Серия книг мусульманского права
(фикх)

# КНИГА ПОХОРОН

## (джанаиз)
## и постановлений, связанных с могилами и посещением кладбищ

Собрал

Руслан Абу Ибрахим Татарстани

darulhadis
издательство | 2019
москва

УДК 28-312.8
ББК 86.38-657
Т23

Т23 **Книга похорон (джанаиз) и постановлений, связанных с могилами и посещением кладбищ /** Руслан Абу Ибрахим Татарстани. — М. : Дар уль-хадис, 2019. — 400 с.

ISBN 978-5-6040986-4-6

Представленная читателю книга раскрывает сущность большого количества религиозных вопросов, связанных с похоронной процессией *(джанаиз)*, а также с постановлениями, касающимися кладбищ и могил. Книга содержит в себе следующие главы:

— глава о периоде, предшествующем смерти;
— глава о действиях, совершаемых сразу после смерти человека;
— глава об омывании тела покойного *(гусль);*
— глава о заворачивании покойного в саван;
— глава о заупокойной молитве;
— глава о совершении заупокойной молитвы над грешными мусульманами;
— глава о совершении заупокойной молитвы между могил и на кладбище;
— глава о сопровождении похоронной процессии до кладбища;
— глава о захоронении покойного или нескольких покойных в одну могилу;
— глава о захоронении мусульманина на кладбище неверующих и наоборот;
— глава о ситуации, когда от тела покойного остались лишь некоторые его части;
— глава о постановлениях, связанных с похоронами мученика;
— глава о действиях, совершаемых сразу после захоронения покойного в могилу;
— глава об уважительном отношении к телу покойного и к могилам;
— глава о внешнем и внутреннем виде могилы до и после захоронения;
— глава о вскрытии и раскопке могилы по тем или иным причинам;
— глава о посещении кладбища и того, что с этим связано;
— глава об имущественных вопросах, связанных с похоронным процессом;
— глава о совершении различных видов поклонения у могил и на кладбищах.

Книга предназначена для широкого круга читателей.

УДК 28-312.8
ББК 86.38-657

ISBN 978-5-6040986-4-6

© Руслан Абу Ибрахим Татарстани, 2019
© Оформление. ООО «Полезное знание», 2019

и неправильным, так как в одной из версий этого хадиса говорится: ***«…в Судный День»***.

Что же касается фразы: ***«…в своей могиле»***, то одно не противоречит другому, так как такой человек подвергается мучениям от Аллаха как в могиле, так и в Судный День[78].

## Приготовление пищи семьей умершего и собрание людей по этому поводу в день смерти, или на седьмой и сороковой дни также относится к запретному оплакиванию умершего (нияха)

На это указывают слова сподвижника пророка ﷺ Джарира ибн ʻАбдилляха аль-Баджали: *«Собрание в доме умершего и приготовление пищи (по случаю смерти) после его похорон мы считали за оплакивание умершего (нияха)»*[79].

Данное явление, получившее большое распространение в простонародье, является противоречием Сунне, так как в Сунне установлен противоположный обычай. ʻАбдуллах ибн Джа'фар рассказывал: *«Когда пришло известие о гибели Джа'фара, посланник Аллаха ﷺ сказал:* ***"Приготовьте для семейства Джа'фара еду, ведь их постигло то, что отвлекает их (от приготовления пищи)"***»[80].

Таким образом, Сунной является помощь семье умершего и приготовление пищи для них, а не собрание у них на угощение по случаю смерти.

Сказал Ибн уль-Хумам аль-ханафи: *«Устроение угощения со стороны семьи умершего порицается, потому что угощение узаконено по*

---

[78] См. «Ахкам уль-джанаиз», с. 41-42.

[79] Ахмад, 2/204, № 6905 и Ибн Маджа, 1612. Исследователи «Муснада» назвали это сообщение достоверным. В одной из его цепочек Наср ибн Баб, который был слабым, а во второй опасность тадлиса Хушейма ибн Башира, но многие из ученых не считают это препятствием для ослабления его хадисов. А Одному Аллаху известно лучше.

[80] **Хадис хороший в силу поддержки;** Ахмад, 1/205, № 1751, Абу Дауд, 3132, ат-Тирмизи, 998, Ибн Маджа, 1610 и другие.

## Разрешено ли омыть покойного более семи раз?

Это разрешено при необходимости, на что указывает одна из версий хадиса Умм ʻАтыи: ***«Омойте ее три раза, или пять раз, или семь раз или больше этого, если посчитаете это необходимым»***[123].

**Примечание:** обычно для полного очищения покойного бывает достаточно трех омовений.

## Каким количеством омовений омывается человек, умерший в состоянии полового осквернения, или женщина, умершая в состоянии менструации?

Сказал ан-Науауи: *«Наш мазхаб (шафиитский) заключается в том, что человек, умерший в состоянии полового осквернения, или женщина, скончавшаяся в состоянии менструации, омывается лишь один раз. Это же мнение принадлежит всем остальным ученым, за исключением Хасана аль-Басри, который говорил: "Их необходимо мыть (минимум) дважды". Сказал Ибн уль-Мунзир: "Это мнение не было высказано кем-либо, кроме него"»*[124].

Ан-Науауи имеет в виду достаточность омывания такого покойника один раз, что не отрицает желательности его омовения трижды и более. Что же касается Хасана аль-Басри, то его мнение основывается на то, что одно омовение удаляет от человека половое осквернение, а второе является его омовением по праву смерти.

Верным в этом вопросе является мнение большинства ученых, на что указывает отсутствие какого-либо дополнительного веления пророка ﷺ в отношении людей, скончавшихся в состоянии полового осквернения или менструации.

К тому же, омовение покойника осуществляется для очищения его тела, а не для удаления от него полового или иного осквернения, так как поднятие осквернения было обязательным для человека при

[123] Аль-Бухари, 1259.
[124] «Аль-Маджму'», 5/123.

Сторонники этого мнения аргументировали тем же хадисом ʻАиши, в продолжение которого сказано, что сподвижники омыли посланника Аллаха ﷺ, не снимая с него одежды.

Более верным мнением в этом вопросе является первое мнение, а что касается действия сподвижников с посланником Аллаха ﷺ, то это было одним из его отличительных свойств, которым он отличался от остальных мусульман. А Одному Аллаху известно лучше.

## Каким образом осуществляется мытье покойника?

Ибн уль-Мунзир передал единогласное мнение ученых на то, что покойный омывается так же, как это делает живой человек при купании для поднятия от себя полового осквернения[126].

Перед омовением тело покойного должно быть помещено на поверхность, одним из свойств которого является то, что вода на ней не задерживается и стекает непосредственно при мытье.

Омывающий обматывает свою руку куском материи и первым делом освобождает тело от возможного присутствия нечистот. Для этого он немного приподнимает тело умершего, не доводя его до уровня сидения, после чего проводит своей рукой по его животу, немного надавливая на него. Это нужно для того, чтобы нечистоты не вышли уже после окончания процесса омывания.

