очередь ведет к противоположному положению.

1099 Довод – 1. Хадис Анаса марфу'ан: «***Пусть ни один из вас, ни в коем случае не желает смерти из-за беды, которая постигла его. А если ему непременно нужно пожелать смерти, то пусть скажет: «О Аллах! Даруй мне жизнь, если жизнь является благом для меня и упокой меня, если смерть является благом для меня»***» (Согласованный).

«لا يتمنَّين أحدكم الموت لضُرّ ينزل به فإن كان لا بد متمنيا فليقل: اللهم أَحْيِني ما كانت الحياة خيرا لي و توفني ما كانت الوفاة خيرا لي». 2. Хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Пусть ни один из вас, ни в коем случае не желает смерти, и не просит у Аллаха его в ду'а до того, как она придет к нему. И если он праведный человек, то быть может, он преумножит свое благо, а если он грешник, то быть может он удержиться от этого***» (Согласованный). И добавка: «***И если он праведный…***» у имама аль-Бухари, а у Муслима ее нет.

«لا يتمنَّ أحدكم الموت و لا يدع به قبل أن يأتيه إما محسنا فلعله يزداد و إما مسيئا فلعله يستعفف».

1100 Довод – хадис Бурейды ибн уль-Хусейба марфу'ан: «***Верующий умирает с потом на лбу***» (Четверо, кроме Абу Дауда). **Достоверный. «المؤمن يموت بعرق الجَبين».** Сказал Мухаммад ибн 'Абдильхади ас-Синди (жил во времена Мухаммада ибн 'Абдильуаххаба ат-Тамими): «*Некоторые сказали, что это из-за сильной боли во время смерти, ведь на нем остались некоторые грехи, поэтому его боли увеличиваются во время смерти, чтобы он очистился от них*» («Хашия Сунан Аби Дауд»). Также он упомянул, что некоторые говорили, что это из-за скромности, когда он узнает, что он из обитателей Рая, а некоторые сказали, что это просто признак благого конца верующего. *Примечание:* это касается только верующих, поэтому если неверующий умер и на его лбу будет пот, то это не указывает на его благую кончину. Сказал шейх Ибн Хизам: «*Отсутствие пота на лбу не указывает на плохую кончину верующего*» («Фатх уль – 'Аллям» 2т./267 стр.).

1101 Довод – хадис Абу Са'ида аль-Худри (Муслим) и Абу Хурейры марфу'ан: «***Подсказывайте для умирающих из вас: «Нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха»***» (Муслим и Ибн Маджа). **«لقنوا موتاكم لا إله إلا الله».** Сказал имам ан-Науауи: «*И подсказывать умирающему человеку это свидетельство является желательным. Ученые единогласны относительно узаконенности этой подсказки, но они считали нежелательным (или запретным) постоянное и непрерывное повторение этой подсказки, чтобы умирающий человек из-за своей горести и печали не возненавидел это свидетельство, и не сказал что-либо неподобающее. Они сказали: «Если он произнес его однажды, то не нужно повторять его, кроме как если после этого он заговорит о чем-то постороннем. В этом случае нужно повторить ему это свидетельство, чтобы оно было последними его словами»*» («Шарх Сахих Муслим»). Сказал шейх Ибн Хизам: «*Подсказка этого свидетельства может быть произведена путем напоминания или намека или требования произнести его, и нет в этом никакой нежелательности. Передается, что* ***однажды пророк*** (ﷺ БЛАГОСЛОВИТ ЕГО АЛЛАХ И ПРИВЕТСТВУЕТ) ***зашел к одному из ансаров, и сказал: «Дядя (по матери), скажи: Нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха…»*** *(со слов Анаса у Ахмада - «ас-Сахих уль-Муснад» №37)*» («Фатх уль – 'Аллям» 2т./268стр.). *Примечание:* имам Абу Зур'а 'Убейдуллах ибн 'Абдилькарим перед смертью упомянул иснад хадиса и сам хадис Му'аза марфу'ан: «***Тот, чьими последними словами будут: нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, тот войдет в Рай***» и умер. Этот хадис у Ахмада и Абу Дауда и его иснад **хороший.** Таким его назвал шейх аль-Альбани в «Ируа уль-Галиль» №687. **«من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة».**

1349. Каково постановление подсказки свидетельства Ислама неверующему при его смерти – желательно.[1102]

1350. Каково постановление чтения суры «Ясин» около умирающего или умершего – нововведение.[1103]

1351. Что должно перевешивать у умирающего (надежда или страх) – надежда.[1104]

1352. Является ли узаконенным поворачивать умирающего человека в сторону киблы – нет.[1105]

[1102] Довод – хадис аль-Мусайиба ибн Хазна о том, что ***пророк ﷺ требовал от своего дяди – Абу Талиба произнести два свидетельства*** (Согласованный). А также хадис Анаса о том, что ***однажды, когда один юноша-иудей, который обслуживал пророка ﷺ, находился в предсмертной болезни, пророк ﷺ навестил его и сказал: «Прими Ислам». А когда он принял Ислам, пророк ﷺ вышел от него и сказал: «Хвала Аллаху, Который спас его от Огня»*** (аль-Бухари).

«أن غلاما يهوديا كان يخدم النبيﷺ فمرض فعاده النبيﷺ فقال له: أسلم فأسلم فخرج النبيﷺ و هو يقول: الحمد لله الذي أنقذه من النار». И это желательно из-за отсутствия приказа на это, а одно лишь действие посланника Аллаха ﷺ указывает на желательность.

[1103] Довод – хадис 'Айши марфу'ан: ***«Кто внесет в наше дело то, что не из него, то это будет отвергнуто»*** (Согласованный). **«من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد».** А в риуаяте у Муслима пришло: ***«Кто сделает дело, на которое не было нашего приказа, то оно будет отвергнуто»*** (Муслим) **«من عمِل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد».** А что касается хадиса Ма'каля ибн Ясара марфу'ан: ***«Читайте на ваших умерших суру «Ясин»»*** (Абу Дауд, Ибн Хиббан и др.), то он - **слабый.** В нем: Абу 'Усман и его отец – неизвестные (маджхули). А также в нем есть запутанность, ведь иногда он передавал этот хадис от своего отца от сподвижника в виде маукуф, иногда тем же путем, но уже в виде марфу', а иногда без упоминания своего отца сразу от сподвижника. *Примечание:* 1) Этот Абу 'Усман не Абу 'Усман ан-Нахди (النهدي). 2) Если эту суру читать для умирающего человека, то он противоречит хадисам в сноске 1101. А если читать тому, кто уже умер, то в самой суре «Ясин» приходит указание на то, что Коран был ниспослан для живых, чтобы они получали пользу от него, а не для мертвых людей. Дополнительно читай слова шейха аль-Альбани в сноске 1105.

[1104] Довод – 1. Хадис Джабира: ***«Я слышал, как пророк ﷺ за три дня до своей смерти сказал: «Пусть ни один из вас, ни в коем случае не умирает, кроме как с хорошими мыслями о своем Господе, Благословен Он и Возвышен»»*** (Муслим).

«لا يموتن أحدكم إلا و هو يحسن الظن بربه تبارك و تعالى». 2. Хадис Абу Хурейры марфу'ан (хадис Кудси): ***«Сказал Всевышний Аллах: «Я такой, каким Меня представляет Мой раб, и Я вместе с ним тогда, когда он поминает Меня. Если он поминает Меня про себя, то и Я поминаю его про Себя...»»*** и так до конца хадиса (Согласованный).

«قال الله تعالى: أنا عند الظن عبدي بي و أنا معه حين يذكرني فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي...». *Примечание:* 1) Передается от Анаса, что ***однажды пророк ﷺ зашел к одному молодому человеку в то время, когда тот находился при смерти. Он спросил его: «Как ты чувствуешь себя?». Тот ответил: «Клянусь Аллахом, посланник Аллаха, я надеюсь на Аллаха, и боюсь своих грехов». Тогда посланник Аллаха ﷺ сказал: «Если в сердце раба соберутся два этих явления в такой ситуации, как эта, то Аллах непременно даст ему то, на что он надеется, и защитит его от того, чего он боится»*** (ат-Тирмизи). **Слабый.** В нем: Сайяр ибн Хатим (سيَّار بن حاتم) – слабый. И этот хадис он передает от Джа'фара ибн Сулеймана, у которого есть отвергаемые хадисы (манакир). Но даже если бы этот хадис был достоверным, то он не указывает на то, что страха в сердце должно быть больше или равно надежде. **"أن النبيﷺ دخل على شاب و هو في الموت فقال: كيف تجدك؟ قال: والله يا رسول الله إني لأرجو الله و أخاف ذنوبي فقال رسول الله ﷺ: لا يجتمعان في قلب عبد في مثل هذا الموطن إلا أعطاه الله ما يرجو و أمّنه مما يخاف"** 2) Сказал имам ан-Науауи: *«Желательным является для того, кто присутствует около умирающего во время смерти, успокаивать его милосердием Аллаха, и побуждать его хорошо думать о его Всевышнем Господе. А также напоминать ему аяты и хадисы, которые вселяют надежду на милосердие Аллаха, и есть много достоверных хадисов относительного того, что мы упомянули»* («аль-Маджму'»).

[1105] Довод – отсутствие довода на это. И основа в поклонениях – это запрет, поэтому тот, кто утверждает узаконенность этого, обязан привести довод на свои слова. Сказал шейх аль-Альбани: *«Что касается чтения суры «Ясин» около умершего человека, а также поворачивание его в сторону киблы, то относительно этого нет ни одного достоверного хадиса»* («Ахкам уль-Джанаиз» 11 стр.). Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«И тот, кто посчитает поворачивание умирающего в сторону киблы нововведением, то его слова недалеки от Истины»*. *Примечание:* 1) Хадис 'Абдуллаха ибн Аби Катады о том, что ***когда умирал аль-Бара ибн Ма'рур, то завещал повернуть его в сторону киблы. Тогда пророк ﷺ сказал: «Он поступил по врожденному свойству»*** (аль-Хаким, аль-Бейхакы) – **слабый.** В нем: Ну'ейм ибн Хаммад – слабый. К тому же, этот хадис – отосланный (мурсаль), ведь 'Абдуллах ибн Аби Катада – таби'ин и не застиг эту историю. Ну, даже если бы он был достоверным, то под ним понимается, что он завещал сделать это после его смерти, а не во время смерти из-за слов в хадисе: ***«то завещал повернуть его»***. **«عن عبد الله بن أبي قتادة أن البراء بن معرور توفي و أوصى أن يُوجَّه إلى القبلة لما احتُضر فقال النبيﷺ: أصاب الفطرة».** 2) Хадис 'Умейра отца 'Убейда марфу'ан в котором упоминаются большие грехи, а затем говорится: ***«И считать разрешенным Запретный Дом, а это - ваша кибла для живых и мертвых»*** - **слабый, отвергаемый (мункар).** В нем: 'Абдульхамид ибн Синан – неизвестный (маджхуль), и этот хадис упомянул аз-Захаби в его биографии («аль-Мизан»), а также опасность тадлиса Яхьи ибн Аби Касира. Шейх аль-Альбани упомянул этому хадису поддержку со слов Ибн 'Умара марфу'ан: ***«И совершение безбожия в Запретном доме, а это - ваша кибла для живых и мертвых»*** (аль-Бейхакы) – **слабый, отвергаемый (мункар) в виде марфу'**, но **установленный в виде маукуф** (слова Ибн 'Умара). В нем: Айюб ибн 'Утба – слабый. К тому же, он противоречил крепкому передатчику - Зияду ибн Михраку (مخراق) у аль-Бухари в «аль-Адаб уль-Муфрад», который передал его в виде маукуф, и без этих слов: ***«это - ваша кибла для живых и мертвых»***. То, что этот хадис – маукуф посчитал шейх аль-Альбани в «ас-Сильсиля ас-Сахиха» №2898. **«و إلحاد بالبيت الحرام قبلتكم أحياءً و أمواتا».** Но шейх аль-Альбани посчитал, что хадис 'Умейра отца 'Убейда является хорошим из-за поддержки хадиса Ибн 'Умара, но правильно, что он – **слабый.**

1353. О желательности закрывания глаз и подвязывания рта покойника, а также мольбы за него и за родных – это желательно.[1106]

1354. Каково постановление заворачивания покойника в материал, сняв с него одежду после смерти – желательно.[1107]

1355. Разрешено ли целовать покойного – да.[1108]

1356. О необходимости возмещения долга покойника из его или иного имущества – это необходимо.[1109]

1357. Принимается ли признание умирающего долга при его смерти – да.[1110]

1106 Довод **на закрывание глаз** и **ду'а за родственников покойника** – хадис Умм Салямы: «***Посланник Аллаха*** ﷺ ***зашел к Абу Саляме и его взор уже был застывшим. Тогда он закрыл его глаза и сказал: «Поистине, когда забирается дух человека, его взор следует за ним». Тогда некоторые люди из его семьи громко закричали. После чего посланник Аллаха*** ﷺ ***сказал: «Не взывайте на себя ничего, кроме блага, ведь поистине, ангелы говорят аминь на то, что вы произносите. Затем пророк*** ﷺ ***сказал: «О Аллах! Прости Абу Саляму, и подними его степень в Раю, а также расширь его могилу и освети ее для него, и замени его для тех, кто остался после него»***» (Муслим). И Аллах заменил Абу Саляму для его семьи пророком ﷺ, и он женился на жене Абу Салямы – Умм Саляме. **"دخل رسول الله ﷺ على أبي سلمة و قد شُقَّ بصره فأغمضه ثم قال: إن الروح إذا قُبض اتبعه البصر فضَجَّ ناس من أهله فقال: لا تدعوا على أنفسكم إلا بخير فإن الملائكة تُؤَمِّن على ما تقولون ثم قال: اللهم اغفر لأبي سلمة و ارفع درجته في المهديين و افسح له في قبره و نوِّر له فيه و اخلُفْه في عقبِه"** Сказал имам ан-Науауи в разъяснении этого хадиса: «*В этом хадисе есть довод на желательность закрывания глаз покойника. И мусульмане единогласны относительно этого. Сказали, что мудрость этого в том, чтобы его вид не был ужасающим*» («Шарх Сахих Муслим»). **На подвязывание** – сказал имам ан-Науауи: «*Также ученые считают желательным укрепить подбородок покойника широкой повязкой, завязав ее сверху головы. Это потому что если глаза и рот покойника останутся открытыми до тех пор, пока он не остынет, то они застынут, и это приведет к тому, что его вид будет ужасным. К тому же, это может привести к тому, что насекомые могут зайти к нему в рот, а также в него может попасть вода во время мытья*» («аль-Маджму'»).

1107 Довод – хадис 'Айши о том, что ***когда пророк*** ﷺ ***скончался, его завернули йеменским материалом*** (Согласованный). **«أن النبي ﷺ حين توفي سُجِّي ببُرْدٍ حِبَرَة».** Сказал имам ан-Науауи: «*Мудрость этого в заботе о прикрытии его 'аурата, а также в отдалении взора людей от изменения его тела. Сказали некоторые шафииты: Край материала со стороны головы нужно подвернуть под его голову, а край со стороны ног нужно подвернуть под его ноги для того, чтобы материал не мог открыться. И сказали: Заворачивать его нужно после того, как та одежда, в которой он скончался будет снята с него для того, чтобы его тело не подверглось изменениям из-за нее*» («Шарх Сахих Муслим»). Сказал Ибн Кудама: «*Не нужно оставлять покойника не земле, потому что так он быстрее может испортиться, но нужно его положить на кровать или доску для большей сохранности его тела*» («аль-Мугни»).

1108 Довод – хадис 'Айши о том, что ***после смерти пророка*** ﷺ, ***Абу Бакр поцеловал его*** (аль-Бухари).

«أن أبا بكر قبَّل النبي ﷺ بعد موته».

1109 Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Душа верующего связана с его долгом, пока его не отдадут за него***» (Ахмад, ат-Тирмизи). **Достоверный.** В его иснаде: 'Умар ибн Аби Саляма – слабый передатчик, а второй его иснад внешне является достоверным. **«نفس المؤمن معلقَّة بدَيْنه حتى يُقضى عنه».** Сказал имам ан-Науауи: «*Смысл хадиса в том, что от души верующего требуется то, что на ней из долга, и она удерживается от того почетного места, которое ей уготовлено, пока за нее не отдадут долг. И этот хадис не означает, что она подвергается мучению, тем более, если после него есть те, которые отдадут этот долг или он упомянул его в своем завещании*» («аль-Маджму'»). Ученые говорят, что если родственники покойника не могут отдать долг или для продажи некоторого имущества покойника, чтобы погасить его долг нужно время, то им необходимо перевести его долг на себя, если его кредиторы согласны на это. Это для того, чтобы поскорее освободить покойника от ответственности. И довод на это – хадис Салямы ибн уль-Акуа'а о том, что ***однажды пророк*** ﷺ ***оставил совершение намаза за покойника, у которого был долг. Тогда Абу Катада взял его на себя. После этого пророк*** ﷺ ***совершил за него намаз*** (аль-Бухари).

«أن النبي ﷺ ترك الصلاة على رجل فتحمل دينه أبو قتادة فصلى عليه النبي ﷺ». *Примечание:* 1) Передается со слов 'Абдуллаха ибн 'Амра марфу'ан: «***Шахиду прощается всё, кроме долга***» (Муслим). Этот хадис указывает на важность долга и предостережение от легкомысленного отношения к нему. Похожий хадис передается со слов Абу Катады также у Муслима. **«يُغفر للشهيد كل شيء إلا الدين».** 2) Хадис Джабира, в котором ***пророк*** ﷺ ***сказал тому, кто взял на себя отдачу долга за одного из покойников: «Только что ты охладил его кожу»*** - **недостоверный, отвергаемый (мункар).** В нем: 'Абдуллах ибн Мухаммад ибн 'Акыль – слабый, к тому же, никто кроме него не передавал эту добавку. **«الآن برَّدت عليه جلدته».**

1110 И этот его долг является таким же долгом, как тот, о котором знали люди до этого его признания перед смертью тогда, когда он еще находился в здоровом состоянии. И нет довода на то, что один из долгов имеет больше прав, чем второй.

1358. Каково постановление мытья (гусль) покойника – коллективная обязанность.[1111]

1359. Каково количество гусля покойника в обязательном порядке – один раз.[1112]

1360. Снимается ли одежда с покойника при его мытье (гусль) – да.[1113]

1361. Как нужно мыть покойника – моющий наматывает на руку материал (или одевает перчатки), затем склоняет покойника в состояние близкое к сидению, затем проводит рукой по животу, чтобы вышли остатки испражнений,[1114] затем смывает наджасу (нечистоту). Затем омывает места малого омовения, протирает зубы и нос, но не вводит воду в рот и нос. Затем моет голову и бороду, затем моет всю правую сторону покойника (переднюю часть и спину) затем левую. В каждом мытье используются очищающие средства, как мыло или шампунь. В последнем мытье смешивает с водой кафур (вид благовоний). Если же человек умер в ихраме, то не нужно добавлять ничего имеющее приятный запах. Желательно помыть 3, 5 или 7 раз.[1115] Затем покойника вытирают насухо, затем заворачивают в кафан.

1362. Узаконено ли мыть покойника более семи раз – нежелательно, кроме как при крайней нужде.[1116]

1363. Моется ли покойник повторно, если после гусля из него вышла нечистота – это желательно, но не обязательно. Достаточно вытереть место наджасы (нечистоты) и помыть места малого омовения.[1117]

[1111] Довод – 1. Хадис Ибн 'Аббаса о том, что ***пророк*** (да благословит его Аллах и приветствует) ***сказал относительно того паломника, который упал со своего верхового животного и умер: «Помойте его водой и сидром, и заверните его в кафан в его две одежды, и не касайтесь его благовониями, и не покрывайте его голову, ведь поистине, в Судный день он будет воскрешен произносящим тальбию»*** (Согласованный). **«قال في الذي سقط عن راحلته فمات: اغسلوه بماء و سدر و كفّنوه في ثوبيه و لا تمسّوه بطيب و لا تُخمّر رأسه فإنه يُبعث يوم القيامة مُلبّيا».** 2. Хадис 'Айши: ***«Когда они хотели помыть посланника Аллаха*** (да благословит его Аллах и приветствует), ***то сказали: «Клянемся Аллахом, мы не знаем, снимать ли нам одежду с посланника Аллаха*** (да благословит его Аллах и приветствует) ***так же, как мы снимаем ее с наших покойников или нет». Тогда Всевышний Аллах наслал на них сон, а затем с ними заговорил говорящий с конца дома, и он был неизвестен им. Он сказал: «Помойте посланника Аллаха так, чтобы на нем была его одежда». Тогда люди встали и помыли его, и на нем была его рубаха (камис). Они лили воду на его рубаху, и терли его тело рубахой, не прикосаясь к нему руками. 'Айша говорила: «Если бы я знала, что будет так, то его бы не мыл никто, кроме его женщин»»*** (Ахмад, Абу Дауд). **Хороший.** В нем: Мухаммад ибн Исхак (уровня хорошего) заявил в нем явно. **"لما أرادوا غُسل رسول الله ﷺ قالوا: و الله ما ندري نُجرّد رسول الله ﷺ كما نجرد موتانا أم لا، فألقى الله عليهم النوم ثم كلمهم مكلم من ناحية البيت لا يُدرى من هو: اغسلوا رسول الله و عليه ثيابه فقاموا فغسلوه و عليه قميصه يَصُبون الماء فوق القميص و يُدلّكونه بالقميص دون أيديهم و كانت عائشة تقول: لو استقبلتُ من أمري ما استدبرتُ ما غسله إلا نساءه"** 3. Хадис Умм 'Атыйи: ***«К нам зашел пророк*** (да благословит его Аллах и приветствует), ***а мы в это время мыли его дочь. Он сказал: «Вымойте ее водой и сидром три или пять раз или больше этого, если видите нужду в этом, а в последний раз добавьте кафур (вид благовоний – прим. пер.) или что-либо из кафура». И после того, как мы закончили, сообщили ему об этом. Тогда он бросил нам свой изар, и сказал: «Заверните ее им»»*** (Согласованный). **"دخل علينا النبي ﷺ و نحن نغسّل ابنته فقال: اغسلنها ثلاثا أو خمسا أو أكثر من ذلك إن رأيتُنّ ذلك بماء و سدر و اجعلن في الأخيرة كافورا أو شيئا من كافور فلما فرغنا آذنّاه فألقى إلينا حِقْوه فقال: أشعِرْنها إياه"** А в другом риуаяте пришло: ***«Начинайте мыть справа и с мест омовения»*** (Согласованный). **«ابدأن بميامنها و مواضع الوضوء منها».** А в риуаяте у аль-Бухари пришло: ***«Мы заплели ее волосы в три косы, и спрятали их за ней».*** **«فضَفَرْنا شعرها ثلاثة قرون فألقيناها خلفها».** *Примечание:* это мнение выбрал шейх аль-Альбани («Ахкам уль-Джанаиз» 74 стр.), а имам ан-Науауи передал единогласное мнение ученых на обязательность мытья покойника («аль-Маджму'»), но Ибн Хаджар в «Фатх уль-Бари» порицал его, говоря, что разногласие в этом вопросе в маликитском мазхабе очень известное, и имам аль-Куртуби сказал, что это – Сунна («Шарх Муслим»).

[1112] Довод – хадис Ибн 'Аббаса (см. сноску 1111), ведь в нем пришло: ***«Помойте его водой и сидром».*** И в нем не пришло приказа мыть три раза, поэтому под приказом в хадисе Умм 'Атыи мыть три раза и т.д. (см. сноску 1111) имеется в виду желательность, ведь хадис Ибн 'Аббаса был высказан позже, чем хадис Умм 'Атыи.

[1113] Довод – хадис 'Айши (см. сноску 1111), ведь в нем пришло: ***«так же, как мы снимаем ее с наших покойников».*** А то, что сделали с пророком (да благословит его Аллах и приветствует), касается только его и не касается других мусульман.

[1114] Относительно этого нет ни хадиса от пророка (да благословит его Аллах и приветствует), ни асаров от сподвижников, однако ученые говорят, что нужно делать так для того, чтобы удалить нечистоту, которая может оставаться внутри него.

[1115] Довод на все это – хадис Умм 'Атыйи (см. сноску 1111), ведь в одном из риуаятов пришло: ***«Начинайте мыть справа и с мест омовения»***. А в другом риуаяте пришло: ***«а в последний раз добавьте кафур или что-либо из кафура».*** А рот и нос не нужно полоскать, но достаточно лишь протереть из-за того, что невозможно достичь полоскания его рта и носа. А что касается того, кто находился в ихраме, то довод на это - хадис Ибн 'Аббаса о том паломнике, который умер, упав со своего верхового животного (см. сноску 1111), ведь пророк (да благословит его Аллах и приветствует) в нем сказал: ***«и не касайтесь его благовониями».***

[1116] Довод – хадис Умм 'Атыйи (см. сноску 1111), ведь в одном из его риуаятов пришло: ***«три или пять раз или больше этого»***, а разъяснение этих слов пришло в другом риуаяте: ***«или семь раз»*** (аль-Бухари). И нежелательность мыть покойника больше семи раз понимается из этого хадиса. Также Ибн Хаджар в «Фатх уль-Бари» передал слова Ибн уль-Мунзира: *«До меня дошло, что тело покойника портится из-за воды, поэтому я не люблю добавлять больше, чем это»*. А также слова аль-Мауарди: *«Мыть больше семи раз – расточительство (исраф)»*.

[1117] Довод – хадисы в сноске 1111. Но это не является обязательным, потому что его один раз уже помыли, и выход испражнений не вредит гуслю подобно тому, как если бы находящийся в половом осквернении живой человек справил большую нужду, то это не портило бы его гусль. *Примечание:* не нужно проявлять легкомыслия относительно провождения рукой по животу покойника для того, чтобы вышли испражнения, которые остались внутри него. Это потому что бывали в жизни случаи, когда некоторые люди, которых позвали мыть покойника, проявили легкомыслие относительно этого, а когда покойник уже был помыт, и его начали заворачивать в кафан, то из него вышли эти испражнения в большом количестве так, что даже заморался кафан. И родственникам покойника это принесло дополнительные неприятности.

1364. Разрешено ли использование горячей воды при мытье покойника – только при крайней нужде, но основа – это вода обычной температуры.[1118]

1365. Сколько раз моется человек, умерший в состоянии полового осквернения или женщина, умершая в состоянии менструации (хайд) – один раз.[1119]

1366. Заплетаются ли волосы покойной в косы после гусля – это желательно (в три косы).[1120]

1367. Если умерший оказался без обрезания, то делается ли ему обрезание – нет, это запрещено.[1121]

1368. Подстригаются ли волосы и ногти покойника при гусле – это желательно.[1122]

1369. Нужно ли брить волосы покойника на лобке во время его мытья – нет.[1123]

1370. Если невозможно сделать покойному гусль, то как нужно поступать – не надо делать ему таяммум.[1124]

1371. Постановление заворачивания покойного в кафан после гусля для захоронения – обязательно.[1125]

1372. Каково минимальное количество кафана – один кафан полностью закрывающий тело покойника.[1126]

1373. Во сколько кафанов желательно завернуть мужчину – 3 кафана.

1374. Во сколько кафанов желательно завернуть женщину – 3 кафана.[1127]

[1118] Потому пророк ﷺ не приказывал мыть его дочь (см. сноску 1111) или других людей горячей водой. К тому же, горячая вода приводит к порче тела покойного.

[1119] Довод – отсутствие довода на мытье по два раза. *Примечание:* сподвижник, погибший на поле боя, которого помыли ангелы, из-за того, что он находился в состоянии полового осквернения, вместе с тем, что шахид, погибший на поле боя не моется в (см. вопрос 1382 и сноску 1136) – это Ханзаля (حنظلة) ибн Аби 'Умейр.

[1120] Довод – риуаят хадиса Умм 'Атыйи у аль-Бухари (см. сноску 1111), ведь в нем пришло: ***«Мы заплели ее волосы в три косы, и спрятали их за ней».*** Сказал Ибн Кудама: *«Волосы покойной нужно помыть. И если ее волосы заплетены в косу, то нужно расплести их, помыть, а затем заплести в три косы, две из них по бокам и одна надо лбом, и все их нужно положить ей за голову»* («аль-Мугни»). И заплетение волос покойной в три косы желательно из-за отсутствия приказа на это.

[1121] Потому что таким образом 'аурат покойного будет открыт, а также нет в этом никакой нужды. И это мнение выбрали шейхи Ибн Баз («Фетвы Постоянного комитета» 8т./369стр.) и Ибн 'Усеймин («аш-Шарх уль-Мумти'»).

[1122] Потому что приведение покойного в хороший вид путем закрывания его глаз, связывание его подбородка и т.п. требуется шариатом. Также приведение в хороший вид его кафана (см. хадис Джабира в сноске 1132) и т.д. Сказал шейх Ибн Хизам: *«Это мнение выбрал шейх Ибн 'Усеймин»* («Фатх уль – 'Аллям» 2т./282стр.).

