И’тикаф (уединение) в мечети и все что с этим связано.

БисмиЛляхи Ррахмаани Ррахиим.

Содержание:

1 Хукм и’тикафа.
2 Определение.
3 О достоинстве и'тикафа.
4 Разновидности и’тикафа.
5 Краткое разъяснение шейха ибн База, Ибн Аль Усеймина и Фаузана о сути и`тикафа.
6 Мудрость и’тикафа.
7 Основная цель и’тикафа и почему мусульмане оставили эту сунну?
8 Условия и’тикафа.
9 Соблюдение поста му’такифу (тот, кто совершает итикаф).

10 Столпы и’тикафа.
11 Лучшее время для совершения и’тикафа.
12 Когда следует уединяться для совершения затворничества, которое совершал пророк (мир ему и благословение Аллаха) в последние десять дней Рамадана?
13 Начало и`тикафа для того кто дал обет на и`тикаф.
14 Минимальное и максимальное время для и'тикафа.
15 Мнения ученых относительно мечетей, и’тикаф в которых считается действительным.17 О и'тикафе в мусалле (комната или место для молитв) и в пристройке к мечети.

16 О и'тикафе в мусалле (комната или место для молитв) и в пристройке к мечети.
17 Иттикаф можно делать в любой мечети или только в трех мечетях?
18 Обет на соблюдение и’тикафа в какой-то конкретной мечети.
19 Желательные действия во время итикафа.
20 Нежелательные действия для того кто совершает итикаф.
21 Распространенные ошибки у тех, кто совершает и’тикаф.
22 То, что разрешается му’такифу (совершающему и’тикаф).
23 Му’такиф может занять себе место в мечети и установить там палатку.

24 Можно ли во время и'тикафа выходить из мечети.
25 Можно ли выходить из мечети для навещения больного и следования за джаназой?
26 Если человек вышел из мечети без нужды во время и'тикафа.
27 Может ли человек во время и‘тикафа звонить по телефону по делам мусульман?
28 То, что нарушает и’тикаф.
29 Если человек совершил половой акт во время и'тикафа.
30 Ласкание жены во время и'тикафа.
31 Если ласкал жену без полового акта - нарушает ли это и'тикаф.
32 Если человек совершил с женой половой акт, забыв, что он совершает и'тикаф.

33 Разрешение женщинам совершать итикаф и навещать своих мужей (которые совершают итикаф) в мечетях.
34 Может ли мужчина запретить жене неотлучное пребывание в мечети?
35 Как пророк, да благословит его Аллах и приветствует, проводил и‘тикяф?
36 Необязательный и’тикаф при желании можно прерывать в любой момент до завершения означенного намерением срока.
37 В какой отрезок времени выходят из и`тикафа те, кто были в и`тикафе в последнюю декаду Рамадана?
38 Восстановление и’тикафа.

1 Хукм и’тикафа.

И’тикаф узаконен Кораном, Сунной и иджма’ом (консенсусом исламских ученых). Что касается доказательств из Корана, это слова Всевышнего: **«Мы повелели Ибрахиму и Исмаилу очистить Мой Дом (Каабу) для совершающих обход, пребывающих (и’тикаф),**

кланяющихся и падающих ниц». (Сура «Корова», 2:125).

А также Его слова: **«Не вступайте с ними (т.е. с вашими жёнами) в близость, когда вы пребываете (и'тикаф) в мечетях».** (Сура «Корова», 2:187).

И'тикаф — Сунна, за исключением и'тикафа по обету — в этом случае он становится обязательным. О том, что это Сунна, свидетельствует тот факт, что Пророк (салля Ллаху 'алайхи ва саллям), регулярно совершал и'тикаф ради приближения к Аллаху и снискания Его награды, и его жёны совершали и'тикаф вместе с ним и продолжили делать это после его кончины.

Источник: Ибн Кудама, «Аль-мугни», т. 3, с. 118.

Что касается доказательств из Сунны, - есть много хадисов, например, хадис от Аиши, да будет доволен ею Аллах, которая рассказала, что Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, совершал и’тикаф последние 10 дней Рамадана, пока Аллах не забрал его к Себе. И после него продолжали совершать и’тикаф его жёны. Хадис приводится у аль-Бухари (2026) и Муслима (1172).

Что касается доказательств из иджма’а, то более одного ученого поведали о консенсусе ученых насчет шариатского предписания

и’тикафа. Например, ан-Навави, Шайх Ислама Ибн Таймийа и др. (См. Маджму’ 6/404, аль-Муг’ни 4/456, Шархь аль-‘Умда 2/711).

Во-вторых: Хукм и’тикафа.
В основе, и’тикаф является Сунной, а не ваджибом, но для тех, кто дал обет, что он совершит его, это является ваджибом, потому что Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: **«Кто дал обет подчиняться Аллаху, пусть повинуется Ему, а кто дал обет ослушаться Аллаха, пусть не ослушается Его».** Хадис передал аль-Бухари (6696).

Умар, да будет доволен им Аллах, сказал: **«О, посланник Аллаха, во**

время джахилийи я дал обет сделать и’тикаф в течение одной ночи в Масджид аль-Харам». Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: **«Исполни свой обет»** Хадис передал аль-Бухари (6697).

Ибн аль-Мунзир сказал в своей книге «аль-Иджма’» (с. 53): «Они единодушно согласились, что и’тикаф является сунной и не является обязательным, если человек сам не сделает его обязательным для себя, дав обет. В этом случае он становится для него ваджибом». (См. книгу «Фикх аль-И’тикаф» доктора Халида аль-Мушайкъихь, стр. 31).

Ибн Хаджар, да помилует его Аллах, сказал: «Учёные согласны в том, что и‘тикаф не является обязательным, за исключением и‘тикафа по обету». Источник: Ибн Хаджар, «Фатх аль-Бари», т. 4, с. 271.

Ан-Науауи сказал: “Совершение и'тикафа является Сунной по единогласному мнению и не является обязательным, только если человек не дал обет его совершить. Совершение и'тикафа является весьма желательным, особенно в последние десять дней Рамадана”. См. «аль-Маджму’» 6/501. См. также «аль-Иджма’» 34.

Абу Бакр ибн аль-‘Араби сказал: “И’тикаф, является твердой Сунной”. См. “Фатхуль-Бари” 4/320.

Пророк (мир ему и благословение Аллаха): **«И поистине, прийти на помощь своему брату мусульманину в том, в чем он нуждается любимее для меня, чем совершить затворничество в мечети в течение месяца».** Ибн Аби ад-Дунья, ат-Табарани. Хадис хороший. См. «Сахих аль-джами’» 176.

Вопрос: 1985 Каково постановление и'тикафа.
https://youtu.be/ygOi3sFd09s

Вопрос: Является ли совершение иътикафа обязательным или желательным?

Ответ:
Неотлучное пребывание в мечети (и'тикаф) является узаконенным, и считается желательным по Корану и Сунне и по единогласному мнению всех ученых, и не может быть обязательным кроме как человек дал на это обет, то же по единогласному мнению ученых.
Что касается Корана, то это слова Всевышнего Аллаха: **«Не приближайтесь к вашим женщинам в то время как вы совершаете иътикаф в мечетях»** (Сура «Корова», 2:187), то есть здесь

указание на то что узаконено совершать иътикаф в мечети.

А что касается Сунны, то все хадисы которые у нас приходят в главе являются доводами на то, что иътикаф в мечети является узаконенным, и хадисов указывающих на узаконенность иътикафа много и достигают уровня «мутаватир».

Что касается единогласного мнения ученых на желательность и узаконенность совершения иътикафа, то сразу несколько ученых передали единогласное мнение, что это является Сунной, и что иътикаф не является

обязательным, кроме как если человек даст обет.
И единогласное мнение на это и передали его ибн Мунзир, а так ан-Навави и другие.

Источник: Шарх (Комментарии) к книге "Булуг Аль Марам", шейха Мухаммада ибн Хизама. Уроки по книге провел Руслан абу Ибрахим. Текст переписан с аудио уроков.

2 Определение.

И’тикаф – это неразлучность с чем-либо и посвящение себя этому, будь оно добром или злом. Всевышний

Аллах говорит: **«Что это за изваяния, которым вы себя посвящаете (‘акифун)?»** (Св. Коран, 21: 52), — то есть, совершаете обряды поклонения. Здесь же речь пойдёт об и’тикафе, как о неотлучном пребывании в мечети с целью приближения к Всемогущему и Великому Аллаху.

Правовое положение.
Ученые единогласны в том, что и’тикаф является узаконенным шариатом поступком. Пророк – мир ему и благословение Аллаха! – каждый Рамадан десять дней соблюдал и’тикаф, а в последнем году своей жизни он соблюдал и’тикаф двадцать дней, о чем сообщают аль-Бухари, Абу Дауд и

Ибн Маджах. Его сподвижники и его жены также соблюдали и’тикаф, как вместе с ним, так и после его смерти. И’тикаф является таким поступком, посредством которого достигают приближения к Аллаху. Однако нет ни одного достоверного хадиса о его достоинстве. Абу Дауд сказал: «Я спросил имама Ахмада: "Известно ли тебе что-либо о достоинстве и’тикафа?”. Он ответил: "Нет, кроме того, что недостоверно”». (Из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна").

Определение слова "и’тикаф"

Языковое значение – это пребывание в каком-либо месте. В шариате – это продолжительное пребывание в мечети особым образом, ради

поклонения Аллаху. См. “аль-Муфрадат” 343, “Шарх Сахих Муслим” 8/66.

Вопрос: 1984 Определение и'тикафа (неотлучное пребывание в мечети).
https://youtu.be/VL0Yb80woDA

Определение что такое иътикаф – в арабском языке слово иътикаф - это когда человек придерживается чего-то определенного и сдерживает себя на чем то определенном, и из этого же слова Аллаха Всевышнего: **«Что это за идолы вокруг которых вы постоянно пребываете»**.

В шариате иътикаф – это нахождение и неотлучное пребывание, в мечети, которое делается определенным личностью и строится на определенных постановлениях, то есть делается определенным образом, с целью поклоняться Всевышнему Аллаху Субханаху ва Таала.

Источник: Шарх (Комментарии) к книге "Булуг Аль Марам", шейха Мухаммада ибн Хизама. Уроки по книге провел Руслан абу Ибрахим. Текст переписан с аудио уроков.

3 О достоинстве и'тикафа.

Нет сомнений в том, что достоинство и'тикафа велико, ибо это поклонение, в котором собрались многие виды поклонения, как пост, коллективное совершение пятикратных молитв, чтение Корана, поминание Аллаха, нахождение в мечети и многое другое. Однако в форме достоверных хадисов от пророка (мир ему и благословение Аллаха), относительно достоинств и'тикафа ничего нет. Абу Дауд рассказывал: “Я спросил у имама Ахмада: “Есть что-либо достоверное о достоинствах и'тикафа?” На что Ахмад сказал: “Нет ничего, кроме слабых хадисов”. См. “Масаиль Аби Дауд” 96.

Однако на тему достоинства и'тикафа есть хадис от Ибн ‘Аббаса, что пророк (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«Того, кто стремясь к лику Аллаха, совершит и'тикаф в течение одного дня, Аллах отделит от Огня тремя рвами, и ширина каждого из них будет больше, чем расстояние между востоком и западом».** ат-Табарани в “аль-Аусате” аль-Байхакъи. Относительно достоверности и этого хадиса были разногласия, однако хафиз аль-Мунзири и хафиз аль-Хайсами считали иснад хадиса хорошим. См. “ат-Таргъиб уа-ттархиб” 1/267 и “Маджма’у-ззауаид” 8/192.

4 Разновидности и’тикафа.

Из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна":

И’тикаф бывает желательным и обязательным.

Желательный – этот тот, который соблюдается мусульманином с целью приближения к Аллаху, получения вознаграждения и следования примеру Посланника, мир ему и благословение Аллаха. Наиболее желательным он становится в последние десять дней Рамадана, в соответствии с вышеприведённым хадисом.

Обязательный и’тикаф – это тот, который человек сам сделал для себя обязательным, как посредством общего обета (назру-ль-мутляк), например, словами: «Я обязан перед Аллахом соблюдать и’тикаф столько-то…», — так и посредством связанного с чем-то обета (назру-ль-му’аллик), как например, словами: «Если Аллах исцелит мою болезнь, то я буду соблюдать и’тикаф такое-то время…».

В «сахихе» аль-Бухари приводится, что Пророк – мир ему и благословение Аллаха – сказал: **«Кто даст обет, что будет проявлять покорность Аллаху, пусть проявляет её!».** Там же

приводится со слов ‘Умара, – да будет доволен им Аллах – как он сказал: «**О Посланник Аллаха, я дал обет, что буду соблюдать и’тикаф одну ночь в мечети аль-Харам»,** — а Пророк ответил ему: **«Исполни свой обет!».**

Обязательный и’тикаф соблюдается столько, сколько было оговорено в обете. Если обет был дан на то, что и’тикаф будет соблюдаться день или более, то именно столько и нужно будет его соблюдать.
(Конец цитирования из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна").