После очищения тела от нечистот, омывающий моет те части тела, которые обычно моются при малом омовении *(вуду)*. Он моет кисти рук покойного, после чего наматывает на палец кусок материи, смачивает его и обтирает им зубы покойного и его нос. Данное действие должно осуществляться мягко. По мнению большинства ученых, среди которых Абу Ханифа, Ахмад, ан-Наха'и, ас-Саури и Са'ид ибн Джубейр, омывающий должен следить за тем, чтобы вода не попала в рот покойного, а также в его ноздри, так как выплевывание воды изо рта, а также ее высмаркивание из носа не представляется возможным в отношении умершего. Что же касается аш-Шафи'и и шафиитов, то они считали, что вода должна про-

[126] См. «Аль-Иджма'», с. 50, № 99.

## Могут ли супруги омывать друг друга, если один из них скончался после развода?

Сказал Ибн Кудама: «*Если мужчина развел свою жену возвратным разводом, после чего еще во время ʻидды один из них скончался, то их постановление такое же, как если бы один из них скончался во время супружеской жизни, потому что эта женщина продолжает считаться женой этого человека — она выжидает траурный срок, наследует от него и он наследует от нее, и (в основе своей) ему разрешено вступать с ней в половой акт. Но если развод был окончательным, то муж не имеет права омывать женщину и женщина не имеет права омывать мужчину, потому что в случае окончательного развода мужчина не имел бы права смотреть на свою бывшую жену и дотрагиваться до нее, даже если бы каждый из них был жив, а после смерти тем более*»[143].

Исходя из этого, мужчина имеет право омыть тело разведенной скончавшейся жены, и разведенная женщина имеет право омыть тело скончавшегося мужа в том случае, если их развод был возвратным (неокончательным)[144]. Если же их развод был окончательным, то они не имеют на это права, так как являются чужими друг для друга людьми.

## Может ли мужчина омыть тело скончавшейся женщины, если она не является его женой?

Большинство ученых считает это запретным вне зависимости от того, является ли женщина близкой родственницей мужчины *(махрам)*, или является абсолютно посторонней женщиной. Они считают, что мужчина может омывать тело только своей жены.

Второе мнение в этом вопросе принадлежит Хасану аль-Басри, Мухаммаду ибн уль-Хасану аш-Шейбани, Малику и шафиитам и заключается в том, что мужчина может омыть тело своей близкой родственницы при вынужденности.

---

[143] «Аль-Мугни», 3/462.

[144] То есть первым или вторым.

Данное последнее мнение является наиболее аргументированным. А Одному Аллаху известно лучше.

## Может ли мужчина омыть тело маленькой девочки?

Ан-Науауи указал на то, что разногласие в этом вопросе подобно разногласию прошлого вопроса. Некоторые из ученых, а конкретнее Са'ид ибн уль-Мусейиб, аз-Зухри и Ахмад считали это нежелательным, но из слов ан-Науауи понимается то, что большинство ученых считали это разрешенным, что действительно является верным.

Что же касается возраста, до достижения которого девочкой, мужчина может омыть ее тело при ее кончине, то верным здесь также является мнение шафиитов, которое упоминалось в прошлом вопросе. А Одному Аллаху известно лучше.

## Может ли мусульманин омыть тело скончавшегося неверующего из родственников или соседей и следовать за его похоронной процессией?

Сказал ан-Науаи: «*Наш мазхаб (шафиитский) заключается в том, что мусульманин может омыть тело умершего неверующего, похоронить его и следовать за его похоронной процессией*»[147].

Это же мнение Ибн уль-Мунзир передал от ханафитов и Абу Саура.

При этом ан-Науауи указал также на то, что омывание тела покойного неверующего не является обязательным, в чем среди ученых нет никакого разногласия.

Слово о разрешенности следования за похоронной процессией неверующего основывается на некоторые сообщения сподвижников. Ибн 'Умар был спрошен о том, может ли человек следовать за похоронной процессией своей неверующей матери. Он ответил тем, что

[147] «Аль-Маджму'», 5/123.

## Подведение итога в отношении того, какие действия при омывании покойного являются обязательными

Обязательным при омовении покойного является следующее:

— чтобы водой оказалось смоченным все тело покойного;
— чтобы мужчина был омыт мужчиной, а женщина женщиной, что не касается супругов. Из этого есть также некоторые другие исключения, о чем было сказано ранее;
— при омовении срамные части тела покойного *('аурат)* должны быть прикрыты от посторонних людей, в том числе от того, кто непосредственно омывает покойного. Это распространяется на весь процесс омовения — с самого его начала и до его конца;
— во время омовения человек не имеет права смотреть на срамные части тела покойного и дотрагиваться до них напрямую, без наличия намотанного на руку куска материи;
— омовение должно осуществляться осторожно, чтобы оно не повредило телу покойного;
— неразглашение увиденного во время омовения, из чего имеются исключения, о чем говорилось ранее.

## Подведение итога в отношении того, какие действия при омывании покойного являются желательными

Многие из действий, совершаемых при омовении покойного, не являются обязательными, но являются желательными. Среди этого можно перечислить следующие действия:

— снятие с покойного одежды перед его омовением;
— чтобы количество омовений равнялось трем, а при необходимости это число может быть увеличено;
— чтобы количество омовений покойного было нечетным;
— чтобы при омовении покойного в воду был добавлен лотос или то, что подобно этому;
— последнее омовение должно производиться водой, в которую добавлена камфора или какое-либо другое подходящее для

этого благовоние. Данный пункт не касается человека, скончавшегося в ихраме;

— желательно также распутать косы женщины и промыть ее волосы должным образом;
— желательно расчесать волосы женщины после их мытья;
— заплетение волос покойной в три косы и их откидывание назад;
— желательно начать омовение с мытья тех мест, которые моются при совершении малого омовения *(вуду)*, а также с правой части тела покойного;
— его омовение посредством трения его тела рукой, на которую намотан кусок материи. То есть покойного не просто обливают водой, но и трут его тело рукой.

— саван должен быть из материи, ношение которой разрешено. То есть, например, он не должен быть изготовлен из шелка, не должен быть украден, несправедливо отнят или присвоен и так далее;
— саван должен быть чистым, свободным от нечистот;
— стоимость савана не должна быть чрезмерной, переходящей в излишество *(исраф)*.

## Подведение итога в вопросе о том, что в отношении савана является желательным

Желательным в отношении савана является следующее:
— количество саванов должно равняться трем. Исключением из этого является лишь человек, скончавшийся в состоянии ихрама. Такой оборачивается в две его одежды;
— желательно, чтобы саван был белого цвета;
— саван не должен состоять из рубахи *(камис)* и чалмы;
— желательно обработать саван благовониями, что также не касается савана мухрима.

**Примечание:** в отношении савана женщины узаконено все то же, что узаконено в отношении савана мужчины.

поднимающий руки вместе со всеми такбирами этой молитвы, не заслуживает порицания, так как следует в этом за действием сподвижника. А Одному Аллаху известно лучше.

## Читается ли «открывающая мольба» (ду'а уль-истифтах) после первого такбира до чтения суры «Аль-Фатиха» в заупокойной молитве?