[1123] Потому что это приводит к открытию его 'аурата, что является запретным в шариате. А также присутствие волос на лобке покойника не вредит его внешнему виду (в противоречие усам и т.п.), поэтому нет в этом никакой нужды. *Примечание:* передается, что *однажды Са'д ибн Аби Уаккас убрал волосы с лобка того покойника, которого мыл* (Ибн Аби Шейба, 'Абдурраззак) – **слабый, прерванный (мункаты').** В нем: прерванность между Абу Килябой и Са'дом, ведь он не застал Са'да ибн Аби Уаккаса. **«أن سعد بن أبي وقاص جَزَّ عانة ميت».**

[1124] Довод – отсутствие довода на это. Шейх Ибн Хизам выбрал мнение, что ему делается таяммум. А до него его выбрал Ибн Хазм («аль-Мухалля»), а из современных ученых шейх Ибн Баз («Фетвы постоянного комитета» 8т./371стр.) из-за общих доводов, что таяммум заменяет гусль. Однако это мнение кажется неправильным уа Аллаху А'лям, потому не пришло к нам от праведных предшественников (саляфов), что они делали такое. К тому же, самого шейха Ибн Хизама на уроке спросили: «В чем мудрость мытья покойника?», на что он ответил: *«Это – дело, которое совершается чисто из поклонения (та'аббуди)».*

[1125] Довод – 1. Хадис Ибн 'Аббаса (см. сноску 1111), в котором пришел приказ на это: ***«и заверните его в кафан в его две одежды».*** 2. Хадис Ибн 'Аббаса (см. сноску 1131). 3. Хадис 'Айши: ***«Посланник Аллаха ﷺ был завернут в три белых кафана из хлопка».*** А некоторые сказали, что слово «сухулийя» читается как «сахулийя», то есть материал из одной из местностей Йемена (дополнительно см. хадис 'Айши в сноске 1107). **«كُفِّنَ رسول الله ﷺ في ثلاثة أثواب بيض سُحُولِيَّة من كُرْسُف».**

[1126] Довод – хадис Хаббаба ибн уль-Арата: ***«В день «битвы при Ухуде» Мус'аб ибн 'Умейр был убит, и у него не было из имущества ничего, кроме его накидки. Когда мы прикрывали его голову, то его ноги оголялись, а когда мы прикрывали его ноги, то раскрывалась его голова. Тогда пророк ﷺ сказал: «Накройте ею его голову, а его ноги накройте изхиром (вид растений – прим. пер.)»»*** (Согласованный).

«قُتل مُصعَب بن عُمير يوم أحد و ليس له إلا نَمِرة كنا إذا غطينا بها رأسه خرجت رجلاه و إذا غطينا رجليه خرج رأسه فقال النبي ﷺ: غطوا بها رأسه و اجعلوا على رجليه من الإذخر».

Относительно этого передается, что ***однажды 'Абдуррахману ибн 'Айфу подали еду, и он сказал: «Мус'аб ибн 'Умейр был убит, и он был лучше меня, и не было у него ничего, чем можно было завернуть его, кроме его верхней одежды. А также был убит Хамза (дядя пророка ﷺ - прим. пер.) или кто-то другой, который был лучше меня, и у него не было ничего, чем можно было его завернуть, кроме его верхней одежды. Боюсь, что нам были ускорены наши блага в этой нашей жизни», после чего он начал плакать*** (аль-Бухари). **"أُتي عبد الرحمن بن عوف يوما بطعامه فقال: قُتل مصعب بن عمير و كان خيرا مني فلم يوجد له ما يكفن فيه إلا بُردة و قُتل حمزة أو رجل آخر خير مني فلم يوجد له ما يكفن فيه إلا بُردة لقد خشيتُ أن يكون قد عُجلت لنا طيباتنا في حياتنا الدنيا ثم جعل يبكي"**

[1127] Довод на 1373 и 1374 вопросы – хадис 'Айши (см. 3 пункт в сноске 1125). И основа, что шариатские постановления для мужчин распространяются и на женщин. И нет довода, который бы указывал на то, что женщины отличаются в этом вопросе от мужчин. А что касается хадиса, который передал Абу Дауд со слов Лейли дочери Каниф (ليلى بنت قانف) ас-Сакафийи о том, что ***женщина должна быть завернута в пять материалов*** (одежд), то он – **слабый.** В нем: Нух ибн Хаким – неизвестный (маджхуль). И мнение о том, что постановление женщин такое же, как постановление мужчин выбрал шейх аль-Альбани («Ахкам уль-Джанаиз» 65 стр.).

1375. В какой кафан заворачивается ребенок – достаточно завернуть его в один материал, но желательно в три кафана.[1128]

1376. Как нужно заворачивать в кафан – сначала необходимо разложить 3 кафана, затем положить покойного в верхней одежде (материал и т.п.) спиной на верхний кафан. При этом запаса кафана у головы должно быть больше, чем у ног. Затем левую сторону кафана накладывают на правый бок покойного, а правый на левый. То же самое с остальными кафанами. Затем собирается лишний материал у головы и ног и накладывается на голову и ноги. Затем наносятся благовонья на лицо покойного и места земного поклона. Если есть нужда можно завязать кафан, а затем развязать его при укладывании в могилу.[1129]

1377. Можно ли заворачивать покойника в длинную рубаху (камис) – да, это узаконено.[1130]

1378. Каково постановление того, чтобы кафан был белого цвета – желательно.[1131]

1379. О желательности того, чтобы кафан был хорошего качества, и о том, что это значит – это желательно. Но это не значит, что нужно делать исраф (расточительство), однако нужно, чтобы кафан был просторным, чистым, полностью покрывающим тело и т.д.[1132]

1380. Что нужно делать, если кафан узкий или маленький, или не хватает на всех – покрывается верхняя часть тела, а нижняя покрывается травой или чем-либо подобным (см. хадис Хаббаба ибн уль-Арата в сноске 1126). Если же не хватает даже на верхнюю часть, то покрывается 'аурат.[1133] Если не хватает на всех, то несколько человек заворачиваются в один кафан.[1134]

1381. Снимается ли с шахида (мученик за веру) его одежда, или он хоронится прямо в ней – не снимается, кроме железа и кожаной одежды.[1135]

1382. Делается ли гусль шахиду, погибшему на поле боя – это не разрешено.[1136]

1383. Делается ли гусль шахиду, если он погиб, будучи в половом осквернении – нет.[1137]

1128 Его закутывают в один материал, потому что это достаточно для него. И даже если минимальное количество кафана для взрослого человека – это один кафан, полностью закрывающий его тело, то ребенку этого достаточно тем более (см. вопрос 1372 и сноску 1126). А также нет ничего страшного в том, чтобы завернуть его в три кафана из-за аналогии на взрослого человека (см. вопрос 1373 и сноску 1127).

1129 Это взято из слов Ибн Кудамы («аль-Мугни»), которые шейх Ибн Хизам привел в «Фатх уль – 'Аллям» 2т./285-286стр. *Примечание:* сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Нет довода на то, что нужно открывать лицо покойника после укладывания его в могилу. А также на то, что под его голову нужно подкладывать кирпич и т.п. для того, чтобы он был для него как подушка».*

1130 Довод – хадис Ибн 'Умара: ***«Когда скончался 'Абдуллах ибн Убэй (ибн Салюль – глава лицемеров – прим. пер.), его сын пришел к посланнику Аллаха ﷺ и сказал: «Дай мне свою рубаху, чтобы я мог захоронить его в ней». И пророк ﷺ дал ему свою рубаху»*** (Согласованный). **«لما توفي عبد الله بن أبي جاء ابنه إلى رسول الله ﷺ فقال: أعطني قميصك أُكفِّنه فيه فأعطاه».**

1131 Довод - хадис Ибн 'Аббаса марфу'ан: ***«Одевайте из вашей одежды белую одежду, ведь поистине, она является одной из лучших ваших одежд, и заворачивайте в нее ваших покойников»*** (Пятеро, кроме ан-Насаи). **Хороший.** Похожий хадис передается со слов Самуры ибн Джундуба (Ахмад), в котором есть слабость, но он укрепляется хадисом Ибн 'Аббаса.

«البسوا من ثيابكم البَياض فإنها من خير ثيابكم و كفِّنوا فيها موتاكم». А также хадис 'Айши: ***«Посланник Аллаха ﷺ был завернут в три белых кафана из хлопка»*** (см. сноску 1125).

1132 Довод – хадис Джабира марфу'ан: ***«Если один из вас заворачивает своего брата в кафан, то пусть сделает так, чтобы этот кафан был хорошим»*** (Муслим). Дополнительно см. сноску 1274. **«إذا كفّن أحدكم أخاه فليحسن كفنه».**

1133 Довод - общность хадиса Ибн 'Умара марфу'ан: ***«Кто покроет мусульманина, того Аллах покроет в Судный день»*** (Согласованный), а со слов Абу Хурейры марфу'ан: ***«Кто покроет мусульманина, того Аллах покроет в этом мире и в Судный день»*** (Согласованный). **«من ستر مسلما ستره الله يوم القيامة».** А также передается со слов Абу Са'ида аль-Худри марфу'ан: ***«Пусть мужчина не предстает перед мужчиной в одной одежде, и пусть женщина не предстает перед женщиной в одной одежде»*** (Муслим). **«لا يُفضي الرجل لرجل في ثوب واحد و لا تُفضي المرأة لامرأة في ثوب واحد».**

1134 Довод – хадис Джабира: ***«Пророк ﷺ помещал двух погибших в «битве при Ухуде» в один материал, а затем говорил: «Кто из них больше знал Коран?», и ложил его первым в ляхед. И их не мыли и не совершали джаназа намаз над ними. И в нем пришло, что пророк ﷺ сказал: Я буду свидетелем за этих в Судный день» и приказал похоронить их в их крови»*** (аль-Бухари).

«كان النبي ﷺ يجمع بين الرجلين من قتلى أحد في ثوب واحد ثم يقول: أيهم أكثرُ أخذًا للقرآن؟ فيقدمه في اللَّحْد و لم يغسّلوا و لم يصلَّ عليهم و فيه: قال: أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة».

1135 Довод – хадис Джабира (см. сноску 1134), ведь в нем пришло: ***«и приказал похоронить их в их крови»***, то есть, не снимая с них ту одежду, в которой они погибли. И это мнение выбрал шейх аль-Альбани («Ахкам уль-Джанаиз» 60 стр.). Сказал имам ан-Науауи: *«Ученые единогласны (аджма'а) относительно того, что с него снимается железо и кожанная одежда»* («аль-Маджму'»).

1136 Довод – хадис Джабира (см. сноску 1134), ведь в нем пришло: ***«И их не мыли и не совершали джаназа намаз над ними»***. Имам аль-Багауи передал единогласное мнение на запрет мыть шахида, погибшего на поле боя («Шарх ус-Сунна»). Но имам ан-Науауи передал разногласие в этом вопросе от Са'ида ибн уль-Мусайиба и аль-Хасана аль-Басри («аль-Маджму'»). **ИТОГ:** подавляющее большинство ученых считают это запрещенным из-за вышеупомянутого хадиса Джабира.

1137 Довод – общность хадиса Джабира (см. сноску 1134), ведь в нем пришло: ***«И их не мыли...».*** И не передается, что пророк ﷺ распрашивал о погибшем на поле боя, находится ли он в состоянии полового осквернения или нет. Тем более пророк ﷺ не помыл Ханзалю ибн Аби 'Умейра (см. сноску 1119), но его помыли ангелы.

1384. Совершается ли намаз джаназа над шахидом – можно совершить, можно не совершать.[1138]

1385. Относятся ли постановления шахида к ребенку, который погиб на поле боя – да.[1139]

1386. Является ли шахидом тот, который погиб на поле боя, но не от врага (падение, гибель под животным, убил сам себя нечаянно и т.п.) – да.[1140]

[1138] Довод **на совершение джаназа намаза** – хадис Шаддада ибн уль-Хада (الهاد) о том, что ***однажды один человек из бедуинов пришел к пророку ﷺ и уверовал в него и последовал за ним. Затем сказал: «Совершить ли мне Хиджру». Тогда пророк ﷺ заповедал некоторым своим сподвижникам хорошо относиться к нему. Когда в одной из битв пророк ﷺ взял трофеи, то разделил их и выделил этому бедуину его долю. Пророк ﷺ передал через своих сподвижников его долю. Он пас их животных, и когда он пришел, они дали ему его долю из трофеев. Тогда он спросил: «Что это?». Они сказали: «Это – твоя доля, которую пророк ﷺ выделил для тебя». Он взял это, пришел к пророку ﷺ и сказал: «Что это такое?». Пророк ﷺ ответил ему: «Это – твоя доля, которую я выделил тебе». Тогда он сказал: «Я последовал за тобой не для этого, однако последовал за тобой для того, чтобы стрела зашла мне сюда (и указал на горло) и я умер, а затем вошел в Рай». Пророк ﷺ сказал: «Если ты правдив с Аллахом, то и Он будет правдив с тобой». После этого они пробыли недолгое время, и вышли на сражение с врагом. После битвы к пророку ﷺ принесли этого бедуина, и стрела вошла ему в то место, куда он указал. Тогда пророк ﷺ спросил: «Это он?». Люди сказали: «Да». Пророк ﷺ сказал: «Он был правдив с Аллахом, и Аллах был правдив с ним». После чего пророк ﷺ завернул его в свои плащ, затем положил его вперед и совершил джаназа намаз над ним, и в его намазе люди услышали: «О Аллах! Это – Твой раб, который вышел на Твой путь будучи мухаджиром (переселившимся) и был убит шахидом и я свидетельствую за это»*** (ан-Насаи - «ас-Сахих уль-Муснад» №474). **Достоверный.** **"أن رجلا من الأعراب جاء إلى النبي ﷺ فآمن به و اتبعه ثم قال: أهاجر معك؟ فأوصى به النبي ﷺ بعضَ أصحابه فلما كانت غزوة غنِم النبي ﷺ سَبْيا فقسَم و قسَم له فأعطى أصحابَه ما قسَم له و كان يرعى ظَهرهم فلما جاء دفعوه إليه فقال: ما هذا؟ قالوا: قسَم قسَمه لك النبي ﷺ فأخذه فجاء به إلى النبي ﷺ فقال: ما هذا؟ قال: قسَمته لك قال: ما على هذا اتبعتك و لكني اتبعتك على أن أُرمى إلى هاهنا - و أشار إلى حَلْقه – بسهم فأموت فأدخل الجنة فقال: إن تصدُق الله يصدُقْك فلبثوا قليلا ثم نَهَضُوا في قتال العدو فأُتي به النبي ﷺ يُحمَل قد أصابه سهم حيث أشار فقال النبي ﷺ: أ هو هو؟ قالوا: نعم قال: صدق اللهَ فصدقه ثم كفَّنه النبي ﷺ في جُبَّة النبي ﷺ ثم قدَّمه فصلى عليه فكان فيما ظهر من صلاته: اللهم هذا عبدك خرج مهاجرا في سبيلك ففُتل شهيدا أنا شهيد على ذلك"** Довод **на несовершение джаназа намаза** – хадис Джабира (см. сноску 1134), ведь в нем пришло: «***И их не мыли и не совершали джаназа намаз над ними***». И мнение, что можно совершить намаз джаназа над ними и можно оставить выбрал шейх аль-Альбани («Ахкам уль-Джанаиз» 80 стр.). *Примечание:* 1) Передается со слов 'Укбы ибн 'Амира о том, что ***пророк ﷺ за несколько дней до своей смерти вышел и сделал такой ду'а за шахидов «битвы при Ухуде» который делается за мертвых, а затем поднялся на минбар…*** (Согласованный). Ученые разъяснили, что под словом: «салля 'аля» не имеется в виду «совершил намаз», но имеется в виду «сделал ду'а». Это потому что слово «соля» в арабском языке может приходить как в значении совершения намаза, так и прошения ду'а. И если бы пророк ﷺ совершил джаназа намаз над ними, то совершил бы его на кладбище. 2) Передается, что пророк ﷺ совершил джаназа намаз над Хамзой и другими шахидами так, что каждый раз он повторял намаз над Хамзой вместе с новой группой шахидов. И в некоторых риуаятах передается, что пророк ﷺ совершил около 70 намазов над Хамзой. Но все эти хадисы очень слабые, и они на уровне между выдуманными (мауду') и отвергаемыми (мункар) хадисами (см. «аль-Бадр уль-Мунир» и «Танкых ут-Тахкык»). К тому же, эти хадисы противоречат достоверным хадисам о «битве при Ухуде».

[1139] Сказал Ибн Кудама: «*Сказал Абу Ханифа: «Постановление шахида не закрепляется за несовершеннолетним человеком». А за нас то, что он – мусульманин, который был убит в сражении с многобожниками, поэтому в этом он похож на совершеннолетнего*» («аль-Мугни»).

[1140] Потому что он погиб именно по причине сражения с неверующими, а не по иной причине. Сказал ан-Науауи: «*Наш мазхаб – это то, что его не моют и не совершают за него намаз*» («аль-Маджму'»). К тому же, известно, что ***'Амир ибн уль-Акуа' во время «битвы при Хайбаре» погиб из-за того, что ударил мечом по щиту врага, и его же меч отскочил и ударил его колено, и он погиб из-за этой раны. Тогда пророк ﷺ сказал про него: «Он является муджахидом». «إنه لجاهد مجاهد».*** А также история об Умм Харам, которая ***вышла на битву и упала со своего животного*** (Согласованный). И в хадисе пришло, что ***пророк ﷺ увидел сон, и она сказала: «Посланник Аллаха! Попроси Аллаха, чтобы я была среди них». Он сделал за нее ду'а.*** А также ***отец Хузейфы ибн уль-Ямана был убит во время «битвы при Ухуде» от оружия мусульман,*** и пророк ﷺ не исключил его из числа шахидов той битвы тем, что помыл его и совершил над ним намаз.

1387. Берет ли постановление шахида тот, который был ранен на поле боя, но умер вне его – да, кроме как если он прожил после этого довольно долго или поел. Тогда его необходимо мыть и совершить над ним намаз.[1141]

1388. Шахид ли тот, который погиб на стороне выходцев против правителя (хаварижей) – нет.[1142]

1389. Если хавариджы убили мусульманина в сражении, то берет ли он постановление шахида – да.[1143]

1390. Каково постановление погибшего от чумы или болезни живота, утонувшего, погибшего под развалинами – постановление шахида, но ему делается гусль.[1144]

1391. Каково постановление убитого несправедливо при защите жизни или имущества или семьи – берет постановление шахида, но ему делается гусль.[1145]

1392. Из чьих денег покупается кафан и производится процесс похорон – из имущества покойника.[1146]

1393. На чьи деньги проводится процесс похорон женщины (мужа или ее родных) – на деньги мужа, но если он не способен, то можно взять из ее имущества, а если и у нее его нет, тогда он обязан взять в долг.[1147]

1141 Довод – ***история о смерти Са'да ибн Му'аза, который был ранен во время «битвы у рва», и скончался только через несколько дней. Тогда его помыли, и пророк ﷺ совершил за него джаназа намаз*** (Согласованный – доп. см. сноску 567). И это мнение выбрал шейх Ибн 'Усеймин («аш-Шарх уль-Мумти'»). А что касается еды, то сказал Ибн Кудама: *«И правильно, что разграничительная черта в этом вопросе – это смерть после длительного периода времени и еда, потому что кушать может только тот, чья жизнь прочна в его теле»* («аль-Мугни»). А что касается разграничения разговором, то это мнение неправильно, потому что передается со слов Абу Хурейры, что ***'Амр ибн Акьяшь*** (أَقْيَش) ***брал прибыль с ростовщичества во времена невежества, и поэтому не желал принимать Ислам для того, чтобы продолжать брать прибыль. И когда настал день «битвы при Ухуде», он спросил: «Где сыновья моего дяди?». Ему ответили: «Они на «битве при Ухуде»». Он спросил: «Где такой-то?». Ему ответили: «На «битве при Ухуде»». Он спросил: «А где такой-то?». Ему ответили: «На «битве при Ухуде»». Тогда он одел свою кольчугу, сел на своего коня, и направился их сторону. Когда мусульмане увидели его, то сказали: «Какое твое дело до нас, 'Амр?!». Он сказал: «Я уверовал», и он сражался, пока не был ранен. После чего его вынесли с поле боя к его семье, и тогда к нему пришел Са'д ибн Му'аз и сказал его сестре: «Спроси его, ты сражался из злости ради своего народа или из злости ради Аллаха?». Тот сказал: «Ради Аллаха и Его посланника». После этого он умер и зашел в Рай, и он не совершил Аллаху ни одного намаза*** (Абу Дауд – «ас-Сахих уль-Муснад» №1393). **Хороший.**

"أن عمرو بن أقيش كان له ربا في الجاهلية فكره أن يسلم حتى يأخذه فجاء يوم أحد فقال: أين بنو عمي؟ قالوا: بأحد، قال: أين فلان؟ قالوا: بأحد، قال: فأين فلان؟ قالوا: بأحد، فلبس لامَتَه و ركب فرسه ثم توجه قِبَلهم فلما رآه المسلمون قالوا: إليك عنا يا عمرو، قال: إني قد آمنت فقاتل حتى جُرح فحُمل إلى أهله جريحا فجاءه سعد بن معاذ فقال لأخته: سليه: حَمِيَّة لقومك أو غضبا لهم أم غضبا لله؟ فقال: بل لله و لرسوله فمات فدخل الجنة و ما صلى لله صلاةً"

1142 Потому что они не являются шахидами, но они – несправедливые люди, перешедшие границы, в противоречие Абу Ханифе, который сказал, что они не моются, и не совершается над ними джаназа намаз.

1143 Потому что он сражался ради того, что Истина возвысилась над ложью. И мнение о том, что тот, который погиб на стороне правителя является шахидом достоверно установлено от 'Аммара ибн Ясера («Сунан» аль-Бейхакы) и Зейда ибн Сухана (صوحان). Они оставили завещание перед битвой Сыффин (صفين), чтобы их не мыли и не совершали джаназа намаз над ними, когда они были в войске 'Али в сражении против войска Му'ауии. Но это не означает, что Му'ауия и те сподвижники, которые находились в рядах его войска и сражались со сторонниками 'Али являются хавариджами. Это был их иджтихад, и они ошиблись, ведь Истина в этой смуте была на стороне 'Али.

1144 Потому что захоронение без джаназа намаза ограничено теми шахидами, которые погибли непосредственно на поле боя, ведь пророк ﷺ совершил намаз над Са'дом ибн Му'азом, который был ранен на поле боя, но погиб только через несколько дней (см. сноску 1141). А также то, что над 'Умаром совершил джаназа намаз Сухейб ибн Синан в то время, когда он – шахид, которого убил Абу Люълюъ аль-маджуси (см. сноску 1178) и над 'Али ибн Аби Талибом, которого убил хараджит – 'Абдуррахман ибн Мулджам совершил джаназа намаз его сын – аль-Хасан ибн 'Али. Сказал Ибн Кудама: *«А что касается шахида, который не был убит, как тот, который скончался от болезни живота, чумы, утонувшего, погибшего под развалинами, женщины, скончавшейся во время родов, то их нужно мыть и совершать над ним намаз. Мы не знаем относительно этого разногласия, кроме того, что передается от аль-Хасана, что он говорил, что над такой женщиной не совершается намаз из-за того, что она - шахид. Но за нас то, что* ***пророк ﷺ однажды совершил намаз над женщиной, скончавшейся во время родов, став посередине*** (Согласованный)» («аль-Мугни»). Передается со слов Абу Хурейры марфу'ан: «***Пятеро являются шахидами, а это – скончавшийся от чумы, от болезни живота, утонувший, погибший под развалинами и погибший на пути Всевышнего Аллаха***» (Согласованный). **«الشهداء خمسة: المطعون و المبطون و الغرق و صاحب الهدم و الشهيد في سبيل الله عز و جل».**

1145 Довод – хадис 'Абдуллаха ибн 'Амра марфу'ан: «***Кто умер, защищая свое имущество, тот является шахидом***» (Согласованный). **«من قُتل دون ماله فهو شهيد».** Но над ним совершается джаназа намаз (см. сноску 1144).

1146 Сказал ан-Науауи: *«Кафан и все затраты на покойника производятся из его имущества»* («аль-Маджму'»).

1147 Довод – хадис 'Айши: «***Однажды посланник Аллаха ﷺ вернулся с намаза джаназа на кладбище «аль-Бакы'», а у меня болела голова, и я говорила: «О моя голова.». Тогда он сказал: «Но нет, о моя голова! Что вредит тебе, если бы ты умерла до меня, то я бы тебя помыл, завернул в кафан, а затем совершил над тобой джаназа намаз и похоронил бы тебя»***» (Ахмад, Ибн Маджа и др.). И через некоторое время посланник Аллаха ﷺ скончался. **Хороший.** В нем: Мухаммад ибн Исхак (мудаллис), но тут заявил явно.

«رجع رسول الله ﷺ من جنازة بالبقيع و أنا أجد صُداعا في رأسي و أقول: وارأساه فقال: بل أنا وارأساه ما ضرَّكِ لو مت قبلي فغسَّلتكِ و كفَّنتكِ ثم صليت عليكِ و دفنتكِ».

1394. Каково постановление слишком дорогого кафана – может дойти до запрета.[1148]

1395. Кто имеет больше прав сделать гусль умершему человеку – тот, на кого указал покойник перед смертью. Затем муж жену, жена мужа. А затем самые близкие родственники и далее.[1149]

1396. Может ли женщина мыть своего умершего мужа – да.[1150]

1397. Может ли мужчина мыть свою умершую жену – да.[1151]

1398. Если человек развел жену, а затем один из них скончался, то может ли один мыть другого – если развод неокончательный, то может, если окончательный, то не может.[1152]

1399. Может ли мужчина мыть умершую женщину, если она ему не жена – нет, даже если он ей махрам.[1153]

1400. Если скончался мужчина, и нет никого, кроме посторонних женщин и наоборот – женщина моет его поверх одежды и наоборот.[1154]

1401. Может ли женщина мыть ребенка-мальчика – да, если он не достиг возраста, в котором относительно него может возникнуть половое желание (то есть у женщины к нему).[1155]

1402. Может ли мужчина мыть ребенка-девочку – ответ такой же, как в прошлом вопросе.

[1148] Довод – хадис аль-Мугиры ибн Шу'бы марфу'ан: «***Поистине, Аллах запретил вам ослушаться ваших матерей, и закапывать дочерей, и не давать людям и в это же время просить у них, а также Он ненавидит пустые разговоры, и задавание много вопросов, и растрачивание денег попросту***» (Согласованный).

«إن الله حرَّم عليكم عقوق الأمهات و وأد البنات و مَنْعًا وهات و كره لكم قيل و قال و كثرة السؤال و إضاعة المال». *Примечание:* 1) Передается со слов 'Айши, что *Абу Бакр завещал завернуть его в ту одежду, в которой он умрет и добавить к ней еще два материала (или одежды) и похоронить в этом. 'Айша сказала: «Но ведь она старая?!». Тогда Абу Бакр сказал: «Поистине, живой человек заслуживает новую одежду больше, чем мертвый»* (аль-Бухари). 2) Хадис 'Али марфу'ан: «***Не чрезмертвуйте относительно кафана, ведь он исчезает быстро***» (Абу Дауд) - **слабый.** В нем: 'Амр ибн Хашим – слабый. А также в нем прерванность между аш-Ша'би и 'Али, ведь он слышал от 'Али только один хадис у аль-Бухари, как об этом упомянул имам ад-Даракутни («аль – 'Иляль»). **«لا تُغالوا في الكفن فإنه يُسلب سريعا».**

[1149] Сказал аш-Ширази в «аль-Мухаззаб», как это упомянуто в шархе на эту книгу («аль-Маджму'»): «*Если покойником является мужчина, и у него нет жены, тогда приемущественное право на его мытье принадлежит его отцу. А затем деду, затем сыну, затем сыну сына, затем брату, затем сыну брата, затем дяде по отцу, а затем сыну дяди по отцу. А если покойником является женщина, и у нее нет мужа, то ее моют женщины, и приемущественное право на это имеют те родственницы, которые являются для нее махрамами, а затем те родственницы, которые не являются ими, а затем посторонние женщины*». *Примечание:* хадис Асмы дочери 'Умейса (عُميس), что ***Фатима завещала, чтобы ее помыл 'Али*** (ад-Даракутни) – **слабый.** В нем: 'Абдуллах ибн Нафи' аль-Мадани – очень слабый. А также 'Аун ибн Мухаммад аль-Хашими и его мать – Умм Джа'фар – оба неизвестные (маджхули).

«أن فاطمة أوصت أن يغسِّلها علي».

[1150] Довод – хадис 'Айши (см. сноску 1111), ведь в нем пришло: «***'Айша говорила: «Если бы я знала, что будет так, то его бы не мыл никто, кроме его женщин».*** А также то, что *Абу Бакра мыла его жена Асма дочь 'Умейса* (Ибн Аби Шейба, 'Абдурраззак, Ибн уль-Мунзир, аль-Бейхакы). **Хороший из-за поддерживающих цепочек.** В первом иснаде: Мухаммад ибн Аби Лейля (ليلى), во втором: прерванность между Ибн Аби Мулейкой и Абу Бакром, а в третьем: прерванность между ан-Наха'и и Абу Бакром. К тому же, единогласное мнение на узаконенность этого передали несколько ученых. Из них: Ибн уль-Мунзир, Ибн Кудама, ан-Науауи и др. (см. «аль-Мугни» и «аль-Маджму'»).