У **шейха ибн Усаймина**, да смилостивится над ним Аллах, спросили: "Делится ли и`тикаф

(прибывание в мечети) на разновидности или это одно целое?".

Шейх ответил:
«И`тикаф - одно целое поклонение, а это как мы разъясняли, пребывание в мечети для поклонения Аллаху Высочайшему. Может совершаться будучи как постящимся, так и не постящимся. Ученые не единодушны в этом. Они задались вопросом: "Действителен ли и`тикаф без поста или же недействителен?". Правильный же и`тикаф - это последние десять дней Рамадана, потому что Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, оставался в мечети последние дни рамадана в надежде на благословения ночей

предопределения, и он не пребывал в мечети в положении му`такифа в другие дни года, за исключением месяца Шаввал, когда он возмещал оставшиеся от Рамадана». Источник: "Фетвы положения поста", стр. 487.

5 Краткое разъяснение шейха ибн База, Ибн Аль Усеймина и Фаузана о сути и`тикафа.

Шейха ибн База, да смилуется над ним Аллах, спросили: «Что такое аль-и‘тикаф? Если человек захочет совершить аль-и’тикаф, то что ему следует совершать и отчего ему следует воздержаться? Дозволено ли

женщине совершать аль-и‘тикаф в запретной мечети (в Мекке)?..». Шейх ответил: *«Аль-и‘тикаф – это поклонение, которое является сунной. Лучше его совершать в месяце рамадан в любой мечети, в которой совершают групповую молитву. О чем сказал Всевышний Аллах:* ***«Не вступайте с ними в близость, когда вы совершаете аль-и‘тикаф в мечетях»*** *(аль-Бакъара,187). Нет проблем, чтобы совершали аль-и’тикаф в запретной мечети (в Мекке) и пророческой как мужчины, так и женщины, если это не принесет вреда молящимся и никому не причинит страдания. Тому, кто совершает аль-и’тикаф, надлежит пребывать в мечети, быть занятым*

*поминанием Аллаха и поклонением Ему, и не выходить из мечети, кроме как по нужде, например, для исправления малой и большой нужды и прочего. Или выходить из мечети, чтобы принести себе еду, если не получается, чтобы кто-либо доставил ему еду. Поэтому он может выходить из мечети по своей нужде, поскольку Пророк (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям) выходил по нужде. И недозволенно женщине вступать с ее мужем в близость, тогда как она совершает аль-и’тикаф, так же, как и мужу недозволенно иметь близость со своей супругой в то время, когда он в состоянии аль-и’тикафа. Ибо Всевышний Аллах сказал: «**Не вступайте с ними в***

близость, когда вы совершаете аль-и'тикаф в мечетях» *(аль-Бакъара,187). Также будет лучше для него, чтобы он часто не беседовал с людьми, а был занятым поклонением Аллаху и подчинением Ему. Однако если мужчину проведают некоторые его братья, или навестят женщину некоторые ее махрамы или сестры по вере, и она будет с ними беседовать, то в этом нет проблем. Пророка (салля Лаху 'алайхи ва саллям) навещали его жены, когда он был в состоянии аль-и'тикафа и он беседовал с ними, затем они уходили. И это указывает на то, что в подобном деянии нет никаких проблем.*

Аль-и’тикаф – это пребывание в мечети для повиновения Всевышнему Аллаху, независимо от того, будет этот срок маленьким или большим, поскольку, как мне известно, не пришло то, что указывает на ограничение, ни одним днем, ни двум и ни большим. Аль-и’тикаф – это узаконенное поклонение, кроме как если человек не дал обет (назр) Аллаху, что он совершит аль-и’тикаф, в этом случае совершение аль-и’тикафа для него является обязательным действием. Аль-и’тикаф может совершать женщина и мужчина, ибо они равны в этом обряде поклонения.
И не обуславливается, чтобы они были постящимися по более

правильному мнению. Если мужчина или женщина будут совершать аль-и'тикаф вне месяца рамадана, тогда как они не являются постящимся, то в этом нет проблем». Источник: «Маджмуъ Фатауа» 15\440.

Шейх Ибн Баз, да смилуется над ним Аллах, также сказал: *«Желательно тому, кто хочет совершить аль-и'тикаф, войти в мечеть, предназначенную для совершения аль- и'тикафа, после утренней молитвы на двадцать первый день и выходить из нее, когда завершатся десять дней, чтобы последовать в этом Пророку (салля Лаху 'алайхи ва саллям). И нет проблем, если он*

прервет свой аль-и’тикаф, кроме как если этот аль-и’тикаф не будет в качестве выполнения обета, который был дан Аллаху. Лучше будет, если человек, совершающий аль-и’тикаф, предназначит определенное место в мечети, чтобы отдыхать там, если ему предоставляется такая возможность. Было узаконено совершающему аль-и’тикаф, чтобы он много поминал Аллаха, читал Коран, просил прощение у Аллаха, взывал к Нему и совершал добровольные молитвы в не запретное время.
И нет проблем, чтобы проведывали его некоторые друзья и беседовали с ним. Как навещали Пророка (салля Лаху ‘алайхи ва саллям) его

некоторые жены и они беседовали с ним. Один раз его навестила София (да будет доволен ею Аллах), тогда как Пророк (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям) был в состоянии аль-и’тикаф в месяце рамадан, а когда она вставала, то он тоже вставал и провожал ее до двери мечети. (аль-Бухари,2934 и Муслим,2175). И это указывает на то, что в подобном действии нет никаких проблем. Его такое отношение указывает на его совершенную скромность и хорошее взаимоотношение с его женами. Да восхвалит и избавит Аллах нашего пророка Мухаммада, членов его семьи, всех его сподвижников и всех тех, кто последовал по его пути

самым наилучшим следованием от всякого зла и бедствия!»
Источник: «Маджмуъ Фатауа» 15\442.

Говорит шейх Ибн Аль Усеймин:
И‘тикаф – это неотлучное пребывание в мечети для того, чтобы поклоняться Аллаху. Это – желательное действие, указание на которое содержится как в Коране, так и в Сунне.
Аллах Всевышний сказал: **«Не вступайте с ними** *(с супругами)* **в близость, когда вы пребываете в мечетях»** [Сура аль-Бакара, аят 187].

Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, и его сподвижники совершали и‘тикаф.

Передают, что Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах, сказал: *«Однажды, посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, провёл в уединении в мечети (и‘тикаф) первые десять дней Рамадана, а потом и вторые, находясь в тюркской палатке [Здесь речь идёт о маленькой палатке из войлока], у входа в которую лежала циновка. Как-то раз он взял эту циновку рукой и придвинул её к палатке, а потом высунул голову и обратился к людям, которые приблизились к нему. Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: —*

Поистине, ожидая наступления этой ночи *[Имеется в виду ночь предопределения или могущества, о которой будет сказано в следующей главе],* ***я провёл в уединении первые десять дней месяца, а потом и вторые. Потом ко мне явился некто, и мне было сказано: "Она будет одной из десяти последних ночей месяца, и кто из вас захочет провести это время в уединении, пусть так и сделает"»*** *[Муслим, 1167].*

Передают со слов ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, которая сказала: ***«В последние десять дней Рамадана пророк, да благословит его Аллах и приветствует, всегда неотлучно находился в мечети, и***

это продолжалось до тех пор, пока Аллах не упокоил его, а после него так же стали поступать и его жёны» *[аль-Бухари, 2026; Муслим, 1172].*

Сообщается, что Абу Хурайра, да будет доволен им Аллах, сказал: ***«Во время Рамадана пророк, да благословит его Аллах и приветствует, всегда неотлучно находился в мечети в течение десяти дней, а в год его смерти он провёл там двадцать дней»*** *[аль-Бухари, 2044].*

Передают со слов ‘Аиши, да будет доволен ею Аллах, что однажды пророк, да благословит его Аллах и приветствует, решил провести

определённое время в мечети, а когда он подошёл к тому месту, где хотел находиться, оказалось, что там уже было несколько палаток, а именно: палатка ‘Аиши, палатка Хафсы и палатка Зайнаб [жёны пророка, да благословит его Аллах и приветствует]. Увидев их, пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: ***«Считаете ли вы*** *[Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, обращается к своим сподвижникам, пришедшим в мечеть вместе с ним],* ***что они сделали это из благочестия?*** *[Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, имел в виду, что это было сделано его жёнами только из ревности]****»*** — после чего ушёл и не стал оставаться в мечети (в

Рамадане), но провёл там десять (дней) в Шаввале. [аль-Бухари, 2034; Муслим, 1171].

Имам Ахмад ибн Ханбаль, да помилует его Аллах, сказал: *«Я не знаю никаких разногласий в том, что неотлучное пребывание в мечети (и‘тикаф) – это желательное действие (сунна)».* Совершая и‘тикаф, человек удаляется от людей, чтобы поклоняться Аллаху в мечети. Совершая и‘тикаф, человек желает достичь милости и награды Аллаха и застать ночь Предопределения. Поэтому человек, совершающий и‘тикаф, должен заниматься поминанием Аллаха, чтением Корана, молитвой и другими

обрядами поклонения. Он должен сторониться мирских разговоров, если только речь не идёт о кратких разговорах со своей семьей или с кем-то другим, когда имеется нужда.

Передают, что жена пророка, да благословит его Аллах и приветствует, Сафийа, да будет доволен ею Аллах, сказала: ***«Однажды, ночью, когда пророк, да благословит его Аллах и приветствует, неотлучно находился в мечети, я пришла навестить его. Поговорив с ним некоторое время, я встала, чтобы вернуться домой, и пророк, да благословит его Аллах и приветствует, встал вместе со***

мной, чтобы проводить меня» *[аль-Бухари, 2038; Муслим, 2175].*

Если человек совершает и‘тикаф, то ему запрещено вступать в половую близость с супругами, и запрещено всё, что предшествует половой близости (поцелуи, объятия, и так далее). Аллах Всевышний сказал: **«Не вступайте с ними** *(с супругами)* **в близость, когда вы пребываете в мечетях»** [Сура аль-Бакара, аят 187].

Нет ничего страшного в том, что некоторая часть человеческого тела на время покидает мечеть [То есть, если человек высунул голову из мечети для определенной цели, то

и‘тикаф не нарушается, ибо он не покинул мечеть полностью].

Сообщается, что ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: ***«Находясь в мечети, посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, просовывал ко мне*** *(в комнату)* ***свою голову, а я мыла её»*** *[аль-Бухари, 2029; Муслим, 297 (8)].* А в другой версии сказано: ***«Находясь в мечети, посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, просовывал ко мне*** *(в комнату)* ***свою голову, а я расчесывала её»*** *[аль-Бухари, 2028; Муслим, 297 (6)].*

Что же касается ситуации, когда человек полностью всем своим телом покидает мечеть, то здесь возможны три случая:

1 — Человек выходит из мечети из-за какой-то необходимости — например, человеку надо справить большую или малую нужду, или надо совершить омовение, или надо поесть и попить. В данном случае разрешено выходить из мечети, если невозможно сделать то, что человеку необходимо, прямо в мечети. Если же человек может совершить то, что ему необходимо, прямо в мечети, то выходить из нее не разрешается.
Например, если душевая и туалет находится в отдельном помещении прямо в мечети, то человек не

должен выходить из мечети, так как в этом нет необходимости. Или, например, человек может поесть и попить прямо в мечети — в таком случае ему также не разрешается выходить из неё.

2 — Человек выходит из мечети для совершения чего-либо желательного в религии — например, человек хочет навестить больного или посетить похоронную процессию. В этом случае разрешается выйти из мечети, только если человек оговорил это условие, прежде чем начал совершать и‘тикаф. Например, если родственник человека сильно болен или находится при смерти, то ему разрешается перед началом и‘тикафа

сделать оговорку о том, что он будет навещать его.

3 — Человек выходит из мечети для совершения того, что противоречит и‘тикафу — например, человек хочет выйти из мечети, чтобы заняться торговлей, или чтобы вступить в близость с супругой, и так далее. Это противоречит самой сути и‘тикафа *(уединения в мечети для поклонения)* и поэтому нарушает его.
Источник: «Маджалису Шахр Рамадан» - Собрание в месяц Рамадан. Автор шейх ибн Аль Усеймин, книга переведена на русский язык.

Говорит шейх Аль Фаузан:

И Пророк, да благословит Его Аллах и приветствует, выделял последние десять дней **затворничеством в мечети.** И уже был упомянут выше смысл затворничества: то, что это — уединение в мечети. И оно не бывает в доме, не бывает в каком-либо укрытии, в отделенном месте, нет. Это — уединение еретиков, уединение суфиев. Уединение бывает в мечети, чтобы не быть отрезанным от коллективной молитвы. И уединение, которое отрезает от пятничной и коллективной молитвы — запретное уединение. Спросили Ибн 'Аббаса, да будет доволен Аллах им и его отцом, о человеке, который молится ночью и постится днем, однако он не присутствует на пятничной и

коллективной молитве, он сказал: «Он в Огне!», просим у Аллаха избавления. То есть: это — заблуждение.