Большинство ученых считает, что при совершении заупокойной молитвы после произнесения первого такбира человек должен сразу приступать к чтению суры «Аль-Фатиха», не читая перед ней «открывающую мольбу».

Это основывается на хадисе Абу Умамы[244] о том, что он сказал: «*Сунной заупокойной молитвы является то, что после первого ее такбира шепотом читается "Мать Книги"*[245]*, после этого произносится еще три такбира, после чего произносится таслим*»[246].

А также на хадисе Тальхи ибн 'Абдилляха ибн 'Ауфа, который рассказывал: «*Однажды я совершал заупокойную молитву за Ибн 'Аббасом и он прочитал суру "Аль-Фатиха", после чего сказал: "Это для того, чтобы вы знали, что это Сунна"*»[247].

Ибн уль-Мунзир указал на то, что ни от пророка ﷺ, ни от сподвижников, ни от табиинов ему неизвестно, чтобы кто-либо из них читал «открывающую мольбу» перед чтением суры «Аль-Фатиха» в заупокойной молитве[248].

Второе мнение в этом вопросе принадлежит ас-Саури и Ахмаду в одном из мнений от него и заключается в необходимости чтения «открывающей мольбы» в заупокойной молитве.

---

[244] Шейх аль-Албани указал на то, что под Абу Умамой в данном случае подразумевается не Абу Умама аль-Бахили, а Абу Умама Ас'ад (или Са'д) ибн Са'д ибн Ханиф аль-Ансари. Он считается сподвижником. Он видел посланника Аллаха ﷺ, но не слышал от него каких-либо хадисов. См. «Ахкам уль-джанаиз», с. 141, сноска 1.

[245] То есть сура «Аль-Фатиха».

[246] **Хадис достоверный;** ан-Насаи, 1989.

[247] Аль-Бухари, 1335.

[248] См. «Аль-Аусат», 5/479.

## Как возмещается упущенная часть заупокойной молитвы?

Ученые разногласили в этом вопросе на два мнения.

Ахмад, а также целая группа ханбалитов и шафиитов говорили о том, что человек просто произносит упущенные им такбиры один за другим, ничего не произнося между ними.

Второе мнение принадлежит другой группе ханбалитов и считается наиболее достоверным мнением у шафиитов.

Оно заключается в том, что человек возмещает упущенную им часть молитвы в нормальном виде, произнося такбиры и читая то, что должно читаться после их произнесения. При этом, если человек не боится того, что его чтение затянется и он не успеет завершить молитву до поднятия тела покойного с его места, то он возмещает упущенную им часть молитвы не торопясь. Если же он боится того, что не успеет завершить молитву до поднятия тела покойного, то ему необходимо ускорить и облегчить чтение того, что читается после такбиров. Например, вместо произнесения полноценного салауата, он произносит его в его самой краткой форме, как мы говорили об этом ранее. То же самое в отношении мольбы за покойного — вместо вознесения полноценной мольбы, упоминаемой в хадисах, он должен произнести ее в кратком виде, попросив за покойного прощения и того, что подобно этому.

Именно это второе мнение является наиболее верным в этом вопросе, так как произнесение того, что произносится после такбиров, является столпом заупокойной молитвы.

После указания на два мнения в мазхабе ханбалитов аль-Маджд ибн Теймия сказал: «*Это если человек боится того, что тело покойного будет поднято (и унесено). Но если по обычаям людей или каким-то косвенным факторам он знает, что тело джаназы останется на своем месте в течение достаточного количества времени, то нет никакого сомнения в том, что в этом случае ему необходимо восполнить все такбиры вместе с поминаниями, которые произносятся между ними*».

## Если человек застал имама уже после третьего такбира, то с чего ему начинать — с чтения суры «Аль-Фатиха» или с того, что читается после третьего такбира, то есть с вознесения мольбы за покойного?

Первое мнение в этом вопросе принадлежит Ахмаду и заключается в том, что человек начинает с мольбы за покойного, а когда имам даст салям, человек произносит такбир и читает суру «Аль-Фатиха», после чего произносит еще один такбир и возносит благословения на пророка ﷺ *(салаям)*, после чего дает салям.

Второе мнение в этом вопросе принадлежит аш-Шафи'и и заключается в том, что человек совершает молитву по порядку — начинает с чтения суры «Аль-Фатиха» и так далее. Причина этого в том, что соблюдение порядка молитвы является обязательным столпом молитвы, и если имеется возможность этот порядок соблюсти, то его необходимо соблюдать.

Верным в этом вопросе является мнение аш-Шафи'и. А Одному Аллаху известно лучше.

## Если человек застиг имама между двумя такбирами, то должен ли он произнести такбир сразу и вступить в молитву, или ему необходимо дождаться нового такбира от имама?

Ученые разделились в этом вопросе на два мнения.

Первое мнение принадлежит аш-Шафи'и, аль-Ауза'и, Абу Юсуфу, Малику и Ахмаду в одном из мнений от них двоих, а также Ибн Хазму.

Оно заключается в том, что человек не дожидается нового такбира от имама, но вступает в молитву сразу по достижении ряда молящихся.

Второе мнение принадлежит Абу Ханифе, ас-Саури, Исхаку, Мухаммаду аш-Шейбани и является вторым мнением, передаваемым от Малика и Ахмада.

— вознесение мольбы за покойного, даже если эта мольба произносится в свободной, минимальной форме и не установлена от пророка ﷺ;
— произнесение первого таслима;
— совершение действий заупокойной молитвы в установленном порядке.

## Какие действия при совершении заупокойной молитвы являются желательными?

Желательным при совершении заупокойной молитвы является следующее:

— поднятие рук до уровня плеч или мочек ушей[280] при произнесении первого такбира;
— укладывание правой руки на левую, после чего руки в таком состоянии необходимо прислонить к груди[281];
— произнесение фразы, посредством которой человек ищет убежища Всевышнего Аллаха от побиваемого камнями шайтана. Эта фраза произносится перед чтением суры «Аль-Фатиха»;
— произнесение салауата на пророка ﷺ в той форме, в какой он произносится в обязательных, ежедневных молитвах;
— вознесение мольбы за покойного именно в одной из тех форм, что передаются от пророка ﷺ в достоверной форме;
— произнесение пяти такбиров в некоторых случаях, но не на постоянной основе;
— произнесение второго саляма при выходе из молитвы;
— совершение заупокойной молитвы шепотом, про себя, исключением из чего является произнесение такбиров имамом;
— желательным также является то, что имам встает напротив головы мужчины и середины тела женщины;
— совершение заупокойной молитвы в коллективе.

---

[280] Это не означает того, что при поднятии рук до уровня мочек ушей человек должен до этих мочек дотрагиваться.

[281] Два первых пункта указаны учеными в качестве аналогии заупокойной молитвы на остальные молитвы, совершаемые мусульманами.

Заупокойная молитва совершается над самоубийцей потому, что несмотря на совершение этого великого греха, этот человек все равно остается мусульманином, а значит, за ним закреплены те права, которые закреплены за остальными мусульманами.