[1151] Довод – хадис 'Айши (см. сноску 1147). Некоторые сказали, что это запрещено, потому что смерть разлучает между ними так, что ее сестра становится разрешенной для него, поэтому становится запретным смотреть на нее (на покойную жену) и прикасаться к ней подобно разводу. Но это их мнение явно противоречит вышеупомянутому хадису 'Айши, в котором пришло, что посланник Аллаха ﷺ обещал помыть 'Айшу, если она умрет до него. И как же можно теперь говорить, что он ﷺ обещал сделать запретное шариатом деяние (по их мнению)?!

[1152] Сказал Ибн Кудама: «*Если он развел свою жену, а затем один из них умер тогда, когда срок выжидания ('идда) еще не прошел, и этот развод был неокончательным, тогда их постановление такое же, как постановление мужа и жены. Это потому что в этом случае она выжидает по нему «срок ожидания после смерти мужа». А также они наследуют друг друга, и ему разрешается совершение с ней полового акта. А если развод является окончательным, тогда ему запрещается смотреть на нее и прикасаться к ней уже в этой жизни, а после смерти тем более*» («аль-Мугни»).

[1153] Потому что это приведет к открытию ее 'аурата перед тем, кто не имеет права смотреть на него. Мнение Абу 'Абдилляха Мухаммада ибн уль-Хасана (ученика Абу Ханифы) - разрешенность при вынужденности. Про вынужденность см. сноску 1154.

[1154] Правило фикха – **«Если выполнить уаджиб можно только этим путем, то это – уаджиб (обязательно)».** Шейх Ибн Баз дал фетву, что в этой ситуации нужно сделать таяммум («Фетвы Постоянного комитета» 8т./364стр.), однако она не является верной, потому что в этой ситуации есть вода и есть возможность мытья покойника. К тому же, у мытья поверх одежды есть основа в шариате (см. хадис 'Айши в сноске 1111). Дополнительно см. вопрос 1370 и сноску 1124.

[1155] Сказал Ибн уль-Мунзир: «*Все, от кого до нас дошли знания единогласны в том, что женщине дозволено мыть маленького ребенка*» («аль-Аусат»). Единогласное мнение также передали ан-Науауи («аль-Маджму'») и Ибн Кудама («аль-Мугни»). Но затем ученые разногласили относительно того, до какого возвраста? Ответ: в этом вопросе нет явных контекстов в шариате, и ученые установили свои разграничительные черты, и самым близким является мнение имама аш-Шафи'и о том, что ей можно мыть его до того возраста, пока у нее не может возникнуть половое желание относительно него.

1403. Кто моет двуполого человека (гермофродит), который не склонен к какому-либо полу – кто-либо из его родственников поверх одежды.[1156]

1404. Может ли мусульманин мыть неверующего – не моет и не хоронит.[1157]

1405. Если неверующий помоет умершего мусульманина, то действителен ли этот гусль – нет.[1158]

1406. Если мусульманин был женат на женщине из людей Писания, и один из них скончался, то кто моет покойника – один не моет другого.[1159]

1407. Может ли женщина мыть мужчину из ее родственников (махрама) – да, если нет у него жены, мужчин родственников и других мужчин не родственников.[1160]

1408. Совершается ли намаз джаназа над тем, кто был казнен шариатским наказанием – да.[1161]

1409. Совершается ли намаз джаназа над самоубийцей – да, но уважаемые люди не совершают над ним намаз.[1162]

1410. Делается ли гусль ребенку, который родился и сразу скончался – 1) Если родился живым и вскрикнул или произвел движения, указывающие на его жизнь, затем скончался, то да. 2) Если выкидыш до 4 месяцев, то не моется. 3) Если между этим, то моется.[1163]

1156 Потому что есть вероятность того, что он - мужчина такая же, как то, что он - женщина. Поэтому ответ тут похож на ответ в сноске 1154.

1157 Довод – 1. Слова Аллаха: **«وَلاَ تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُم مَّاتَ أَبَداً وَلاَ تَقُمْ عَلَىَ قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُواْ بِاللّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُواْ وَهُمْ فَاسِقُونَ».** ***«Никогда не совершай намаз над кем-либо из них и не стой над его могилой, ведь они не уверовали в Аллаха и Его посланника и умерли нечестивцами»*** (9: 84). 2. То, что пророк ﷺ не помыл своего дядю Абу Талиба и не совершил над ним намаз. Передается со слов 'Али ибн Аби Талиба: ***«Когда умер Абу Талиб, я пришел к пророку ﷺ и сказал: «Твой старый дядя умер». Пророк ﷺ сказал: «Иди, и закопай его, а после этого не делай ничего, пока не придешь ко мне». Я закопал его, а затем пришел к нему, тогда он сказал: «Иди, искупайся, а после этого не делай ничего, пока не придешь ко мне». Я искупался, а затем пришел к нему, и он сделал за меня такие ду'а, которые я бы не променял на красные и черные верблюды».*** Сказал ас-Судди: *«И когда 'Али мыл покойника, то купался»* (Ахмад - «ас-Сахих уль-Муснад» №952). **Хороший.** **"لما توفي أبو طالب أتيت النبي ﷺ فقلت: إن عمك الشيخ قد مات قال: اذهب فواره ثم لا تُحدِثْ شيئا حتى تأتيني قال: فواريته ثم أتيته قال: اذهب فاغتسل ثم لا تُحدثْ شيئا حتى تأتيني قال: فاغتسلت ثم أتيته قال: فدعا لي بدعوات ما يسُرُّني أنَّ لي بها حُمْر النعم و سُودَها قال السدي: و كان علي إذا غسل ميتا اغتسل"** 3. Хадис Абу Тальхи о том, что ***после того, как целая группа многобожников была убита в «битве при Бадре», пророк ﷺ приказал относительно них и их стянули в канаву из канав Бадра*** (Согласованный). **«عند أن قُتل يوم بدر جماعة من المشركين أمر بهم النبي ﷺ فسُحبوا إلى طوي من أطواء بدر».** Сказал имам ан-Науауи: *«Наш мазхаб – это то, что мусульманину нужно его помыть, похоронить и последовать за его похоронной процессией, и это же мнение Ибн уль-Мунзир передал от ханафитов и Абу Саура, а Ахмад и Малик сказали: не может мусульманин мыть его и хоронить, однако Малик сказал: нужно его просто закопать»* («аль-Маджму'»). Сказал шейх Ибн Хизам: *«Имам Ахмад также высказал это мнение»* («Фатх уль – 'Аллям» 2т./302стр.). То есть, что не нужно его хоронить так, как хоронится мусульманин, однако его нужно просто закопать. **Асары сподвижников –** 1. *Однажды мать одного человека, которая была христианкой умерла, и он спросил Ибн 'Умара относительно этого. Тогда Ибн 'Умар сказал: «Иди впереди похоронной процессии на расстоянии, ведь поистине, тот, который идет впереди похоронной процессии не с ними»* (Ибн уль-Мунзир). **Хороший.** **«سر أمام الجنازة فإن الذي يسير أمام الجنازة ليس معها».** 2. Передается со слов Ибн 'Аббаса, что *однажды он сказал относительно того человека, который оставил следование за похоронами своего отца-христианина: «Ему нужно было последовать за его похоронами и похоронить его»* (Ибн Аби Шейба, Ибн уль-Мунзир). **Достоверный.** **«كان ينبغي أن يَتْبَعَه و يدفنه».** И возможно Ибн 'Аббас посчитал это так для того, чтобы тот выполнил родительские права из-за Слова Всевышнего Аллаха (смысл): ***«и относись к ним в этом мире по-доброму»*** (31: 15).

1158 Потому что мытье покойника – это поклонение, а оно недействительно со стороны неверующего так же, как оно не является действительным со стороны сумасшедшего или слишком маленького ребенка, который не достиг возраста различения (тамайюз). А что касается того, если покойника помоет ребенок, достигший различения, то его мытье действительно ин шаа Аллах, ведь он из тех, от кого принимается поклонение (см. историю о 'Амре ибн Салиме в сноске 852).

1159 Ответ в этом вопросе возвращается к ответам на вопросы 1404 и 1405.

1160 Потому что основа в мытье – это то, что мужчины моют мужчин, а женщины женщин, кроме супругов. А почему такая женщина может мыть мужчину из числа махрамов для нее, а он не имеет право мыть ее (см. вопрос 1399 и сноску 1153)? Ответ: потому что его 'аурат перед ней такой же, как перед другими мужчинами, а ее 'аурат перед ним не такой, как перед женщинами.

1161 Довод – хадис Бурейды ибн уль-Хусейба ***об истории женщины из племени аль-Гамид, которую пророк ﷺ приказал закидать камнями за прелюбодеяние. Затем пророк ﷺ приказал относительно нее, и над ней совершили намаз и похоронили*** (Муслим). **«في قصة الغامدية التي أمر النبي ﷺ برجمها في الزنا – قال: ثم أمر بها فصُلي عليها و دُفنت».**

1162 Довод – общность хадисов об узаконенности совершения намаза над мусульманином. И так как самоубийство не выводит его из Ислама, его моют и совершают над ним намаз и хоронят. Но уважаемые люди не совершают над ним намаз так, как это сделал посланник Аллаха ﷺ из-за сурового отношения к такому человеку. Поэтому если кто-то из уважаемых людей все-таки совершит над ним намаз, то этот намаз является действительным из-за отсутствия запрета на это. Передается со слов Джабира ибн Самуры: ***«Однажды к пророку ﷺ принесли человека, который убил себя острым предметом, и он не совершил над ним намаз»*** (Муслим). **«أُتي النبي ﷺ برجل قتل نفسه بمشاقص فلم يصل عليه».**

1163 Довод на **1 ситуацию** – потому что он был жив, а затем умер. На **2 ситуацию** – потому что в него не был вдохнут дух, и он не описывается жизнью. На **3 ситуацию** – потому что в него был вдохнут дух, и он скончался после того, как был жив.

1411. Каково постановление совершения намаза джаназа над могилой – узаконено.[1164]

1412. До какого срока после захоронения можно совершать намаз джаназа над могилой – не установлено какого-либо конкретного срока, но не пришло такого после длительного времени.[1165]

1413. Каково постановление извещения о смерти человека – разрешено и даже может быть желательным, но нельзя делать этого так, как делали во времена джахилии (эпоха невежества).[1166]

1414. Можно ли совершать намаз джаназа без присутствия тела покойного – да, если в месте его гибели никто не совершил над ним джаназа намаз.[1167]

1415. Если человек утонул, или был съеден хищниками или рыбами, то совершается ли над ним намаз джаназа – да.[1168]

1164 Довод – хадис ***о той истории о женщине, которая подметала мечеть. Когда она умерла, пророк ﷺ спросил о ней, и люди сказали: «Она умерла». Тогда пророк ﷺ сказал: «Почему вы не сообщили мне?». И как будто люди посчитали ее дело незначительным. Пророк ﷺ сказал: «Укажите мне на ее могилу». Они указали на ее могилу, и он совершил над ней джаназа намаз*** (Согласованный).

«في قصة المرأة الَّتي كانت تقُمُّ المسجد فسأل عنها النبيﷺ فقالوا: ماتت فقال: أ فلا كنتم آذنتموني؟ فكأنهم صغَّروا أمرها فقال: دلوني على قبرها فدلوه فصلى عليها». А имам Муслим добавил: ***«Поистине, эти могилы наполнены тьмой для их обитателей, и поистине, Аллах освещает их для них светом посредством моего намаза над ними»***, но эта добавка **недостоверная, введенная в хадис (мудрадж).** Сказал Ибн Хаджар: *«Эта добавка является введенной (мудрадж) относительно этого иснада, и это – отосланные (мурсаль) слова Сабита. Об этом разъяснили многие ученики Хаммада ибн Зейда, и я разъяснил это с доводами в книге «Баян уль-Мудрадж»»* («Фатх уль-Бари» №458).

«إن هذه القبور مملوءة ظلمةً على أهلها و إن الله يُنوّرها لهم بصلاتي عليهم». Также передаются хадисы об узаконенности джаназа намаза на могиле со слов Ибн 'Аббаса (Согласованный) и Анаса (Муслим). **Асары сподвижников** – 1. Передается, что *однажды Ибн 'Умар совершил джаназа намаз над своим братом 'Асымом ибн 'Умаром через три дня после его похорон* (Ибн уль-Мунзир). **Достоверный.** 2. Передается, что *однажды 'Айша совершила джаназа намаз над могилой своего брата 'Абдуррахмана через месяц после его похорон* (Ибн уль-Мунзир). Примечание: сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Пророк ﷺ не совершал все джаназа намазы, которые не успел совершить с людьми, не совершал их всех на могиле»*. К тому же, передается, что *иногда Ибн 'Умар опаздывал на джаназа намазы, делал ду'а и уходил* ('Абдурраззак). **«كان ينتهي إلى الجنازة قد صُليت يدعو فينصرف».**

1165 Примечание: 1) Передается, что ***однажды пророк ﷺ совершил джаназа намаз над могилой матери Са'да ибн 'Убады через месяц*** (ат-Тирмизи). **Слабый, отосланный (мурсаль).** В нем: опасность тадлиса Катады, тем более в передачи от Са'ида ибн уль-Мусайиба он делал тадлис много («Тахзиб ут-Тахзиб»). К тому же, это – отосланный хадис (мурсаль) Са'ида ибн уль-Мусайиба. И даже если бы он был достоверным, то из него не понимается ограничение срока.

«صلى على قبر أم سعد بن عبادة بعد شهر». 2) Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Передается со слов Ибн 'Аббаса, что* ***однажды пророк ﷺ совершил джаназа намаз над покойником через три дня*** *(аль-Бейхакы). Шейх аль-Альбани назвал его достоверным в «ас-Сильсиля ас-Сахиха», однако большинство его путей пришли без этой добавки. И его основа у аль-Бухари и Муслима и там также пришло без этой добавки. Поэтому как показалось нам, что этот хадис является слабым, и даже если бы он был достоверным, то нет в нем ограничений срока»*.

1166 Довод – 1. Хадис Абу Хурейры о том, что ***пророк ﷺ известил о смерти ан-Наджаши в день его смерти, а затем вышел вместе со сподвижниками к месту совершения намаза, выстроил ряды, и произнес над ним такбир четырежды*** (Согласованный). **«أن النبيﷺ نعى النجاشي في اليوم الذي مات فيه و خرج بهم إلى المصلى فصفَّ بهم و كبَّر عليه أربعا».** 2. Хадис Анаса о том, что ***пророк ﷺ известил людей о Зейде и Джа'фаре и Ибн Рауахе до того, как до них дошла весть о них, сказав: «Зейд взял знамя и был убит, после чего его взял Джа'фар и также был убит, затем его взял Ибн Рауаха и также был убит», и его глаза наполнились слезами, а затем он сказал: «пока знамя не взял меч из мечей Аллаха (то есть, Халид ибн уль-Уалид – прим. пер.) и Аллах открыл им»*** (аль-Бухари). Это было в «битве при Муъте». **"أن النبيﷺ نعى زيدا و جعفرا و ابن رواحة للناس قبل أن يأتيهم خبرهم فقال: أخذ الراية زيد فأُصيب ثم أخذ جعفر فأُصيب ثم أخذ ابن رواحة فأُصيب – و عيناه تذرفان – حتى أخذ الراية سيف من سيوف الله حتى فتح الله عليهم"** Примечание: хадис Хузейфы о том, что ***пророк ﷺ запрещал извещать о смерти человека*** (Ахмад, ат-Тирмизи) – **слабый.** В нем: Хабиб ибн Салим (سليم) аль – 'Абси – его положение неизвестно (маджхуль уль-халь). А также Биляль ибн Яхья не слышал хадисов от Хузейфы (см. «Тахкык уль-Муснад»). **«أن النبيﷺ كان ينهى عن النعي».** Сказал Ибн Хаджар: *«Извещение о смерти человека не является запретным полностью, однако запрещено только то, что делали в эпоху невежества, когда люди посылали того, кто извещает о смерти покойника у дверей домов и рынков»* («Фатх уль-Бари» №1245). Сказал ан-Науауи: *«…но запрещено лишь ходить среди людей и упоминать благие качества и тем, чем можно гордиться, и это – извещение эпохи невежества, которое является запретным. А что касается простого извещения о смерти, то есть достоверные хадисы относительно этого, поэтому нельзя их аннулировать»* («аль-Маджму'»). А довод на запретность извещения эпохи невежества – хадис 'Айши (см. сноску 1103).

1167 Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 1166). Это потому что пророк ﷺ выделил намаз над ан-Наджаши вместе с тем, что его тело было в Эфиопии, а она являлась страной неверия (христианская), поэтому никто не совершил над ним джаназа намаз по шариату. А что касается других мусульман, то пророк ﷺ не выделял их вместе с тем, что многие из них умирали в Басре, Куфе, Йемене и т.д. Дополнительно см. сноску 1169. И это мнение защищал шейх аль-Альбани («Ахкам уль-Джанаиз» 118-120 стр.), и его выбрал шейх Мукбиль.

1168 Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 1166), потому что никто не совершал намаз над такими людьми (дополнительно см. сноску 1167). И это – фетва шейха Яхьи аль-Хаджури («Фатх уль – 'Аллям» 2т./307стр.).

1416. Постановление совершения намаза джаназа над мусульманином – коллективная обязанность.[1169]

1417. Каково постановление совершения намаза джаназа над ребенком – обязательно.[1170]

1418. Совершается ли намаз джаназа над выкидышем – 1) Если родился живым, вскрикнул или двигался, а затем умер, то да. 2) Если до 4 месяцев беременности, то нет. 3) Если между этим и вышел мертвым, то да.[1171]

1419. О побуждении к тому, чтобы на намазе джаназа присутствовало как можно больше людей – это желательно.[1172]

1420. Где должен стоять имам при намазе джаназа – у головы мужчины и середины тела женщины.[1173]

1169 Довод – 1. Хадис 'Имрана ибн Хусейна про ан-Наджаши: «***Поистине, скончался ваш брат, поэтому встаньте и совершите над ним намаз***» (Муслим). **«إن أخا لكم قد مات فقوموا فصلوا عليه».** 2. Хадис Хузейфы ибн Асида марфу'ан: «***Совершите же намаз над вашим братом, который скончался не на вашей земле». Они спросили: «Кто он?». Пророк ﷺ сказал: «ан-Наджаши***» (Ибн Маджа - «ас-Сахих уль-Муснад» №292). **Достоверный. «صلوا على أخ لكم مات بغير أرضكم قالوا: من هو؟ قال: النجاشي».** 3. Хадис Салямы ибн уль-Акуа'а (см. сноску 1109), ведь в нем пришло: «***Совершите намаз над своим товарищем».***

1170 Довод – общность доводов об обязательности джаназа намаза (см. сноску 1169). К тому же передается со слов 'Айши, что ***однажды пророк ﷺ совершил намаз над ребенком из детей ансаров*** (Муслим). А что касается шейха аль-Альбани, то он выбрал мнение, что совершение намаза над тем ребенком, который не достиг совершеннолетия - Сунна («Ахкам уль-Джанаиз» 79-80 стр.) из-за хадиса 'Айши: «***Ибрахим – сын пророка ﷺ скончался тогда, когда ему было восемнадцать месяцев, и посланник Аллаха ﷺ не совершил над ним намаз***» (Абу Дауд) – **слабый, отвергаемый (мункар).** В нем: внешне иснад хадиса уровня хорошего, ведь Мухаммад ибн Исхак (мудаллис) заявил явно, однако сказал Ибн уль-Кайим («Зад уль-Ма'ад»): *«Ханбаль передал от Ахмада, что он сказал: «Этот хадис сильно отвергаемый» и этот риуаят Ибн Исхака он назвал очень слабым (уахин)».* **«مات إبراهيم ابن النبي ﷺ و هو ابن ثمانية عشر شهرا فلم يصل عليه رسول الله ﷺ».**

1171 Относительно всех трех ситуаций см. сноску 1163. Сказал шейх Ибн Хизам относительно 3 ситуации: *«И это мнение посчитали правильным шейхи аль-Альбани и Мукбиль»* («Фатх уль – 'Аллям» 2т./309стр.). **Асары от сподвижников** – 1. Асар Ибн 'Умара о том, что *однажды он совершил намаз над ребенком, который родился мертвым* (Ибн уль-Мунзир). **Достоверный.**

«أنه صلى على مولود لم يستهل». 2. Асар аль-Мугиры ибн Шу'бы: *«Совершается намаз над выкидышем, и за его родителей нужно попросить у Аллаха благополучие и милость».* (Ибн Аби Шейба, 'Абдурраззак). **Достоверный.**

«السقط يصلى عليه و يدعا لوالديه بالعافية و الرحمة». Этот асар от аль-Мугиры ибн Шу'бы пришел также от пророка ﷺ, однако он **недостоверный.** И таким его назвал ад-Даракутни («аль – 'Иляль»), указав на то, что он – маукуф. 3. Асар Абу Хурейры о том, что *однажды он совершил намаз над своим ребенком, скончавшимся при родах, который не совершил ни одного греха, и он говорил в намазе: «О Аллах! Убереги его от наказания в могиле»* (Ибн Аби Шейба, 'Абдурраззак). **Достоверный.**

«أنه كان يقوم على منفوس من ولده الذي لم يعمل خطيئة و يقول في صلاته: اللهم أجره من عذاب القبر». Примечание: спросили шейха Ибн Хизама на уроке: «Нужно ли давать имя и делать 'акыку относительно выкидыша после 4-х месяцев?». Он ответил: *«Что касается имени, то ему дается имя, ведь в него был вдохнут дух, и он был жив, а что касается 'акыки, то она не делается, потому что в хадисе пришло: «**Каждый родившийся ребенок является заложником своей 'акыки…**», а этот выкидыш не является родившимся».*

1172 Довод – 1. Хадис Ибн 'Аббаса марфу'ан: «***Какой бы мусульманин не умер, а затем над ним совершили намаз сорок человек, которые не придают Аллаху ничего в сотоварищи, кроме как непременно Аллах примет их заступничество за него***» (Муслим). **«ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا إلا شفَّعهم الله فيه».** 2. Хадис 'Айши и Анаса марфу'ан: «***Какой бы покойник, над которым совершила намаз группа мусульман, которая достигает ста человек, то все они будут заступаться за него, кроме как непременно Аллах примет их заступничество***» (Муслим).

«ما من ميت تصلي عليه أمة من المسلمين يَبلغون مائة كلهم يشفعون له إلا شُفِّعوا فيه». Примечание: хадис Малика ибн Хубейры (هُبيرة) марфу'ан: «***Тот, над кем совершит намаз группа мусульман, которая достигает трех рядов, их заступничество за него станет обязательным***» (Ахмад, Абу Дауд) - **слабый.** В нем: Ибн Исхак (мудаллис) не заявил явно, и уединился с таким словом хадиса. **«من صلى عليه أمة من المسلمين يبلغون أن يكونوا ثلاثة صفوف فقد أوجب».** Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Шейх аль-Альбани посчитал, что этот хадис укрепляется хадисом Абу Умамы у ат-Табарани о том, что **однажды пророк ﷺ совершил джаназа намаз с семерыми сподвижниками. Тогда он поставил троих в один ряд, двоих еще в один ряд и еще двоих в один ряд.** Но в нем Ибн Ляхи'а, к тому же, он уединился в передаче этого хадиса. Поэтому то, что нам кажется верным – это то, что этот хадис не поддерживает первый хадис, потому что в хадисе Малика ибн Хубейры пришло упоминание достоинства этого, а в этом хадисе нет упоминания достоинства, однако есть лишь действие пророка ﷺ».* А как собирается между цифрами в хадисах? Ответ: либо каждый раз Аллах сообщал пророку ﷺ разные цифры, и он сообщал их людям, либо каждый раз он отвечал на вопросы людей, либо это возвращается к слабости понимания цифр в шариате (мафхум уль-адад) – см. сноску 822.

1173 Довод – 1. Хадис Анаса о том, что ***однажды он совершил намаз над мужчиной, и встал у его головы, затем совершил намаз над женщиной, и встал около ее пояса. Тогда аль – 'Аля ибн Зияд сказал ему: «Так делал посланник Аллаха ﷺ?». Анас ответил:*** «***Да***» (Абу Дауд). **Достоверный.**

«أنه صلى على جنازة رجل فقام عند رأسه ثم قام على جنازة امرأة فقام عند عَجيزتها فقال له العلاء بن زياد: هكذا كان رسول الله ﷺ يفعل؟ قال: نعم». 2. Хадис Самуры ибн Джундуба: «***Однажды я совершал за пророком ﷺ намаз над женщиной, которая скончалась при родах, и тогда он встал посередине ее тела***» (Согласованный). **«صليت وراء النبي ﷺ على امرأة ماتت في نفاسها فقام في وسطها».** Это мнение выбрали шейхи аль-Альбани («Ахкам уль-Джанаиз» 138 стр.) и Мукбиль.

1421. Если при намазе джаназа есть сразу несколько покойников – разрешено совершить на всех один намаз. При этом ближе к имаму нужно ложить мужчин и детей, а дальше от него женщин.[1174]

1422. Если при намазе джаназа есть несколько покойников, то как они располагаются – от имама в сторону киблы, и лучше положить мужчин, а затем женщин так, чтобы получилось, что имам стоит у головы мужчин и середины тела женщин.[1175]

1423. Где проводится намаз джаназа – лучше всего в отдельно отведенном для этого месте у кладбища или мечети, а если такого места нет, тогда в мечети.[1176]

1424. Узаконено ли совершать намаз джаназа в мечети – да.[1177]

1425. Обязательно ли для намаза джаназа брать омовение – да.[1178]

[1174] Довод – 1. Передается со слов 'Аммара вольноотпущенника аль-Хариса ибн Науфаля, что ***однажды он присутствовал на намазе над Умм Кульсум (дочь 'Али и жена 'Умара – прим. пер.) и ее сыном, и тело мальчика было положено перед имамом. Тогда я высказал свое порицание этому, и среди людей были Ибн 'Аббас, Абу Са'ид аль-Худри, Абу Катада и Абу Хурейра, и они сказали: «Это - Сунна»*** (Абу Дауд, ан-Насаи). **Достоверный.**

«أنه شهد جنازة أم كلثوم و ابنها فجُعل الغلام مما يلي الإمام فأنكرتُ ذلك و في القوم ابن عباس و أبو سعيد الخدري و أبو قتادة و أبو هريرة فقالوا: هذه السنة». 2. Передается от Ибн 'Умара, что *однажды он совершил джаназа намаз над девятерыми покойниками, и положил мужчин перед имамом, а женщин перед киблой, и положил их в ряд* (ан-Насаи). **Достоверный.** Оба хадиса в «аль-Джами' ус-Сахих» (2т./255стр.) шейха Мукбиля.

«أنه صلى على تسع جنائز فجعل الرجال يلون الإمام و النساء يلين القبلة فصفهن صفًّا واحدا». И подобный асар передается от 'Усмана, то есть, о том, что он совершил джаназа намаз над несколькими покойниками сразу (Ибн Аби Шейба, 'Абдурраззак). **Достоверный.**

[1175] Ибн Кудама упомянул, что мазхаб Абу Ханифы – это уравнивание покойников (то есть, головы с головами и ноги с ногами) от имама в сторону киблы («аль-Мугни»). Это мнение основано на асаре Ибн 'Умара о том, что *он уравнивал головы покойников* ('Абдурраззак). **Слабый.** В нем: опасность тадлиса Ибн Джурейджа.

[1176] Довод – 1. Хадис 'Айши о том, что ***она приказала, чтобы джаназа намаз над Са'дом ибн Аби Уаккасом был совершен в мечети для того, чтобы она могла совершить его. Тогда люди начали порицать это действие, сказав: «Джаназа намазы не совершались внутри мечети». Тогда 'Айша сказала: «Как же быстро люди начинают порицать то, относительно чего у них нет знаний. Посланник Алаха*** (БЛАГОСЛОВИТ ЕГО АЛЛАХ И ПРИВЕТСТВУЕТ) ***не совершал намаз над Сухейлем ибн уль-Байда, кроме как в мечети»*** (Муслим). **"أنها أمرت أن يُمَرَّ عليها بجنازة سعد بن أبي وقاص إلى المسجد لتصلي عليها فأنكر الناس ذلك و قالوا: ما كانت الجنائز يُدخل بها إلى المسجد فقالت عائشة: ما أسرع الناس إلى أن يَعيبوا ما لا علم لهم به و ما صلى رسول الله ﷺ على سهيل بن البيضاء إلا في جوف المسجد"** *Примечание:* этот хадис пришел со словом: «***Клянусь Аллахом, посланник Аллаха*** (БЛАГОСЛОВИТ ЕГО АЛЛАХ И ПРИВЕТСТВУЕТ) ***совершил намаз над двумя сыновьями Байда в мечети»*** (Муслим), но ад-Даракутни указал на то, что более правильный иснад этого хадиса по дороге Абу ан-Надра от 'Айши (без упоминания Абу Салямы). Поэтому в этом иснаде есть пропуск между Абу ан-Надром и 'Айшей. И с ним в этом согласился шейх Мукбиль в своих комментариях к книге «ат-Татаббу'» имама ад-Даракутни. **«و الله لقد صلى رسول الله ﷺ على ابني بيضاء في المسجد».** 2. Хадис Абу Хурейры о намазе над ан-Наджаши (см. сноску 1166), ведь в нем пришло: «***а затем вышел вместе со сподвижниками к месту совершения намаза, выстроил ряды…»***. 3. Хадис Ибн 'Умара о том, что ***однажды иудеи пришли к пророку*** (БЛАГОСЛОВИТ ЕГО АЛЛАХ И ПРИВЕТСТВУЕТ) ***с мужчиной и женщиной из них, которые совершили прелюбодеяние. Тогда пророк*** (БЛАГОСЛОВИТ ЕГО АЛЛАХ И ПРИВЕТСТВУЕТ) ***приказал относительно них, и их закидали камнями около места совершения джаназа намаза недалеко от мечети*** (аль-Бухари).