И совершающий затворничество уединяется в месте своего уединения: может быть в комнате, может в палатке, в каком-то отделенном месте в мечети, в которое не входит никто другой. Не является смыслом затворничества чтобы это место было местом собраний, бесед, смеха. И сейчас это называют «коллективным затворничеством». Но это не затворничество. Коллективное затворничество — это не затворничество. Затворничество — уединенное, но не коллективное. Как

Пророк, да благословит Его Аллах и приветствует, уединялся от людей вместе с тем, что люди нуждались в Нем, и им нравилось видеть Его, да благословит Его Аллах и приветствует. Но он отделялся со своим Господом, уединялся со своим Господом. И выходил только для того, чтобы помолиться с людьми пять обязательных молитв. И он отделялся в этом обособленном месте, и скрывался от людей. А что касается коллективного затворничества — спят вместе, едят вместе. И они смеются, хвастаются... Это не затворничество. Если бы они избавили от этого свое затворничество или если бы избавили мечеть от них, для молящихся это было бы лучше. И

надлежит обращать внимание на подобные вещи. Затворничество — это не из хвастовства. Затворничество — это от скромности перед Аллахом, боязни Аллаха и страха перед Аллахом. Это не место для хвастовства, добывания еды, и местом развлечений совершающих затворничество, приготовления своей пищи вместе. Все это нововведенное, и не является это затворничеством. Это становится приемом гостей. Это прием гостей, а не затворничество. Обязательно обращать внимание на это, и не изменять вещи, не изменять поклонение. И совершать поклонение так, как это установлено от Посланника, да благословит Его Аллах и приветствует. Посланник

делал затворничество в одиночку, и никто к нему не заходил, кроме некоторых Его жен, выполняя Его нужды: либо привести в порядок Его волосы, либо выходили для Его нужды, выполняли ее и возвращались. Таким образом. Приходили к Нему для удовлетворения некоторых Его нужд, да благословит Его Аллах и приветствует, и прислуживания. Прислуживали Ему, да благословит Его Аллах и приветствует.

Источник: Лекции о Рамадане | часть 21 | шейх Солих аль-Фаузан.

https://youtu.be/eN6zfyJbBms

6 Мудрость и’тикафа.

Исламу чуждо монашество и пожизненное отрешение от мира в монастырях. Вместо этого предписано временное отрешение, предполагающее пребывание в определенном месте в определенное время, чтобы приучить душу быть покорной, постоянно помнить о том, что Аллах всегда наблюдает за нами, приучить человека размышлять и требовать отчет с собственной души.

Это и‘тикаф, которому в Шариате дано такое определение: **«Неотлучное пребывание в мечети с намерением приблизиться к Аллаху».** Ан-Навави. Шарх сахих Муслим. Т. 3. С. 211.

Дух неотлучного пребывания в мечети — это освобождение сердца для Аллаха, сопровождаемое горячими и искренними мольбами о прощении и столь же искренним стремлением снискать Его довольство.

‘Ата’ (да помилует его Аллах) сказал: **«Тот, кто неотлучно пребывает в мечети (му‘такиф), подобен просителю, у которого есть дело к влиятельному, высокопоставленному человеку, и он сидит возле его дверей и говорит: “Я не уйду, пока он не удовлетворит мою просьбу”. Этот человек сидит в доме Аллаха и говорит: “Я не уйду отсюда, пока**

Он не простит меня”». Вазаиф Рамадан. С. 75.

В этом виде поклонения заключен такой же смысл, как и в соблюдении поста. И‘тикаф совершенствует и облагораживает сердце и дарует богобоязненность. Поэтому неотлучное пребывание в мечети предполагает отстранение от людей с целью остаться наедине с Всевышним.

Посланник Аллаха, мир ему и благословение от Аллаха, желая совершить и‘тикаф, велел поставить ему в мечети палатку, в которой он и находился во время своего и‘тикафа, оставаясь наедине со своим Господом.

Одна из функций домов Аллаха — принимать тех, кто желает отстраниться на время от людей и побыть наедине с Аллахом.

Всевышний сказал, отдавая веление Ибрахиму и Исма‘илю (мир им обоим): **«Мы повелели Ибрахиму (Аврааму) и Исма‘илю (Измаилу) очистить Мой Дом (Ка‘бу) для совершающих обход, пребывающих, кланяющихся и падающих ниц»** (2:125).

Неотлучное пребывание в мечети — обычай посланников, начиная с отца пророков Ибрахима (мир ему) и заканчивая печатью пророков Мухаммадом, мир ему и

благословение от Аллаха. Пророк, мир ему и благословение от Аллаха, выбирал для этого благословенного поклонения самые благословенные ночи — ночи последней декады Рамадана.

А вот что сказал шейх Ислама Ибн аль-Каййим (да помилует его Аллах) о духе и‘тикафа:
«Душевное благополучие и приверженность прямому пути, ведущему ко Всевышнему Аллаху, достигаются тогда, когда человек собирает свои помыслы воедино и полностью посвящает себя Всевышнему Аллаху. Если в душе наступил переполох, то привести ее в порядок можно только благодаря устремлению к Всевышнему

Аллаху. Излишняя еда и питье, чрезмерный сон, бесполезные встречи с людьми, пустые разговоры – все это создает беспорядок в душе человека, разбрасывает его помыслы в различных направлениях, перекрывает ему путь, ведущий ко Всевышнему Аллаху, ослабляет его, мешает ему и, наконец, останавливает его. Вот почему Могущественный и Милосердный Аллах смилостивился над Своими рабами и повелел им соблюдать пост, который позволяет человеку не излишествовать в яствах и напитках и избавиться от низменных страстей, мешающих ему приблизиться ко Всевышнему Господу. Он предписал пост в той мере, которая приносит человеку одну только пользу. И

благодаря этому раб извлекает из этого выгоду для своей мирской и будущей жизни. Пост не причиняет человеку вреда и не мешает ему благоустраивать мирскую и будущую жизни. А наряду с этим Аллах предписал своим рабам уединяться для поклонения Ему. Смысл и мудрость этого предписания заключаются в том, чтобы человек устремился ко Всевышнему Аллаху всей душой, посвятил себя Ему Одному, уединился с Ним, отдалился от мирских дел и занялся только поклонением своему Господу. Во время уединения все заботы и помыслы человека связаны с тем, как лучше поминать и любить Аллаха и как лучше устремляться к

Нему. Человек избавляется от всех остальных забот и помыслов. Его заботит только устремление к Аллаху. Его мысли заняты только поминанием Аллаха и размышлением над тем, как снискать Его благоволение и приблизиться к Нему. Он отказывается от общения с людьми ради общения с Аллахом и представляет себя в день великого одиночества, когда он окажется в могиле. Воистину, там человек не найдет собеседников и сможет радоваться общению только с Аллахом. В этом заключается смысл великого уединения. А раз так, то достичь поставленной цели можно только благодаря уединению во время поста. И поэтому уединяться

для поклонения Аллаху, предписано в самые славные дни поста. Это – последние десять дней месяца рамадан.
Нет ни одного сообщения о том, что Пророк, мир ему и благословение Аллаха, уединялся для поклонения Аллаху, не соблюдая пост. Напротив, ‘Аиша говорила, что нельзя совершать уединение, не соблюдая при этом пост. Об этом сообщили ‘Абд ар-Раззак, Абу Давуд, аль-Бейхаки и ад-Даракутни. Всевышний также упоминал об уединении только наряду с упоминанием о посте, и Посланник Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, не уединялся, не соблюдая при этом пост. И поэтому, согласно наиболее достоверному мнению

большинства богословов, пост является обязательным условием уединения для поклонения Аллаху. Этому мнению также отдавал предпочтение шейх-уль-ислам Абу аль-‘Аббас Ибн Теймийа.
Что касается воздержания от пустых разговоров, то мусульманам предписано удерживать язык от всего, что не принесет пользы в будущей жизни. А что касается воздержания от чрезмерного сна, то им предписано совершать дополнительный ночной намаз, который является самым лучшим и самым достойным по вознаграждению поступком, который только можно совершать во время ночного бодрствования. Такое ночное бодрствование является

умеренным и приносит пользу как душе, так и телу. Оно не мешает рабу благоустраивать свою жизнь и является самым важным физическим упражнением. Вот четыре столпа, придерживаться которых следует в полном соответствии с дорогой Пророка Мухаммада (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), без излишеств и упущений.

Ранее мы уже упомянули о том, как Пророк, мир ему и благословение Аллаха, соблюдал пост, совершал намаз и вел беседы. Теперь мы поговорим о том, как он уединялся для поклонения Аллаху. Он регулярно уединялся в последние десять ночей рамадана и поступал таким образом вплоть до самой смерти. И только один раз он не

сделал этого, но впоследствии возместил пропущенное уединение в шаввале. Этот хадис передал аль-Бухари со слов ‘Аиши. Однажды он уединился поначалу в первой декаде рамадана, затем – во второй декаде, а затем – в третьей декаде. Он стремился найти ночь предопределения, но позднее ему стало ясно, что она является одной из десяти последних ночей. После этого он регулярно уединялся вплоть до того, как встретился с Великим и Могучим Господом. При этом он приказывал установиться для него в мечети палатку, в которой он уединялся вместе со своим Великим и Могучим Господом. Вознамерившись уединиться, он

совершал рассветный намаз, после чего заходил в палатку.
Однажды он приказал установить палатку, и тогда его жены также велели установиться для них палатки. После рассветного намаза он увидел их и велел разобрать его палатку. В тот год он не совершил уединение в рамадане и возместил его в первой декаде шавваля. Ежегодно он уединялся в течение десяти дней, а в тот год, когда он покинул этот мир, он уединился в течение двадцати дней. Обычно он читал Коран Джибрилю один раз в году, а в тот год он прочел его дважды. Обычно ему также читали Коран один раз в году, а в тот год это произошло дважды. Этот хадис

передали аль-Бухари, Ахмад и Ибн Маджа со слов Абу Хурейры.
Во время уединения он заходил в палатку и оставался в одиночестве. Все это время он заходил к себе домой только для отправления естественных нужд. Находясь в мечети, он высовывал голову в комнату ‘Аиши, и тогда она причесывала его и мыла ему голову, причем в это время у нее была менструация. Этот хадис передали аль-Бухари, Муслим и Малик. Во время уединения его навещали некоторые из его жен. Однажды его жена собралась вернуться домой ночью. Она встала, и он тоже встал, чтобы проводить ее. Во время уединения он не прикасался к своим женам и не целовал их. Когда он

совершал уединение, для него расстилали постель и устанавливали кровать. А если он выходил, чтобы справить естественную нужду, и проходил мимо больного, который встречался ему по дороге, то он не подходил к нему и не справлялся о его здоровье. Однажды он совершал уединение в турецком шатре – маленькой палатке из войлока, на пороге которой он постелил циновку. Об этом сообщил Муслим со слов Абу Са‘ида. Все это совершалось для того, чтобы достичь истинной цели уединения. Как это не похоже на поступки невежд, которые превращают места уединения в места общения, которые люди посещают для того, чтобы побеседовать. Это не имеет ничего

общего с уединением Пророка, мир ему и благословение Аллаха. А поддержка приходит только от Аллаха!».
Источник: “Зад аль-Ма‘ад”, т. 2, стр. 82-86.

Разрыв связей с творениями Всевышнего на несколько дней и ночей, сопровождаемый пребыванием в одном из домов Аллаха, пробуждает в человеке дух искренности по отношению к себе и заставляет его заглянуть в самого себя.

Этот дух вынуждает его спрашивать отчета с собственной души прежде, чем его подвергнут расчету, и при

этом он всегда помнит о том, что Аллах видит его.

Разумный человек готовится к тому, что будет после смерти, а истинная слабость — в следовании души своим страстям.

‘Умар ибн аль-Хаттаб сказал: **«Спрашивайте отчета с души своей прежде, чем вы будете подвергнуты расчету, и украшайте себя для великого представления (дел), ибо, поистине, будет облегчен расчет того, кто подвергал расчету душу свою в этом мире».** Ат-Тирмизи. Хадис № 2383. Версия хадиса, возводимая к Пророку, мир ему и благословение от Аллаха,

недостоверна, как сказал аль-Альбани в «Сильсилят аль-ахадис ад-да‘ифа». Хадис № 1201.

Совершая и‘тикаф, вы, дорогой брат–постящийся, оживляете сунну, которая забыта и заброшена уже давно.

Имам аз-Зухри (да помилует его Аллах) сказал: **«Остается только удивляться поведению мусульман! Они оставили неотлучное пребывание в мечети, притом что Пророк, мир ему и благословение от Аллаха, не оставлял его с тех пор, как прибыл в Медину, до тех пор, пока его не забрал Всевышний Аллах!».**

В Рамадан человек, неотлучно пребывающий в мечети, выполняет много различных обрядов поклонения. Он совершает все молитвы вместе с общиной, и при этом находит достаточно времени, чтобы читать Коран, поминать Аллаха в ожидании обязательных молитв, расходовать средства на благие цели, кормить людей и говорить благие слова, а также для ночных молитв. А если человек совершает и‘тикаф в Заповедной мечети в Мекке, он имеет возможность совершить еще и ‘умру, вознаграждение за которую будет равняться вознаграждению за совершение хаджа. Иными словами, это поклонение объединяет в себе

множество других видов поклонения.