Что касается заявления о том, что самоубийца не является неверующим, то довод на это в хадисе Джабира, в котором рассказывается о человеке, который порезал себе суставы пальцев, истек кровью и умер. В хадисе говорится о том, что ат-Туфейль ибн ʻАмр увидел этого человека во сне в хорошем виде, но закрывающим свои руки. Туфейль спросил его: *«Как поступил с тобой твой Господь?»*. Тот ответил: *«Он простил мне в силу того, что я переселился к Его пророку* ﷺ*»*. Тогда Туфейль спросил: *«А почему я вижу тебя прикрывающим руки?»*. Тот ответил: *«Мне было сказано: "Мы не исправим то, что ты собственноручно испортил"»*. Туфейль рассказал об этом своем сне пророку ﷺ и пророк ﷺ сказал: ***«О Аллах! Прости также и двум его рукам»***[292].

Если бы самоубийца был неверующим, то Аллах не простил бы его, и пророк ﷺ не просил бы за него прощения.

## Совершается ли заупокойная молитва над человеком, в исламе которого есть сомнения?

Речь идет о человеке, выявлявшем при жизни ислам внешне, но вместе с этим совершившем что-либо из дел или высказавшем какие-либо слова, которые в своей основе выводят человека из ислама, но неизвестно, был ли довод донесен до этого человека.

Шейх Мухаммад ибн Салих аль-ʻУсеймин был спрошен о ситуации, когда перед имамом было положено тело человека, в исламе которого есть сомнения. Как имам должен поступить в этой ситуации?

Шейх Ибн ʻУсеймин ответил: *«В этой ситуации (имам) обязан совершить молитву над таким человеком, так как основа заключается в том, что мусульманин остается на своем исламе, но при вознесении мольбы за такого человека имам должен поставить условие,*

[292] Муслим, 116.

*сказав: "О Аллах! Если этот человек был верующим, то прости его и помилуй". Всевышний Аллах знает о положении этого человека — был ли он верующим или нет. Этот способ позволяет имаму снять с себя ответственность за мольбу о прощении и милости, вознесение которой возможно было осуществлено за неверующего.*

*Упоминание условия в мольбе имеет место быть в Коране. В аятах о взаимном проклятии супругов сказано:*

﴿ وَٱلَّذِينَ يَرۡمُونَ أَزۡوَٰجَهُمۡ وَلَمۡ يَكُن لَّهُمۡ شُهَدَآءُ إِلَّآ أَنفُسُهُمۡ فَشَهَٰدَةُ أَحَدِهِمۡ أَرۡبَعُ شَهَٰدَٰتِۭ بِٱللَّهِ ۙ إِنَّهُۥ لَمِنَ ٱلصَّٰدِقِينَ ٦ وَٱلۡخَٰمِسَةُ أَنَّ لَعۡنَتَ ٱللَّهِ عَلَيۡهِ إِن كَانَ مِنَ ٱلۡكَٰذِبِينَ ﴾

**"А свидетельством каждого из тех, которые обвиняют своих жен в прелюбодеянии, не имея свидетелей, кроме самих себя, должны быть четыре свидетельства Аллахом о том, что он говорит правду, и пятое о том, что проклятие Аллаха ляжет на него, если он лжет"**[293].

*И сказал в отношении женщины:*

﴿ وَيَدۡرَؤُاْ عَنۡهَا ٱلۡعَذَابَ أَن تَشۡهَدَ أَرۡبَعَ شَهَٰدَٰتِۭ بِٱللَّهِ ۙ إِنَّهُۥ لَمِنَ ٱلۡكَٰذِبِينَ ٨ وَٱلۡخَٰمِسَةَ أَنَّ غَضَبَ ٱللَّهِ عَلَيۡهَآ إِن كَانَ مِنَ ٱلصَّٰدِقِينَ ﴾

**"Наказание будет отвращено от нее, если она принесет четыре свидетельства Аллахом о том, что он лжет, и пятое о том, что гнев Аллаха падет на нее, если он говорит правду"»**[294].

После этого шейх привел слова шейх уль-исляма Ибн Теймии: «*Иной раз я сомневался относительно человека, над которым необходимо*

[293] Сура «Ан-Нур», аяты 6-7.
[294] Сура «Ан-Нур», аяты 8-9.

## Каково постановление разговоров о ближней жизни и смеха при сопровождении похоронной процессии и во время пребывания на кладбище?

Ученые ханбалитского, а также и других мазхабов высказались о нежелательности этого, так как данная ситуация предполагает назидание, воспоминание о смерти и ужасах мучений могилы и трудностях Судного Дня.

В хадисах говорится о желательности посещения кладбищ, потому что это смягчает сердце, слезит глаза и напоминает о разрушительнице наслаждений — смерти.

Что же тогда сказать о человеке или людях, которые ведут себя на кладбище словно на рынке или на увеселительном мероприятии — громко разговаривают, смеются, беседуют о жизни, имуществе и детях?!

Хани, вольноотпущенник ʻУсмана ибн ʻАффана, рассказывал: «*Когда ʻУсман стоял возле могил, то плакал так сильно, что его борода становилась мокрой. Однажды ему сказали: "Когда ты вспоминаешь о Рае и Аде, ты не плачешь, но плачешь, (когда стоишь у) могил". Он ответил: «Я слышал, как посланник Аллаха ﷺ говорил:* ***"Могила — это первый этап Последней Обители. Если (человек) спасется от ее (наказания), то ожидающее его впоследствии будет еще легче. А если он не спасется от ее (наказания), то ожидающее его впоследствии будет еще страшнее"****». Я (также) слышал, как посланник Аллаха ﷺ говорил:* ***"Какое бы (страшное) зрелище я не наблюдал, могила непременно (будет) страшнее"***»[361].

## Каково постановление повышения голоса при сопровождении похоронной процессии и на кладбище?

Ученые всех известных четырех мазхабов высказались о нежелательности повышения голоса при сопровождении похоронной процессии

[361] **Хадис хороший;** ат-Тирмизи, 2308 и Ибн Маджа, 4267. Хорошим этот хадис назвал шейх аль-Албани. См. «Сахих ут-Таргыб уа-т-тархиб», 3/391, № 3550.

ронил своих сподвижников на общем кладбище «Аль-Бакы'», а после него так поступали и сподвижники, и табиины — все они хоронили людей на общественных кладбищах мусульман[373].

## Можно ли хоронить человека в комнате, построенной под землей?

Данная ситуация распространена в целом ряде мусульманских стран. Жители этих местностей выкапывают в земле большую яму, после чего превращают ее во что-то подобное бетонной комнате с потолком, после чего засыпают ее землей, оставляя вход в эту комнату открытым. После этого они хоронят в этой комнате одного своего родственника за другим.