«أن اليهود جاءوا إلى النبي ﷺ برجل منهم و امرأة زنيا فأمر بهما فرُجما قريبا من موضع الجنائز عند المسجد».

[1177] Довод – см. сноску 1176. *Примечание:* хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Кто совершит намаз джаназа в мечети, тому не будет ничего»*** (Ахмад и др.), но он – **слабый.** В нем: Салих ибн Набхан (نبهان) вольноотпущенник ат-Тауъама (التوأمة) – слабый, запутавшийся (мухталит). Но этот хадис от него передает Ибн Аби Зиъб, который передавал от него хадисы до запутывания. Поэтому шейх аль-Альбани назвал этот хадис уровня хорошего («Ахкам уль-Джанаиз»). Сказал шейх Ибн Хизам: «*Салих вольноотпущенник ат-Тауъама уединился в передаче этого хадиса, поэтому слабым его назвали целая группа хафизов, из них: Ахмад, Ибн Хиббан, Ибн уль-Мунзир, аль-Багауи, аль-Хаттаби, аль-Бейхакы, Ибн Абдильбарр и другие*» («Фатх уль – 'Аллям» 2т./314стр.). А те, которые посчитали, что этот хадис хорошим, разъяснили его, что под словами: «***тому не будет ничего»*** имеется в виду: «***на том не будет ничего».*** А некоторые сказали, что имеется в виду: «***Ему будет награда только за сам джаназа намаз. А за совершение его в мечети не будет дополнительной награды».*** И этим ответом удовлетворился шейх аль-Альбани («Ахкам уль-Джанаиз»). **«من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء عليه».** *Примечание:* 1) Постоянное совершение джаназа намаза в мечети противоречит Сунне. 2) См. сноску 1178.

[1178] Довод – 1. Слова Аллаха (смысл): «***Никогда не совершай намаз над кем-либо из них…»*** (см. сноску 1157). 2. Хадис Салямы ибн уль-Акуа'а (см. сноску 1109), ведь в нем пришло: «***Совершите намаз над своим товарищем»*** и др. доводы. Дополнение к *примечанию* в сноске 1177: передается от Ибн 'Умара, что *намаз джаназа над 'Умаром был совершен в мечети* (Ибн Аби Шейба, 'Абдурраззак). **Достоверный** (Малик от Нафи'а от Ибн 'Умара). Дополнительно см. сноску 1144. А также передается от 'Уруы: «*Джаназа намаз над Абу Бакром совершили именно в мечети*» (там же). **Достоверный до 'Уруы,** который не застал Абу Бакра, однако подобные сообщения можно принять, потому что 'Уруа застал 'Айшу дочь Абу Бакра (его тетя по матери) и свою мать – Асму дочь Абу Бакра. **«ما صُلي على أبي بكر إلا في المسجد».**

1426. Сколько такбиров произносится в намазе джаназа – чаще всего 4 такбира, но иногда желательно делать 5 такбиров.[1179]

1427. Если имам сделал более четырех такбиров, то надо ли за ним в этом следовать – если 5 такбиров, то да, если более, то нет.[1180]

1428. Каково постановление совершения такбиров в намазе джаназа – это столп намаза.[1181]

1429. Поднимаются ли руки при такбирах в намазе джаназа – нет.[1182]

1430. Читается ли ду'а аль-истифтах (после первого такбира и до суры «аль-Фатиха») в намазе джаназа – нет.[1183]

1179 Довод – передается, что 'Абдуррахман ибн Аби Лейля сказал: «***Зейд ибн Аркам делал четыре такбира в намазах джаназа, и однажды он сделал пять такбиров. Тогда я спросил его об этом, и он сказал: «Посланник Аллаха ﷺ делал их***»» (Муслим и четверо). **«كان زيد بن أرقم يكبر على جنائزنا أربعا و أنه كبر على جنازة خمسا فسألته فقال: كان رسول الله ﷺ يكبرها».** Примечание: хадис о том, что ***пророк ﷺ сделал над Хамзой девять такбиров*** **слабый.** Все его иснады не годятся в поддержку (см. разбор хадиса в «Талхыс уль-Хабир»). **Асары сподвижников** - 1. Асар 'Али о том, что *он сделал шесть такбиров над Сахлем ибн Хунейфом, и сказал: «Он принимал участие в «битве при Бадре»»* (Ибн Аби Шейба, Ибн уль-Мунзир, 'Абдурраззак). **Достоверный** (его передатчики – передатчики аль-Бухари и Муслима). Основа этого асар у аль-Бухари, но без упоминания количества такбиров. И если бы не риуаяты вне «Сахих аль-Бухари», тогда не было бы понятным причина его слов: *«Он принимал участие в «битве при Бадре»»*. 2. Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Передается асар от Му'аза с иснадом уровня достоверного, что он делал пять такбиров (Ибн Аби Шейба)»*. 3. Передается, что 'Абдухайр аль-Хамадани сказал: *«'Али делал шесть такбиров над участниками «битвы при Бадре», а над сподвижниками (то есть, которые не участвовали в ней – прим. пер.) пять такбиров, а над остальными людьми четыре такбира»* (Ибн Аби Шейба). **Достоверный.**

«كان علي يكبر على أهل بدر ستا و على أصحاب رسول الله ﷺ خمسا و على سائر الناس أربعا». 4. Асар 'Умара: *«Всё это мы делали, и четыре и пять», и приказал людям делать четыре такбира* (Ибн уль-Мунзир). **Достоверный.**

«كل ذلك قد كنا نفعل أربعا و خمسا و أمرهم أن يكبروا أربعا». 5. Установленный асар от Ибн Мас'уда: *«Делает столько такбиров, сколько делает имам»* (Ибн уль-Мунзир). **«يكبر ما يكبر الإمام».** 6. Установленный асар от Ибн 'Аббаса, Анаса и Джабира ибн Зейда о том, что *они делали три такбира* (Ибн уль-Мунзир). А что касается асара Анаса, то см. сноску 1206. 7. Асар от 'Али о том, что *он сделал семь такбиров над Абу Катадой* (Ибн уль-Мунзир). **Достоверный.** Упоминание всех этих и других асаров приходит в «Фатх уль – 'Аллям» 2т./316-317 стр.

1180 Потому что больше пяти такбиров не является установленным от пророка ﷺ.

1181 Довод - хадис Малика ибн уль-Хуэйриса марфу'ан: «***Совершайте намаз так, как вы видели, совершаю его я***» (аль-Бухари). **«صلوا كما رأيتموني أصلي».** Сказал ан-Науауи: *«Четыре такбира являются столпами этого намаза, и он не является действительным, кроме как с ними»* («аль-Маджму'»).

1182 Довод – отсутствие довода на это. И основа в поклонениях – это запрет, поэтому тот, кто утверждает узаконенность данного действия обязан привести на это довод. Это вместе с тем, что пророк ﷺ много раз в жизни совершал джаназа намаз, никто не передал то, что он поднимал руки в каждом такбире. Примечание: установлено поднимание рук во время каждого такбира от Ибн 'Умара (Ибн Аби Шейба, 'Абдурраззак). И этот асар передается в виде марфу' (от пророка ﷺ), однако это – ошибка. Ошибся 'Умар ибн Шабба (شَبَّة). И ад-Даракутни посчитал («аль - 'Иляль») правильным – маукуф (слова Ибн 'Умара). Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Шейх Ибн Баз и Ибн 'Усеймин считают, что узаконено поднимать руки при каждом такбире, а шейх аль-Альбани в книге «Ахкам уль-Джанаиз» указал на то, что поднимать их нужно только при первом такбире»*. Мазхаб ханафитов – поднятие рук только во время первого такбира, и это мнение также выбрал шейх Мукбиль («Фатх уль – 'Аллям» 2т./318-319стр.).

1183 Довод – передается со слов Тальхи ибн 'Абдилляха ибн 'Ауфа: «***Однажды я совершал джаназа намаз за Ибн 'Аббасом, и он прочитал «аль-Фатиху», и сказал: «Это для того, чтобы они знали, что это - Сунна»***» (аль-Бухари). То есть, он прочитал суру «аль-Фатиха» вслух для того, чтобы люди узнали, что ее чтение в джаназа намазе является узаконенным.

«صليت خلف ابن عباس على جِنازة فقرأ فاتحة الكتاب فقال: ليعلموا أنها سنة». И в этом хадисе, а также в хадисе Абу Умамы Сахля ибн Хунейфа (см. сноску 1187 и 1189) не упоминается ду'а аль-истифтах. Сказал Ибн уль-Мунзир: *«Мы не нашли в достоверных сообщениях от пророка ﷺ, сподвижников и таби'инов упоминание ду'а аль-истифтах в джаназа намазе»* («аль-Аусат»). И у этого хадиса пришла добавка: ***«и он прочитал «аль-Фатиху» и суру»*** (аль-Бейхакы) – **слабая, отклоненная (шазза).** В ней: аль-Бейхакы («аль-Кубра» 4т./38стр.) указал на то, что эта добавка – отклоненная (шазза). Его порицал ат-Туркумани, указывая на то, что у этой добавки есть достоверный иснад у ан-Насаи, и с ним в этом согласился шейх аль-Альбани. Однако разногласие получилось в риуаяте от Ибрахима ибн Са'да ибн 'Абдиррахмана ибн Ауфа, от которого некоторые его ученики передали ее, а некоторые передали хадис без этой добавки (из них имам аш-Шафи'и). И от шейха Ибрахима ибн Са'да – то есть, от его отца без добавки передали Шу'ба и Суфьян ас-Саури. И так как Ибрахиму ибн Са'ду на его уровне противоречат такие великие имамы как Шу'ба и Суфьян ас-Саури, а также некоторые ученики самого Ибрахима ибн Са'да передавали хадис без этой добавки, среди которых имам аш-Шафи', то кажется что добавка не является сохраненной. Примечание: хадис Джабира: ***«Посланник Аллаха ﷺ делал такбир в джаназа намазах четырежды, и читал «аль-Фатиху» после первого такбира»*** (аш-Шафи'и в «аль-Муснад») – **очень слабый.** В нем: Ибрахим ибн Аби Яхья – лжец, а также 'Абдуллах ибн Мухаммад ибн 'Акыль – в нем есть слабость. **«كان رسول الله ﷺ يكبر على جنائزنا أربعا و يقرأ بفاتحة الكتاب في التكبيرة الأولى».**

1431. Каково постановление чтения суры «аль-Фатиха» после первого такбира в намазе джаназа – обязательный столп.[1184]

1432. О необходимости читать суру «аль-Фатиха» в намазе джаназа шепотом про себя, а не вслух – без разногласий.[1185]

1433. Читается ли какая-либо сура после чтения «аль-Фатихи» в намазе джаназа – нет.[1186]

1434. Об одном из видов совершения намаза джаназа – после первого такбира читается сура «аль-Фатиха», после второго салауат и ду'а за покойника, после 3 и 4 ду'а за покойника.[1187]

1435. Что нужно говорить после второго такбира в намазе джаназа – салауат.[1188]

1436. Каково постановление салауата после второго такбира в намазе джаназа – обязательный столп.[1189]

[1184] Довод – 1. Хадис 'Убады ибн ус-Самита марфу'ан: ***«Нет намаза у того, кто не прочитает в нем мать Корана»*** (см. сноску 635). 2. Хадис Ибн 'Аббаса (см. сноску 1183). 3. Риуаят хадиса Абу Умамы Сахля ибн Хунейфа у ан-Насаи (см. сноску 1187). От Ибн 'Умара передается мнение, что не нужно читать в намазе джаназа ничего из Корана, потому что джаназа намаз – это ду'а за покойника (Ибн уль-Мунзир). **Достоверный.** А шейх уль-Ислам Ибн Теймия выбрал мнение, что чтение суры «аль-Фатиха» является всего лишь желательным («Маджму' уль-Фатауа» 22т./274стр.).

[1185] Сказал Ибн Кудама: *«В намазе джаназа нужно читать суру и ду'а шепотом про себя, и мы не знаем относительно этого разногласий между обладателями знания»* («аль-Мугни»).

[1186] Довод – отсутствие довода. И основа в поклонениях – это запрет, поэтому тот, который утверждает узаконенность данного действия обязан привести на это довод. А что касается добавки в хадисе Ибн 'Аббаса, то см. сноску 1183.

[1187] Довод – хадис Абу Умамы ибн Сахля ибн Хунейфа, который ***описывая то, как пророк ﷺ совершал намаз джаназа, сказал: «Имам делает такбир, а затем произносит салауат на пророка ﷺ, а затем делает искреннее ду'а за покойника в трех такбирах, а после этого произносит спокойный таслим тогда, когда заканчивает намаз. А Сунной является то, чтобы те, которые за ним делали то, что делает их имам»*** (аль-Бейхакы). **"في الصلاة على الجنازة أن يكبر الإمام ثم يصلي على النبي ﷺ و يُخلص الصلاة يعني على الميت في التكبيرات الثلاث ثم يسلم تسليما خفيفا حين ينصرف و السنة أن يفعل من وراءه مثل ما فعل إمامهم"** И у этого хадиса пришел другой риуаят: ***«Сунной в намазе джаназа является то, чтобы после первого такбира он читал «аль-Фатиху» шепотом, а затем сделал такбир трижды, а таслим после последнего»*** (ан-Насаи). **Достоверный** (его передатчики – передатчики аль-Бухари и Муслима). **«السنة في الصلاة على الجنازة أن يقرأ في التكبيرة الأولى بأم القرآن مخافتة ثم يكبر ثلاثا و التسليم عند الآخرة».** *Примечание:* Абу Умама ибн Сахль ибн Хунейф застал пророка ﷺ и видел его, однако ничего от него не слышал, ведь когда пророк ﷺ скончался, он был очень малого возраста. Поэтому этот хадис он передает от некоторых сподвижников (мурсаль сахаби), однако это не вредит достоверности хадиса, как это известно из правил науки хадисоведения.

[1188] Довод – риуаят хадиса Абу Умамы ибн Сахля ибн Хунейфа (см. сноску 1189). И лучше упомянуть ту форму салауата, которая пришла после последнего ташаххуда, но достаточно произнести минимальный салауат, как например: «Аллахумма салли 'али набиина Мухаммад», то есть: «О Аллах! Благослови нашего пророка Мухаммада».

[1189] Довод – риуаят хадиса Абу Умамы ибн Сахля ибн Хунейфа, в котором пришло, что имам аз-Зухри сказал: ***«Я слышал, как Абу Умама сказал Са'иду ибн уль-Мусайибу: «Из Сунны в намазе джаназа – это то, чтобы ты читал «аль-Фатиху», а затем произнес салауат на посланника Аллаха ﷺ, затем сделал искреннее ду'а за покойника, пока оно не закончится, и больше не читал «аль-Фатиху», а после этого дал салям про себя (то есть, тихо, не громко – прим. пер.)»»*** (Ибн Аби Шейба). **Достоверный.** Под Сунной подразумевается дорога пророка ﷺ, а не постановление желательности. И этот хадис разъяснил приказ пророка ﷺ в хадисе Малика ибн уль-Хуэйриса (см. сноску 1181), поэтому салауат на пророка ﷺ в намазе джаназа является обязательным. Мазхаб ханафитов – салауат в намазе джаназа является желательным.

"قال الزهري: سمعت أبا أمامة يحدث سعيد بن المسيب قال: من السنة في الصلاة على الجنازة أن تقرأ بفاتحة الكتاب ثم تصلي على رسول الله ﷺ ثم يُخلَص الدعاء للميت حتى يفرُغَ و لا تقرأ إلا مرة واحدة ثم تسلم في نفسك"

1437. Что нужно говорить после третьего такбира в намазе джаназа – ду'а за покойника.[1190]

1438. Каково постановление произнесения ду'а после третьего такбира – обязательно.[1191]

1439. Обязательно ли делать ду'а, контекст которого пришел в хадисах, или можно сделать ду'а своими словами – это не обязательно, но желательно.[1192]

1440. Какое ду'а произносится за ребенка – можно ограничиться ду'а: «Аллахумма гфир ли хайина уа майитина…».[1193]

1441. Каково постановление делать ду'а за покойника после четвертого такбира – необязательно, кроме как если не сделал его после третьего такбира.[1194]

1442. Если человек сделал пять такбиров, то делается ли ду'а после пятого такбира – нет.[1195]

1443. Можно ли выйти из намаза джаназа без таслима – нет, потому что таслим является столпом намаза джаназа.

[1190] Довод - 1. Хадис 'Ауфа ибн Малика: «***Однажды посланник Аллаха ﷺ совершал джаназа намаза, и я выучил из его ду'а: «О Аллах! Прости его и помилуй, и дарую ему благополучие и отнесись к нему снисходительно. И почти его щедрым угощением, и расширь его вход, и помой его водой и льдом и градом, и очисти его от грехов так же, как белая одежда очищается от загрязнения. И замени ему его дом лучшим домом, и его семью лучше семьей, и заведи его в Рай и спаси его от смуты могилы и наказания в Огне***»» (Муслим). **"صلى رسول الله ﷺ على جِنازة فحفظت من دعائه: اللهم اغفرْ له و ارحمْه و عافِه و اعف عنه و أكرم نُزُله و وسِّع مُدخَله و اغسِلْه بالماء و الثلج و البَرَد و نَقِّه من الخطايا كما يُنقَّى الثوب الأبيض من الدَّنَس و أبدِلْه دارا خيرا من داره و أهلا خيرا من أهله و أدخِلْه الجنة و قه فتنة القبر و عذاب النار"** 2. Хадис Абу Хурейры: «***Когда посланник Аллаха ﷺ совершал джаназа намаз, то говорил: «О Аллах! Прости нашим живым и нашим мертвым, и тем из нас, кто присутствует и тем, кто отсутствует, и нашим маленьким и взрослым, и мужчинам и женщинам. О Аллах! Тот из нас, кому Ты продлишь жизнь, то продли ему жизнь на Исламе, а тот, кого упокоишь, то упокой его на вере. О Аллах! Не лишай нас награды за него, и не заблуждай нас (а в риуаяте: и не подвергай нас смуте) после него***»» (Абу Дауд, ат-Тирмизи, Ахмад и др.). **Хороший из-за поддерживающих цепочек.** Сказал Абу Хатим ар-Рази: *«Это – ошибка. Хафизы не упоминают Абу Хурейру, но упоминают его от Абу Салямы в виде мурсаль»* («аль – 'Иляль» Ибн Аби Хатима). У него есть другой иснад (Ибн Маджа и др.), но Абу Хатим сказал: *«И не доводит его до Абу Хурейры никто, кроме того, кто плохо выучил хадис, и более правильно – то, что это – отосланный хадис (мурсаль)»*. Но у него есть поддержка: 1. Со слов отца Абу Ибрахима аль-Ашхали (الأشهلي) у Ахмада, ат-Тирмизи и др. Сказал аль-Бухари: *«Самое достоверное, что есть относительно этого – это хадис Абу Ибрахима аль-Ашхали от его отца, и его отец был сподвижником»*, но сам Абу Ибрахим аль-Ашхали – неизвестный (маджхуль) («Фатх уль – 'Аллям» 2т./321стр.), но он – таби'ин. 2. Со слов Абу Катады (Ахмад и др.). Внешне его иснад достоверный, однако, большинство передатчиков передавали его от Абу Салямы в виде мурсаль (см. выше). Или передавали по пути Абу Ибрахима аль-Ашхали от его отца. Сказал Ибн Касир, после того как упомянул риуаят Хаммама: *«Но другие передатчики передали его от Яхьи от Абу Ибрахима аль-Ашхали от его отца от пророка ﷺ»* («Джами' уль-Масанид уас-Сунан»). 3. Со слов 'Айши (ан-Насаи в «عمل اليوم و الليلة»). Но имам ат-Тирмизи и ад-Даракутни (аль – 'Иляль) указали, что правильно – то, что это – отосланный хадис (мурсаль), и ошибся 'Икрима. 4. Со слов 'Абдуллаха ибн Саляма (там же). В нем: Мухаммад ибн 'Амр – в нем есть слабость. И есть возможность, что он ошибся, и правильно – то, что это – отосланный хадис (мурсаль), а также есть возможность, что он выучил его хорошо, ведь он передавал его не по обычной дороге (от Абу Салямы от Абу Хурейры), а передал его от Абу Салямы от Абу Хурейры от 'Абдуллаха ибн Саляма. **"كان رسول الله ﷺ إذا صلى على جِنازة يقول: اللهم اغفر لحينا و ميتنا و شاهدنا و غائبنا و صغيرنا و كبيرنا و ذكرنا و أنثانا اللهم من أحييته منا فأحيه على الإسلام و من توفيته منا فتوفَّه على الإيمان اللهم لا تَحرِمْنا أجره و لا تُضلَّنا بعده و في رواية: لا تُفتنا"** 3. Хадис Абу Хурейры (см. сноску 1191).

[1191] Довод - хадис Абу Хурейры: «***Когда вы делаете ду'а за покойника, то делайте его искренне***» (Абу Дауд, Ибн Хиббан). **Хороший.** В нем: Мухаммад ибн Исхак (мудаллис) в риуаяте у Ибн Хиббана заявил явно. В этом хадисе пришел приказ делать ду'а за покойника. **«إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء».** И минимальное ду'а: «О Аллах! Прости его» и т.п.

[1192] Довод – общность хадиса Абу Хурейры (см. сноску 1191). А имам ан-Науауи передал единогласие на то, что это не является обязательным («аль-Маджму'»). Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Ибн Аби Шейба упомянул в своем «Мусаннафе» различные сообщения от сподвижников и таби'инов – от Ибн Сирина, ан-Наха'и и др. о том, что в намазе джаназа нет определенного ду'а, за которое нельзя выходить»*.

[1193] То есть, ду'а которое пришло в хадисе Абу Хурейры (см. 2 пункт в сноске 1190). Дополнительно см. асары аль-Мугиры ибн Шу'бы и Абу Хурейры в сноске 1171. *Примечание:* если человек не знает, какого пола покойник, то может делать ду'а в общей форме («покойник» и т.п.): ***«О Аллах! Прости его и помилуй, и дарую ему благополучие и отнесись к нему снисходительно…»***, то есть, прости его – покойника, и помилуй его – покойника, ведь покойник объемлет в себе и мужчин и женщин и гермафродитов. А довод на узаконенность объявления личности (пола) покойного перед намазом – хадис 'Имрана ибн Хусейна (см. сноску 1169), в котором пришло: ***«Поистине, скончался ваш брат …»***.

[1194] Довод – отсутствие довода (приказа) на обязательность, и потому что человек уже сделал обязательное ду'а после третьего такбира. Но ду'а после 4-го такбира является желательным из-за хадиса Абу Умамы ибн Сахля ибн Хунейфа (см. сноску 1187), ведь в нем пришло: ***«а затем делает искреннее ду'а за покойника в трех такбирах»***.

[1195] Довод – отсутствие довода на желательность. И основа в поклонениях – это запрет, поэтому если кто-то скажет, что делать ду'а после 5-го такбира является желательным, то он обязан привести довод. Но если человек все-таки сделает этот ду'а, то не нужно его порицать, ведь основа в намазе джаназа – это ду'а за покойника. А также это можно понять из асара 'Али, когда он делал 6 такбиров над участниками «битвы при Бадре» и 5 над другими сподвижниками и 4 над другими людьми (см. сноску 1179). И можно понять, что он не разделял их так и не предпочитал одних над другими, кроме как, чтобы сделать за некоторых покойников больше ду'а, чем за других.

1444. Каково постановление таслима в намазе джаназа – первый таслим – столп, второй желательно.[1196]

1445. Каковы столпы намаза джаназа – намерение, 4 такбира, «аль-Фатиха», салауат, ду'а за покойного, таслим, стояние, порядок, спокойствие.[1197]

1446. Каковы условия намаза джаназа – как у обычного намаза, кроме времени.[1198] Некоторые добавили, чтобы покойный был мусульманином, и чтобы он был перед имамом, если это возможно.

1447. Действителен ли намаз джаназа, если покойника не мыли – да.[1199]

1448. Если человек опоздал на начало намаза джаназа и упустил несколько такбиров – после таслима имама доканчивает эти такбиры сам, а затем дает салям.[1200]

1449. Как нужно возмещать упущенные такбиры намаза джаназа – так же, как если бы успел на начало намаза, т.е. с произнесением всех азкаров и т.п., а не просто такбиры подряд.[1201]

1450. Если успел на третий такбир, то нужно читать суру «аль-Фатиха» или делать ду'а за покойного – нужно читать суру «аль-Фатиха».[1202]

1451. Если присоединился к намазу джаназа между такбирами, то нужно делать такбир или нужно ждать такбир имама – нужно делать такбир.[1203]

1452. Если опоздал на первый такбир, начал читать «аль-Фатиху» и имам сделал второй такбир – дочитывает «аль-Фатиху» и делает это не затягивая.[1204]

1453. Если намеренно, без причины опоздал от имама на целый такбир – его намаз недействителен.[1205]

1196 Так же как в обычном намазе (см. вопрос 911 и сноску 731). **Асары сподвижников** о том, что один салям достаточен – 1. Это передается от Ибн 'Умара и Уасиля ибн уль-Аска'а (واثلة بن الأسقع) и Абу Умамы ибн Сахля ибн Хунейфа (Ибн уль-Мунзир). **Достоверные асары.** 2. От 'Али ибн Аби Талиба (там же), но в нем: Хаджадж ибн Артат – слабый и мудаллис, и не заявил явно. 3. Также передается от Ибн 'Аббаса (там же), но в нем: Ибрахим ибн уль-Мухаджир – в нем есть слабость. 4. От Джабира (там же), но в нем: аль-Фадль ибн Мубашшир – в нем есть слабость. 5. От 'Абдуллаха ибн Аби Ауфы (там же), но в нем: 'Ата ибн ус-Саиб – слабый, запутавшийся (мухталит), и от него передает Джаррах отец Уаки'а – в нем есть слабость, и он передавал от 'Ата ибн ус-Саиба после запутывания. 6. От Абу Хурейры (там же), но в нем: отец Абу аль - 'Анбаса – его положение неизвестно (маджхуль аль-халь). А сам Абу аль – 'Анбас – это Са'ид ибн Касир ибн 'Убейд и он крепкий передатчик. Таким его назвал Ибн Ма'ин (см. «аль-Джарх уа-т-Та'диль»). 7. От Анаса (там же). Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: «*Ибн уль-Мунзир привел его без иснада, и мы не нашли иснад этого асара*». *Примечание:* хадис Абу Хурейры о том, что ***однажды посланник Аллаха*** ﷺ ***совершил намаз джаназа и сделал в нем четыре такбира и один таслим*** (аль-Хаким, аль-Бейхакы) – **слабый.** В нем: Абу Бакр ибн Аби Дарим – лжец (каззаб). У него есть другой иснад (ад-Даракутни), но в нем: аль-Хусейн ибн 'Амр аль – 'Ункузи (العُنْقُزي) – в нем есть слабость. Слабым его назвали Абу Хатим и Абу Зур'а, а Абу Дауд сказал: «*Я записывал его хадисы, но не передавал их от него*». («Фатх уль – 'Аллям» 2т./326стр.). А также в его иснаде Ибрахим ибн Иска'иль ибн иль-Басыр, относительно которого также есть критика (см. «Биографии передатчиков имама ад-Даракутни» шейха Мукбиля).