Кроме того, человек, неотлучно пребывающий в мечети, воспринимает Праздник разговения совсем по-другому. В этот день он выходит к своей семье и жене (если он женат), после того, как по причине и‘тикафа не имел возможности быть с ней.

7 Основная цель и’тикафа и почему мусульмане оставили эту сунну?

Вся хвала принадлежит Аллаху!

Первое: И’тикаф является одним из тех настоятельно рекомендуемых деяний (сунна муаккада), которые Посланник – мир ему и благословение Аллаха! – прилежно соблюдал.

В жизни мусульман – не считая тех из них, над кем смилостивился Господь – эта сунна уже не находит воплощения. Аналогично ситуация обстоит и с многими другими суннами, которых мусульмане умертвили или почти довели до смерти.

Причин тому несколько. Среди них:
1) Низкий уровень веры во многих душах.

2) Растущий интерес к прелестям и наслаждениям мирской жизни, который приводит к бессилию перед отказом от них даже на короткий промежуток времени.

3) Недооценка Рая в сердцах многих людей. Их склонность к отдыху и покою. Нежелание переносить трудности и’тикафа, пусть даже на пути довольства Аллаха, свят Он и велик.

Тот же, кто познал величие Рая и его блаженств, пожертвует и собою, и тем, чем он дорожит, в целях его достижения. Пророк – мир ему и благословение Аллаха! – сказал: «Воистину, награда Аллаха

дорогостоящая. Воистину, наградой от Аллаха является Рай!». Этот хадис приводит ат-Тирмизи, а аль-Альбани назвал его достоверным (2450).

4) У многих людей любовь к Посланнику – мир ему и благословение Аллаха – ограничивается лишь словами и не воплощается в поступках. Не выражается она и в воплощении на практике многочисленных пророческих обычаев, среди которых и и’тикаф.

Всевышний Аллах сказал: **«В Посланнике Аллаха был прекрасный пример для вас, для тех, кто надеется на Аллаха и**

Последний день и часто поминает Аллаха» (Коран, 33: 21).

Ибн Касир – да помилует его Аллах! – говорит (3/756): “Этот почтенный аят является великой основой для следования образцу поведения Посланника Аллаха – мир ему и благословение Аллаха! – в его словах, поступках и состояниях”.

Некоторых праведных предшественников поражало то, как люди оставляли и’тикаф, вопреки тому, что Пророк – мир ему и благословение Аллаха – соблюдал его регулярно.

Ибн Шихаб аз-Зухри говорил: “Мусульмане удивляют. Они

перестали соблюдать и’тикаф, хотя Пророк – мир ему и благословение Аллаха! – с того момента как прибыл в Медину и до самой смерти не оставлял его”.

Второе: И’тикаф, который Пророк – мир ему и благословение Аллаха! – регулярно соблюдал в конце своей жизни – это и’тикаф последних десяти дней Рамадана.

Это определённое количество дней по праву считается этапом воспитательного совершенства, положительные результаты которого быстро начинают проявляться в жизни человека в период тех дней и ночей, которые он проводит в и’тикафе. Позитивный след от него

остаётся и в последующих днях жизни, которые человек проживает до следующего Рамадана.

К тому же, насколько сильно мы – мусульманское общество – нуждаемся в оживлении этой сунны и исполнении её должным образом, таким образом, каким исполнял её Посланник Аллаха – мир ему и благословение! – и его сподвижники.

Сколь великим будет успех тех, кто станет твёрдо придерживаться сунны после того, как люди впали в беспечности, а мусульманская община деградировала.

Третье: Главной целью и’тикафа Пророка – мир ему и благословение Аллаха! – было желание застать Ночь предопределения.

Муслим (1167) передаёт, что Абу Са’ид аль-Худри – да будет доволен им Аллах! – сказал: “Посланник Аллаха – мир ему и благословение – соблюдал и’тикаф первые десять дней Рамадана, затем в серединной декаде месяца он соблюдал его под турецким шатром (то есть в маленькой палатке), на входе в который висел кусок ткани. [Как-то раз] он взял рукой эту ткань и перекинул её на палатку. После высунул свою голову и обратился к людям. Когда они подошли к нему, он сказал: «Я соблюдал и’тикаф

первые десять дней, надеясь застать эту ночь. Затем соблюдал его следующие десять дней. Затем ко мне пришли и сказали: “Воистину, она в десяти последних днях”. Потому, если кто из вас желает соблюдать и’тикаф, пусть соблюдает его». И тогда люди стали соблюдать и’тикаф вместе с ним”.

В этом хадисе содержится ряд установок:

1. Основной целью и’тикафа Пророка – мир ему и благословение Аллаха! – было желание застать Ночь предопределения, а также готовность к простаиванию её в молитвах и оживлению её поклонением.

Причина тому – великая значимость этой ночи. Всевышний Аллах сказал: **«Ночь предопределения лучше тысячи месяцев»** (Св. Коран, 97: 3).

2. Пророк – мир ему и благословение Аллаха! – усердно надеялся застать эту ночь, пока не узнал, в каком времени она бывает. Он начал с первых десяти дней, затем продолжил следующие десять дней, и так продолжал пребывать в и’тикафе до конца месяца, пока его не известили о том, что она настаёт в одном из последних десяти дней.

Такое поведение является величайшим усердием в поиске Ночи предопределения.

3. Сподвижники – да будет доволен ими Аллах! – следовали примеру Посланника Аллаха, мир ему и благословение. Они начали соблюдать и‘тикаф, и до конца месяца не прекращали его вместе с Пророком. Так происходило по причине их активности в подражании ему.

4. Пророк – мир ему и благословение Аллаха! – проявлял к своим сподвижникам снисхождение и милосердие. Он знал насколько трудно соблюдать и’тикаф и поэтому предоставил им свободу

выбора: продолжать соблюдать его вмести с ним или прекратить. Он сказал: «Потому, если кто из вас желает соблюдать и’тикаф, пусть соблюдает».

Помимо этого, у и’тикафа есть, и другие назначения. Среди них:

1) Максимальное отрешение от людей, при котором человек полностью концентрируется на Аллахе, всемогущ Он и велик.

2) Облагораживание сердца посредством целостного обращения к Аллаху, благословен Он и возвышен.

3) Прерывание всех связей для предания себя чистому поклонению в виде намазов, молитв, поминаний Аллаха и чтения Корана.

4) Оберегание поста от всех удовольствий и наслаждений, которые могут плохо на него повлиять.

5) Ограничение дозволенных мирских дел и воздержание от многих из них, имея возможностью заняться ими.

8 Условия и’тикафа.

Тот, кто соблюдает и’тикаф (будь то мужчина или женщина), должен быть мусульманином, как минимум мумайизом, не должен находиться в состоянии полового осквернения, и у него не должно быть в момент соблюдения и’тикафа месячных и послеродовых кровотечений.
И’тикаф, соблюдаемый неверным, либо не достигшим тамйиза ребёнком, либо тем, кто находится в состоянии полового осквернения, либо женщиной в период месячных или послеродовых кровотечений, будет недействительным. (Из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна")

Намерение.

Имам Ибн Рушд сказал: “Мы не знаем разногласий относительно необходимости намерения”. См. “Бидаятуль-муджтахид” 1/430.

Желающий совершить и'тикаф должен иметь искреннее намерение сделать это ради Аллаха, чтобы получить за это великую награду, а не для того, чтобы весело провести время в кругу других затворников или еще по какой-либо иной причине.
От Абу Зарра (да будет доволен им Аллах) сообщается, что пророк (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«Нет награды у того, кто не надеялся на нее».** ад-Дайлями в “аль-Фирдаус” 4/206. Шейх аль-Альбани назвал хадис хорошим.

Итикаф можно совершать только в мечетях, основываясь на высказывании Аллаха: **«и не вступайте с ними (т.е. вашими жёнами) в интимную связь, когда вы совершаете итикаф в мечетях».** (Сура Аль-Багара: 187).

[Имам Аль-Бухари использовал это в качестве доказательства того, что мы указали выше.

Аль-Хафиз Ибн Хаджр сказал: «Доказательством, содержащемся в этом хадисе является то, что если бы итикаф можно было совершать в каком-либо другом месте помимо мечети, то запрещение вступления в интимную связь не было бы указано в особенности, потому что согласно

единому мнению учёных интимная связь запрещена во время итикафа. Таким образом, использование слова «мечети» означает, что итикаф можно совершать только в мечетях»].

Аиша сказала: **«Тому, кто совершает итикаф является сунной не выходить (из мечети) если это не по нужде. Он не должен присутствовать на похоронах, прикасаться к своей жене, или вступать с ней в интимную связь. Итикаф можно совершать лишь в той мечети, где совершается джамаат (намаз). И тому, кто совершает итикаф, является сунной поститься (в день, когда он совершает**

итикаф)». [Этот хадис привёл Аль-Бейхаки с достоверным иснадом и Абу Давуд с хорошим иснадом. Следующее за этим сообщение Аиши также приведено Абу Давудом, и оно приведено в «Сахих Абу Давуд» (2135) и «Аль-Ирва» (966)].

(Из книги шейха Аль-Албани: "Ночной намаз в месяце Рамадан").

И‘тикаф следует совершать в мечети, где совершаются обязательные и пятничные молитвы, чтобы совершающему и‘тикаф не приходилось покидать мечеть, в которой он находится, ради совершения пятничной молитвы, поскольку её совершение

обязательно. ‘Аиша упомянула об этом в приведённом выше хадисе: **«И не может быть неотлучного пребывания в иной мечети, кроме той, в которой совершается пятничная молитва».** [Аль-Байхакы приводит слова Ибн Аббаса: «Поистине, более всего Аллаху ненавистны нововведения, а к нововведениям относится неотлучное пребывание в домашних мечетях»].

9 Соблюдение поста му’такифу (тот, кто совершает итикаф).

Вопрос: 1987 Является ли обязательным держание уразы для совершения и'тикафа.
https://youtu.be/CNmI7SEt8HQ

Ответ:
В этом вопросе два мнение.
Первое мнение, что нельзя совершать итикаф и не держать пост. И это мнение имама Малика, Абу Ханифа, Лейса ибн Саада, Суфьяна Ас Саури, и один из риваятов от имама Ахмада. И в довод этого хадис от Аишы: «И нет итикафа, кроме как с уразой». И мы уже ранее говорили, что это не слова Пророка (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), и даже не слова Аишы, а слова Зухри либо Урвы.

Так же в довод привели то, что Умар во время джахилии взял на себя обет о том что он совершит итикаф в мечети. Тогда Пророк (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям) ему сказал: **«Соверши итикаф и держи уразу».** Но этот хадис является слабым, недостоверным. Единственный кто передал этот хадис АбдуЛлах ибн Будеиль от Амра ибн Динара. АбдуЛлах ибн Будеиль является слабым передатчиком, и в своей этой передаче хадиса противоречил передачи хадиса у Бухари и Муслима:

Умар, да будет доволен им Аллах, сказал: **«О, посланник Аллаха, во время джахилийи я дал обет сделать и’тикаф в течение одной ночи в Масджид аль-Харам».**

Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: **«Исполни свой обет»** Хадис передал аль-Бухари (6697).

Веление Посланника Аллаха – мир ему и благословение! – исполнить данный обет свидетельствует о том, что пост не является условием действительности и’тикафа, так как ночью пост не соблюдается.

[Примечание редактора стенограммы]:

Что же касается этого условия и'тикафа, то ученые в нем разошлись.

‘Аиша говорила: **“Сунной является для совершающего и'тикаф не навещать больных, не присутствовать на похоронах, не**

прикасаться к женщине и не ласкать ее, не выходить из мечети, кроме как при крайней необходимости. И нет и'тикафа, кроме как при соблюдении поста, и нет и'тикафа, кроме как в соборной мечети”. Абу Дауд 2473, аль-Байхакъи 4/321. Шейх аль-Альбани подтвердил достоверность.

Имам Ибн ат-Таркумани сказал: “Мазхаб мухаддисов состоит в том, что если кто-либо из сподвижников сказал на какую-либо вещь «Сунна», то это означает, что так постановил пророк (мир ему и благословение Аллаха)”. См. “аль-Джаухару-ннакъий” 4/317.

Также на то, что под словом «Сунна» здесь подразумевается «уаджиб» указывают слова Аиши, которая говорит, что Сунной является не выходить из мечети, кроме как по нужде, не ласкать жену и т.д., а эти вещи во время и'тикафа запрещены.
Аль-Джассас сказал: “Соблюдение поста является условием и’тикафа”. См. “Ахкамуль-Къуран” 1/245.