Ученые ханафитского, маликитского и шафиитского мазхабов заявили о запрете захоронения людей в таких комнатах, так как:

— данной действие не считается захоронением, потому что человек не хоронится в землю, а остается лежать в комнате, словно в мавзолее. Это подобно захоронению покойного в пещере или тоннеле;
— это считается захоронением целой группы людей в одной могиле безо всякой необходимости. В нормальной ситуации посланник Аллаха ﷺ выделял каждому покойному одну могилу;
— в этой ситуации происходит постоянное вторжение на территорию могилы каждый раз, когда дверь в нее открывают для внесения в нее следующего покойника;
— захоронение мужчин и женщин в одной могиле безо всякого отделяющего их друг от друга препятствия;
— обычно такие комнаты подвергаются постоянному уходу, побелке и починке ее стен, возведения над ней куполов, а также тому, что подобно этому. Все это не разрешено. А Одному Аллаху известно лучше.

[373] См. «Аль-Мугни», 3/441.

## Как поступить с человеком, умершим на корабле?

Речь идет о ситуации, когда корабль находится далеко от берегов и не имеет возможности вернуться, а также не оборудован холодильными установками.

Ученые указывают на то, что в этой ситуации люди должны поступить следующим образом: если есть надежда на то, что в скором времени до изменения тела покойного они причалят к земле и найдут место для его захоронения, то поступить нужно именно так.

В сборнике Ибн Са'да упоминается достоверное сообщение о том, что Абу Тальха скончался на корабле, после чего его захоронили на земле через семь дней после смерти, а его тело не пришло в изменение[374].

В том, что упомянуто выше, ученые четырех известных мазхабов единогласны.

Если же надежды на это нет и есть реальная опасность того, что тело покойного испортится до достижения берега, то ученые разделились во мнениях относительно такого человека.

Ахмад и ханбалиты, 'Ата и Хасан аль-Басри, а также Сахнун из маликитов сказали, что тело этого человека нужно омыть, завернуть в саван, совершить над ним заупокойную молитву, после чего бросить его за борт, предварительно привязав к нему что-либо тяжелое.

Аш-Шафи'и же указал на то, что такого человека необходимо поместить меж двух досок и бросить его в море в надежде на то, что его тело достигнет берега, и люди, нашедшие его, захоронят его. При этом аш-Шафи'и указал на отсутствие греха в том случае, если они бросят его за борт так, как об этом говорят приверженцы первого мнения.

Данное мнение принадлежит также некоторым маликитам, а точнее Ибн Хабибу, Ибн уль-Маджишуну и Асбагу.

Данное мнение имеет силу лишь в том случае, если люди, живущие на берегах поблизости, являются мусульманами. Что же каса-

[374] **Сообщение достоверное;** Ибн Са'д, 3/470, № биографии 199.

## Каково постановление захоронения мусульманина в гробу?

Сказал ан-Науауи: *«То, что мы упомянули из порицаемости захоронения в гробу, является нашим мазхабом, а также мазхабом подавляющего большинства ученых. Более того, я думаю, что это поддерживается единогласием (всех ученых). Сказал аль-'Абдари: "Я не знаю в этом никакого разногласия". То есть нет в этом никакого разногласия среди мусульман»*[436].

В поддержку этого мнения необходимо упомянуть также то, что ни от пророка ﷺ, ни от кого-либо из его сподвижников не передается то, что они хоронили людей в гробу. Основываясь на это, некоторые ученые фикха даже назвали данное действие нововведением.

К тому же, захоронение в гробу является известной традицией немусульман, что также говорит о постановлении этого вопроса.

Из аргументов этого мнения также то, что гроб в подавляющем большинстве случаев бывает деревянным, а дерево, в отличие от земли, не впитывает разлагающиеся остатки тела покойного. К тому же, это противоречит смиренности перед Всевышним Аллахом, ведь укладывание человека в землю, из которой он был создан, ближе к скромности и смирению. Это не говоря уже о том, что в покупке гроба пустая трата денег, в которых живые нуждаются больше покойных.

**Примечание:** некоторые из ученых указывают на исключения, имеющиеся в данном постановлении. Например, если тело человека расчленено или испорчено так, что не может быть собрано, кроме как в гробу, то захоронение в гробу является разрешенным. То же самое в ситуации, когда местность известна мягкостью своей почвы и наличием свирепых хищников и падальщиков, способных добраться до тела покойного даже на достаточную глубину. Некоторые из ученых упоминают также ситуацию, когда человек умирает на корабле и люди бросают его в море, предварительно привязав к нему что-либо тяжелое. В данном случае гроб послужит человеку защитой от хищных рыб.

[436] «Аль-Маджму'», 5/252.

Шафииты сказали о том, что при захоронении в одну могилу отца и сына, вперед укладывается отец, даже если сын обладал большим количеством достоинств, чем он. Это объясняется великим правом отца на своего ребенка. То же самое в отношении матери и дочери. Если же в одну могилу хоронятся мать и ее сын, то вперед укладывается сын.

## Можно ли захоронить человека в старую могилу на место другого покойного?

Ученые единогласны в том, что могила, в которую захоронен мусульманин, считается его правом, пока в ней остается что-то из его останков[447].

Сказал Ибн Кудама: *«Если есть убежденность в том, что тело (первого) покойного уже истлело и превратилось в прах, вскрытие его могилы и захоронение в нее другого человека является разрешенным. Если же в этом есть сомнение, то решение в этом вопросе*[448] *принимается специалистом в этой области. Если во время вскрытия могилы были обнаружены кости первого покойного, то могилу необходимо закопать обратно, а второго покойного похоронить в другом месте*[449]*. Об этом заявил Ахмад, аргументируя это свое слово тем, что ломание костей мертвого подобно ломанию костей живого»*[450].

Слово, озвученное Ибн Кудамой, является мазхабом не только ханбалитов, но и ханафитов, маликитов и шафиитов.

Данное мнение действительно является верным, за исключением ситуации, когда первый покойный был захоронен на своей частной земле и эта земля до сих пор считается частной, то вскрытие его могилы непозволительно.

---

[447] См. «Мауахиб уль-Джалиль», 2/253 (боковая нумерация).

[448] То есть в вопросе о том, истлело ли тело первого покойного.

[449] Чему противоречили ханафиты и некоторые шафииты. Они сказали о том, что в этой ситуации необходимо собрать кости первого покойного и сложить их в сторону, после чего захоронить в эту могилу второго покойного, предварительно отделив их слоем земли.

[450] «Аль-Мугни», 3/443-444.

# ГЛАВА О ТОМ, КАК НЕОБХОДИМО ПОСТУПИТЬ В СИТУАЦИИ, КОГДА ОТ ТЕЛА ПОКОЙНОГО ОСТАЛИСЬ ЛИШЬ НЕКОТОРЫЕ ЕГО ЧАСТИ

## Как поступить с покойным, если от его тела остались лишь некоторые части?

Сказал ан-Науауи: «*Мы уже говорили о том, что наш мазхаб заключается в необходимости совершения заупокойной молитвы в том случае, если от тела человека нашлись лишь некоторые его части вне зависимости от того, много этих частей или мало. Это же мнение (кроме аш-Шафи'и) принадлежит также Ахмаду.*

*Сказал Дауд (аз-Захири): молитва не совершается в этой ситуации в любом случае*[458].