«أن رسول الله ﷺ صلى على جنازة فكبَّر عليها أربعا و سلَّم تسليمة واحدة». И этот хадис Ибн уль-Мунзир привел с иснадом достовернее, но в виде маукуф (слова Абу Хурейры), но в нем есть слабость (см. выше – 6 пункт в асарах сподвижников). А те, которые считают, что обязательно нужно давать два саляма привели в довод хадис Ибн Мас'уда: «***Три вещи совершал посланник Аллаха*** ﷺ ***а люди оставили их, и одна из них: таслим такой же, как в обычном намазе***» (аль-Бейхакы). **Хороший.** В нем: Хаммад ибн Аби Сулейман – уровня хорошего, кроме как если хадис не отвергается в его сторону. Таким назвал его шейх аль-Альбани («Ахкам уль-Джанаиз»). Шейх Ибн Хизам упомянул, что шейх Мукбиль либо называл его хорошим, либо приводил его в довод. **ИТОГ:** первый салям является столпом, а второй желателен, однако ближе к Сунне делать именно два саляма, потому что относительно этого пришел хадис пророка ﷺ. А тот, кто будет делать один таслим, того не нужно порицать из-за вышеупомянутых асаров от сподвижников. **«ثلاث خِلال كان رسول الله ﷺ يفعلهن تركهن الناس إحداهن: التسليم على الجنازة مثل التسليم على الصلاة».**

1197 Довод – хадис Малика ибн уль-Хуэйриса (см. сноску 1181). А что касается стояния и спокойствия, то они являются столпами намаза джаназа так же, как являются столпами обычного намаза. Некоторые обладатели знания считают намерение условием, а не столпом, потому что оно должно присутствовать перед совершением поклонения, а некоторые считают его столпом намаза, потому что человек обязан иметь его в процессе всего поклонения (с самого начала и до конца).

1198 Потому что у намаза джаназа нет определенного времени, и он совершается после того, как человек скончается.

1199 Довод – отсутствие довода на то, что это является условием. И максимум, что можно сказать о мытье покойника – это то, что оно является обязательным. Однако лучше и безопаснее не совершать намаз над ним, кроме как после мытья.

1200 Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 880). *Примечание:* передается от Ибн 'Умара, что *не нужно доканчивать эти такбиры, а нужно заканчивать намаз вместе с имамом.* **Хороший из-за поддерживающих цепочек.** В первом иснаде: опасность тадлиса Ибн Исхака, а во втором: 'Абдуллах ибн 'Умар аль – 'Умари – слабый («Фатх уль – 'Аллям» 2т./328стр.).

1201 Потому что то, что приходит после такбиров является столпами джаназа намаза. Но такому человеку нужно стараться читать салауат и ду'а в сокращенном виде, как: «Аллахумма салли 'аля Мухаммад», а также: «Аллахумма гфир лах» и т.п. и не нужно читать именно те ду'а, которые пришли в хадисах. Это потому что после джаназа намаза покойника уносят быстро.

1202 Потому что для него это будет началом намаза, тогда как для имама это уже середина (дополнительно см. вопрос 1081 и сноску 881).

1203 Довод – внешний смысл хадиса Абу Хурейры (см. сноску 880).

1204 И он считается тем, у кого есть уважительная причина для отставания от имама, а довод на это - намаз страха.

1205 Потому что он отстал от имама на целый столп без уважительной причины (дополнительно см. сноску 840).

1454. Что нужно делать тому, кто забыл четвертый такбир и дал салям после третьего – нужно направиться в сторону киблу, сделать четвертый такбир, а затем дать салям.[1206]

1455. Каково постановление выстраивания трех рядов в намазе джаназа – нет достоверного довода на это (см. сноску 1171).

1456. Каково постановление выстраивания рядов в намазе джаназа – так же как в обычном намазе.[1207]

1457. Кто имеет больше прав провести намаз джаназа над покойным – тот, на кого он указал в завещании, если нет, то правитель, если нет, то больше других знающий Коран.[1208]

1458. Делается ли гусль и совершается ли намаз джаназа над детьми неверующих – нет.[1209]

1459. Если скончался пленный ребенок неверующих среди мусульман – если с ним был хотя бы один из его родителей, то его не моют и не совершают над ним намаз, но если с ним не было родителя, то делается ему гусль и совершается над ним намаз.[1210]

[1206] Потому что он забыл столп намаза, без которого намаз джаназа является недействительным. И в этом случае не нужно делать саджда саху (см. вопрос 946). Примечание: передается, что *однажды Анас дал салям после третьего такбира. После этого люди сообщили ему об этом, и тогда он повернулся в сторону киблы, добавил еще один такбир и дал салям* ('Абдурраззак). В нем: Ма'мар передает его от Катады, а в его риуаяте от Катады есть слабость, однако у него есть поддержка. Сказал Ибн Хаджар, после того, как упомянул риуаят 'Абдурразака: *«И также его передал 'Абдульуаххаб ибн 'Ата в своей книге «аль-Джанаиз» от Са'ида от Катады»* («ат-Таглик»). То есть, Са'ид ибн Аби 'Аруба. К тому же, этот асар привел аль-Бухари в подвешанном состоянии (му'алляк).

«أنه سلَّم من ثلاث فقيل له في ذلك فاستقبل القبلة فزاد التكبيرة ثم سلَّم».

[1207] Довод – общность хадисов о выстраивании рядов в намазе (см. сноску 861).

[1208] Предпочтение отдается тому, кто указан в завещании потому что это - желание покойника. Затем правителю из-за хадиса Ибн Мас'уда (см. сноску 852), в котором пришло: ***«И пусть один человек ни в коем случае не становится имамом над другим в его владении»***. А также потому что когда скончалась Умм Кульсум и ее ребенок (см. сноску 1174) намаз над ними совершил Са'ид ибн уль – 'Ас (правитель), вместе с тем, что среди людей были Ибн 'Аббас, Абу Са'ид аль-Худри, Абу Катада, Абу Хурейра и др. сподвижники. А только после этого тому, кто больше других знает Коран из-за хадиса 'Амра ибн Салима и Ибн Мас'уда (см. сноску 852). И правителю отдается предпочтение также потому что в хадисе Ибн Мас'уда (выше) пришел запрет на совершение действия, а в хадисе 'Амра ибн Салимы и т.п. пришел приказ на совершение действия, а в шариате приказ сторониться запретного важнее, ведь пророк ﷺ сказал: ***«То, что я запретил вам, то этого сторонитесь, а то, что приказал, то выполните из этого то, что сможете»*** (см. сноску 474).

[1209] Довод – 1. Хадис ас-Са'ба (الصعب) ибн Джассамы (جثَّامة): ***«Однажды посланника Аллаха ﷺ спросили о женщинах и потомстве многобожников, когда на их земли ночью нападают мусульмане, и он ﷺ сказал: «Они – одни из них»»*** (Согласованный). **«سئل رسول الله ﷺ عن أهل الدار من المشركين يُبيَّتون فيُصيبون من نسائهم و ذراريّهم فقال: هم منهم».** 2. Хадис 'Айши о том, что ***однажды она сказала: «Посланник Аллаха! Что будет с детьми верующих (то есть, если они умрут до совершеннолетия – прим. пер.)?». Он ﷺ сказал: «Они со своими отцами». Тогда она сказала: «Посланник Аллаха! Даже без дел?». Он ﷺ сказал: «Аллах лучше знает, что бы они делали». Она сказала: «Посланник Аллаха! Что будет с детьми многобожников?». Пророк ﷺ ответил: «Они со своими отцами». Тогда она сказала: «Посланник Аллаха! Даже без дел?». Он сказал: «Аллах лучше знает, что бы они делали»*** (Абу Дауд, Ахмад – «ас-Сахих уль-Муснад» №1551). **"قالت: قلت: يا رسول الله ذراريُّ المؤمنين؟ فقال: هم من آبائهم فقلت: يا رسول الله بلا عمل؟ قال: الله أعلم بما كانوا عاملين قلت: يا رسول الله ذراريُّ المشركين قال: هم من آبائهم قلت: بلا عمل؟ قال: الله أعلم بما كانوا عاملين"**

[1210] Если с ним есть хотя бы один из его родителей, то его постановление такое же, как их из-за хадисов в сноске 1209. Довод на то, что если с ним нет никого из его родителей, то его моют и совершают над ним намаз – хадис Абу Хурейры марфу'ан: ***«Каждый ребенок рождается на врожденных свойствах (то есть, на Исламе, как это пришло в других риуаятах – прим. пер.), затем его родители воспитывают его либо иудеем, либо христианином, либо огнепоклонником. Это подобно тому, как скотина рождает приплод, видишь ли ты, чтобы у нее было что-либо отрезанное?»*** (Согласованный).

«ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء».

1460. Каково постановление торопиться с джаназой и как это нужно делать – это обязательно, и делать это нужно быстрым шагом, не доходящим до бега.[1211]

1461. Можно ли перевозить покойника в другой город для захоронения – нет, кроме как по шариатскому основанию, как например, если он умер на земле неверных, или умер рядом с благословенной землей, или умер в местности, где мало молящихся, а рядом много молящихся.[1212]

1462. Каково постановление перенесения покойника на кладбище – коллективная обязанность.[1213]

1463. Кто должен нести покойника – мужчины.[1214]

1464. Как нужно нести покойника к кладбищу – на носилках или на чем-либо подобном. Могут нести двое (один спереди, другой сзади) или четверо (каждый у ручки носилок).[1215]

1211 Довод – 1. Хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Торопитесь с похоронной процессией, и если она (то есть, душа – прим. пер.) была праведной, тогда быстрее приблизите ее к благу, а если она не была таковой, тогда быстрее сбросите это зло со своих шей***» (Согласованный). **«أسرعوا بالجِنازة فإن تك صالحة فخيرٌ تقدمونها إليه و إن تك سِوى ذلك فشرٌّ تضعونه عن رقابكم».** В этом хадисе пришел приказ, и нет того, что бы уводило его на желательность. 2. Хадис Абу Бакры о том, что ***однажды он порицал тех, которые не спешили с похоронной процессией, сказав: «Я помню нас во времена посланника Аллаха ﷺ и мы почти бежали с ней***» (Ахмад, Абу Дауд, ан-Насаи - «ас-Сахих уль-Муснад» №1171). **Достоверный. «لقد رأيتُنا على عهد رسول الله ﷺ نكاد أن نرمُل بها رَمْلا».** И мнение об обязательности торопливости выбрал шейх аль-Альбани в «Ахкам уль-Джанаиз». Сказал имам ан-Науауи: «*Сказал имам аш-Шафи'и и шафииты: «Под торопливостью имеется в виду идти быстрее, чем обычно, но не бежать»*» («аль-Маджму'»). Сказал шейх аль-Альбани: «*Приведение в довод хадиса Абу Хурейры относительно того, что мы упомянули основывается на том мнении, что под словами:* ***«Торопитесь»*** *имеется в виду подготовка джаназы (покойника – прим. пер). А что касается мнения, что под приказом торопиться имеется в виду - торопиться с процессом перенесения покойника к его могиле, то в этом случае смысл не будет полным*» («Ахкам уль-Джанаиз» 24 стр.). Сказал шейх Ибн Баз: «*В хадисе имеется в виду ходьба к кладбищу, а также в это входит намаз над покойником и его мытье, и быстрота подготовки покойника к похоронам. Внешний смысл хадиса объемлет все эти явления*» («Маджму' Фатауа Ибн База» 13т./183стр.). Сказал шейх аль – 'Усеймин: «*Если быстрота в сопровождении покойника к могиле является востребованной, то его подготовка тем более*» («аш-Шарх уль-Мумти'» 5т./329стр.). А в наших странах люди не торопятся с похоронами покойного, но наоборот хоронят его только через несколько дней.

1212 Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 1211), ведь в нем пришло: «***Торопитесь с похоронной процессией».*** А на счет благословенного места – хадис о Мусе, который просил Аллаха: ***«И приблизь меня к благословенному месту на расстояние кидания камня». «و أدنني من الأرض المقدسة رمية الحجر».*** *Примечание:* шейх Ибн Баз дал фетву о дозволенности переносить мусульманина из земель неверия в земли Ислама («Фетвы Постоянного комитета»). **Асары сподвижников** – 1. Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: «*'Абдуррахман сын Абу Бакра скончался в «Хубше» (خُبش), которая находится на расстоянии 6 миль от Мекки, и его перенесли на окраины Мекки и похоронили там. Тогда 'Айша сказала: «Если бы я присутствовала при этом, то 'Абдуррахмана бы похоронили именно в том месте, где он умер». И она говорила: «Больше всего относительно своего брата я нахожу именно то, что он не был захоронен там, где скончался». И этот асар явно указывает на то, что 'Айша считала это нежелательным*». 2. Сказал Ибн 'Уйейна: «*Ибн 'Умар оставил завещание, чтобы после его смерти его не хоронили в Мекке, поэтому его вывезли в «ас-Сараф» (السرف)*». 3. Сказал имам аз-Зухри: «*Са'да ибн Аби Уаккаса перенесли из «аль – 'Акык» в Медину*». **ИТОГ:** если от перевозки покойному будет нанесен вред или то место, куда его перевезли находится так далеко, что это приведет к задержке похорон, то это запрещено. А если местность находится близко и телу покойного не будет принесен вред, тогда это нежелательно, потому что пророк ﷺ приказал торопиться с похоронами. А если для этого есть правильная шариатская цель, тогда перевозка покойного может быть разрешенной, и даже желательной. И из правильных шариатских целей помимо перевозки мусульманина из стран неверующих может быть также выкапывание его могилы и перенесение в более благое место и т.п. (см. сноску 1241).

1213 Довод - хадис Абу Хурейры (см. сноску 1211) и др. хадисы. И так как захоронение покойника является обязательным, то и отнести его к могиле также является обязательным. Правило фикха - **«Если выполнить уаджиб можно только этим путем, то это – уаджиб (обязательно)».** И если даже пророк ﷺ приказал закопать лидеров многобожников (см. сноску 1157), то мусульманин имеет больше прав на захоронение. *Примечание:* если кладбище находится близко так, что нет сильной трудности нести покойного на плечах, тогда перевозить его на машине и т.п. является противоречием Сунне, ведь в хадисе пришло: «***тогда быстрее сбросите это зло со своих шей***» (см. сноску 1211).

1214 Довод – хадис Абу Са'ида аль-Худри марфу'ан: «***Когда положут джаназу и мужчины возьмут ее на свои шеи, и если она являлась праведной, то говорит: «Несите меня поскорее»...***» (аль-Бухари).

«إذا وُضعت الجنازة و احتملها الرجال على أعناقهم فإن كانت صالحة قالت: قدموني...».

1215 Довод – отсутствие довода на какую-то конкретную форму ношения носилок.

1465. О достоинстве сопровождения джаназы (похоронной процессии) – это коллективная обязанность, и относительно достоинства этого пришли некоторые хадисы.[1216]

1466. В каком случае человек получает два кырата награды – если совершит намаз джаназа, сопроводит покойника к кладбищу и дождется полного окончания захоронения и засыпания могилы.[1217]

1467. Где располагается тот, кто следует за джаназой – без разницы, можно спереди, сзади, справа, слева. Но если идет спереди, то не нужно уходить далеко вперед.[1218]

1468. Можно ли сопровождать джаназу верхом на животном – разрешено, но лучше делать это пешком.[1219]

[1216] Довод – 1. Хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Тот, кто будет присутствовать на джаназе, пока над ней не совершат намаз, тому запишется кырат, а тот, кто будет присутствовать на ней, пока ее не похоронят, тому запишется два кырата». Тогда люди спросили: «А что такое два кырата?». Пророк*** ﷺ ***сказал: «Они подобны двум огромным горам»*** (Согласованный). **«من شهد الجنازة حتى يُصلى عليها فله قِيراط و من شهدها حتى تُدفن فله قِيراطان قيل: و ما القِيراطان؟ قال: مثل الجبلين العظيمين».** У Муслима пришел риуаят: «***пока его не положат в ляхед».*** Но в нем: 'Абдурраззак противоречит 'Абд уль-А'ле, который передал его со словом: «***пока не закончат с ней».*** И риуаят 'Абд уль-А'ли соответствует риуаяту целой группе передатчиков от Абу Хурейры. Из них: аль–А'радж, то есть Абу Дауд 'Абдуррахман ибн Хурмуз (هُرمُز), Абу Салих Закуан ибн Самман, Хаббаб, Абу Саляма, Мухаммад ибн Сирин, аль-Хасан аль-Басри, Салим аль-Баррад, Нафи' ибн Джубейр, Абу Са'ид аль-Макбури и др. (см. «аль-Муснад уль-Джами'»). А у аль-Бухари пришел риуаят: «***Тот, кто последует за джаназой мусульманина с верой и расчетом на награду, и будет вместе с ней, пока над ней не совершат намаз и закончат с ее похоронами, тот вернется с двумя кыратами награды, каждый из них подобен Ухуду».*** **«من تبِع جِنازة مسلم إيمانا و احتسابا و كان معها حتى يُصلى عليها و يُفرغ من دفنها فإنه يرجع بقيراطين كل قراط مثل أحد».** 2. Хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Прав мусульманина на другого мусульманина пять: ответ на салям (приветствие), посещение больного, следование за похоронной процессией, ответ на приглашение в гости, и говорить: «Ярхамука Аллах (то есть, Да помилует тебя Аллах – прим. пер.)» тому, кто чихнул***» (Согласованный).

«حق المسلم على المسلم خمس: رد السلام و عيادة المريض و اتباع الجنائز و إجابة الدعوة و تشميت العاطس».

[1217] Довод – хадис Абу Хурейры (см. сноску 1216). Но если человек будет присутствовать только на джаназа намазе, а затем не пойдет на кладбище, тогда ему ин шаа Аллах запишется награда размером в один кырат, потому что в хадисе пришло: «***Тот, кто будет присутствовать на джаназе, пока над ней не совершат намаз, тому запишется кырат».*** Некоторые ученые сказали, что кырат он получает только в том случае, если будет присутствовать на джаназе с самого ее начала. То есть, начиная с дома покойного. Они использовали риуаят хадиса: «***Тот, кто выйдет с джаназой из дома, пока над ней не будет совершен намаз…***» (Муслим). **«...من خرج مع جنازة من بيتها حتى يُصلى عليها».** Однако у этого хадиса пришли другие риуаяты: «***Тот, кто совершит намаз над джаназой, тому кырат***», а также риуаят: «***Тот, кто совершит намаз над джаназой и не последует за ней, тому кырат***» (оба у Муслима). **«من صلى على جنازة و لم يتبعْها فله قيراط».** **«من صلى على جنازة فله قيراط».**

[1218] Ученые считают разрешенным идти за джаназой спереди, сзади, справа и слева, но разногласили в том, что лучше. Шейх аль-Альбани выбрал мнение, что лучше идти сзади из-за слов в хадисе: «***Тот, кто последует за джаназой».*** Но передается от Анаса: «*Вы сопровождаете джаназу, поэтому идите спереди нее, сзади нее, справа и слева от нее*» (аль-Бухари в подвешанной форме – му'алляк), а Ибн Аби Шейба и др. привели его в полной форме. **Достоверный.**

«أنتم مُشيّعون فامشوا بين يديها و خلفها و عن يمينها و عن شمالها». Передается от Абу Салиха: «*Сподвижники пророка* ﷺ *шли впереди джаназы, и если отдалялись от нее, то останавливались и ждали ее*» (Ибн Аби Шейба). **Достоверный.**

«كان أصحاب النبي ﷺ يمشون أمام الجنازة حتى إذا تباعدوا عنها قاموا ينتظرونها». К тому же, Ибн Аби Шейба привел в своем «Мусаннафе» асары от некоторых сподвижников (Ибн 'Умар, Абу Хурейра, аль-Хасан ибн 'Али, 'Абдуллах ибн уз-Зубейр), что они шли впереди джаназы. **Достоверные асары.** Однако из них не понимается, что они старались делать именно так. Примечание: хадис Ибн 'Умара о том, что ***он видел, как пророк*** ﷺ ***, Абу Бакр и 'Умар шли впереди джаназы*** (Пятеро) – **слабый, отосланный (мурсаль).** В нем: правильно, что это - отосланный хадис имама аз-Зухри. Сказал имам ан-Насаи: «*Это – ошибка, и правильно, что он - мурсаль*». Сказал имам ат-Тирмизи: «*Так его передал Ибн Джурейдж и Зияд ибн Са'д и другие от аз-Зухри от Салима от его отца подобно хадису Ибн 'Уйейны. А также этот хадис передал Ма'мар и Йунус ибн Язид и Малик и другие хафизы от аз-Зухри о том, что пророк* ﷺ *шел перед джаназой. И все ученые хадиса считают, что более правильно, что он - мурсаль*» («Фатх уль – 'Аллям» 2т./339стр.). **«أنه رأى النبي ﷺ و أبا بكر و عمر يمشون أمام الجِنازة».** Также этот хадис пришел со слов Анаса (Ибн Маджа, ат-Тирмизи), но имам аль-Бухари и Ахмад сказали, что это – ошибка (см. «Масаиль Аби Дауд» имама Ахмада).

[1219] Потому что пророк ﷺ сопровождал джаназу пешком и не передается, что он делал это верхом на животном. *Примечание:* 1) Хадис Саубана о том, что ***однажды пророк*** ﷺ ***увидел людей, которые сопровождали джаназу верхом на животном, и сказал им: «Разве вы не постесняетесь, поистине, ангелы Аллаха идут на своих ногах, а вы едите верхом на животных***» (ат-Тирмизи) – **слабый.** В нем: Абу Бакр ибн Аби Марьям – слабый, и ближе к сильной слабости.

«أن النبي ﷺ رأى أناسا ركوبا في جنازة فقال: ألا تستحيون إن ملائكة الله على أقدامهم و أنتم على ظهر الدواب». Но этот хадис пришел в виде маукуф, то есть со слов самого Саубана. Передается, что *однажды он увидел человека, который сопровождал джаназу верхом, и тогда он взял за уздечку его животного, начал удерживать его и сказал: «Ты едешь верхом тогда, когда рабы Аллаха идут пешком?»* (Ибн уль-Мунзир). **Достоверный.** **«أنه رأى رجلا راكبا في جنازة فأخذ بلِجام دابته فجعل يكبَحها و قال: أ تركب و عباد الله يمشون؟».** 2) Передается, что *однажды Абу Бакра (Нуфей' ибн уль-Харис – прим. пер.) сопровождал джаназу 'Абдуррахмана ибн Самуры на своей мулице* (Ибн Аби Шейба и др.). **Достоверный.** Этот асар был упомянут в сноске 1211. 3) Передается со слов аль-Мугиры ибн Шу'бы: «*Кто сопровождает похоронную процессию верхом, тот должен быть позади нее, а тот, кто идет пешком, тот может идти где ему хочется. А над выкидышем совершается намаз…*» (Ибн Аби Шейба, 'Абдурраззак). Этот асар упоминается в сноске 1171.

1469. Можно ли возвращаясь с джаназы ехать верхом – да.[1220]
1470. Можно ли женщине следовать за джаназой – нежелательно.[1221]
1471. Каково постановление вставания, если увидел похоронную процессию – желательно.[1222]

[1220] Довод – хадис Джабира ибн Самуры: «***Поистине, пророк ﷺ сопровождал похоронную процессию Ибн ад-Дахдаха пешком, а возвращался с нее уже на коне***» (Муслим и ат-Тирмизи – его слово). **«إن النبي ﷺ اتبع جِنازة ابن الدحداح ماشيا و رجع على فرس».** Имам ан-Науауи передал единогласное мнение на то, что нет ничего страшного в этом («аль-Маджму'»).

[1221] Довод – хадис Умм 'Атыйи: «***Нам было запрещено следовать за похоронными процессиями, но запрет этот не был строгим***» (Согласованный). **«نُهينا عن اتباع الجنائز و لم يُعزَم علينا». Асары сподвижников**, что это является нежелательным – 1. Асар Ибн 'Умара ('Абдурраззак, Ибн Аби Шейба). **Слабый.** В нем: Лейс ибн Аби Сулейм – слабый. 2. Асар Абу Умамы аль-Бахили (Ибн Аби Шейба). **Хороший.** И в нем пришло, что *он прогнал некоторых женщин из похоронной процессии*. 3. Асар 'Айши: «*Если бы посланник Аллаха ﷺ увидел, что делают женщины сегодня, то он бы запретил им выходить из дома*» ('Абдурраззак). **Достоверный. «لو أن رسول الله ﷺ رأى النساء اليوم نهاهن عن الخروج أو حرَّم عليهن الخروج».** 4. Асары Ибн Мас'уда и Абу-д-Дарды (Ибн уль-Мунзир). Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: «*Ибн уль-Мунзир привел их без иснадов и мы не нашли их иснадов*». Примечание: 1) Хадис Абу Хурейры о том, что ***однажды пророк ﷺ сопровождал похоронную процессию, и 'Умар увидел женщину и накричал на нее, тогда пророк ﷺ сказал: «Оставь ее 'Умар, поистине, глаза слезятся, и душа ранена, и дело близко»*** (Ахмад) – **слабый.** В нем: пропуск между Мухаммадом ибн 'Амром ибн 'Атой и Абу Хурейрой. А в некоторых иснадах он передает этот хадис от Салямы ибн уль-Азрака от Абу Хурейры, а Саляма ибн уль-Азрак – неизвестный (маджхуль). **«أن النبي ﷺ كان في جنازة فرأى عمر امرأة فصاح بها فقال النبي ﷺ: دعها يا عمر فإن العين دامعة و النفس مصابة و العهد قريب».** 2) Хадис 'Айши: «***Пророк ﷺ запретил женщинам следовать за похоронными процессиями и сказал: «Нет для них в этом награды»***» (Ибн Хиббан в «ас-Сикат»). **Хороший из-за поддерживающих цепочек.** В нем: ат-Тайиб ибн Сальман – его положение неизвестно (маджхуль аль-халь). Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: «*Слабым его назвал ад-Даракутни, крепким его назвал ат-Табарани, а Абу Хатим сказал: «Я не знаю его». Но этот хадис поддерживается хадисом Умм 'Атыйи. Шейх аль-Альбани привел его в «ас-Сильсиля ас-Сахиха» №3012».* **«نهى النبي ﷺ عن اتباع النساء الجنائز و قال: ليس لهن في ذلك أجر».** 3) Хадис 'Али марфу'ан: «***Возвратитесь с грехом без награды***» (Ибн Маджа). **Очень слабый.** В нем: Исма'иль ибн Сальман аль-Куфи – оставленный (матрук), а также Динар Абу 'Умар аль-Асади, про которого аль-Халили сказал, что он – лжец. **«ارجعن مأزورات غير مأجورات».** 4) Длинный хадис 'Абдуллаха ибн 'Амра, в котором пришло, что ***однажды пророк ﷺ сказал Фатиме: «Если бы ты дошла с ними до кладбища, то не зашла бы в Рай, пока дед твоего отца не зашел в него»*** (Ахмад, Абу Дауд). **Слабый, отвергаемый (мункар).** В нем: Раби'а ибн Сейф аль-Му'афири – слабый. К тому же, он был отвергнут в его сторону, потому что в нем есть противоречие шариату, то есть, подвешивание вход в Рай с таким относительно незначительным деянием. **«لو بلغت معهم الكُدى – المقبرة – ما دخلت الجنة حتى يدخل جد أبيك». ИТОГ:** следование за похоронной процессией является нежелательным для женщин из-за слов в хадисе Умм 'Атыйи: «***но запрет этот не был строгим***» и 'Айши: «***Нет для них в этом награды***». И пророк ﷺ указал на то, что если женщина последует за похоронной процессией, то нет для нее в этом награды, но не указал, что ей записывается грех. Но это может стать для них запретным, если в похоронной процессии будет происходить смешение полов и т.п. А также если женщина следует за похоронной процессией с намерением поклонения, тогда это – нововведение (бида'а), потому нельзя поклоняться и приближаться к Аллаху посредством нежелательных действий.

[1222] Довод – 1. Хадис Абу Са'ида марфу'ан: «***Если вы увидите похоронную процессию, то встаньте. А тот, кто следует за ней, тот пусть не садится, пока их не положат***» (Согласованный). **«إذا رأيتم الجِنازة فقوموا فمن تبِعها فلا يجلس حتى توضع».** 2. Хадис 'Амира ибн Раби'и марфу'ан: «***Если вы увидите похоронную процессию, то встаньте, пока она не пройдет мимо вас или пока их не положат***» (Согласованный). **«إذا رأيتم الجِنازة فقوموا حتى تُخلِّفكم أو توضع».** А в риуаяте со слов Джабира пришло: «***Поистине, смерть устрашает, поэтому если вы увидите похоронную процессию, то вставайте***» (Муслим). **«إن للموت فزعا فإذا رأيتم الجنازة فقوموا».** 3) Хадис Кайса ибн Са'да и Сахля ибн Хунейфа о том, что ***однажды мимо пророка ﷺ прошла похоронная процессия, и он встал. Тогда люди сказали ему: «Эта похоронная процессия иудея». Пророк ﷺ сказал: «Разве это не душа?»*** (Согласованный). **«مر برسول الله ﷺ بجنازة فقام قيل: إنها يهودية فقال: أليست نفسا».** Некоторые ученые сказали, что не нужно вставать, потому что приказ вставать аннулирован хадисом 'Али о том, что ***пророк ﷺ вставал перед похоронной процессией, а затем сидел*** (Муслим). **«أن النبي ﷺ قام للجنازة ثم قعد».** И этот хадис пришел со словом приказа садиться (Ахмад, Ибн Хиббан), но он **отклоненный (шазз).** В нем: Мухаммад ибн 'Амр ибн 'Алькама – уровня хорошего хадиса (садук), но у него есть ошибки. И ему в этом хадисе противоречит Яхья ибн Са'ид аль-Ансари (Муслим), а он – очень крепкий, и передает его со словом известия, а не приказа. И мнение об аннулировании хадиса не является верным, потому что есть возможность собрать между двумя хадисами, а одним из условий заявления об аннулировании шариатского довода является невозможность собирания между двумя внешне противоречивыми контекстами. К тому же, передается от некоторых сподвижников, что *они вставали перед похоронной процессией после смерти пророка ﷺ*. Из них: Абу Мас'уд аль-Ансари, Абу Са'ид аль-Худри (аль-Бухари), Кайс ибн Са'д и Сахль ибн Хунейф, которые передали вышеупомянутый хадис, когда их спросили о постановлении вставать.