Шейх Ибн аль-Къайим сказал: “Не пришло от пророка (мир ему и благословение Аллаха) ничего, чтобы он совершал и'тикаф, не соблюдая пост, мало того 'Аиша говорила: «Нет и'тикафа, кроме как с постом». И не упоминал Аллах об и'тикафе, кроме как с постом, и не

совершал его пророк (мир ему и благословение Аллаха), кроме как постящимся. И лучшим мнением, на которое указывают доказательства и то, на чем были большинство саляфов, состоит в том, что пост является условием и'тикафа. И это мнение выбрал шейхуль-Ислам Абуль-Аббас Ибн Таймия". См. "Задуль-ма'ад" 2/87.

Однако сторонники того мнения, что условием и'тикафа не является соблюдение поста, приводили в доказательство хадис Ибн 'Умара, в котором сообщается, что 'Умар (да будет доволен ими обоими Аллах) однажды сказал пророку (мир ему и благословение Аллаха): **"Во времена джахилии я дал обет**

уединиться в Заповедной мечети в течение одной ночи”. А пророк (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«Так исполни свой обет»** аль-Бухари 2032.

Они говорят, что ночью человек не поститься, и если бы пост был обязательным условием, пророк (мир ему и благословение Аллаха) указал бы на это.

Но Ибн Дакъикъ аль-'Ид сказал: “У арабов принято под словом “ночь” подразумевать “сутки”. См. “Ихкамуль-ахкам” 2/56.

И это усиливает то, что в других версиях этого же хадиса, которые приводят и аль-Бухари и Муслим

вместо слов: **“в течение одной ночи”,** сказано: **“в течение одного дня”.**

Лучшим же мнением является то, что пост не является условием действительности и'тикафа из-за силы довода второй стороны, так как пророк (мир ему и благословение Аллаха), повелевший Умару выполнить свой обет совершить и'тикаф, не велел ему поститься.

Ответ на хадис Аиши:
Это сообщение передает абу Дауд, и все его передатчики – нет в них ничего страшного, хадис из категории хороших хадисов, но более правильно то, что его окончание, то есть последние фразы

не являются словами Пророка, да благословит его Аллах и да приветствует.
Говорит шейх Мухаммад ибн Хизам: в разъяснении этого хадиса, что этот хадис больной, потому что это не слова Пророка, да благословит его Аллах и да приветствует, а слова Аиши либо того, кто до Аиши в иснаде. Приводит его Абу Дауд, по дороге от АбдуРрахмана абу Исхака, от аз-Зухри, от Уввы, от Аиши, да будет доволен ею Аллах, и этот хадис, относительно него было указано о том что, в нем есть болезнь. Эта болезнь заключается в том, что это не слова Пророка, да благословит его Аллах и да приветствует, а слова Аиши, да будет доволен ею Аллах или даже

слова того кто до нее в иснаде. Сказал Абу Дауд, после того как привел этот хадис, никто кроме АбдуРрахмана ибн Исхака не говорит при передаче этого сообщения о том, что Аиша да будет доволен ею Аллах сказала что сунной является то-то или то-то. Именно он - АбдуРрахман ибн Исхак привел этот хадис так, что эти слова Аиши да будет доволен ею Аллах, то есть остальные не передают это даже как слова Аиши, а предают как слова кого либо другого в иснаде. Поэтому сказал Ад-Даракутни: правильно сказать, то что слова в этом хадисе: «что сунной для того, кто делает иътикаф является то-то и то-то» и до конца хадиса не являются словами

Пророка, да благословит его Аллах и да приветствует. Более того это даже не со слов Аиши, а со слов Зухри, а кто ввел слова Зухри эти в хадис Пророка, да благословит его Аллах и да приветствует, тот допустил оплошность, а Аллаху известно лучше.

И один из передатчиков этого хадиса Хишам ибн Сулейман не упоминает о том, что этот хадис передается со слов Пророка, да благословит его Аллах и да приветствует.

И сказал аль-Байхакъи: некоторые из мухаддисов указали на то, что это слова Аиши, а некоторые сказали что это даже не слова Аиши, а слова Зухри, и более правильно что это слова одного из передатчиков хадиса который ниже Аиши по иснаду,

потому что Суфьян ас Саури передает это хадис от Хишама ибн Урвы от Урвы, о том что он сказал: **«тот который делает иътикаф в мечети не должен идти за джаназой, и не должен посещать больного и не должен отвечать на призыв, если тебя позвали на свадебное угощение то ты не должен отвечать на это приглашение, и то, что иътикаф не бывает кроме как с уразой. И то, что не нужно делать иътикаф кроме как в общей - соборной мечети».**

Значит более правильно относительно этого сообщения то, что это не слова Пророка, да благословит его Аллах и да приветствует, и даже не Аиши да

будет доволен ею Аллах, но либо слова Зухри либо Урвы, поэтому из него напрямую постановлений шариатских не берется.

А данное сообщение Аиши: ***«Сунна для совершающего и'тикаф не посещать больного… не выходить по нужде и то, что нет и'тикафа кроме как в общественной мечети».***

Дело в том, что многие имамы говорили, что эти слова не ‘Аиши, а добавка кого-то из передатчиков до нее. Кто-то говорил, что это слова аз-Зухри, а кто-то говорил, что это слова ‘Урвы. И по этой причине это сообщение приводит аль-Бухари в своем Сахихе без данной добавки, а просто слова ‘Аиши: ***“В последние***

десять дней Рамадана пророк (мир ему и благословение Аллаха) всегда делал и'тикаф в мечети, и это продолжалось до тех пор, пока Аллах не упокоил его. А после него так же стали поступать и его жены". аль-Бухари 2029.
Также и Муслим привел это же сообщение без данной добавки в своем Сахихе 2/831, а также и Ибн Хиббан 5/269.

Также это сообщение от 'Аиши передает имам Малик 1/312, и он не упоминает такие ее слова, как **«Сунна».**

Шейх Ибн аль-Къайим в «Тахзиб ас-Сунан» сказал относительно этого сообщения: *"По этой причине*

автор Сахих (аль-Бухари) привел первую часть хадиса и отказался от второй”.

Хафиз аль-Мунзири в «Мухтасар Сунан Аби Дауд» сказал: *“Этот хадис приводит ан-Насаи через Йунуса ибн Зайда и в нем не сказано, что ‘Аиша сказала: «Сунной является…»”.*

аль-Байхакъи в «ас-Сунан аль-кубра» 4/426 сказал: *“Многие хафизы сказали, что эти слова (Сунной для совершающего и’тикаф является…) являются словами того, кто был до ‘Аиши”.*

Имам Ибн Къудама сказал: *“Было сказано, что эти слова*

принадлежат аз-Зухри”. См. “аль-Мугъни” 3/213.

Имамы Абу Хатим, ад-Даракъутни, Абу Дауд, Ибн ‘Абдуль-Барр, Ибн ‘Абдуль-Хади, Ибн Касир и многие другие говорили, что это слова аз-Зухри, а не ‘Аиши. Более того, хафиз Ибн ‘Абдуль-Барр сказал: *“Никто не говорил в этом хадисе Аиши слова «**Сунна**», кроме Абдур-Рахмана ибн Исхакъа, и эти слова все не достоверны для ученых, кроме как от аз-Зухри!”* См. “ат-Тамхид” 8/330.

Также и шейх Закария аль-Бакистани привел этот хадис в главе о затворничестве, в книге своей о слабых хадисах в вопросах фикъха,

и назвал его слабым. См. “Танкых аль-калям филь-ахадис ад-да’ифа фи масаиль аль-ахкам” 634.
[Конец примечания].

Второе мнение, что человек не обязан держать пост во время итикафа, но может держать итикаф без поста. Кроме того если сам себя обяжет во время обета держать пост. Это мнение пришло достоверно от ибн Аббаса, как у нас пришло в главе в хадисе 686:
Передают, что Ибн ‘Аббас, да будет всевышний Аллах доволен им и его отцом, рассказывал, что Пророк, мир ему и благословение Аллаха, сказал: **«Совершающий уединение не обязан <u>поститься,</u> если только он**

не возьмет на себя такое обязательство». Этот хадис передали ад-Даракутни и аль-Хаким, однако, согласно наиболее достоверному мнению, эти слова принадлежат самому Ибн ‘Аббасу, да будет всевышний Аллах доволен им и его отцом.
Это также мнение имама аш Шафи, Искаха, известное мнение от имама Ахамада, Саида ибн Мусаиба, и Умара ибн Абдуль Азиза.

И привели в довод хадис: Аль-Бухари передаёт хадис Ибн ‘Умара, в котором сообщается, что ‘Умар (да будет доволен ими обоими Аллах) однажды сказал пророку (мир ему и благословение Аллаха): **“Во времена джахилии я дал обет**

уединиться в Заповедной мечети в течение одной ночи”. А пророк (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«Так исполни свой обет»** аль-Бухари 2032.

В этом хадисе пришло что Умар ибн Хаттаб дал обет совершить итикафа ночью, а ночью пост не держится, как известно, отсюда значит что Умар выполнил свой обед без поста. Но приверженцы первого мнение указали на то что имам Муслим привел этот хадис не со словом ночью, а со словом днем. Им можно ответить тем, что Пророк, саля Ллаху алейхи ва салам, в этом хадисе не обязал Умара держать пост вместе с итикафом не зависимо от передачи у имама Муслима или

Бухари. А если бы это было обязательным условием для итикафа то Пророк, саля Ллаху алейхи ва салам, обязательно бы указал на это Умару, но в тексте хадиса этого не пришло.

И так же приверженцы второго мнения, которые считают что держать уразу во время итикафе необязательно привели в довод хадис 686 Ибн Аббаса, который в главе.

Так же приверженцы этого мнение привели то, что Пророка (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), совершал итикаф в первые десять дней месяца Шаваль, но не сказано что он держал в эти дни пост.

Также приверженцы второго мнения сказали обязывать совершающего итикаф, держать пост является шариатским постановлением, и его нельзя устанавливать кроме как с доводом, и в этом вопросе нет конкретного текста, который бы этим обязывал, и нет единогласного мнения на то, что обязательно держать пост во время итикафа.

Итог: «Человек, который совершает итикаф, не обязан держать уразу – это является наиболее правильным мнением».

Источник: Шарх (Комментарии) к книге "Булуг Аль Марам", шейха Мухаммада ибн Хизама. Уроки по

книге провел Руслан абу Ибрахим. Текст переписан с аудио уроков.

Это не касается месяца Рамадан, так как в месяц Рамадан мы и так обязаны держать пост, но кто не может держать пост в месяц Рамадан по уважительной причине, он может делать итикаф.

Са’ид ибн Мансур передаёт со слов Абу Сахля, который рассказывает: «На моей жене лежала обязанность соблюсти и’тикаф. Я спросил ‘Умара ибн ‘Абду-ль-‘Азиза и он сказал**, что на ней не лежит обязанность наряду с этим и поститься**, если она сама не возложит на себя пост. Тогда аз-

Зухри сказал: **"Не бывает и’тикафа без поста”.** ‘Умар спросил его:
— [Об этом сообщается] от Пророка, мир ему и благословение Аллаха?
— Нет… — ответил аз-Зухри.
Тогда ‘Умар спросил: — От Абу Бакра?
— Нет… — ответил тот.
— От ‘Умара? — вновь спросил ‘Умар.
— Нет…
— Я так полагаю, от ‘Усмана?
— Нет… — ответил аз-Зухри.
Затем я вышел от него и встретил ‘Ату и Тавуса. Я задал им этот же вопрос. Тавус ответил: "Такой-то утверждал, что на неё не возлагается соблюдение поста наряду с и’тикафом, если она сама его на себя не возложит”, — а ‘Ата сказал: "Она

не должна соблюдать пост, если не даст обет на его соблюдение”».

Аль-Хаттаби сказал: «Среди людей возникло разногласие по этому поводу. Аль-Хасан аль-Басри сказал: "И’тикаф засчитывается и без соблюдения поста”. Этого мнения придерживался аш-Шафи’и. Передают, что ‘Али и Ибн Мас’уд говорили: "Если му’такиф хочет, то может поститься, если не хочет, может не поститься”.

Аль-Ауза’и и Малик сказали, что и’тикаф без поста не бывает. Этого мнения также придерживались ахлю-р-ра’йи. Об этом также передаётся от Ибн ‘Умара, Ибн ‘Аббаса и ‘Аишы. Такой же позиции

придерживались Са’ид б. аль-Мусейиб, ‘Урва б. аз-Зубейр и аз-Зухри».
(Из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна").

10 Столпы и’тикафа.

Из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна":
И’тикаф представляет собой нахождение в мечети с намерением приблизиться ко Всевышнему Аллаху. Не в мечети, или без

соответствующего намерения, и’тикаф будет недействительным.