*Сказал Абу Ханифа: если от тела покойного осталась большая его часть, то ее необходимо омыть и совершить над ней заупокойную молитву, а если от него осталась лишь половина, то нет ни омовения, ни молитвы.*

*Сказал Малик: молитва не совершается, если от покойного осталась лишь небольшая часть*»[459].

Верным в этом вопросе является мнение аш-Шафи'и и Ахмада.

Если же после молитвы от тела покойного будут найдены еще какие-то части, то их также необходимо омыть и завернуть в саван. Что

---

[458] Ибн Хазм указал на то, что Дауд аз-Захири придерживался мнения о необходимости совершения молитвы над частью тела покойного мусульманина. Ибн Хазм был последователем мазхаба Дауда и лучше знал его мнения, а потому его слову в этом вопросе отдается предпочтение перед словом ан-Науауи.

[459] «Аль-Маджму'», 5/214.

Абу Бакрата рассказывал о том, что посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Поистине, ваши кровь, имущество и честь запретны для вас…»***[500]. Этот хадис затрагивает собой как живых, так и мертвых.

Все эти, а также и другие священные тексты указывают на запрет преступания границ в отношении тел покойных, а также на то, что живой и мертвый в этом вопросе равны. Однако это не означает того, что за преступание границы в отношении тела покойного человек обязан выплатить такой же штраф *(дию)*, как за преступание границ в отношении тела живого человека.

## Можно ли вспороть тело умершей женщины для спасения жизни плода, находящегося в ее чреве?

Первое мнение в этом вопросе принадлежит Ахмаду и является известным у ханбалитов.

Оно заключается в том, что если акушерки убеждены в том, что плод, находящийся во чреве женщины, жив, то они должны вытащить его из чрева, просунув руки через половой орган женщины. Если же женщин в этой ситуации нет, то мужчины этого делать не должны, но они должны дождаться смерти плода, после чего должны захоронить его вместе с его матерью.

Второе мнение в этом вопросе принадлежит аш-Шафи'и и его последователям и заключается в том, что для спасения ребенка живот такой женщины необходимо вспороть.

Они аргументировали тем, что в этом нанесение вреда телу покойного в целях спасения живого. Спасение живого важнее неприкосновенности тела покойного, если спасение зависит лишь от вспарывания живота покойной.

Это же мнение является одним из мнений ханбалитов и его же выбрал Ибн Хазм.

Верным в этом вопросе является мнение о том, что если есть убежденность в жизни плода и его возраст достиг шести месяцев, то

[500] Аль-Бухари, 67 и Муслим, 1679.

**Еще одно примечание:** постановление данного вопроса указывает также на запрет пасти на кладбище скот, так как это несомненно приведет к тому, что животные будут ходить по могилам.

## Можно ли ходить между могилами в обуви?

Башир ибн уль-Хасасыя, бывший вольноотпущенником посланника Аллаха ﷺ, рассказывал о том, что однажды пророк ﷺ увидел человека, который ходил между могил в своих сандалиях, и сказал: ***«О владелец сандалий из дубленой коровьей кожи! Горе тебе! Сними свои сандалии»***. Этот человек всмотрелся и, увидев пророка ﷺ, снял свои сандалии и бросил их (на землю)[566].

Опираясь на этот хадис, аш-Шаукани указал на неразрешенность хождения между могил в обуви. Запретным это посчитал также Ибн Хазм, но он указал на запретность хождения между могил лишь в обуви из дубленой коровьей кожи. Из современных ученых мнение о запрете поддержал также шейх Мукбиль.

Здесь же необходимо указать на то, что одним из мнений ханбалитов является нежелательность хождения в обуви между могил.

Второе мнение в этом вопросе принадлежит Абу Ханифе и двум его старшим ученикам, является известным мнением шафиитов, и его же придерживался Ибн Хазм, если речь идет не об обуви из дубленой коровьей кожи. Все эти ученые считали данное действие разрешенным.

На хадис Башира ибн уль-Хасасыи они ответили тем, что пророк ﷺ запретил не само хождение между могил в обуви, а то, что, вероятно, он заметил на обуви этого человека что-то из нечистот и поэтому велел ему снять их. Или же, возможно, пророк ﷺ запретил ему хождение в этой обуви, так как она считалась обувью роскоши и высокомерия.

Первое их разъяснение не является верным, так как в хадисе нет никакого указания на то, что на обуви этого человека присутствовали

---

[566] **Хадис достоверный;** Абу Дауд, 3230, ан-Насаи, 2048, Ибн Маджа, 1568 и другие. Достоверным этот хадис среди прочих ученых назвал также шейх Мукбиль. См. «Ас-Сахих уль-муснад», 1/148, № 181.

# ГЛАВА О ВСКРЫТИИ И РАСКОПКЕ МОГИЛЫ ПО ТЕМ ИЛИ ИНЫМ ПРИЧИНАМ ПОСЛЕ ЗАВЕРШЕНИЯ РАБОТ НАД НЕЙ

## Каково постановление вскрытия могилы?

Ученые фикха единогласны в том, что вскрытие могилы после засыпания покойного землей запрещено, кроме как, если на это имеется уважительная причина.

Причина этого запрета в том, что после захоронения могила становится домом покойного и принадлежит лишь ему до тех пор, пока в этой могиле есть хоть что-то из его явных останков.

Сказал шейх уль-ислям Ибн Теймия: *«Тот же, кто враждебно потрошит могилы мусульман, должен быть подвергнут наказанию, которое удержит его и подобных ему от этого деяния»*[571].

**Примечание:** что касается хадиса ʻАиши о том, что посланник Аллаха ﷺ проклял потрошителя и потрошительницу могил*, то этот хадис является слабым.

* **Хадис слабый;** аль-Бейхакы в «Сунан уль-кубра», 8/469, № 17244-17246. Более верной формой передачи этого сообщения является отосланная форма *(мурсаль)* от ʻАмры бинт ʻАбд ир-Рахман сразу от пророка ﷺ без упоминания ʻАиши. Именно так данный хадис передают ʻАбдуллах ибн Уахб, аш-Шафи'и, ан-Нуфейли и аль-Ка'наби.

[571] «Ад-Дурар уль-мудыя», 2/212.

## Можно ли вскрыть могилы кладбища и перенести их содержимое на другую территорию, если в этом есть общественная нужда, как проведение дорог?

Это разрешено, так как общественной пользе отдается предпочтение перед частным правом одного или группы людей. Это подобно выселению группы людей из их домов с предоставлением им подобного права в другом месте в целях достижения общественной пользы, как создание новой развязки дорог, или расширение имеющейся дороги, или строительство моста и то, что подобно этому.

Данное утверждение поддерживается общими правилами шариата, а также сообщением о том, что во время своего правления Му'ауия перенес тела погибших в битве при Ухуде с мест их захоронения в другое место для проведения русла воды рядом с горой Ухуд[577]. Он сделал это при жизни многих сподвижников, которые не выявили ему какого-либо порицания[578].