1472. Можно ли садиться при сопровождении джаназы, если ее еще не положили на землю – нежелательно.[1223]

1473. Как нужно заносить покойного в могилу – головой вперед со стороны ног могилы.[1224]

1474. Каково постановление захоронения покойного – коллективная обязанность единогласно.[1225]

1475. Каково постановление захоронения покойного на кладбище – это основа. Захоронение же на личной земле кого-либо нежелательно, а захоронение дома запрещено.[1226]

1476. Каково постановление подкладывания материала под покойника в могиле – неузаконено.[1227]

1477. Кто должен заниматься захоронением покойного – мужчины.[1228]

[1223] Довод – 1. Хадис Абу Са'ида аль-Худри (см. сноску 1222). 2. Хадис: «***Однажды мы сопровождали похоронную процессию, и Абу Хурейра взял Маруана ибн уль-Хакама за руку, и тот сел до того, как носилки положили на землю. Тогда пришел Абу Са'ид, взял Маруана за руку и сказал: «Встань, клянусь Аллахом, этот знает, что пророк ﷺ запретил нам это», и Абу Хурейра сказал: «Он сказал правду»*** (аль-Бухари).

«كنا في جنازة فأخذ أبو هريرة بيد مروان فجلس قبل أن توضع فجاء أبو سعيد فأخذ بيد مروان فقال: قم فوالله لقد علم هذا أن النبي ﷺ نهانا عن ذلك قال أبو هريرة: صدق».

Примечание: это мнение достоверно установлено от Ибн 'Умара, Абу Хурейры, Абу Са'ида аль-Худри, аль-Хасана ибн 'Али, 'Абдуллаха ибн уз-Зубейра (Ибн уль-Мунзир). Сказал шейх Ибн Хизам: *«Мнение о том, что это постановление аннулировано достоверно установлено от 'Али и Ибн 'Аббаса»* («Фатх уль – 'Аллям» 2т./344стр.). Что уводит запрет на нежелательность? Ответ: хадис 'Али ибн Аби Талиба (см. сноску 1222).

[1224] Довод – хадис о том, что ***однажды 'Абдуллах ибн Язид аль-Ансари занес покойного со стороны ног могилы, и сказал: «Это является Сунной»*** (Абу Дауд). **Достоверный.** Этот хадис от Абу Исхака ас-Саби'и передает Шу'ба, поэтому не страшно, что он (Абу Исхак) является мудаллисом. **«أن عبد الله بن يزيد أدخل الميت من قِبَلِ رجلي القبر و قال: هذا من السنة».**

[1225] Довод – хадис Абу Са'ида о том человеке, который ***однажды пришел домой и увидел свою жену, стоявшую на улице из-за змеи, которая забралась к нему домой. Он зашел домой и увидел змею на ложе, и тогда взял оружие и направился к ней, чтобы убить ее, убил ее и она убила его, и не известно, кто убил второго первым. Тогда пророк ﷺ сказал, что джинны заходят домой в виде змеи, поэтому нужно дать ей три дня, чтобы она вышла из дому, и если она не выйдет, тогда можно убить ее. И в этом хадисе пророк ﷺ сказал: «Идите, похороните своего товарища»*** (Муслим). **«اذهبوا فادفنوا صاحبكم».** В этом хадисе пришел приказ на захоронение покойного. А также на обязательность указывают другие хадисы, в которых пришел приказ хоронить покойников. Сказал ан-Науауи: *«Похоронить покойного является коллективной обязанностью по единогласному мнению»* («аль-Маджму'»).

[1226] Потому что пророк ﷺ хоронил именно на кладбище. Поэтому если даже шахид, скончавшийся внутри населенного пункта хоронится на кладбище, а не в том месте, где погиб, то того, который погиб в автокатастрофе тем более нужно хоронить на кладбище, а не у дороги, в том месте, где он разбился (дополнительно см. сноску 1268). К тому же, если покойника похоронят не на кладбище, а отдельно от других мусульман, то он лишается ду'а живых мусульман, которые посещают могилы и делают за них ду'а. А хоронить покойного прямо дома запрещено, потому что пророк ﷺ запретил строить строения над могилами, а также запретил превращать дома в могилы, и запретил совершать намазы на могилах и в мечетях, в которых есть могила. А что касается того, что пророк ﷺ был захоронен в доме 'Айши, то это ограничено только им ﷺ. Сказал имам аз-Захаби: *«А что касается захоронения пророка ﷺ в доме 'Айши, то это ограничено только им, также как в подстилании ковра под ним в ляхеде. А также то, что люди совершили намаз над ним по отдельности без имама, потому что он был их имамом как будучи живым, так и после смерти, в этом мире и в Последней жизни. И также как его похороны были задержаны на два дня, а относительно его общины это является запретным. Это потому что его тело было защищено от изменений в отличие от нас. А также по причине того, что они совершали намаз в его доме (то есть, каждый по отдельности заходил к нему ﷺ и совершал над ним намаз – прим. пер.), дело затянулось. К тому же, они находились в сомнении относительно его ﷺ смерти первую половину дня, пока не пришел Абу Бакр ас-Сыддык из «ас-Санха»»* («Сияр ан-Нубаля»). А если кто-то скажет, что Абу Бакр и 'Умар также похоронены в доме 'Айши рядом с пророком ﷺ, то ответ: это было после того, как эту комнату отделили, и в ней уже никто не жил.

[1227] Довод – хадис Ибн 'Аббаса о том, что ***в могилу пророка ﷺ был подложен красный ковер*** (Муслим).

«أن النبي ﷺ جُعلت في قبره القطيفة الحمراء». К тому же, передается, что *Ибн 'Аббас не хотел, чтобы в его могилу был положен материал* (Ибн уль-Мунзир). **Достоверный. «أنه كره أن يُجعل في قبره ثوب».** А также передается установленный асар, что *когда похоронили Меймуну, то под нее подложили материал, и Ибн 'Аббас убрал его и отбросил* (Абу Я'ля - «ас-Сахих уль-Муснад»).

«أنه لما دُفنت ميمونة وضعوا قطيفة فأخذها ابن عباس فرمى بها».

[1228] Имам ан-Науауи упомянул, что обладатели знания аргументируют это двумя причинами: 1) То, что мужчины сильнее. 2) То, что если этим делом будут заниматься женщина, то это может привести к открытию некоторых частей ее тела.

1478. Кто имеет первостепенное право на захоронение покойного – тот, кто указан в завещании, а затем родственники.[1229]

1479. О необходимости копать могилу глубокой и широкой – желательно.[1230]

1480. О необходимости развязывать узлы кафана в могиле – это необходимо, но если узлы останутся, по забывчивости, например, то нет ничего страшного.[1231]

1481. О необходимости поворачивать покойного в сторону киблы в могиле – это ближе к обязательности.[1232]

1482. На какой бок нужно ложить покойного в могиле – лучше на правый бок.[1233]

1483. В какие времена запрещено производить процесс захоронения – во время восхода, зенита и заката.[1234]

[1229] Этот вопрос похож на вопрос 1457 (сноска 1208). Но есть разногласие, если у покойной остался муж и родственники, то кто имеет больше прав на то, чтобы похоронить ее? Одни сказали, что родственники из-за Слов Аллаха (смысл): «***Однако родственники ближе друг к другу в Книге Аллаха***» (8: 75). А другие сказали, что муж из-за хадиса 'Айши (см. сноску 1147), ведь в нем пришло: «***Если бы ты умерла до меня, то я бы тебя помыл, завернул в кафан, а затем совершил над тобой джаназа намаз и похоронил бы тебя***». Пророк ﷺ сказал, что похоронил бы ее именно он, а не ее отец – Абу Бакр или ее брат – 'Абдуррахман или ее племянник (сын сестры) – 'Уруа и т.д. Поэтому лучше всего при разногласии – это чтобы ее хоронил ее близкий родственник (отец, сын и т.п.) и муж вместе (один держит ее с одной стороны, а второй с другой). Некоторые сказали, что больше прав похоронить женщину имеет тот, кто не совершал половой акт в прошедшую ночь, даже если он посторонний человек из-за хадиса Анаса о том, что ***когда хоронили дочь посланника Аллаха ﷺ, он спросил: «Кто из вас не совершал половой акт прошедшей ночью?». Абу Тальха сказал: «Я». Пророк ﷺ сказал: «Спускайся в ее могилу», тогда он спустился и похоронил ее*** (аль-Бухари). **«في دفن بنت لرسول الله ﷺ فقال النبي ﷺ: أيكم لم يُقارن الليلة؟ فقال أبو طلحة: أنا قال: فانزل في قبرها فنزل فقبرها».** Сказал шейх Ибн Хизам: *«На это мнение указали Ибн Хазм, аш-Шаукани, аль-Альбани и аль-Уади' (то есть, шейх Мукбиль)»* («Фатх уль – 'Аллям» 2т./348стр.). **ИТОГ:** захоронить покойника может любой человек, но если произошло разногласие, то приемущественное право имеет тот, кто указан в завещании, затем его родственники. Если же вопрос касается женщины, тогда приемущественное право имеет тот, который не совершал половой акт этой ночью, а относительно приемущества в правах близкого родственника и мужа есть разногласие и оба мнения являются довольно сильными.

[1230] Довод – 1. Хадис Хишама ибн 'Амира марфу'ан о шахидах «битвы при Ухуде»: ***«Копайте могилы глубокими, и делайте их хорошими, и хороните двоих или троих в одной могиле»*** (ан-Насаи, Ахмад). **Достоверный.** Он приходит по дороге Хумейда ибн Хиляля от Хишама ибн 'Амира, а Абу Хатим сказал про Хумейда ибн Хиляля: *«Он не застал Хишама ибн 'Амира»*. Однако в этом хадисе известно пропущенное звено, как это пришло у Ахмада с двумя достоверными иснадами, в одном из них он передает от Абу-д-Дахмы (الدَّهْماء) Кирфы ибн Бухейса (قرفة بن بُهيس) от Хишама ибн 'Амира, а во втором от Са'да ибн Хишама от его отца (Хишама ибн 'Амира). Абу-д-Дахма – крепкий (из передатчиков Муслима), и Са'д ибн Хишам также крепкий (из передатчиков аль-Бухари и Муслима). Сказал Ибн Хаджар: *«И кажется более правильным, что Хумейд слышал от Абу-д-Дахмы, а также от Са'да ибн Хишама, а затем и от самого Хишама»* («Атраф уль-Муснад»). **«أن النبي ﷺ قال في شهداء أحد: احفروا و أعمقوا و أحسنوا و ادفنوا الاثنين و الثلاثة في القبر».** 2. Хадис одного из ансаров о том, что ***однажды пророк ﷺ вышел сопровождать похоронную процессию, и сказал тому, кто копает могилу: «Расширяй со стороны его ног, расширяй со стороны его головы»*** (Абу Дауд). **Достоверный. «أن النبي ﷺ خرج في جنازة فكان يقول للحافر: أوسع من قِبَلِ رجليه أوسع من قِبَلِ رأسه».** Шейх аль-Альбани назвал оба хадиса достоверными («аль-Ируа» №743 и 744), а шейх Мукбиль назвал второй хадис достоверным («ас-Сахих уль-Муснад» №1483). Сказал шейх Ибн Хизам: *«Сказали обладатели знания: Минимум, что является обязательным – это копать глубоко настолько, чтобы предотвратить запах, и чтобы хищники не могли раскопать ее»* («Фатх уль – 'Аллям» 2т./349стр.). И это возвращается к обычаям каждой местности (к состоянию поверхности земли и т.п.)

[1231] Потому что узлы нужны для того, чтобы не развязался кафан, а когда покойного кладут в могилу, то эта причина исчезает. *Примечание:* если человек оставляет эти узли из-за каких-то убеждений и т.п., то это является нововведением (бида'а).

[1232] Ибн Хазм упомянул, что на этом мусульмане были со времен пророка ﷺ и до его дней («аль-Мухалля»). И на это указывает то, что могилы на кладбище «аль-Бакы'», в котором похоронены сподвижники смотрят в сторону киблы. Значит, либо сам пророк ﷺ хоронил их таким образом, либо не порицал это действие, поэтому мнение об обязательности этого является сильным. *Примечание:* хадис 'Умейра отца 'Убейда марфу'ан в котором упоминаются большие грехи, а затем говорится: ***«И считать разрешенным Запретный Дом, а это - ваша кибла для живых и мертвых»*** **недостоверный** (разбор этого хадиса см. в сноске 1105). У шейха Ибн 'Усеймина есть фетва об обязательности ложить покойного в сторону киблы, основанная на этом хадисе («Маджму' Фатауа аль – 'Усеймин»).

[1233] Сказал Ибн Хазм: *«Покойника в его могиле нужно ложить на правый бок, и его лицо должно быть направлено на киблу, а голова и ноги с правой и левой стороны могилы, и так делали мусульмане со времен посланника Аллаха ﷺ и до наших дней»* («аль-Мухалля»). Сказал ан-Науауи: *«Они единогласны (иттафаку) в том, что нужно ложить его на правый бок, но если его положат на левый бок в сторону киблы, то это разрешено, однако противоречит тому, что лучше»* («аль-Маджму'»).

[1234] Довод - хадис ‘Укбы ибн ‘Амира: ***«Посланник Аллаха ﷺ запрещал нам совершать намаз и хоронить своих покойников в три периода времени: в то время, когда восходит солнце, пока оно не поднимется полностью, а также тогда, когда оно в зените, пока не отойдет от него, и когда оно начинает склоняться к закату»*** (Муслим). Арабскую версию см. в сноске 345 в «Главе о временах намазов» в «Книге намаза». Шейх аль-Альбани выбрал мнение, что запрещено хоронить покойников в эти три периода времени, потому что они короткие («Ахкам уль-Джанаиз» 175-186 стр.).

1484. Что необходимо говорить при захоронении покойного в могилу – «БисмиЛлях уа ‘аля милляти расулиЛлях» (С именем Аллаха основываясь на религии посланника Аллаха ﷺ).[1235]

1485. О запрете дурного отношения к телу покойника (как повреждение его кости и т.п.) – это запрещено.[1236]

1486. Что нужно делать, если скончалась беременная женщина, а ее плод живой – если невозможно извлечь плод без разрезания живота, то необходимо разрезать живот.[1237]

1487. Можно ли извлечь золотой зуб изо рта покойного – если он уже захоронен, то лучше этого не делать.[1238]

1488. Если перед смертью человек проглотил драгоценный камень, то вспарывается ли его живот – нет, кроме как если это право постороннего человека и родственники покойного не могут возместить ему цену этого камня.[1239]

1235 Довод – хадис Ибн 'Умара марфу'ан: «***Когда вы ложите своих покойных в могилы, то говорите: «С именем Аллаха, основываясь на религии посланника Аллаха ﷺ»***» (Ахмад, Абу Дауд и др.). **Достоверный в виде маукуф** (слова Ибн 'Умара), **но также установлен достоверно от другого сподвижника.** В нем: сказал аль-Бейхакы: *«Уединился в поднятии его до пророка ﷺ Хаммам ибн Яхья этим иснадом, и он является крепким передатчиком, однако Шу'ба и Хишам ад-Дастауаи передали его от Катады в виде маукуф от Ибн 'Умара»*. Поэтому ад-Даракутни посчитал правильным то, что он – маукуф («аль – 'Иляль» и «Насб ур-Райя»). **«إذا وضعتم موتاكم في القبور فقولوا: بسم الله و على ملة رسول الله ﷺ».** Но этот хадис установлен достоверно со слов аль-Баяды (البياضي) марфу'ан: «***Когда покойника положат в могилу, то пусть те, которые кладут скажут в то время, когда кладут его в ляхед: «С именем Аллаха, и ради Аллаха и основываясь на религии посланника Аллаха ﷺ»***» (аль-Хаким). **Достоверный.**

«الميت إذا وُضع في قبره فليقل الذين يضعونه حين يوضع في اللحد: بسم الله و بالله و على ملة رسول الله ﷺ». Внешний смысл хадиса указывает на то, что произносить этот ду'а нужно один раз, и не нужно его повторять. *Примечание:* 1) Некоторые люди дают азан и икаму в то время, когда покойника кладут в могилу, но это – нововведение (бида'а), на которое нет довода. 2) А некоторые люди читают аят (смысл): «***Из нее Мы вас создали, в нее Мы вас вернем и из нее выведем еще раз***». Передается со слов Абу Умамы о том, что ***когда пророк ﷺ похоронил свою дочь - Умм Кульсум, то прочитал этот аят, а затем сказал: «С именем Аллаха, на пути Аллаха и основываясь на религии посланника Аллаха»*** (аль-Бейхакы). Но этот хадис либо **очень слабый**, либо **выдуманный.** В нем: 'Убейдуллах ибн Захф – в нем есть слабость, а он передает его от 'Али ибн Язида аль-Альхани (الألهاني) – оставленный (матрук), а он передает его от аль-Касима ибн 'Абдиррахмана от Абу Умамы. Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Ибн Хиббан сказал относительно этих людей: «В каком бы иснаде не собрались эти люди, к нему непременно приложили их руки»»*. И по причине слов Ибн Хиббана этот хадис может подняться до уровня выдуманного.

«لما دفن ابنته أم كلثوم قرأ هذه الآية ثم قال: بسم الله و في سبيل الله و على ملة رسول الله».

1236 Довод – 1. Хадис Бурейды ибн уль-Хусейба марфу'ан: «***Совершайте поход, и не воруйте трофеи и не предавайте и не уродуйте трупы покойников***» (Муслим). Этот хадис придет в полноценном виде ин шаа Аллах в «Книге джихада». И если пророк ﷺ запретил это даже относительно трупов многобожников, то относительно тела мусульманина это должно быть тем более запрещено. **«اغزوا و لا تَغُلُّو و لا تغدروا و لا تُمثِّلوا».** 2. Хадис Абу Бакры марфу'ан: «***Сказал пророк ﷺ в Запретном городе, в запретный месяц, в День жертвоприношения (запретный день – прим. пер.): «Поистине, ваша кровь и ваше имущество и ваша честь является запретным друг для друга так же, как запретность этого дня, запретность этого месяца и запретность этого города»***» (Согласованный). **«إن دماءكم و أموالكم و أعراضكم عليكم حرام كحُرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا».** *Примечание:* 1) Хадис 'Айши марфу'ан: «***Ломание кости мертвого подобно ломанию кости тогда, когда он жив***» (Абу Дауд Ахмад, Ибн Маджа) – **слабый в виде марфу'**, **но установленный в виде маукуф.** В нем: Са'д ибн Са'ид – слабый. И его в передаче хадиса в виде марфу' поддержал Мухаммад ибн 'Умара (у ат-Тахауи в «аль-Мушкиль»). Однако в виде маукуф его передали 'Уруа, аль-Касим ибн 'Абдиррахман, ад-Дарауарди и др. Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Тот, кто скажет, что постановление этого хадиса, что он – марфу' не подвергается порицанию из-за того, что 'Айша утвердила это постановление (то есть, относительно покойного – прим. пер.)»* **«كسر عظم الميت ككسره حيًّا».** А Ибн Маджа добавил: «***в грехе***», но **эта добавка слабая.** В ней: 'Абдуллах ибн Зияд – неизвестный (маджхуль). Сказал аль-Бусыри: *«И наверно это – 'Абдуллах ибн Зияд ибн Сам'ан аль-Мадани один из оставленных (матрук)»* («аз-Зауаид»). Но смысл этой добавки правильный. 2) Спросили шейха Ибн Хизама на уроке: «Каково постановление того, чтобы покойник дал некоторые свои органы в качестве милостыни после смерти?». Он ответил: *«Этот вопрос является современным, и ин шаа Аллах правильная фетва в нем – это то, что такое действие запрещено, потому что человек обязан оберегать себя и свое тело. К тому же, нет уверенности, что тот, кому он даст некоторые свои органы в качестве милостыни получит от них пользу»*.

1237 Потому что спасение жизни живого плода важнее, чем целостность тела покойного. Но это в том случае, если есть уверенность, что плод жив, а также, что он будет жить.

1238 Сказал шейх Ибн Баз и те, кто дал эту фетву с ним: *«Если есть возможность снять его до похорон так, чтобы от этого не был причинен вред покойному, тогда можно его снять, а если его уже похоронили, не сняв зуб, то не нужно раскапывать его могилу для этого»* («Фетвы Постоянного комитета» 8т./356стр.). Шейх 'Усеймин дал фетву о том, что можно раскопать могилу для того, чтобы взять золотой зуб, но делать это нужно только после того, как покойник истлеет полностью («Маджму' Фатауа аль – 'Усеймин» 17т./88стр.). Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Не подобает раскапывать могилу из-за одного золотого зуба, потому что его стоимость незначительная, однако если там есть то, что имеет значительную стоимость, тогда можно раскопать могилу и извлечь это»*.

1239 Довод – хадисы в сноске 1236.

1489. Если в могилу упало что-то ценное, то можно ли раскопать ее для извлечения этого ценного предмета – да, если это не приведет к повреждению костей покойного.[1240]

1490. По каким причинам разрешено раскопать могилу после ее засыпания – если человек был захоронен в отнятой несправедливо земле, или могила подвержена повреждению и т.п.[1241]

1491. Можно ли установить на могилу что-либо для того, чтобы отличать ее от других могил – лучше этого не делать, но если это не противоречит шариату, то можно.[1242]

1492. Каково постановление ляхеда и шакка и что это такое – «ляхед» (اللحد) - это углубление в боковой части могилы (в сторону киблы), а «шакк» (الشقُّ) - это углубление в срединной части могилы. Он еще называется «Дарих» (الضريح). Ляхед более предпочтителен, кроме как если земля сыпучая, тогда лучше «шакк».[1243]

1493. Каково постановление закрывания ляхеда кирпичами – желательно.[1244]

1240 Это в том случае, если владелец этого предмета отказывается принять похожий предмет или его стоимость, и желает именно его, или если родственники покойного отказываются выплатить его стоимость и т.п. Примечание: сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Некоторые ученые фихха приводят хадис аль-Мугиры ибн Шу'бы о том, что **его кольцо упало в могилу пророка** ﷺ **и когда он раскопал ее, то увидел в ней ногу, и подумал, что это – нога пророка** ﷺ**, но затем понял, что это – нога 'Умара. Он нашел свое кольцо, и говорил: «Я последний из вас кто был у пророка** ﷺ**»* (аль-Бейхакы), *но этот хадис **слабый, не установленный**».*

«أنه سقط عليه ختمه في القبر النبوي فذهب ينبشه فوجد رجلا فظن أنه رِجل النبي ﷺ فلما تأمل فإذا هو رِجل عمر و كان يقول: أنا آخركم عهدا بالنبي ﷺ».

1241 Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Некоторые ученые разрешают раскопать могилу в том случае, если покойного похоронили на несправедливо отобранной земле. То есть, если хозяин этой земли отказывается взять материальное возмещение за нее и желает именно возвращение своей земли.* Также если могила подвергается разрушению или покойнику в ней наносится вред. Передается установленный асар со слов Кайса ибн Хазима, что в «*сражении верблюдов» Маруан ибн уль-Хакам пустил стрелу в Тальху ибн 'Убейдилляха и попал ему в колено (и от этого ранения он скончался – прим. пер.). Его похоронили на берегу реки, а затем некоторые члены его семьи увидели во сне, что он говорит: «Спасите меня от этой воды, ведь я уже утонул в ней трижды». После чего они раскопали его могилу, вытащили его, и купили для него землю и похоронили его там (Ибн Аби Шейба). И этот великий сподвижник, обещанный Раем еще при жизни был убит в сражении войска 'Али с войском Му'ауии на стороне 'Али ибн Аби Талиба».* **"رمى مروان بن الحكم طلحة بن عبيد الله يوم الجمل بسهم في ركبته فدفنوه على شاطئ نهر فرأى بعض أهله في المنام أنه يقول: أريحوني من هذا الماء فإني قد غرقت ثلاث مرات فنبشوا قبره فأخرجوه و اشتروا له مكانا فدفنوه فيه"**

1242 Довод – отсутствие достоверного довода на это. Примечание: хадис о том, что ***пророк*** ﷺ ***поставил камень на могилу 'Усмана ибн Маз'уна для того, чтобы узнавать ее, и в нем пришло: «Я узнаю могилу своего брата посредством него»*** (Абу Дауд) – **слабый.** В нем: он приходит по дороге аль-Мутталиба ибн 'Абдилляха, и когда он передает хадис от пророка ﷺ, то в нем пропущено сразу два передатчика подряд (му'даль), а как известно, хадис му'даль не принимается даже в поддержку. И этот хадис передается со слов Анаса (Ибн Маджа), но в нем: Зейнаб дочь Набита (نبيط) – ее положение неизвестно (маджхуля аль-халь). Шейх аль-Альбани назвал этот хадис хорошим из-за поддержки этого хадиса («Ахкам уль-Джанаиз»).

«أنه وضع حجرا على قبر عثمان بن مظعون ليعرفه و فيه: أتعلموا بها على قبر أخي». И разрешенность ставить что-нибудь на могилу для того, чтобы узнавать ее посредством этого – мазхаб 4 имамов. Однако того, что люди делают у нас, устанавливая плиту, на которой написано имя покойного с его фотографией и т.п. нужно сторониться, ведь в этом есть противоречие шариату, и нет на это никакого довода. Также то, что делают в некоторых арабских странах, когда ставят один камень на могилу мужчины, и два на могилу женщины. Нет на все это довода, и это является нововведением (бида'а).

1243 Довод – 1. Хадис Са'да ибн Аби Уаккаса: *«**Сделайте мне ляхед, и поставьте на него кирпичи в стоячем виде так же, как это сделали с посланником Аллаха*** ﷺ*»* (Муслим). **«الحَدوا لي لَحْدا و انصبوا علي اللَّبِنَ نصْبا كما صُنع برسول الله ﷺ».** Подобный хадис также пришел со слов Джабира, и в нем есть добавка: *«**И его могила была поднята от земли на расстояние шибра (около 20 см – прим. пер.)**»* (аль-Бейхакы), но он **слабый в полноценном виде (маусуль)**, но более правильно, что это – **отосланный хадис (мурсаль).** В нем: аль-Фудейль ибн Сулейман – слабый, передает его в полноценном виде (маусуль), и ему противоречит ад-Дарауарди – крепкий, который передал его в отосланном виде (мурсаль). И аль-Бейхакы указал на то, что ад-Дарауарди передал его от Джа'фара ибн Мухаммада от его отца в виде мурсаль («Фатх уль – 'Аллям» 2т./357стр.) **«و رُفع قبره عن الأرض قَدْر شبر».** 2. Хадис Анаса**:** *«**Когда скончался посланник Аллаха*** ﷺ***, в Медине был человек, который делал ляхед, а другой делал дарих. Тогда сподвижники сказали: «Отдадим выбор нашему Господу, и пошлем к ним обоим, и кто опередит, тот сделает». После этого они послали за ними обоими, и тот, который делает ляхед опередел второго»*** (Ибн Маджа). **Хороший из-за поддерживающих цепочек.** В нем: Мубарак ибн Фадаля – в нем есть небольшая слабость, и он – мудаллис, но заявил явно. И его поддерживает отосланный хадис (мурсаль) 'Уруы ибн уз-Зубейра (Малик), а также отосланный хадис аль-Касима ибн Мухаммада ибн Аби Бакра ас-Сыддыка (Ибн Аби Шейба, 'Абдурраззак). **Достоверный до аль-Касима.**

«لما توفي النبي ﷺ كان بالمدينة رجل يُلْحَد و آخر يَضْرَح فقالوا: نتخير ربنا و نبعث إليهما فأيهما سبق تركناه فأُرسل إليهما فسبق صاحب اللحد فلحدوا للنبي ﷺ». 3. Хадис Джарира ибн 'Абдилляха марфу'ан: *«**Ляхед для нас, а шакк не для нас (то есть, для неверующих – прим. пер.)**»* (Ахмад). У него есть 3 иснада. В первом: 'Усман ибн 'Умейр Абу аль-Якзан (اليقْظان) – очень слабый. Во втором: Абу Джибаб (جِباب) Яхья ибн Аби Хайййа аль-Кальби – слабый, и много делал тадлис. В третьем: аль-Хаджаджа ибн Артат – слабый и мудаллис. И этот хадис поддерживается хадисом Ибн 'Аббаса (Абу Дауд), но в нем: 'Али ибн 'Абдильа'ля ибн 'Амир ас-Са'ляби и его отец – оба слабые. И по всем этим путям он поднимается до **уровня хорошего хадиса.** Сказал ан-Науауи: *«Ученые единогласны в том, что разрешено хоронить как в ляхеде, так и в шакке, но если земля твердая, и не осыпается (при копании могилы – прим. пер.), то ляхед лучше, а если она рыхлая, и осыпается, то шакк лучше»* («аль-Маджму'»).