На необходимость наличия соответствующего намерения указывают слова Всевышнего Аллаха: **«А ведь им было велено лишь поклоняться Аллаху, служа ему искренне»** (Св. Коран, 98: 5), — а также слова Пророка – мир ему и благословение Аллаха! – **«Воистину, дела [оцениваются] по намерениям, и воистину, каждому достанется лишь то, что он намеревался обрести».**

На неотъемлемость такого элемента и’тикафа, как нахождения в мечети, указывают слова Всевышнего Аллаха: **«Не вступайте с ними в**

близость, когда вы совершаете и’тикаф в мечети» (Св. Коран, 2: 187). То есть, если бы соблюдение и’тикафа не в мечети было допустимым, то запрет на вступление в половую близость не был бы ограничен и’тикафом в мечети, так как половая близость является обстоятельством нарушающим и’тикаф. Отсюда становится ясно, что смысл обращения сводится к тому, что и’тикаф бывает только в мечетях. (Конец цитирования из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна").

11 Лучшее время для совершения и’тикафа.

Мусульманину лучше соблюдать итикаф в течение всех последних десяти дней, следуя примеру Пророка (мир ему и благословение Аллаха).

Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) совершал итикаф в течение последних десяти дней рамадана пока Аллах не взял его душу (до смерти). [Этот хадис привели Аль-Бухари, Муслим и Ибн Хузейма и он приведён в «Аль-Ирва» (966) и «Сахих Абу Давуд» (2125)].

Установлено в хадисе Абу Хурейры: **«Посланник Аллаха совершал итикаф в течение десяти дней в**

каждом месяце рамадан. Но в год, когда он умер, он совершил итикаф в течение двадцати дней» [Это часть хадиса Аиши, который привели Аль-Бухари и Ибн Хузейма в своих Сахихах, и это приведено в ранее упомянутом источнике (2126-2130)].

Последняя часть месяца рамадан является лучшим временем для совершения итикафа, потому что Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) совершал итикаф в течение последних десяти дней рамадана пока Аллах не взял его душу (до смерти). [Этот хадис привели Аль-Бухари, Муслим и Ибн Хузейма и он приведён в «Аль-

Ирва» (966) и «Сахих Абу Давуд» (2125)].

Сказал Шайх Ибн Баз в Маджму’ аль-Фатава (15/437): «Нет сомнения в том, что и’тикаф в мечети является средством приближения к Аллаху, а и’тикаф в Рамадане превосходит и’тикаф в другое время. Его можно делать как в Рамадене, так и в другое время».

12 Когда следует уединяться для совершения затворничества, которое совершал пророк (мир ему и благословение Аллаха) в последние десять дней Рамадана?

‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала: **«Посланник Аллаха (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), собираясь совершать неотлучное пребывание в мечети, совершал утреннюю молитву, после чего входил в то место, где совершал и‘тикаф».** Аль-Бухари, № 2041. Муслим, № 1173. Приводится его версия.

Этот хадис указывает на то, что уединение в мечети на десятидневное затворничество следует совершать после утренней молитвы двадцать первого Рамадана. Этого мнения придерживались такие имамы, как аль-Ауза’и, Суфьян ас-

Саури и аль-Ляйс. См. "аль-Инсаф" 3/369, "Субулю-Ссалям" 2/174.

Ибн Хазм сказал: «Кто дал обет совершать и‘тикаф в течение одного дня или определённого числа дней, или же хочет сделать этот как добровольный и‘тикаф, должен входить в место своего неотлучного пребывания до того, как заметит наступление рассвета, а выходить он должен, только после захода солнца как в рамадан, так и в другое время. Кто дал обет совершать и‘тикаф в течение одной или нескольких ночей, тот должен входить в место своего неотлучного пребывания до того, как солнце полностью скроется за горизонтом, потому что ночь начинается сразу после захода

солнца, а заканчивается с рассветом. А день начинается с рассветом и заканчивается, как только солнце полностью скроется за горизонтом. И на человека не возлагается ничего сверх того, что он сам обязался или намеревался сделать». Источник: Ибн Хазм, «Аль-мухалля», т. 5, с. 292. Вопрос № 636. Также см. «Фикх ассунна», т. 1, с. 480.

Что же касается большинства имамов, среди которых Абу Ханифа, Малик, аш-Шафи’и и Ахмад, то они считали, что посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) уединялся в мечети до захода солнца в ночь наступления двадцать первой ночи Рамадана, опираясь на хадисы, указывающие, что пророк уединялся

всегда в десять последних ночей Рамадана. См. "аль-Мудаууана" 2/238, "Умдатуль-къари" 11/148.

Некоторые имамы прекрасно объединили оба мнения и сказали, что пророк (мир ему и благословение Аллаха) уединялся в мечети на десять последних ночей Рамадана до вечерней молитвы, а совершив уже утреннюю молитву, он уединялся в своей палатке и поклонялся Аллаху самостоятельно. См. “Шарх Сахих Муслим” 8/249, “Найлюль-Аутар” 4/313.

Из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна":

Если он вознамерится соблюдать и’тикаф последнюю декаду

Рамадана, то он должен зайти в место соблюдения своего и’тикафа, до того, как зайдёт солнце.
Аль-Бухари передаёт со слов Абу Са’ида, что Пророк – мир ему и благословение Аллаха – сказал: **«Кто из вас желает соблюдать и’тикаф по моему примеру, пусть соблюдает его в последние десять [ночей Рамадана]».**
Первая из последних ночей Рамадана – это двадцать первая или двадцатая ночь.
Также сообщается в хадисе, что когда он – мир ему и благословение Аллаха – вознамерился соблюдать и’тикаф, он прежде совершил утреннюю молитву, а затем зашел в место соблюдения и’тикафа.
Имеется ввиду, что он заходил в

мечеть и направлялся в то место внутри неё, которое он специально подготовил для и’тикафа.
(Конец цитаты из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна").

У шейха ибн Усаймина спросили: "Когда начинается время игътикафа? Ответьте, да вознаградит вас Аллах?".
Шейх ответил: «Большинство ученых согласны в том, что игътикаф начинается с **ночи 21** дня Рамадана, а не с утра 21 Рамадана. Не смотря на то, что есть ученые, которые сошлись на том, что начинается игътикаф с утра 21 Рамадана, ссылаясь на слова Аиши, да будет доволен ею Аллах, в сборнике Бухари, где она говорит:

"А когда он помолился утреннюю молитву, он уединился в своем месте, где пребывал во время игътикафа". Но на это большинство ученых ответило, что Посланник Аллаха (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям) уединился в игътикафе с утра, но намерение следует заключать вечером, потому что десять последних дней игътикафа начинаются с заката солнца двадцатого дня Рамадана».
Источник: "Фетвы положения поста", стр. 502.

Вопрсо: 2001. Если человек решил совершать и'тикаф в последние 10 дней рамадана - когда заходить на и'тикаф.

http://goo.gl/bMwhLG

Ответ:
В этом вопросе два мнения.
Первое мнение. – То, что он должен заходить в итикаф после утреннего намаза **21 дня** (Рамадана), то есть после 21 ночи, и в довод привели хадис от Аишы под номером 683: Передается, что Пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, если хотел совершать иътикаф в этом году, то совершал намаз фаджр (21 числа), и после этого заходил в свое место, где он делал иътикаф. Хадис приходит у Бухари и Муслима и является достоверным

Второе мнение. – Человек должен заходить в итикаф после захода солнца 20 дня Рамадана. То есть что бы 21 ночь был уже в мечети в итикафе. Потому что есть вероятность, что в какую-то из последних 10 ночей Рамадана будет ночь Кадр. И получится, что если человек зайдет в итикаф только после 21 ночи рамадана, то ночь, которая уже прошла, он не совершал итикаф, и возможно именно эта ночь была ночью предопределения. Этого мнение придерживался имамы Ахмад, абу Ханифа, аш Шафии, Малик и также целая группа обладателей знания. Потому что последние 10 ночей Рамадана, начинаются с заката солнца 20 дня Рамадана, и потому что пришел

относительно этого хадис Абу Саида Аль-Худри в Бухари и Муслиме. Сообщается, что Абу Са'ид аль-Худри, да будет доволен им Аллах, сказал: «**Мы неотлучно находились в мечети вместе с пророком, да благословит его Аллах и приветствует, в течение второй декады рамадана, а утром двадцатого числа он вышел (из дома), обратился к нам с проповедью и сказал: "Поистине, мне было возвещено о ночи предопределения, а потом меня заставили забыть о ней, но ждите её в одну из нечётных ночей последней декады (рамадана). И, поистине, я видел во сне, что совершаю земной поклон в воде и глине, пусть же тот, кто неотлучно**

находился в мечети вместе с посланником Аллаха [В другой версии этого хадиса вместо слов: "вместе с посланником Аллаха" сказано : "вместе со мной"], **вернётся (обратно)",** [То есть пусть продолжает неотлучно находиться в мечети] **и мы вернулись.** (В то время) **мы не видели на небе ни облачка, но вдруг появились тучи и хлынул такой дождь, что крыша мечети, сделанная из голых пальмовых ветвей, протекла. А потом было объявлено о начале молитвы, и я увидел, как посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, совершает земные поклоны в воде и глине, и я увидел также следы,**

оставленные глиной на его лбу». Муслим 2016.

И второе мнение является правильным, и его также выбрал шейх Мукбиль. Потому что цель от итикафа чтобы ты, когда придет ночь предопределения, находился в итикафе, в поклонении, чтобы тебе записалось еще больше награды.
А что касается хадиса Аиши, то приверженцы второго мнения поняли его по-другому и сказали: «Имеется в виду, что Пророк, мир ему и благословение от Аллаха, зашел в мечеть и прибывал в мечети с магриба 20 числа, но в свою палатку (или место в котором он делал итикаф), он зашел только после намаза фаджр».

К тому же пришло у имама Бухари под номером 2031, и 2034, то, что Пророк, мир ему и благословение от Аллаха, каждую ночь последних 10 дней Рамадана, все время совершал поклонение, вне своего места итикафа, а потом на фаджр заходил в место своего итикафа, это помогает тебе понять хадис Аиши.

Источник: Шарх (Комментарии) к книге "Булуг Аль Марам", шейха Мухаммада ибн Хизама. Уроки по книге провел Руслан абу Ибрахим. Текст переписан с аудио уроков.

13 Начало и`тикафа для того кто дал обет на и`тикаф.

«Обязательный и‘тикаф, то есть и‘тикаф по обету, совершается в соответствии с обетом, который дал человек. Если он дал обет совершать и‘тикаф в течение одного дня, то он должен исполнить свой обет. И если он дал обет совершать и‘тикаф длительное время, он должен совершить его». Источник: Сеййид Сабик, «Фикх ас-сунна», т. 1, с. 476.

Из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна":
Тот, кто даст обет соблюдать и’тикаф один день или определённое количество дней, либо же вознамерится соблюдать

желательный и’тикаф один день или некоторое оговорённое количество дней, должен приступить к своему и’тикафу до того, как он увидит, что наступил рассвет, а завершить и’тикаф – как только солнечный диск скроется за горизонтом, независимо от того, делается ли это в Рамадане, или в другом месяце.

А кто даст обет, что будет соблюдать и’тикаф одну ночь или некоторое определённое количество ночей, или же вознамерится соблюдать желательный и’тикаф одну ночь или определённое их количество, тот должен приступить к его соблюдению до того, как солнечный диск полностью зайдёт за горизонт, а завершает его – после

того как увидит, что наступил рассвет.

Ибн Хазм сказал: «Это потому что ночь наступает после захода солнца и завершается с появлением рассвета, а день наступает с появлением рассвета и завершается заходом солнца, и ни на кого ничто из и’тикафа не возлагается, кроме того, что он сам сделает для себя обязательным, или вознамерится соблюсти».

Для того, кто даст обет соблюдать и’тикаф целый месяц, или вознамерится соблюдать столько же желательный и’тикаф, исчисление месяца наступает с первой его ночи. Он начинает соблюдать и’тикаф до

того, как солнечный диск полностью зайдёт за горизонт и завершает после того, как полностью зайдёт солнце в последний день месяца, независимо от того совершается ли это в Рамадане, или в другом месяце. (Конец цитаты из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна").

14 Минимальное и максимальное время для и'тикафа.

Из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна":

Передают, что Йа’ля б. Умейа говорил: «Если я нахожусь в мечети какой-то промежуток времени, то только соблюдая и’тикаф». ‘Ата сказал: «Если человек сядет в мечети рассчитывая на получение за это награды, то он станет му’такифом (соблюдающим и’тикаф), а иначе нет».

Выше уже говорилось, что у желательного и’тикафа нет строго определённого времени. Если кто войдёт в мечеть и вознамерится посредством присутствия в ней приблизится к Аллаху, то он становится му’такифом, и будет пребывать в и’тикафе пока не выйдет из мечети.

(Конец цитаты из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна").

Ученые разошлись на несколько мнений в отношении вопроса: каков минимальный срок для совершения и’тикафа. Некоторые говорили день и ночь, некоторые 10 дней, а большинство говорило, что любое время и даже мгновение. См. “ад-Дурруль-мухтар” 1/445, “аль-Къауанинуль-фикъхия” 125, “аль-Инсаф” 7/566.