Однако данное постановление обусловливается тем, что перенос того или иного кладбища в этой ситуации действительно жизненно необходим и осуществляется для важных для общества целей. Что же касается ситуации, когда это делается лишь для украшения города или возведения каких-либо не имеющих важности или даже запретных построек, то это строго запрещено, так как в этом нарушение права покойных[579].

## Разрешено ли вскрытие могилы и перенос тела покойного в иное место, если в первом месте захоронения имеются явления, наносящие телу покойного вред?

Как если рядом с могилой проложили канализационные пути, или если кладбище начало подмываться внутренними или внешними водами и то, что подобно этому.

---

[577] См. «Ат-Тамхид», 18/174. Одну из цепочек этого сообщения хафиз Ибн Хаджар назвал достоверной.

[578] См. «Ахкам уль-макабир», с. 491-492.

[579] См. «Ахкам уль-джанаиз», с. 298.

— убеждение о том, что мольба, вознесенная возле могилы, получает ответ быстрее и чаще, приводит к тому, что люди начинают собираться у могил и отправляться к ним в путь, что как раз и было запрещено пророком ﷺ.

## Разрешено ли посещение могилы неверующего?

Обладатели знания указывают на разрешенность этого в целях напоминания себе о Следующей Жизни и неизбежности смерти, особенно если это касается могил близких родственников.

Это основывается на хадисе Абу Хурейры о том, что посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Я попросил у своего Господа разрешения на то, чтобы просить прощения за свою мать, но Он не разрешил мне это. Я попросил Его разрешения на посещение ее могилы, и Он разрешил мне это»***[630].

При этом при посещении могилы неверующего не разрешено приветствовать его миром и просить за него прощения, ведь Всевышний Аллах сказал:

﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَن يَسۡتَغۡفِرُواْ لِلۡمُشۡرِكِينَ وَلَوۡ كَانُوٓاْ أُوْلِي قُرۡبَىٰ مِنۢ بَعۡدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمۡ أَنَّهُمۡ أَصۡحَٰبُ ٱلۡجَحِيمِ ﴾

**«Пророку и верующим не подобает просить прощения для многобожников, даже если они являются их родственниками, после того, как им стало ясно, что они будут обитателями Ада»**[631].

Запрещается также посещение могилы неверующего с целью возвеличивания этой могилы или указания на почет ее обитателя, не говоря уже о посещении их могил в качестве прогулки и времяпрепровождения.

---

[630] Муслим, 976.

[631] Сура «Ат-Тауба», аят 113.

## Должен ли человек при посещении могилы стоять или же он может сесть?

Ученые разделились в этом вопросе на два мнения.

Первое мнение принадлежит ханафитам, шафиитам и считается верным у ханбалитов.

Оно заключается в том, что при посещении могилы человеку необходимо стоять и обращаться к покойным с приветствием и мольбами за них стоя.

Второе же мнение является одним из мнений в мазхабах маликитов, шафиитов и ханбалитов. Они говорили о том, что при посещении кладбища человек может стоять, а может и сесть, подобно тому, что при посещении живых людей человек также — иной раз посещает человека лишь на ногах, а иногда присаживается и остается у него на некоторое время.

В хадисах приходит указание на то, что при посещении кладбища пророк ﷺ обращался за покойных с мольбами и приветствовал их стоя. Например, об этом говорится в хадисе ʻАиши: *«Когда же он пришел на (кладбище) аль-Бакыʼ, он остановился и долго стоял, после чего трижды поднял свои руки…»*[634].

Подобные сообщения пришли также от целой группы праведных предшественников. Исходя из этого, предпочтительным является именно стояние, но если человек сядет из усталости или чего-либо подобного, то в этом нет ничего предосудительного. А Одному Аллаху известно лучше.

## Является ли желательным быть в состоянии ритуального омовения при посещении кладбища?

Это посчитали желательным некоторые шафииты, однако данное их мнение не основывается на какой-либо довод. Поэтому верным в этом вопросе является слово о том, что человек может посетить

[634] Муслим, 974.

# ГЛАВА ОБ ИМУЩЕСТВЕННЫХ ВОПРОСАХ, СВЯЗАННЫХ С ПОХОРОННЫМ ПРОЦЕССОМ

## Каково постановление покупки участка земли для его использования в качестве могилы?

Это разрешено, что подтверждается хадисом Абу Зарра о том, что однажды посланник Аллаха ﷺ сказал ему: ***«О Абу Зарр!»***. Абу Зарр ответил: «*Вот я перед тобой, о посланник Аллаха, рад тебе прислуживать!*». Тогда посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Как ты поступишь во времена, когда людей постигнет такая смерть, что стоимость могилы будет равняться стоимости раба?!»***[661].

## Каково постановление покупки участка для могилы еще до смерти человека?

Ханбалиты указывают на то, что нет ничего предосудительного в том, чтобы купить участок земли еще до фактической смерти человека и использовать его в качестве места будущего захоронения. Человек также может оставить завещание о том, что захоронить его необходимо именно на этом участке.

В качестве довода на разрешенность этого они привели сообщения от некоторых праведных предшественников, купивших участок для будущей могилы заранее.

В довод на разрешенность этого можно привести также разрешенность покупки куска ткани в качестве савана еще при жизни.

---

[661] **Хадис достоверный;** Ахмад, 5/149, № 21325.

кладбища нет останков покойных мусульман и все их тела уже истлели. При этом средства, вырученные от продажи, должны быть потрачены на покупку нового участка земли также для обустройства на нем нового общественного кладбища мусульман. Если же такой возможности нет, то на покупку чего-либо другого, что будет приносить мусульманам общую пользу[666]. Это если участок данного кладбища был в составе вакуфного имущества.

Если же этот участок не считался участком вакфа, то он может быть переведен под другие виды использования, как для засеивания, посадки деревьев и того, что подобно этому. А Одному Аллаху известно лучше.

## Можно ли сдавать участок земли в аренду тем, кто будет использовать эту землю в качестве кладбища?

Факыхи шафиитского и ханбалитского мазхабов указали на разрешенность этого, обусловив это одним условием: арендодатель не имеет права требовать этот участок обратно, пока в могилах, устроенных на этом участке, имеются неистлевшие останки тел мусульман, кроме как, если он обязуется отложить фактическое использование этого участка в каких-либо других личных целях до этого момента. Когда же все эти тела истлеют, арендодатель может распоряжаться этой землей по своему усмотрению.

## О достоинстве передачи земли под общественное кладбище мусульман

Абу Рафи' рассказал о том, что посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если кто-либо омыл покойного и скрыл его (недостатки), то Аллах простит ему сорок раз. Того, кто завернул покойного в саван, Аллах облачит в Раю в одежды из атласа и парчи. А тому, кто выкопал для покойного могилу и скрыл его в ней, Аллах дарует такую***

[666] См. «Фатауа уа расаиль шейх Мухаммад ибн Ибрахим али-ш-Шейх», 9/174.

## Можно ли брать плату за выкапывание могилы?

Данный вопрос строится на хадисе Абу Рафи'а, который рассказал о том, что посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Если кто-либо омыл покойного и скрыл его (недостатки), то Аллах простит ему сорок раз. Того, кто завернул покойного в саван, Аллах облачит в Раю в одежды из атласа и парчи. А тому, кто выкопал для покойного могилу и скрыл его в ней, Аллах дарует такую награду, будто он поселил этого (умершего) в жилище вплоть до Дня Воскресения»***[670].