1244 Довод – хадис Са'да (см. сноску 1243), в котором пришло: ***«и поставьте на него кирпичи в стоячем виде так же, как это сделали с посланником Аллаха*** ﷺ***»».***

1494. До какой высоты разрешено поднять могилу – настолько насколько она поднимется, если вернуть в нее выкопанную из нее землю. Выше этого либо нежелательно, либо запрещено.[1245]

1495. Каково постановление закрывать покойника материалом при его опускании в могилу – если это женщина, то желательно, если мужчина, то нет желательности.[1246]

1496. Делается ли могила в форме горки или делается плоской – и то и другое разрешено, но плоская лучше.[1247]

1497. Каково постановление побрызгать могилу водой после ее засыпания – желательно.[1248]

1498. Каково постановление захоронения покойного в гробу – нежелательно.[1249]

1499. Можно ли садиться на могилу – запрещено.[1250]

[1245] Довод – отсутствие довода на поднимание могилы, и то, что праведные предшественники не поднимали могилу выше, чем она поднимется сама, когда в нее вернут ту землю, которую выкопали из нее. К тому же, передается со слов Абу аль-Хаяджа: «*Однажды 'Али ибн Аби Талиб сказал мне: «Не послать ли мне тебя с тем, с чем послал меня посланник Аллаха* ﷺ*: с тем, чтобы ты не оставлял изображение, кроме как уничтожил его, и не оставлял приподнятую могилу, кроме как сравнял ее*» (Муслим). **«قال أبو الهياج: قال لي علي بن أبي طالب: ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ: ألا تدع تمثالا إلا طمسته و لا قبرا مُشرفا إلا سويته».** *Примечание:* 1) Хадис Джабира (см. сноску 1243) – **слабый.** 2) Хадис Джабира: «***Посланник Аллаха*** ﷺ ***запретил возводить строения над могилой, и запретил насыпать землю больше, чем вышло из нее, и запретил покрывать ее гипсом***» (Абу Дауд) – **слабый.** В нем: опасность тадлиса Ибн Джурейджа, и он передает его от Сулеймана ибн Мусы и от Муслима ибн Тадруса Абу аз-Зубейра от Джабира. Первый не слышал хадисов от Джабира, а второй – мудаллис и не заявил явно, что слышал его от Джабира. И этот хадис пришел в «Сахих Муслим» по пути Ибн Джурейджа от Абу аз-Зубейра от Джабира, и в нем от них пришло явное заявление, но в нем нет слов: «***и запретил насыпать землю больше, чем вышло из нее***».

«نهى رسول الله ﷺ أن يُبنى على القبر أو يزاد عليه أو يُجصَّص».

[1246] Потому что в этом есть нужда, если покойником является женщина, чтобы недопустить раскрытия ее тела, в противоречие мужчине. *Примечание:* передается асар 'Абдуллаха ибн Язида, что он считал это нежелательным в отношении могилы мужчины (Ибн Аби Шейба). **Достоверный.**

[1247] Довод на предпочтение делать ее плоской – 1. Хадис 'Али (см. сноску 1245). 2. Хадис Фадали: «***Пророк*** ﷺ ***приказывал выравнивать их***» (Муслим). **«كان النبي ﷺ يأمر بتسويتها».** *Примечание:* 1) Передается от Суфьяна ат-Таммара (التمار): «*Я видел могилу пророка* ﷺ *в виде горки*» (аль-Бухари). Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: «*Он не видел ни одного из сподвижников (из 6-го поколения - «ат-Такриб»), поэтому возможно, что он видел ее уже после изменений и расширения мечети пророка* ﷺ *со стороны некоторых правителей*». **«رأيت قبر النبي ﷺ مُسَنَّما».** 2) Пришло от аш-Ша'би: «*Я видел могилы шахидов «битвы при Ухуде», и они были возвышены в форме горки*» (Ибн Аби Шейба). **Достоверный. «رأيت قبور شهداء أحد جُثًّا مُسَنَّما».** Польза от горки в том, что во время дождя вода стекает и не попадает в нее. 3) Пришло от аль-Касима ибн Мухаммада: «*Однажды я зашел к 'Айше и сказал: «О мать! Открой мне (покажи мне – прим. пер.) могилу пророка* ﷺ *и двух его товарищей». Она открыла мне три могилы, и они не были возвышенными, но были плоскими, и были выравнены красной почвой*» (Абу Дауд). **Слабый.** В нем: 'Амр ибн 'Усман – его положение неизвестно (мастур уль-халь).

«دخلت على عائشة فقلت: يا أمه اكشفي لي عن قبر النبي ﷺ و صاحبيه فكشفت لي عن ثلاثة قبور لا مُشرِفة و لا لاطئة مبطوحة ببطحاء العَرْصة الحمراء».

[1248] Это в том случае, если землю над могилой может сдуть ветер и она может сравняться с землей полность. В таком случае это действие побуждается шариатом, ведь посредством брызгания воды на могилу достигается цель укрепления земли. Но совершение этого из убеждений, что это облегчает его мучения в могиле, то нет на это довода. *Примечание:* хадис Джабира о том, что ***пророк*** ﷺ ***побрызгал воду на могилу своего сына – Ибрахима*** (Имам аш-Шафи'и в «аль-Умм», и аль-Бейхакы в «ас-Сунане» и «аль-Ма'рифа»). **Очень слабый.** В нем: Ибрахим ибн Аби Яхья – лжец (каззаб).

«أن النبي ﷺ رشّ على قبر ابنه إبراهيم الماء».

[1249] Довод – отсутствие довода на это, а также потому что это из деяний неверующих. Сказал имам ан-Науауи: «*И то, что мы упомянули из нежелательности хоронить в гробу – это наш мазхаб, и мазхаб подавляющего числа ученых, и я думаю, что это – единогласное мнение*» («аль-Маджму'»).

[1250] Довод – 1. Хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Сесть одному из вас на уголек так, что сгорит его одежда и он дойдет до кожи лучше для него, чем сесть на могилу***» (Муслим). **«لأن يجلس أحدكم على جمرة فتحرق ثيابه فتخلص إلى جلده خير له من أن يجلس على قبر».** 2. Хадис 'Укбы ибн 'Амира марфу'ан: «***Пройтись по угольку или мечу или чинить свою обувь своей же ногой любимее для меня, чем пройтись по могиле мусульманина. И нет для меня разницы между тем, чтобы справить свою нужду на могилах или на рынке***» (Ибн Маджа - «ас-Сахих уль-Муснад» №932). **Достоверный.**

«لأن أمشي على جمرة أو سيف أو أخصف نعلي برجلي أحب إلي من أن أمشي على قبر مسلم و ما أبالي أوسط القبور قضيت حاجتي أو في السوق». 3. Хадис Джабира (см. сноску 1251). **Асары сподвижников** о том, что это запрещено – 1. Асар Ибн 'Умара упомянул Ибн Хазм от Уаки'а («аль-Мухалля»). **Достоверный.** 2. Асар Абу Хурейры (Ибн Аби Шейба). **Хороший.** А также этот асар привел 'Абдурраззак по другому пути от Зейда ибн Асляма от Абу Хурейры, но его иснад прерванный, потому что он не слышал хадисов от Абу Хурейры. 3. Асар Ибн Мас'уда (Ибн Аби Шейба, 'Абдурраззак). У него 3 иснада, в каждом из них есть слабость, но в совокупности всех этих иснадов он поднимается до уровня установленного асара. 4. Асар Абу Бакры (Ибн Аби Шейба). **Хороший.** Сказал шейх Ибн Хизам: «*И фетву о запрете этого дали шейхи аль-Альбани, Ибн Баз, Ибн 'Усеймин, Мукбиль аль-Уади'и (да помилует их Аллах)*» («Фатх уль – 'Аллям» 2т./363стр.). И это мнение также выбрал аш-Шаукани.

1500. Разрешено ли возводить над могилой строение (мавзолей и т.п.) или покрывать ее гипсом – запрещено.[1251]

1501. Разрешено ли ходить между могилами в обуви – запрещено, кроме как при нужде (горячая поверхность земли, или колючки и т.п.).[1252]

1502. Каково постановление справления большой нужды на могиле – запрещено.[1253]

1503. Каково постановление кинуть три горсти земли на могилу после ее засыпания – неузаконено.[1254]

1504. Узаконено ли читать Коран у могилы или на кладбище – нет.[1255]

1505. О необходимости просить прощения за умершего после захоронения – желательно.[1256]

[1251] Довод - хадис Джабира: «***Посланник Аллаха*** ﷺ ***запретил покрывать могилу гипсом, и запретил садится на нее и возводить над ней строение***» (Согласованный). **«نهى رسول الله ﷺ أن يُجصَّص القبر و أن يُقْعد عليه و أن يُبنى عليه».** И это мнение выбрал аш-Шаукани и другие.

[1252] Довод – хадис Башира ибн уль-Хасасийя (الخصاصية) о том, что ***однажды пророк*** ﷺ ***увидел человека, который ходил между могилами в обуви, и сказал ему: «О владелец двух сандаль (покрытые мехом – прим. пер.), горе тебе, сними свои сандали»*** (Абу Дауд, Ахмад). Шейх Мукбиль посчитал его **достоверным** в «аль-Джами' ус-Сахих» и назвал одну из глав в ней: «Запрет ходить между могилами в обуви». **«أن النبي ﷺ رأى رجلا يمشي بين القبور و عليه نعلان فقال: يا صاحب السَّبْتِيَّتين وَيْحَكَ ألق سبتيتيك».** Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: «*В хадисе нет добавки: **«Ты уже причинил неприятность»**, которая на языках людей, и они завели ее из хадиса о том человеке, который однажды зашел в мечеть в пятничный день, когда пророк* ﷺ *вел проповедь*» (см. сноску 571). А что касается хадиса Анаса марфу'ан: «***Когда раба положат в могилу, и от него уходят его друзья так, что он слышит топот их сандалий***» (Согласованный), то он не явный на дозволенность ходить между могилами в обуви. И внешний смысл хадиса указывает на то, что они ходят на краю кладбища, а не между могилами, ведь новую могилу обычно копают на краю кладбища, а не в центре него. **«إذا وُضع العبد في القبر و تولَّى عنه أصحابه حتى إنه ليسمع قَرع نعالهم».** Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: «*И мнение о том, что это нежелательно выбрал шейх 'Усеймин («Маджму' Фатауа аль – 'Усеймин»), а шейх Ибн Баз выбрал мнение о запрете этого, кроме как из-за нужды, как сильная жара или опасность колючек и т.п. («Маджму' Фатауа Ибн Баз»)*».

[1253] Довод – хадис 'Укбы ибн 'Амира (см. сноску 1250), ведь в нем пришло: «***И нет для меня разницы между тем, чтобы справить свою нужду на могилах или на рынке***». То есть, мерзость справления нужды на могиле приравнивается к мерзости справления нужды на рынке среди людей.

[1254] Довод – отсутствие достоверного довода на это. А основа в поклонении – это запрет, поэтому тот, кто утверждает это, тот обязан привести довод. *Примечание:* 1) Хадис 'Амира ибн Раби'и о том, что ***пророк*** ﷺ ***совершил намаз над 'Усманом ибн Маз'уном, а затем пришел на его могилу и кинул на нее три горсти земли, и он стоял*** (ад-Даракутни) – **очень слабый.** В нем: аль-Касим ибн 'Абдиллях аль – 'Умари – оставленный (матрук) и 'Асым ибн 'Убейдиллях аль – 'Умари – слабый. Этот хадис также пришел со слов Абу Хурейры (Ибн Маджа), но в нем: Саляма ибн Кульсум, хадисы которого принимаются в своей основе, но ад-Даракутни сказал про него: «*Он из Шама. У него много ошибок*» («аль – 'Иляль»). Также есть вероятность тадлиса Яхьи ибн Аби Касира. Сказал Абу Хатим: «*Этот хадис ложный*» («аль – 'Иляль» Ибн Аби Хатима). Также он приходит по дороге Джа'фара ибн Мухаммада в отосланном виде (мурсаль), но в нем: Ибрахим ибн Аби Яхья – лжец (каззаб). **«أن النبي ﷺ صلى على عثمان بن مظعون و أتى القبر فحَثَّى عليه ثلاث حثيات و هو قائم».** 2) Передается, что '*Али кинул горсть земли на могилу Язида ибн уль-Мукаффафа* (المكفف) (Ибн Аби Шейба, 'Абдурраззак). **Достоверный.** Однако не приходит ничего достоверного относительно того, сколько именно горстей он кинул на его могилу, поэтому возможно что он просто закапывал могилу вместе с другими людьми. **«أن عليا حَثَى في قبر يزيد بن المُكَفَّف».**

[1255] Довод – хадис 'Айши (см. сноску 1103). Мнение большинства ученых – запрет этого из-за отсутствия довода на это.

[1256] Довод – хадис 'Усмана: «***Когда посланник Аллаха*** ﷺ ***завершал захоронение покойника, то вставал у его могилы говорил: «Просите прощение за вашего брата и просите для него укрепления, ведь сейчас ему задают вопросы»***» (Абу Дауд, аль-Хаким). **Хороший.** Таким его назвал шейх Мукбиль («аль-Джами' ус-Сахих» 2т./263стр.). В нем: Хани вольноотпущенник 'Усмана – уровня хорошего хадиса. **«كان رسول الله ﷺ إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه و قال: استغفروا لأخيكم و سلوا له التثبيت فإنه الآن يُسأل».** **Некоторые полезные моменты в хадисе:** 1) В этом хадисе опровержение тому, что делают некоторые люди, когда имам делает ду'а за покойника, а остальные люди произносят аминь. 2) Если люди забыли эту Сунну и отвлеклись, то является желательным напомнить им.

1506. Каково постановление отдавания награды за благие дела умершему – если это касается поклонения, совершаемого имуществом (милостыня, освобождение раба, жертвоприношение и т.п.), то разрешено это делать от имени умершего. Если награда за поклонения, совершаемые телом, то можно сделать за умершего обязательную Оразу (если на нем осталась обязанность) и обязательный Хадж. Все остальное запрещено, но разрешен также добровольный Хадж.[1257]

1507. Если умерший был захоронен без гусля или не в сторону киблы, то нужно ли его раскапывать – да.[1258]

1508. Если покойного захоронили, не прочитав над ним намаз джаназа – не нужно раскапывать, но джаназа совершается над могилой.[1259]

1509. Если покойного захоронили без кафана, то нужно ли его раскапывать – нет.[1260]

1510. Можно ли захоронить покойного в старую могилу, где был захоронен другой человек – можно при нужде и уверенности того, что первый покойник полностью истлел. Но если могила была куплена при жизни первым покойником, тогда нельзя.[1261]

1511. Можно ли захоронить неверующего на кладбище мусульман и наоборот – нет.[1262]

1512. Если умерла женщина из людей Писания, бывшая беременной от мужа мусульманина – если есть возможность похоронить ее между двумя кладбищами, то нужно сделать так, а иначе нужно похоронить на краю кладбища мусульман.[1263]

1257 Довод на имущественные поклонения – история Са'да ибн 'Убады о том, что ***однажды он пришел к посланнику Аллаха ﷺ и сказал, что его мать умерла, оставив имущество, но не оставив завещания. И он думает, что если бы она была жива, то раздала бы его в качестве милостыни. И пророк ﷺ разрешил ему раздать ее имущество в качестве милостыни.*** На поклонение телом – в основе это запрещено, кроме того, на что пришел довод, потому что так не делали праведные предшественники (саляфы), а также потому что решение раздачи награды является делом Всевышнего Аллаха, а не человека. И мнение о разрешенности этого выбрали шейх уль-Ислам Ибн Теймия («Маджму' уль-Фатауа» 24т./322стр. и дальше) и Ибн уль-Кайим («ар-Рух»). Передается от Ибн 'Аббаса: ***«Однажды одна женщина пришла к посланнику Аллаха ﷺ и сказала: «Моя мать скончалась, а на ней остался месяц Поста». Тогда пророк ﷺ сказал: «Если бы у твоей матери остался долг, то возместила бы ты его?». Она сказала: «Да». Он сказал: «Долг Аллаха больше заслуживает, чтобы быть отданным»*** (Муслим).

«أن امرأة أتت رسول الله ﷺ فقالت: إن أمي ماتت و عليها صوم شهر قال: أرأيت لو كان عليها دين أكنت تقضينه؟ قالت: نعم قال: فدين الله أحق بالقضاء». А также то, что пророк ﷺ разрешал совершение Хаджа от имени старого человека, но не разрешал этого относительно намаза или других видов поклонения. И этот хадис ученые приводят в довод на совершение добровольного Хаджа от имени покойника. *Примечание:* мнение, которое выбрал шейх Ибн Хизам до него выбрали шейхи Ибн Баз, 'Усеймин, Мукбиль аль-Уади'и и др. (Об этом сказал шейх Мухаммад ибн Хизам на уроке).

1258 Потому что мытье покойника, а также захоронение его в сторону киблы является обязательным, и эта обязательность не спадает захоронением. Но это в том случае, если его тело еще не начало портится под землей.

1259 Довод – то, что пророк ﷺ совершал намаз над могилой и это узаконено в шариате, поэтому исправление невыполнения данного уаджиба достигается без выкапывания покойника из могилы. И это мнение выбрал шейх Ибн Баз («Фетвы постоянного комитета» 8т./400стр.) и др.

1260 Потому что в кафан его заворачивали с целью скрыть его 'аурат от взора людей до захоронения.

1261 Сказал Ибн Кудама: *«Если есть уверенность, что покойник истлел и превратился в прах, тогда разрешено выкопать его могилу, и захоронить другого на его месте. А если относительно этого есть сомнение, то нужно вернуться к опыту профессионалам этого дела. И если при выкапывании могилы были обнаружены кости, тогда нужно их закопать и копать в другом месте»* («аль-Мугни»). Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«У шейха 'Усеймина есть такая же фетва. Но если эта могила куплена покойником при его жизни, тогда нельзя выкапывать ее, потому что в этом есть покушение на имущество мусульманина. А также это делать можно только при крайней вынужденности (дарура)».*

1262 Довод – хадис Башира ибн уль-Хасасийи: ***«Однажды я шел с пророком ﷺ, и когда он проходил мимо могил многобожников, то сказал: «Эти упустили много блага», затем проходил мимо могил мусульман, и сказал: «Эти застигли много блага»»*** (Абу Дауд, Ахмад - «ас-Сахих уль-Муснад» №181).

«كنت أمشي مع النبي ﷺ فمرَّ على قبور المشركين فقال: لقد سبق هؤلاء خيرا كثيرا ثم مرَّ على قبور المسلمين فقال: لقد أدرك هؤلاء خيرا كثيرا». Сказал Ибн Хазм: *«Мусульмане со времен посланника Аллаха ﷺ были на том, что мусульманина не хоронят вместе с многобожником»* («аль-Мухалля»).

1263 Если есть возможность похоронить ее между двумя кладбищами, то это лучший вариант, чтобы ребенок-мусульманин не был захоронен на кладбище неверующих, а также, чтобы неверующая женщина не была захоронена на кладбище мусульман. Но два кладбища, расположенных рядом найти сложно, поэтому на практике скорее всего это не будет возможным. В этом случае ее нужно похоронить на краю кладбища мусульман, потому что ребенок-мусульманин в этом случае основа, а его мать следует за ним. При этом ее спину нужно повернуть в сторону киблы и положить ее на левый бок, чтобы ребенок оказался на правом боку, направленным в сторону киблы. *Примечание:* 1) Асар 'Умара о том, что *однажды он похоронил женщину из людей Писания, в животе которой находился ребенок-мусульманин на кладбище мусульман* (аль-Бейхакы) – **слабый.** В нем: неназванный передатчик (мубхам). **«أن عمر دفن امرأة من أهل الكتاب في بطنها ولد مسلم في مقبرة المسلمين».** 2) Асар Уасиля ибн уль-Аска'а (الأسقع) о том, что *однажды он похоронил такую женщину между кладбищем христиан и мусульман* (аль-Бейхакы) – **слабый.** В нем: пропуск между Сулейманом ибн Мусой и Уасилем ибн уль-Аска'ой. **«أنه دفنها في مقبرة ليست مقبرة النصارى و لا المسلمين».**

1513. Что нужно делать с человеком, который скончался на корабле – если есть надежда, что причалят к земле до того, как тело испортится, то нужно его оставить. Если же нет, то нужно подвесить к нему что-либо тяжелое и сбросить за борт.[1264]

1514. Совершается ли намаз джаназа, если есть только часть тела покойного – да. Что касается части тела живого мусульманина, то над ней не совершается джаназа.[1265]

1515. Если был обнаружен покойник и неизвестно мусульманин он или неверующий – если был найден на земле неверных, то не совершается над ним джаназа, если на земле мусульман, то совершается.[1266]

1516. Если перемешались покойники мусульмане и неверующие, то совершается ли намаз джаназа – да (с намерением совершить его только над мусульманами из них).[1267]

1517. Где хоронится шахид – если погиб вне города, то хоронится там, где погиб, если же в городе, то на кладбище.[1268]

1518. Узаконено ли подсказывать покойнику ответ на вопросы могилы после захоронения – нет.[1269]

1264 Потому что это может привести к вреду живым людям. Поэтому перед тем как сбрасывать его в море, нужно помыть его, завернуть в кафан и совершить над ним намаз. Однако в наши дни на кораблях имеются холодильные камеры, в которые можно положить его, пока корабль не доплывет до берега. Примечание: передается, что *Абу Тальха скончался на корабле, и люди похоронили его через семь дней и его тело не изменилось* (Ибн Са'д). **Достоверный. «أن أبا طلحة مات في سفينة فدفنوه بعد سبعة أيام و لم يتغير».**

1265 Довод – общность доводов на джаназа намаз. И во время намаза нужно иметь намерение его совершения над всем телом. И если после этого нашлась другая часть его тела, тогда ее нужно помыть, завернуть в кафан, но не нужно еще раз совершать над ним намаз.

1266 Сказал Ибн Кудама: «*Нужно посмотреть на признаки, такие как обрезание, одежда, окрашенность бороды. И если нет на нем никаких признаков, то если он умер в стране Ислама, тогда его нужно помыть и совершить над ним намаз. А если в стране неверия, тогда не нужно его мыть и совершать над ним намаз. Об этом заявил Ахмад. Это потому что основа в том, что жители определенной местности приписываются к ней и берут ее постановление, кроме как если будет довод на обратное*» («аль-Мугни»). И в этих словах есть побуждение для мусульман отличаться от неверующих в своем внешнем виде.

1267 Правило фикха - **«Если выполнить уаджиб можно только этим путем, то это – уаджиб (обязательно)».**

1268 Если он погиб на поле боя за населенным пунктом, тогда хоронится там, так как были похоронены шахиды «битвы при Ухуде». А если погиб на поле боя внутри населенного пункта, то не нужно его хоронить в том месте, где он погиб, но нужно похоронить его на кладбище, ведь не передается, что шахидов «битвы у рва» хоронили в том месте, где они погибли.

1269 Довод – отсутствие довода на это. Примечание: хадис Дамры (ضمرة) ибн Хабиба: «***Они считали что, когда засыпят могилу покойника, и люди уйдут от него, то желательно говорить у его могилы: «О такой-то! Скажи: Нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха» трижды, и: «О такой-то! Скажи: Мой Господь – Аллах и моя религия – Ислам и мой пророк - Мухаммад»***» («Сунан» Са'ида ибн Мансура). Сказал шейх Ибн Хизам: «*Его книга утеряна, поэтому я не нашел его иснада, а это – слово таби'ина, в котором нет довода*».

«كانوا يستحبون إذا سُوِّي على الميت قبره و انصرف الناس عنه أن يقال عند قبره: يا فلان قل: لا إله إلا الله ثلاث مرات يا فلان قل: ربي الله و ديني الإسلام و نبيي محمد». Подобный хадис передается со слов Абу Умамы (ат-Табарани) – **очень слабый.** В нем: Са'ид аль-Азди и 'Абдуллах аль-Кураши – оба неизвестные (маджхули), Мухаммад ибн Ибрахим аль-Химсы – воровал хадисы, а также Иса'иль ибн 'Аяшь передает его не от жителей Шама. Поэтому этот хадис **ложный, выдуманный.** И в самом хадисе есть удивительные вещи. Слово хадиса: ***«Когда вы присутствуете на похоронах покойного, и закончите с ними, то пусть один человек встанет у его головы, а затем обратится к нему: «О такой-то сын такой-то», ведь поистине, он слышит, но не может ответить. После этого пусть скажет во второй раз: «О такой-то сын такой-то», ведь поистине, после этого он садится. Затем пусть скажет в третий раз: «О такой-то сын такой-то», после чего тот говорит: «Направляй, пусть Аллах направит тебя на прямой путь», однако вы не чувствуете этого. Затем пусть он скажет: «Вспоминай то, что ты говорил в этом мире из того, что ты свидетельствуешь, что нет божества, достойного поклонения, кроме Аллаха, и то, что Мухаммад – посланник Аллаха. И то, что ты доволен Аллахом, как Господом, Исламом как религией, и Мухаммадом как пророком». После этого Мункар и Накир возьмут друг друга за руки и говорят: Оставь этого, ему уже подсказали его довод».*** **"إذا حضرتم الميت و انتهيتم من دفنه فليقف رجل عند رأسه ثم ينادي: يا فلان بن فلانة فإنه يسمع و لا يستطيع الإجابة ثم يقول في الثانية: يا فلان بن فلانة فإنه بعد ذلك يقعُد ثم يقول في الثالثة: يا فلان بن فلانة فيقول: أرشِدْ أرشدك الله لكن لا تشعرون ثم يقول له: اذكر ما كنت عليه في الدنيا مِن أنك تشهد أنْ إله إلا الله و أن محمدا رسول الله و أنك رضيت بالله ربا و بالإسلام دينا و بمحمد نبيا قال: فيأخذ منكر و نكير أحدهما بيد الآخر فيقول: دعنا من هذا فقد لُقِّن حجتَه"** Сказал имам ас-Сан'ани: «*Из слов имамом хадисоведения понимается, что этот хадис является слабым, и делать это является нововведением, и не нужно обольщаться множеством тех, кто делает это*» («Субуль ас-Салям»). Нововведением это деяние назвал также шейх аль-Альбани («Ахкам уль-Джанаиз» 318 стр.). Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: «*Шейх уль-Ислам Ибн Теймия считал это разрешенным, но не желательным*». А имам Ибн уль-Кайим сказал: «*Не было такого, что бы он сидел около могилы, читал Коран у нее, и подсказывал покойнику так, как это делают люди в наше время*» («Зад уль-Ма'ад»). И мнения шейх уль-Ислама ибн Теймии в большинстве случаев являются правильными, однако в этой работе мы упомянули те редкие моменты, где он ошибся.