И об этом говорили некоторые саляфы. Я’ля ибн Умайя (да будет доволен им Аллах) говорил: “Поистине, я пребываю в мечети час, и делаю это только в качестве и’тикафа!” Абдур-Раззакъ 4/346,

Ибн Аби Шайба 3/89. Иснад достоверный.

Шейх Ибн Баз, да помилует его Аллах, сказал: «И‘тикаф – это пребывание в мечети для поклонения Всевышнему Аллаху на любой срок: короткий или длинный. Насколько нам известно, в Шариате нет текстов, которые бы ограничивали определенное количество дней: день, два или более». Источник: Фатауа-ш-шейх Ибн Баз. Т. 15. С. 441.

Но маликиты считали, что самое правильное мнение в том, что минимальное время итикафа - это день или ночь, так как это самое малое на что указывает Сунна, Аль-

Бухари передал, что Умар (да будет доволен им Аллах) сказал Пророку (да благословит его Аллах и приветствует): **«В дни невежества я поклялся (Аллахом), что совершу итикаф в течение одной ночи в заповедной мечети (следует ли мне это сделать)?»** Пророк (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям) ответил: **«Выполни свою клятву».** И он совершил итикаф в течение одной ночи. [Этот хадис привели Аль-Бухари, Муслим и Ибн Хузейма. Дополнение принадлежит Аль-Бухари, которое приведено в одном из сообщений, как указано в моём (Шейха Альбани сокращении к этому (995). Этот хадис также приведён в «Сахих Сунан Абу Давуд» (2136-2137)].

Это самое минимальное, что пришло в Сунне на время и’тикафа. И не передается от кого-либо из сподвижников, что когда они приходили в мечеть на молитву и совершив ее, ожидали следующей молитвы, чтобы они считали данное ожидание и’тикафом. См. “Фикъх аль-и’тикаф” 55.

А что касается максимального времени и’тикафа, то нет у него ограничения. Хафиз Ибн аль-Муляккъин сказал: “Совершения итикафа не порицается в какое-либо время, и ученые единогласны в том, что нет у него ограничения в максимальном сроке!” См. “аль-

И’лям бифауаид ‘Умда аль-ахкам” 5/430.

Говорит **Шейх ибн Аль Усеймин:** «К примеру, человек пришел в соборную мечеть в начале дня в пятницу. Эти ученые говорят, что ему необходимо вознамериться совершить и`тикаф на время пребывания в мечети, дабы получить награду за итикаф и за ожидание начала пятничной молитвы.

Данное мнение несостоятельно и ошибочно, потому что если бы это дело было любимо Аллаху и узаконено в Шариате, то его непременно разъяснил бы Пророк, саля Ллаху алейхи уа салам. Он ведь сообщил о награде того, кто

отправится в мечет в первый час в пятницы, затем второй, третий, четвертый, пятый, но при этом не сказал людям: "Вознамерьтесь совершить и`тикаф на время пребывания в мечети".

Несмотря на то что это одобрили некоторые ученые, следует понимать, что присвоение статуса желательности (мустахабб) какому-либо деянию, посредством которого человек приближается к Великому и Всемогущему Аллаху, недействительно, если оно не имеет основы в Шариате, и представляет собой (это действие необоснованное Шариатом) нововведение (бид`а). Кроме того и`тикаф который действительно считается таковым,

узаконен в Шариате и требуется от человека, - это благочестивое уединение в мечети последнюю декаду Рамадана, **и только в этот промежуток**. Человеку нельзя говорить: "Совершай и`тикаф в любое время!" - речь может идти только об этих десяти днях. Шариатское обоснование этого заключается в действиях Пророка, саля Ллаху алейхи уа салам, сначала он, стремясь застать Ночь предопределения, совершал и`тикаф в первую декаду Рамадана, затем во вторую декаду Рамадана, а затем ему было сказано: **"Она будет (одной из) десяти последних (ночей рамадана)",** и он совершил итикаф в последнюю декаду Рамадана. (Бухари №2025, Муслим №1171).

На следующий год Пророк, саля Ллаху алейхи уа салам, не стал совершать и`тикаф в первую и вторую декаду Рамадана, хотя он делал это в предыдущий год, **а ведь известно, что если Пророк, саля Ллаху алейхи уа салам, совершал что-либо, он неуклонно этого придерживался**. Это свидетельствует о том, что узаконенный в Шариате и`тикаф - это уединения только в последнюю декаду Рамадана. Кроме того, причины, по которой он совершается, состоит в том, чтобы застать Ночь предопределения, а она наступает лишь в одну из десяти последних ночей Рамадана.

Деяние поклонения имеют в Шариате свои ограничения. Деяния считаются поклонением только в том случае, если они соответствуют Шариату в шести вещах: причина, род, мера, образ, время и место».

Источник перевод книги "Комментарии к сборнику Ан-Навави Сорок хадисов" Автор Шейх Ибн Аль-Усеймин. Страницы из книги: 481-482.

Вопрос: 1990 Какого минимальное время и'тикафа.
https://youtu.be/TrCeQlaElfY

Вопрос: Каково минимальное количество дней для совершение итикафа?

Ответ:
В этом вопросе два мнения.

Первое мнение, что нет определенного количество, это мнения имама аш-Шафи и Абу Дауда, Ибну Улейи, а также ривают от имама Ахмада, это мнения выбрал Ибн Мунзир и ибн Аль-Араби это ривают от Абу Ханифы. Их мнение что если даже человек сделает итикаф какое то малое количество времени, то будет действительным итикаф.

Второй мнение, то, что минимальный итикаф это день и ночь, и нельзя делать итикаф который меньше чем день и ночь, и это мнение имама Малика и Абу Ханифы в более известном мнении от них двоих и также это ривают от имама Ахмада. Потому что это, то минимально количество, которое указано в шариатских контекстах. Имея в виду хадис от Умара.

[Примечание редактора стенограммы]: ‘Умар (да будет доволен ими обоими Аллах) однажды сказал пророку (мир ему и благословение Аллаха): **“Во времена джахилии я дал обет уединиться в Заповедной мечети в течение одной ночи”.** А пророк

(мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«Так исполни свой обет»** аль-Бухари 2032.

Ибн Дакъикъ аль-'Ид сказал: “У арабов принято под словом “ночь” подразумевать “сутки”. См. “Ихкамуль-ахкам” 2/56.
[Конец примечания].

Правильным является первое мнение, так как итикаф в арабском языке касается как большого, так и малого количества времени, и шариат не поставил какой-то минимальной границы меньше которой итикаф быть не может, по этому остается итикаф на его основе, на его языковом значении.

Правильно мнение в том, что минимального итикафа нет границ. Однако стоит отметить что часто Пророк, саля Ллаху алехи уа салям, сидел в мечети после фаджра до того как взойдет солнце. И при этом не совершал итикаф, не брал намерение, что итикаф делает этим сидением в мечети.

Так же побуждал своих сподвижников, что бы они сидели между намазами. Но не побуждал их к намерению к совершению итикафа. Все это говорит о том, что не известного такого, что бы сподвижники заходили в мечеть на пять минут и брали итикаф. Так же пророк, саля Ллаху алейхи ва салам, побуждал после совершения одного намаза в мечети ожидать

наступлении следующего намаза, и при этом он не побуждал их, чтобы они брали намерение итикафа на этот отрезок ожидание следующей молитвы. Также известно, что многие сподвижник в разное время жили под навесом в мечети, и не приходит, чтобы Пророк, саля Ллаху алейхи ва салам, побуждал их брать намерение на итикаф. Все это говорит о том, что не известно от сподвижников, чтобы они заходили в мечети на итикаф на 5 минут или на 10 минут или полчаса и брали намерении делать итикаф такой малый отрезок времени, но заходили в мечеть без этого намерения. Поэтому мы говорим не стоит делать так чтобы итикаф был кратковременным, но если человек

решил делать итикаф, пусть делает его не меньше того срока который указан в хадисе Умара ибн Хатаба, не меньше чем один день, или одной ночи. Мы не говорим что это запрещено, так как на запрет нет довода, но говорим, что в шариате не пришло указание на такой краткий срок.

Источник: Шарх (Комментарии) к книге "Булуг Аль Марам", шейха Мухаммада ибн Хизама. Уроки по книге провел Руслан абу Ибрахим. Текст переписан с аудио уроков.

15 Мнения ученых относительно мечетей, и’тикаф в которых считается действительным.

Из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна":

Между учеными имеется расхождение относительно мечетей, в которых действительно соблюдение и’тикафа. Абу Ханифа, Ахмад, Исхак и Абу Саур говорили, что соблюдение и’тикафа будет действительным в любой мечети, в которой совершают пять обязательных молитв и в которых собирается джамаат, в соответствии с хадисом, в котором Пророк – мир ему и благословение Аллаха! – говорит: «**В любой мечети, в которой имеется муаззин и имам,**

будет действителен и’тикаф» (ад-Даракутни).

Однако это слабый хадис. Он не может применяться как довод.

Малик, аш-Шафи’и и Дауд говорили, что его соблюдение будет действительно в любой мечети, поскольку нет ни одного ясного достоверного сообщения, которое бы ограничивало и’тикаф какими-то отдельными мечетями.

Шафи’иты говорят, что предпочтительнее соблюдать и’тикаф в той мечети, где совершается обязательная пятничная молитва (джум’а), потому что Посланник – мир ему и

благословение Аллаха – соблюдал его в такой мечети, а также потому что на молитву там собирается больше людей, и что нельзя соблюдать и’тикаф в другой мечети (то есть не в той, в которой совершается коллективная пятничная молитва), если время его соблюдения настолько совпадает с временем пятничной молитвы, что можно её пропустить.

Му’такиф может возвещать азан с минарета, если дверь в него находится в мечети или во дворе мечети, а также может подниматься на крышу мечети, так как всё это относится к ней. Если же дверь в минарет находится за пределами мечети, то при нахождении в этом

минарете и’тикаф будет считаться недействительным. По ханафитскому и шафи’итскому мазхабам, а также по одному из высказываний Ахмада, двор мечети считается её частью. По другому высказыванию Ахмада и по мнению Малика, двор к мечети не относится и му’такиф не может в него выходить. (Конец цитирования из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна")

Совершение и'тикафа в мечети.

Всевышний Аллах сказал: **«Не вступайте с ними (женами) в близость, когда вы уединяетесь в мечетях»** (аль-Бакъара 2: 187).

Аль-Къуртуби сказал: "Единогласны ученые в том, что и'тикаф может быть только в мечети!" См. "Тафсир аль-Къуртуби" 2/333.

Будучи единогласными в том, что и'тикаф можно совершать в любой мечети, ученые разошли в том, какой именно должна быть мечеть. Некоторые ученые говорили, что и'тикаф можно совершать в любом месте, именуемом мечеть. Однако некоторые сподвижники порицали это мнение, как это передается от Ибн 'Аббаса, сказавшего: **“Самые ненавистные деяния для Аллаха – это нововведения! И поистине, из числа нововведений – это совершение и’тикафа в мечетях, которые находятся в домах!”.** аль-

Байхакъи 4/316. Имам Ибн Муфлих и шейх аль-Альбани подтвердили достоверность.

Другие говорили, что мечеть должна быть именно соборной, в которой совершают пять обязательных молитв. Ибн ‘Аббас сказал: **“Нет затворничества, кроме как в мечети, в которой совершают совместные молитвы”.** См. "Масаиль Абдуллах ибн Ахмад" 2/623.

Вопрос: 1988 Является ли условием действительности и'тикафа, чтобы он совершался в мечети.
https://youtu.be/wS6hS8wl_5o

Вопрос: Обуславливается ли то, что совершение итикафа, должно проходить именно в мечети? Может ли человек сделать итикаф в медресе или дома у себя?

Ответ:
Что касается мужчин, то сказал ибн Кудама в своей книги Мугни – «Тот кто совершает итикаф является мужчиной, не разрешается ему совершать итикаф кроме того как в мечети. Мы не знаем в этом вопросе разногласий среди ученых. Основа этого слова Всевышнего Аллаха: **«Не прикасайтесь к своим женам в мечетях».** (Сура «Корова», 2:187). В этом аяте Аллах конкретизировал итикаф мечетью, а если бы можно

было совершать итикаф не только в мечетях, то не было бы запрещено прикасаться к своим женам в мечетях».

Единогласное мнение на это передел ибн АбдальБарр, Куртуби в своем тафсире а так же шейх Таймия. Но на самом деле есть небольшое разногласие, на которое не обращается внимание, как на это указано в книге «Фатхуль Бари».

Правильное мнение относительно мужчин, что им нельзя совершать итикаф где то кроме мечети.

А что касается женщины, то Абу Ханифа и Суфьян ас-Саури сказали: что женщина может совершать

итикаф в мечети своего дома, то есть в той комнате где она обычно совершает намаз. И это старое мнение имам Шафии.