Ученые разделились во мнениях в вопросе о том, разрешается ли брать какую-либо плату за выкапывание могилы.

Первое мнение принадлежит аль-Амуди из ханбалитов и заключается в том, что человек не имеет права брать за эту деятельность какую-либо плату.

Второе мнение считается более верным у ханбалитов и заключается в нежелательности получения платы за это действие.

Третье мнение является одним из мнений, передаваемых от Ахмада. Оно заключается в нежелательности взятия платы за выкапывание могилы тем, кто не нуждается в деньгах. Если же человек нуждается в средствах, то он имеет право на получение денег за эту свою деятельность.

Аргументация всех этих трех мнений схожа. Она состоит в том, что данное действие является поклонением и не пристало человеку брать за совершение поклонения деньги.

Четвертое мнение принадлежит большинству ученых из ханафитов, маликитов, шафиитов, захиритов и является одним из мнений в ханбалитском мазхабе. Оно заключается в разрешенности получения платы за выкапывание могилы.

Данное мнение аргументируется следующими доводами:

— данное действие является действительным даже в том случае, если намерение человека было неправильным или даже если это действие было совершено тем, чьи действия не принимаются в качестве поклонения, то есть неверующим. Иначе го-

[670] **Хадис достоверный;** аль-Бейхакы, 3/395, № 6655 и другие. Достоверным этот хадис назвал шейх аль-Албани. См. «Сахих ут-Таргыб уа-т-тархиб», 3/368, № 3492.

о прибытии посланника Аллаха ﷺ в Медину и строительстве им его мечети. Анас рассказывал: «*На месте будущей мечети находилось то, о чем я уже говорил: могилы многобожников, развалины и пальмы. Пророк ﷺ отдал свое повеление в отношении могил многобожников и они были вскопаны, развалины были выровнены, а пальмы срублены…*»[686].

## Можно ли совершить молитву на территории, выделенной под кладбище, но на которой еще никто не захоронен?

Да, это разрешено и узаконено, так как хоть это место и называется кладбищем, но на деле оно еще не начало выполнять его функции, и данная территория является ничем иным, как обычным пустырем, в котором нет ни одной могилы[687].

## Можно ли совершать молитвы в доме, во дворе которого имеется могила?

Да, так как сам дом не превращается от этого в кладбище. Однако совершение молитвы запрещено на самой могиле, а также в ее сторону, даже если человек совершает могилу в доме. Это основывается на общности хадиса Абу Марсада аль-Ганауи и на правиле о том, что шариат преграждает любые пути, которые могут привести к многобожию[688].

## Действительна ли молитва, совершенная в местах захоронений?

Верным мнением в этом вопросе является слово о том, что молитва, совершенная в местах захоронений, или в мечети, в которой есть могила, является недействительной и ее необходимо совершить за-

[686] Аль-Бухари, 428 и Муслим, 524.
[687] См. «Кашшаф уль-кына'», 1/294.
[688] См. «Ахкам уль-макабир», с. 343.

# БИБЛИОГРАФИЯ


1. «Аль-Азкар», Абу Закария Яхья ибн Шараф ан-Науауи, изд. «Дар уль-Фикр», Бейрут, 1414 г.х. (1994 г.), новое издание, тахкык ʻАбд уль-Кадира аль-Арнаута.

2. «Аль-Аусат мин ас-сунан уаль иджма' уаль ихтиляф», Абу Бакр Мухаммад ибн Ибрахим ибн уль-Мунзир ан-Найсабури, изд. «Дар уль-Фалях», 1431 г.х. (2010 г.), 2-е издание, тахкык целой группы исследователей, 15 томов.

3. «Аль-Ахбар уль-ʻильмияту мин аль-ихтиярат иль-фикхияти ли шейх иль-ислям Ибн Теймия», ʻАля уд-Дин Абу-ль Хасан ʻАли ибн Мухаммад аль-Ба'ли, изд. «Дар уль-ʻАсыма», тахкык Ахмада ибн Мухаммада ибн Хасана аль-Халиля.

4. «Ахбар Макка уа ма джаа фиха мин аль-асар», Абу-ль Уалид Мухаммад ибн ʻАбдиллях ибн Ахмад аль-Азракы, изд. «Мактабат уль-Асади», 1424 г.х. (2003 г.), 1-е издание, тахкык ʻАбд уль-Малика ибн ʻАбдилляха ибн Духейша, 2 части.

5. «Ахкам уль-джанаиз», Мухаммад Насыр уд-Дин аль-Албани, изд. «Мактабат уль-Ма'ариф», 1431 г.х. (2010 г.), 2-е издание.

6. «Ахкам уль-макабир фи ш-шари'ат иль-ислямия», ʻАбдуллах ибн ʻУмар ибн Мухаммад ас-Сухейбани, изд. «Дар Ибн иль-Джаузи», 1428 г.х. (2007 г.), 2-е издание.

7. «Аль-Бахр ур-Раик шарх Канз ид-дакаик», Зейн уд-Дин ибн Ибрахим ибн Нуджейм аль-Мисри, изд. «Дар уль-Кутуб иль-ʻиль-

# ОГЛАВЛЕНИЕ

**Вступительное слово** ..... 5

**Глава о периоде, предшествующем смерти** ..... 9

Побуждение к вспоминанию смерти и подготовке к ней ..... 9

О желательности проявления терпения при наступлении болезни и смерти ..... 10

Каково постановление желания себе смерти? ..... 11

При приближении смерти человек обязан позаботиться о возврате людям их имущественных и неимущественных прав . 13

О том, что человек, находящийся при смерти, должен разъяснить своим близким о том, что является Сунной, а что нововведением в процессе похорон ..... 14

Чего у больного должно быть больше — надежды или страха? ..... 14

Каково постановление подсказывания умирающему свидетельства о том, что нет Бога, достойного поклонения, кроме Аллаха (ля иляха иллялЛах)? ..... 16

Подсказывается ли свидетельство ислама умирающему неверующему? ..... 17

ISBN 978-5-6040986-4-6




Руслан Абу Ибрахим Татарстани

# Книга похорон (джанаиз) и постановлений, связанных с могилами и посещением кладбищ

Директор редакции *Р. Колчин*
Корректор *Р. Колчин*
Дизайн переплета *М. Абу Ибрахим*
Верстка *С. Джалалхан*
Технический редактор *С. Джалалхан*

ООО «Полезное знание»,
127055, Москва, ул. Сущевская, д. 27, строен. 2, оф. 101.

По вопросам приобретения обращайтесь:
тел. +7 (999) 799 29 00
эл. почта: sale@darulhadisizdat.com
ватсап: +967 77 290 0132

darulhadis
издательство

Подписано в печать 22.05.2019. Формат 70x100/16.
Усл. печ. л. 36,0. Тираж 1500 экз. Заказ № 0000.