ДА БЛАГОСЛОВИТ ЕГО АЛЛАХ И ПРИВЕТСТВУЕТ

1519. Постановление посещения кладбища мужчинами и женщинами – желательно.[1270]
1520. Узаконено ли посещать могилу неверующего – да.[1271]

[1270] Довод – 1. Общность хадиса Бурейды ибн уль-Хусейба аль-Аслями марфу'ан: «*Я запрещал вам посещать могилы, а теперь посещайте их*» (Муслим). «**كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها**». А ат-Тирмизи добавил: «*Поистине, это напоминает Последнюю жизнь*». **Достоверная добавка** (соответствует условиям Муслима). «**فإنها تُذَكِّر الآخرة**». А Ибн Маджа добавил со слов Ибн Мас'уда марфу'ан: «*и делает человека аскетичным*». **Слабая добавка.** В ней: Айюб ибн Хани – слабый. К тому же, в ней есть опасность тадлиса Ибн Джурейджа. А сам хадис **достоверный из-за поддержки** вышеупомянутого хадиса. «**و تُزَهِّد في الدنيا**». И этот приказ объемлет как мужчин, так и женщин. 2. Хадис 'Айши о том, что *однажды она возвращалась из кладбища, и тогда Ибн Аби Мулейка сказал ей: «О мать правоверных! Откуда ты возвращаешься?». Она сказала: «От могилы 'Абдуррахмана ибн Аби Бакра». Тогда он сказал ей: «Разве посланник Аллаха ﷺ не запрещал посещать могилы?». Она ответила: «Да, но затем приказал посещать их*» (аль-Хаким). **Достоверный.** "**أنها أقبلت ذات يوم من المقابر فقال لها ابن أبي مليكة: يا أم المؤمنين من أين أقبلت؟ قالت: من قبر عبد الرحمن بن أبي بكر فقال لها: أ ليس كان رسول الله ﷺ نهى عن زيارة القبور؟ قالت: نعم، ثم أمر بزيارتها**" 3. Хадис Анаса: «*Однажды пророк ﷺ проходил мимо одной женщины, которая плакала у могилы, и сказал ей: «Побойся Аллаха и проявляй терпение». Она сказала: «Какое тебе дело до меня, ведь тебя не коснулась та беда, которая коснулась меня и ты не знаешь ее». Ей было сказано: «Это – пророк ﷺ». После этого она пришла к пророку ﷺ и не нашла у его дверей стражей. Она сказала ему: «Я не узнала тебя». Он ﷺ сказал ей: «Терпение нужно проявлять в самом начале беды*»» (Согласованный). "**مر النبي ﷺ بامرأة تبكي عند قبر فقال: اتقي الله و اصبري فقالت: إليك عني فإنك لم تُصَبْ بمصيبتي و لم تعرفه فقيل لها: إنه النبي ﷺ فأتت باب النبي ﷺ فلم تجد عنده بوَّابين فقالت: لم أعرفك فقال: إنما الصبر عند الصدمة الأولى**" 4. Хадис 'Айши о том, что *однажды она спросила пророка ﷺ: «Как мне говорить?», то есть на кладбище. На что он ﷺ ответил: «Говори: Мир обитателям этих домов из верующих и мусульман. Да помилует Аллах тех, которые ушли из нас первыми и тех, кто уйдут позже, и мы ин шаа Аллах присоединимся к вам*» (Муслим).
«**أنها قالت: كيف أقول؟ تعني في المقبرة قال: قولي: السلام على أهل الديار من المؤمنين و المسلمين و يحرم الله المستقدمين منا و المستأخرين و إنا إن شاء الله بكم للاحقون**».
Примечание: 1) Передается со слов Абу Хурейры марфу'ан о том, что *посланник Аллаха ﷺ проклял женщин, которые посещяют могилы* (Ибн Хиббан, ат-Тирмизи). **Хороший из-за поддерживающих цепочек.** В нем: 'Амр ибн Аби Саляма ибн 'Абдиррахман – слабый. «**أن رسول الله ﷺ لعن زائرات القبور**». А у ат-Тирмизи пришло: «*тех женщин, которые часто посещают могилы*». «**زوَّارات القبور**». Но у него есть поддержка со слов Ибн 'Аббаса (Абу Дауд, ат-Тирмизи и др.), и в нем пришло: «*а также тех, который строят на них мечети и зажигают светильники*», но в нем: Абу Салих вольноотпущенник Умм Хани – слабый. Сказал Ибн Хиббан: «*Он не слышал хадисов от Ибн 'Аббаса*». «**و المتخذين عليها المساجد و السرج**». А также со слов Хассана ибн Сабита с таким же словом, которое у ат-Тирмизи (выше), но в нем: 'Абдуррахман ибн Бахман (بهمان) – неизвестный (маджхуль) и 'Абдуррахман ибн Хассан ибн Сабит – его положение неизвестно (маджхуль уль-халь). **ИТОГ:** этот **хадис хороший**, кроме добавки: «*а также тех, который строят на них мечети и зажигают светильники*», и таким его назвал шейх аль-Альбани («Ахкам уль-Джанаиз»), однако **он аннулирован хадисом 'Айши** (см. выше пункт 2). А некоторые ученые сказали, что под проклятие попадают те женщины, которые часто посещают могилы, однако первый ответ сильнее, потому что в некоторых версиях хадиса пришло без указания на постоянство.

[1271] Довод – хадис Абу Хурейры марфу'ан: «*Я попросил своего Господа разрешение мне просить прощение за свою мать, и Он не разрешил мне это, и попросил разрешение навещать ее могилу, и Он разрешил мне это*» (Муслим).
«**استأذنت ربي أن أستغفر لأمي فلم يأذن لي و استأذنته أن أزور قبرها فأذن لي**». А суфии считают, что оба родителя пророка ﷺ являются мусульманами и защищал это ложное убеждение ас-Суйюты, и ошибся, ведь оно явно противоречит достоверным хадисам. Относительно матери пророка ﷺ довод был приведен выше, а относительно отца - передается со слов Анаса, что *однажды один человек спросил пророка ﷺ: «Где мой отец?». Он ответил: «Он в Огне». Этот человек разгневался, и тогда пророк ﷺ сказал ему: «Поистине, мой отец и твой отец в Огне*» (Муслим).
«**أن رجلا سأل النبي ﷺ: أين أبي؟ قال: في النار فغضب الرجل فقال النبي ﷺ: إن أبي و أباك في النار**». *Важные примечания:* 1) Запрещено выезжать в путь в другой населенный пункт для посещения определенной могилы, даже могилы пророка ﷺ в Медине. Но если человек выезжает в путь для совершения намаза в мечети пророка ﷺ, а затем посетит могилу пророка ﷺ, тогда это не запрещено ин шаа Аллах. А что касается хадиса: «*Тот, кто совершит Хадж и не навестит меня, тот проявил ко мне черствость*», то он – **выдуманный.** «**من حجَّ و لم يزرني فقد جفاني**». 2) Если кто-то навещает могилу своего родственника и т.п. в своем населенном пункте, то это должно делаться для правильных шариатских целей, как поминание смерти, могилы и Судного дня, а также для того, чтобы делать ду'а за покойника и т.п. А что касается посещения могил с целями, противоречащими шариату, как чтение Корана на могилах, или делать ду'а к покойнику, поклоняться Аллаху с убеждением, что на могиле оно имеет больше достоинства, или он может перенять благословение от могилы и т.п., то это запрещено. И одним из лучших, кто разговаривал относительно этого вопроса и собрал хадисы, касающиеся его был ученик шейх уль-Ислама Ибн Теймии – Ибн 'Абдильхади в книге «ас-Сарим уль-Манки фи радд 'аля ас-Субуки», опровергая ас-Субуки, который опровергал в свою очередь Ибн Теймию, используя слабые и выдуманные хадисы, защищая мнение о дозволенности выезжать в путь для посещения могилы пророка ﷺ.

1521. Постановление оплакивания покойника – запрещено.[1272]

1522. Можно ли плакать по умершему человеку – да, но не стоит делать этого более чем через три дня.[1273]

[1272] Довод – 1. Хадис Умм 'Атыйи: «***Посланник Аллаха ﷺ взял с нас присягу, что мы не будем оплакивать умерщего***» (Согласованный). «**أخذ علينا رسول الله ﷺ أن لا ننوح**». 2. Хадис 'Умара марфу'ан: «***Покойник подвергается наказанию в могиле, если его оплакивают***» (Согласованный). «**الميت يُعذَّب في قبره بما نيح عليه**». Подобный же хадис передается со слов аль-Мугиры ибн Шу'бы, но в нем пришло: «***в Судный день***» (Согласованный). Передается от 'Айши, что она порицала слово этого хадиса 'Умара, сказав людям: «***Вы передаете хадис от правдивых, однако слух ошибается. Пророк ﷺ не говорил, что покойник получает наказание в могиле за грех кого-либо, но говорил: «Он получает наказание в могиле, а они плачут над ним сейчас»***» (Согласованный).

«**أما إنكم تحدثون عن الصادقين المصدَّقين و لكن السمع يخطئ و ما قال النبي ﷺ: إن الميت يُعذَّب في قبره بذنب أحد و لكن قال: إنه ليُعذَّب في قبره و إنهم ليبكون عليه الآن**». 3. Хадис Абу Малика аль-Аш'ари марфу'ан: «***Если оплакивающая женщина не покается до своей смерти, то ее воскрешат в Судный день так, что на ее нижней части тела будет одежда из расплавленной смолы, а на верхней одежда из проказы***» (Муслим). «**النائحة إذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيامة و عليها سِرْبال من قَطِران و درع من جَرَب**». 4. Хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Две группы людей совершают неверие (малое – прим. пер.) – тот, который ругает чей-то род и тот, который оплакивает покойного***» (Муслим).

«**اثنتان في الناس هما بهم كفر: الطعن في النسب و النياحة على الميت**». *Примечание:* хадис Абу Са'ида: «***Посланник Аллаха ﷺ проклял оплакивающую покойника женщину и ту, которая ее слушает***» (Абу Дауд). **Слабый.** В нем: Мухаммад ибн уль-Хасан ибн 'Атыйя – слабый, его отец и дед также являются слабыми. К тому же, в нем есть опасность тадлиса его деда (особенно от Абу Са'ида). «**لعن رسول الله ﷺ النائحة و المستمعة**». Оплакивание, которое имеется в виду в хадисах – поднятие голоса, с упоминанием благих качеств и достоинств покойника, и обычно это сопровождается плачем, а может и не сопровождаться им. Сказал шейх аль-Альбани: «*Внешний смысл хадиса является затруднительным, ведь он внешне противоречит утвержденным основам и правилам шариата, как:* «***Ни одна душа не понесет чужого бремени***» (6: 164)» («Ахкам уль-Джанаиз» 41-42стр.). Затем он привел 2 самых сильных ответа ученых на это затруднение: 1) Это в том случае, если покойник завещал оплакивать его или не завещал не опклакивать его, зная, что люди в этой местности обычно оплакивают покойников (разъяснение большинства ученых). 2) То, что под словами: «***подвергается наказанию***» имеется в виду: чувствует горе, слыша плач своих родственников в барзахе, а не в Судный день. И это разъяснение защищал шейх уль-Ислам Ибн Теймия («Маджму' уль-Фатауа» 24т./370стр.) и Ибн уль-Кайим («Тахзиб ус-Сунан» 8т./278стр.), но оно неправильно, ведь оно противоречит слову хадиса аль-Мугиры ибн Шу'бы: «***в Судный день***» (см. выше). К тому же, это противоречит тому, что мертвые ничего не слышал в могилах. Сказал шейх аль-Альбани: «*Я склонялся к этому мнению раньше, но затем понял, что это мнение слабое, ведь оно противоречит хадису аль-Мугиры ибн Шу'бы, в котором указано, что наказание это будет в Судный день. И явно понятно, что этот хадис невозможно разъяснить тем разъяснением, которое привели они, поэтому мы считаем правильным мнение большинства ученых. И нет противоречия у них между этим словом хадиса и словом:* «***в могиле***», *но одно нужно присоединить ко второму и итогом будет то, что он подвергается мучению как в могиле, так и в Судный день*».

[1273] Довод – 1. Хадис Анаса: «***Я присутствовал на похоронах дочери пророка ﷺ, и посланник Аллаха ﷺ сидел около могилы, и я видел, как его глаза слезились***» (аль-Бухари). «**شهدت بنتا للنبي ﷺ تُدفن و رسول الله ﷺ جالس عند القبر فرأيت عينيه تدمعان**». 2. Хадис Анаса о том, что ***Ибрахим сын посланника Аллаха ﷺ тяжело дышал перед посланником Аллаха ﷺ, и он сказал: «Слезятся глаза и печалится сердце, но мы не говорим ничего, кроме того, чем доволен наш Господь, и поистине, мы опечалены расставанием с тобой, Ибрахим***» (Согласованный).

«**أن إبراهيم بن رسول الله ﷺ كان يجود بنَفَسه بين يدي رسول الله ﷺ فقال النبي ﷺ: تدمع العين و يحزن القلب و لا نقول إلا ما يُرضي ربنا و إنا بفراقك يا إبراهيم لمحزونون**». 3. Хадис Джабира о том, что ***его тетя (по отцу) Фатима плакала по его отцу, и тогда пророк ﷺ сказал: «Плачешь или не плачешь, ангелы не переставали покрывать его своими крыльями, пока вы не подняли его***» (Согласованный).

«**أن عمته فاطمة بكت على أبيه فقال النبي ﷺ: تبكين أو لا تبكين ما زالت الملائكة تُظِلُّه بأجنحتها حتى رفعتموه**». 4. Хадис Ибн 'Умара о том, что ***пророк ﷺ навестил Са'да ибн 'Убаду и заплакал, и заплакали те, кто вокруг него*** (Согласованный).

«**أنه ﷺ عاد سعد بن عبادة فبكى و بكى من حوله**». 5. Хадис Усамы ибн Зейда ибн Харисы вольноотпущенника посланника Аллаха ﷺ: «***Однажды дочь пророка ﷺ послала к нему человека с сообщением о том, что ее сын умирает, и попросила его прийти к ним. Он послал к ней с приветствием и со словами: «Поистине, Аллаху принадлежит то, что Он забирает и то, что Он дает, и всякая вещь у Него до определенного срока, поэтому пусть проявляет терпение и расчитывает на награду за ее терпение». Тогда она послала к нему, и поклялась, что он придет к ней. После чего он встал, и с ним были Са'д ибн 'Убада, Му'аз ибн Джабаль, Убэй ибн Ка'б и другие люди. Когда он пришел, ему подняли ребенка, и он положил его на свои бедра. В это время его дух выходил из тела, и глаза пророка ﷺ прослезились. Тогда Са'д сказал: «Посланник Аллаха, что это?». Пророк ﷺ ответил: «Это – милость, которую Аллах поместил в сердца Своих рабов»***» (Согласованный). А в некоторых риуаятях пришло: «***В сердца тех рабов, которых пожелает, и Аллах милует лишь Своих милосердных рабов***».

"**أرسلتْ بنت النبي ﷺ إن ابني قد احتُضر فاشهَدنا فأرسل يقرِيء السلام و يقول: إن لله ما أخذ و له ما أعطى و كل شيء عنده بأجل مسمى فلتصبر ولتحتسب فأرسلت إليه تُقسم عليه ليأتيَنَّها فقام و معه سعد بن عبادة و معاذ بن جبل و أُبَيُّ بن كعب و زيد بن ثابت و رجال فرُفع إلى رسول الله ﷺ الصبي فأقعده في حِجره و نفْسه تقعقَعُ ففاضت عيناه فقال سعد: يا رسول الله ما هذا؟ فقال: هذه رحمة جعلها الله تعالى في قلوب عباده و في رواية: في قلوب من شاء من عباده و إنما يرحم الله من عباده الرحماء**"

Довод на нежелательность плакать больше тех дней – установленный хадис 'Абдуллаха ибн Джа'фара о том, что ***пророк ﷺ не приходил к семейству Джа'фара три дня, а затем пришел к ним и сказал: «Больше не плачьте над моим братом после сегодняшнего дня***» (Абу Дауд, ан-Насаи и др.). А что уводит запрет в этом хадисе на нежелательность? Ответ: то, что этот приказ касался частной ситуации и не пришел в форме всеобщего запрета. «**أن النبي ﷺ أمهل آل جعفر ثلاثا أن يأتيهم ثم أتاهم فقال: لا تبكوا على أخي بعد اليوم**».

1523. Можно ли хоронить покойного ночью – да.[1274]

1524. О желательности готовить еду для родственников покойного и помогать им в их быту – это желательно.[1275]

1525. Каково постановление проведения поминок по покойному – это нововведение.[1276]

1274 Довод – хадис Джабира: «***Однажды люди увидели огонь на кладбище, а когда пришли туда, то увидели, что пророк ﷺ находясь внутри могилы говорил: «Подайте мне вашего товарища», и тогда мы увидели, что это был тот, который поднимал свой голос во время зикра***» (Абу Дауд - «аль-Джами' ус-Сахих» 2т./263стр.). **Хороший.**

«رأى ناس نارا في المقبرة فجاءوا فإذا النبي ﷺ في القبر و هو يقول: ناولوني صاحبكم و إذا هو الرجل الذي كان يرفع صوته بالذكر». Также известно из жизнеописания пророка ﷺ, что он умер в понедельник, а похоронен был в ночь на четверг, а ночь четверга начинается после магриба в среду. К тому же, целая группа праведных предшественников были похоронены ночью. Из них: 1. Передается, что '*Али похоронил Фатиму ночью, не предупредив Абу Бакра* (Согласованный). А Абу Бакр был правителем мусульман, ведь Фатима скончалась после смерти пророка ﷺ через 6 месяцев. 2. Сам Абу Бакр был похоронен ночью. Это пришло от 'Айши (аль-Бухари). Также передается, что '*Укба ибн 'Амир был спрошен: «Можно ли хоронить ночью?». Он ответил: «Да, и Абу Бакр был похоронен ночью»* (Ибн уль-Мунзир). **Достоверный.** **«سئل عقبة بن عامر: أيُقبّر بالليل؟ قال: نعم، قُبر أبو بكر بالليل».** 3. Передается от Зубейра ибн уль-'Ауууама, что *он похоронил 'Айшу ночью* (Ибн уль-Мунзир). **Достоверный.** И мнение о разрешенности хоронить ночью выбрал шейх Мукбиль, в противоречие шейху аль-Альбани, который выбрал мнение о запрете этого («Ахкам уль-Джанаиз» 176 стр. и дальше), однако его мнение является неправильным. *Примечание:* 1) Хадис Джабира марфу'ан: «***Не хороните своих покойников ночью, кроме как если будет вынуждены***» (Ибн Маджа) – **слабый.** В нем: Ибрахим ибн Язид аль-Хузи (الخوزي) – оставленный (матрук). **«لا تدفنوا موتاكم بالليل إلا أن تضطروا».** И основа этого хадиса у Муслима, и в нем пришло, что ***однажды пророк ﷺ давал проповедь и упомянул человека из числа его сподвижников, который умер и был завернут в недостаточный кафан, а затем похоронен ночью. И пророк ﷺ порицал то, чтобы человека хоронили ночью без того, чтобы над ним совершили намаз, кроме как если люди были вынуждены. А затем сказал: «Если один из вас заворачивает своего брата в кафан, то пусть сделает так, чтобы этот кафан был хорошим***». **"أن النبي ﷺ خطب يوما فذكر رجلا من أصحابه قُبض فكُفّن في كفن غير طائل و قُبر ليلا فزجر النبي ﷺ أن يُقبر الرجل بالليل حتى يُصلى عليه إلا أن يضطر إنسان إلى ذلك و قال النبي ﷺ: إذا كفّن أحدكم أخاه فليحسن كفنه"** Но этот хадис нужно понимать в совокупности с вышеупомянутым хадисом Джабира и асаров сподвижников, что пророк ﷺ порицал не сам процесс захоронения ночью, а порицаемые последствия, которые могут возникнуть из-за этого. 2) Сообщение о том, что ***пророк ﷺ был похоронен ночью*** (аль-Бейхакы, Ибн уль-Мунзир) **уровня хорошего.** У него 2 иснада, в первом: неизвестная передатчица (маджхуля) и опасность тадлиса Ибн Исхака, а во втором: опасность тадлиса Ибн Джурейджа.

1275 Довод – 1. Слова Аллаха (смысл): «***Помогайте друг другу в благочестии и богобоязненности и не помогайте друг другу в грехе и вражде***» (5: 2). Арабская версия аята в сноске 440. 2. Хадис Абу Хурейры марфу'ан: «***Аллах помогает рабу, пока он помогает своему брату***» (Муслим). Это – отрывок из длинного хадиса (36-ой хадис из книги «40 хадисов ан-Науауи»).

«والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه». 3. Хадис 'Айши о том, что ***если кто-то умирал из ее семейства, и собирались женщины, а затем расходились, кроме ее близких родственниц, она приказывала принести котелок с тальбиной. Эту тальбину готовили, а затем из нее делали сарид, после чего она наливала тальбину на сарид, а затем говорила: «Ешьте из этого, ведь я слышала, как посланник Аллаха ﷺ говорил: «Тальбина успокаивает больного и отводит от него часть печали»***» (Согласованный). **"أنها كانت إذا مات الميت من أهلها فاجتمع لذلك النساء ثم تفرّقن إلا أهلها و خاصّتها أمرت ببُرْمة من تلبينة فطُبخَتْ ثم صُنع ثَريد فصبت التلبينة عليها ثم قالت: كلن منها فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: التلبينة مُجَمَّة لفؤاد المريض تُذهِب بعض الحُزن"** *Примечание:* хадис 'Абдуллаха ибн Джа'фара: «***Когда пришло известие о смерти Джа'фара, когда он был убит, посланник Аллаха ﷺ сказал: «Приготовьте семейству Джа'фара еду, потому что к ним пришло то, что заботит их***»» (Пятеро, кроме ан-Насаи) - **слабый.** В нем: Халид ибн Сара (سارة) – его положение неизвестно (маджхуль аль-халь). У него есть поддержка со слов Асмы дочери 'Умейсы (Ибн Маджа, Ахмад), но в нем: 2 неизвестные передатчицы – Умм 'Аун дочь Мухаммада ибн Джа'фара и передатчица от нее, то есть Умм 'Иса аль-Джаззар. И две подряд неизвестные передатчицы еще сильнее ослабляют хадис.

«لما جاء نَعْي جعفر حين قُتل قال رسول الله ﷺ: اصنعوا لآل جعفر طعاما فقد أتاهم ما يشغلهم». А на наших землях все наоборот. Когда умирает человек, люди собираются в его доме, и родственники готовят им еду, ухаживают за ними, а после всего этого каждый из этих людей еще и забирает с собой еды.

1276 Довод – хадис 'Айши (см. сноску 1103), ведь на это действие нет довода, и праведные предшественники (саляфы) не проводили поминок. К тому же, эти поминки пришли к мусульманам от христиан, а мы обязаны противоречить христианам и другим неверующим, а не уподобляться им. *Примечание:* хадис Джарира ибн 'Абдилляха: «***Мы считали, что собираться в доме покойника и готовить там еду относится к оплакиванию покойника***» (Ибн Маджа) – **слабый.** В нем: опасность тадлиса Хушейма ибн Башира. У него есть поддержка по пути Насра ибн Баба (Ахмад), но он – оставленный (матрук). Но некоторые ученые принимают хадисы Хушейма ибн Башира без явного заявления. **«كنا نرى الاجتماع إلى أهل الميت و صنعة الطعام من النياحة».**

1526. Каково постановление выявления соболезнования родственникам умершего – желательно.[1277]

1527. О том, какие ду'а нужно делать за покойных при посещении кладбища – как в хадисе 579, 580.[1278]

1528. Каково постановление ругания мертвых – запрещено, кроме как для предостережения от следования за нововведенцем, или для предостережения от слабого передатчика и т.п.[1279]

Хвала Аллаху – Господу миров, с помощью и по милости Которого была закончена «КНИГА ПОХОРОН (ДЖАНАИЗ)» и добавлена к предыдущим работам – к «КНИГЕ ОЧИЩЕНИЯ» и «КНИГЕ НАМАЗ». Прошу Всевышнего Аллаха сделать ее полезной для Ислама и мусульман.

21/Раби' ас-Сани/1436 х. – 10/февраля/2015 г.

1277 Довод – 1. Хадис Усамы ибн Зейда (см. сноску 1273). 2. Хадис Умм Салямы (см. сноску 1106). Некоторые сказали, что разрешено выявлять соболезнование до похорон, но не после. И это мнение противоречит хадису Курры (قُرَّة) ибн Ийяса: ***«Один человек приходил к пророку ﷺ со своим сыном, и однажды пророк ﷺ спросил его: «Ты любишь его?». Он сказал: «Посланник Аллаха! Да полюбит тебя Аллах так, как я люблю его». После этого пророк ﷺ не видел его, и спросил меня: «Что с сыном такого-то?». Люди сказали: «Посланник Аллаха! Он скончался». Пророк ﷺ сказал его отцу: «Не желаешь ли ты, чтобы к каким бы воротам из ворот Рая ты не пришел, непременно нашел его, ожидающим тебя». Тогда один человек сказал: «Посланник Аллах! Это касается только его или для всех нас?». Пророк ﷺ ответил: «Нет, это касается всех нас»*** (ан-Насаи - «ас-Сахих уль-Муснад» №1081). **Достоверный.** **"أن رجلا كان يأتي النبي ﷺ و معه ابن له فقال له النبي ﷺ: أتحبه؟ فقال: يا رسول الله أحبك الله كما أُحبه ففقده النبي ﷺ فقال لي: ما فعل ابن فلان قالوا: يا رسول الله مات فقال النبي ﷺ لأبيه: أما تحب أن لا تأتي بابا من أبواب الجنة إلا وجدته ينتظرك؟ فقال الرجل: يا رسول الله ألـه خاصة أم لكلنا؟ قال: بل لكلنا"** *Примечание:* 1) Сказал шейх Ибн Хизам на уроке: *«Хадис Ибн Мас'уда марфу'ан:* ***«Тот, кто выразит соболезнование тому, кого постигло горе, тому будет награды так же, как ему»*** *(ат-Тирмизи, Ибн Маджа) –* ***слабый в виде марфу'*** *(поднятый до пророка ﷺ). В нем: 'Али ибн 'Асым аль-Асади, который противоречил другим передатчикам, передавшим его в виде маукуф (слова Ибн Мас'уда), и хафизы отвергли его в сторону 'Али ибн 'Асыма. Некоторые сказали, что под словами:* ***«тому будет награды так же, как ему»*** *имеется в виду – ему будет награда так же, как тому будет награда. И нет сомнения, что должна быть разница в их награде».* **«من عزَّ مصابا فله مثل أجره».** 2) Нет довода на ограничение выражения соболезнования тремя днями или еще каким-либо сроком. И это мнение выбрал шейх аль-Альбани («Ахкам уль-Джанаиз» 210 стр.). 3) Не является обязательным при выражении соболезнования произносить именно те фразы, которые пришли в хадисах, но достаточно выразить это тем, что достаточно для поддержки близкого к покойному человеку. К тому же, может быть так, что этот человек занят, и выслушивание длинных фраз, которые пришли в хадисах могут его больше разозлить, чем утешить. 4) Нет довода на устраивание собраний в доме покойного для выражения соболезнования, и это является нововведением (бида'а), однако это можно сделать в любом месте, где найдешь близких к покойному людей. Подобные собрания устраивают невежественные мусульмане в Йемене, когда собираются в доме покойника и жуют легкий наркотик – листы дерева «Кат».

1278 Довод – 1. Хадис Бурейды ибн уль-Хусейба: ***«Посланник Аллаха ﷺ обучал людей, чтобы когда они шли на кладбища, то говорили: «Мир обитателям этих домов из верующих и мусульман, и мы ин шаа Аллах присоединимся к вам. Прошу Аллаха нам и вам благополучие (спасение от наказания – прим. пер.)»»*** (Муслим). 2. Хадис 'Айши (см. пункт 2 в сноске 1270). **«كان رسول الله ﷺ يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر أن يقولوا: السلام على أهل الديار من المؤمنين و المسلمين و إنا إن شاء الله تعالى بكم للاحقون أسأل الله لنا و لكم العافية».** 3. Хадис 'Айши о том, что ***пророк ﷺ выходил на кладбище «аль-Бакы'» и говорил: «Мир вам, обитателям домов, пришло к вам то, что было вам обещано, а завтра придет наш срок, и мы ин шаа Аллах присоединимся к вам»*** (Муслим).

«أن النبي ﷺ كان يخرج إلى البقيع فيقول: السلام عليكم دار قوم مؤمنين أتاكم ما توعدون غدًا مُؤَجلون و إنا إن شاء الله بكم للاحقون». *Примечание:* хадис Ибн 'Аббаса: ***«Однажды посланник Аллаха ﷺ проходил мимо могил Медины, направился к ним лицом и сказал: «Мир вам, обитатели могил, да простит Аллах нас и вас, вы наши предшественники, а мы последуем за вами»»*** (ат-Тирмизи) – **слабый.** В нем: Кабус ибн Аби Забьян (قابوس بن أبي ظبيان) – слабый.

«مر رسول الله ﷺ بقبور المدينة فأقبل عليهم بوجهه فقال: السلام عليكم يا أهل القبور يغفر الله لنا و لكم أنتم سلفنا و نحن بالأثر». *Примечание* к сноске 1270: асар 'Айши о том, что *однажды она навестила могилу своего брата – 'Абдуррахмана и сказала: «Если бы я присутствовала на твоих похоронах, то не навестила бы тебя»* (аль-Хаким в «аль-Мустадраке») – **слабый.** В нем: опасность тадлиса Ибн Джурейджа. Но правильно – то, что было приведено от нее в сноске 1270, то есть ее слова: ***«Да, но затем приказал посещать их».***

«أنها زارت عبد الرحمن فقالت: لو شهدتك ما زرتك».

1279 Довод – 1. Хадис 'Айши марфу'ан: ***«Не ругайте умерших, ведь им уже досталось то, что они приготовили для себя»*** (аль-Бухари). **«لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدَّموا».** И похожий хадис пришел со слов аль-Мугиры ибн Шу'бы: ***«Не ругайте умерших, потому что так вы приносите неприятность живым»*** (ат-Тирмизи - «ас-Сахих уль-Муснад» №1134). **Достоверный.** **«لا تسبوا الأموات فتؤذوا الأحياء».** 2. Хадис Абу Бакры (см. пункт 2 в сноске 1236). Но можно ругать покойника, который был заблудшим нововведенцем, оставившим после себя заблуждения, за которыми могут последовать живые мусульмане. Это потому что спасению живых мусульман от его заблуждения отдается предпочтение над его честью. Также и относительно передатчиков хадисов, чтобы защитить религию от внедрения в нее того, что не из нее. И относительно всего этого несколько обладателей знания передали единогласное мнение. Из них: ан-Науауи («Шарх Муслим»), Ибн Хаджар («Фатх уль-Бари»), аш-Шаукани («Нейл уль-Аутар») и другие.