Но правильное мнение то к чему склонился имам Ахамад и имам аш Шафи в его новом мнении, то, что женщина тоже должна совершать итикаф только в мечети. Потому что пришел общий аят: **«В то время как вы совершаете итикаф в мечетях».** А так же, то, что жены Пророка (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), попросили у него разрешение совершать итикаф в мечети, и Пророк (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), разрешил им, но потом запретил им и приказал собрать их палатки. И если было бы разрешено

совершать итикаф не в мечети то не было бы им разрешено совершать итикаф в мечети. То есть, жены Пророка саля Ллаху алейхи ва салам, не просили бы у него разрешения совершать итикаф в мечети, а делали итикаф в своих домах. И если бы дозволено было бы, совершать итикаф не в мечети, то Пророк саля Ллаху алейхи ва салам, указал бы им на это, чем разрешал бы им ставить палатки в мечети что могло принести вред другим молящимся в мечети. А затем сам Пророк, саля Ллаху алейхи ва салам, запретил им делать итикаф в мечети приказал собрать их палатки, но при этом не указал им что они могли бы делать итикаф дома а ни в мечети.

Примечание: Не является обязательным, чтобы женщина совершала итикаф в соборной мечети, но ей можно совершать намаз в любой мечети, даже если в ней не совершают 5 намазов джамаатом, потому что ей не является обязательным совершать намаз джаматов в мечети, и это мнение имама Шафии и Ахмада.

Источник: Шарх (Комментарии) к книге "Булуг Аль Марам", шейха Мухаммада ибн Хизама. Уроки по книге провел Руслан абу Ибрахим. Текст переписан с аудио уроков.

16 О и'тикафе в мусалле (комната или место для молитв) и в пристройке к мечети.

Была спрошена Постоянная Коммисия (аль-Ляджнату ад-Даима): Какого определение мечети в языке и шариате?

Ответ: Мечеть (аль-масжид) означает место сужуда. В шариате же это любое место установленное для того, чтобы мусульмане совершали там 5 намазов джамаатом.

Источник: Комиссия научных исследований и фатв. АбдуРаззак аль–Афифи, АбдульАзиз Ибн Баз

АбдуЛлах Ибн Муний', АбуЛлах Ибн Гадаян.

Вопрос 3-ий из фетвы № 11967: - Много мечетей в Америке построены так, что есть там отдельная комната для молитвы и есть комната, которая присоединена (ны) к ней. Можно ли торговать (продавать и покупать) в этой комнате для пользы самой же мечети?
А так же можно ли торговать в самом зале для молитв или же объявлять о продаже или покупке в ней или обговаривать дела связанные с этим?

Ответ: "Не дозволено продавать и покупать, так же объявлять об этом,

или о делах связанных с этим в зале определенном для молитвы, кот. присоединена к мечети. Т.к. посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: **"Если вы ведите того, кто продает в мечети или покупает, то скажите: Да не даст успеха Аллах в твоей торговле!"** (хадис приводят имам ат-Тирмизий, 1321, так же аль-Хаким, 2/56. Шейх Альбаний подтвердил его достоверность).

Так же в этом хадисе пришло, что посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: **"А кто услышит человека, который возвещает о потери в мечети, то пусть скажет: "Да не вернет тебе Аллах!"**

Что касается комнаты, которая присоединена, то тут есть тафсыль:
Если она заходит в определение мечети (в саму мечеть), то её хукм, как хукм мечети. И о ней такой же ответ, как и о зале для молитвы.
Если же она будет за пределами мечети, и даже если дверь её будет в мечеть, то её хукм не такой как у мечети. Так как пророк, да благословит его Аллах и приветствует, жил с 'Аишей в комнате, которая была присоединена к мечети, но у неё не было статуса мечети.
Успех от Аллаха, да благословит Аллах и приветствует пророка Мухаммада, его семью и его сподвижников".

Отвечали Муфтий - абдуль-'Азиз ибн Баз, зам. - 'абдуРразак аль-'Афифий.

Вопрос: Каковы границы мечети в шариате?

Ответ: «Границы мечети, которая установлена для совершения 5 намазов джамаатом, это то, что окружает это место из постройки (стен) или досок или тростника или подобное этому. Этому (месту) дается положение мечети».

Источник: Комиссия научных исследований и фатв. АбдуРаззак аль–Афифи, АбдульАзиз Ибн Баз АбдуЛлах Ибн Муний', АбуЛлах Ибн Гадаян.

Подобный вопрос задали шейху Усеймину, рахимаху Ллах, на что он ответил:
"И'тикаф он проходит в мечетях, т.к. Всевышний сказал: **"и не вступайте с ними (т.е. вашими жёнами) в интимную связь, когда вы совершаете итикаф в мечетях".** И как сказали ученые, это должна быть мечеть, в которой совершается намаз джамаатом (имеется в виду 5 намазов), и самое меньшее если в ней проводят джум'а. И'тикаф проходит во всех мечетях мира, будь это в Мекке, в Медине, в Мечети аль-Акса, или в мечетях в других странах, все мечети мусульман - место для и'тикафа...". Источник: "фатауа харамуль-Макки", запись 7, сторона б, 30:40.

Так же на вопрос о и'тикафе в мусалле, ответил шейх абдуЛлах аль-Факыйхи:
"...Если постройка сделана вместо мечети (вместо мечети), то занимает место мечети и правильным будет и'тикаф в ней и читается приветствие мечети.
А если она была построена не для молитвы, и взята временно для этого, как мусалля, то не распространяются на нее положения мечети, и не будет считаться в ней и'тикаф, и не совершается в ней приветствие, т.к. из условий того чтобы проводить и'тикаф - это мечеть, согласно словам Всевышнего: **"и не вступайте с ними (т.е. вашими жёнами) в**

интимную связь, когда вы совершаете итикаф в мечетях" (сура аль-Бакара, 187)...". Источник: фетва №55449.

«Как утверждает большинство ученых, соблюдение женщиной и’тикафа в масджид аль-бейт (помещение с ограничением доступа людей, которое собственник дома выделил как предназначенное для совершения молитвы) будет считаться недействительным, поскольку в отношении этого помещения не применимо слово **«мечеть».** Среди ученых нет разногласия в том, что такое помещение можно продавать. К тому же достоверно известно, что жены Пророка – мир ему и

благословение Аллаха – соблюдали и’тикаф в мединской мечети».
(Из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна").

В прежние времена, практиковалось, что человек выделял место у своего дома для молитв, которое называлось: мусалля ал-байт (молельная комната дома), но к подобной «мечети» не применялись положения принятые к мечетям.
Бухари и Муслим передали, от Итбаан ибн Малика, что когда он ослеп и ему стало тяжело отправляться в мечеть в дождливые дни и во время затопления, он попросил Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) придти к нему в дом и помолиться в том

месте, которое Итбан в последствии мог сделать мусаллей. Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) ответил на его просьбу.

Аль Хафиз ибн Хаджар сказал: «Среди того что мы узнаем из этого хадиса то, выделение в доме места для молитвы не означает, что это место становится вакфом, даже если это названо мечетью».

Ибн Кудама сказал в аль Мугни (4/464): «К «мечети» в доме не применяются те же правила, что и к обычным мечетям».

Сказано в al-Mawsoo‘ah al-Fiqhiyyah (2/121): «Мечеть в доме – это не

мечеть в полном смысле этого слова, и к ней не применяются такие же правила, поэтому дозволено изменять ее, и человек в состоянии джанаба (полового осквернения) может спать там».

Вопрос: 1991 Является ли действительным и'тикаф в пристрое мечети.
https://youtu.be/Dl98OpVTyV8

Вопрос: Разрешено ли делать итикаф в «рахабатиль масджид», это такое место, которое является площадью при выходе из мечети, которое покрыто крышей, входит под постановление мечети из-за единства одной крыши.

Ответ:

Ибн Хаджар в своей книге «Фатхуль барии» сказал: «Рахаба это такое здание, которое находится перед дверью мечети, и не находится отдельно от мечети». То есть, не отдельное какое-то здание, но здание, которое и не в мечети, но связано непосредственно с мечетью, либо единой стеной, либо единой крышей и т.п. Далее слова ибн Хаджара: «И относительно нее есть разногласия у ученых, более правильное мнение что постановления этого пристройки к мечети, такое же, как и сама мечеть. И является действительным делать в нем и`тикаф, любое деяние условием которое является совершением в мечети, можно его совершать также

и в этой пристройке прилегающей непосредственно к мечети».

Заявил твердо, что можно делать и`тикаф в этой пристройке к мечети Имам Аш Шафии передал его слова Ан-Навави в своей книге шарх Муазаб.
И этого мнение придерживался аль Бухари, потому что он назвал одну из своих глав, свой книги китабу ахкам, глава о том кто совершал взаимное проклятие в мечети. Затем сказал имам Бухари под название этой главы, Хасан (Аль-Басри), а также Зурара ибн Ауфа, они судили по этим вопросам вне мечети, в этой пристройке к мечети.

Сказал ибн Мунаир как сказано в книге «фатхуль Бари»: «Пристрой мечети несет такое же постановление как и сама мечеть, кроме как пристрой является отдельным (зданием) от мечети (который не объединяется с мечетью ни зданием ни крышей ни общей стеной».

И сказал Айни в своей книге «умдатуль кари»: «Что такое «Рахаба», это саха (площадь перед мечетью) и широкое место перед воротами мечети, которые не являются отделенными от мечети (то есть, либо общая стена либо общая крыша), и постановления этого места (пристройки) такое же, как и самой мечети, и разрешено

совершать итикаф в этой мечети по более правильному мнению, кроме как если этот пристрой не является отделенным от мечети».

То есть, если какое то здание объединено с мечетью крышей или стеной, тогда это здание, пристрой или площадь перед мечетью несет такие же постановление как сама мечеть, то есть в ней можно совершать итикаф, в ней нельзя торговать, в ней нельзя объявлять о находке и тому подобное. Все постановления, которые касаются мечети, касаются и этого пристройки или площади перед мечетью.

Источник: Шарх (Комментарии) к книге "Булуг Аль Марам", шейха Мухаммада ибн Хизама. Уроки по книге провел Руслан абу Ибрахим. Текст переписан с аудио уроков.

17 Иттикаф можно делать в любой мечети или только в трех мечетях?

Вопрос: 1989 В какой мечети можно совершать и'тикаф.
https://youtu.be/BAOgwiF__BM

Ответ:
Ученые разошлись во мнениях относительно этого вопроса.

Первое мнение.

Некоторые сказали, что итикаф можно совершать только в трех конкретных мечетях – в запретной мечети, в мечети Пророка (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), и мечети аль-акса. И это мнения Хузейфа (содвижник). Также есть мнение Ата ибн Раббаха что можно делать итикаф только в Мекке в мечети харам и в Медине в мечети Пророка саля Ллаху алейхи ва салам. А Саид ибн Мусайб считал дозволенным делать итикаф, только в мечети Пророка саля Ллаху алейхи ва салам.

Что касается мнения Хузейфы, об этом еще речь пойдем, и это мнение

не взял ни кто из приверженцев известных мазхабов.

Второе мнение.

Большинство ученных считают, что и`тикаф можно совершать в любой мечети кроме тех кто обязан совершать намаз джума. А кто обязан совершать джума, тот обязан совершать намаз лишь в соборной мечети (где делают намаз джума), и также это мнение имам Малика, так как он считает выход из мечети чтобы пойти на джума, нарушением и`тикфа, т.е. если человек совершал и`тикаф в квартальной мечети где проводят 5 намазов но не проводят джума, то ему придется выйти в соборную мечеть во время и`тикафа

чтобы совершить джума, по мнению имама Малика такой выход нарушает итикаф, и по этому и запрещал делать и`тикаф в мечети в которой не делают джума намаз.

Третье мнение.

Этого мнения придерживался Хакам, Хамад, Аз-Зухри, и это одно из двух мнения имама Малика, то, что нельзя совершать намаз итикаф кроме как в той мечети, в которой совершается намаз джума. Какое отличие этого мнения от второго? Ответ: Что во втором мнении это условие они ставили только тем, кто обязан совершать намаз джума, допустим раб (который не обязаны делать намаз джума) может

совершать итикаф в любой мечети, даже если там джума не проводится согласно второму мнению. А третье мнение ставит это условие для всех категорий людей, то есть итикаф для всех обязательно делать только в той мечети, в которой проводят джума намаз.

Четвертое мнение.

Мнение Абу Ханифы, Ахмады, Исхакы, Абу Сауры, итикаф является действительным в той мечети, в которой проводятся 5 намазов в сутки, даже если джума в них не проводится.

И это четвертое мнения является более правильным, почему нельзя совершать итикаф в той мечети, в

которой не совершается 5 намазов? Потому что будет одно из двух либо этот человек оставит обязательность джамаата и будет один совершать намаз в этой мечети, тогда он тем самым совершит грех (оставления намаза джамаатом грех для мужчин), либо ему придется постоянно ходить с этой мечети в другую мечеть, где совершают обязательные молитвы джамаатом. А это противоречит сущности итикафа, потому что сущность итикафа постоянное неотлучное пребывание в мечети, а если он постоянно выходит по 5 раз в день, еще может по пути с кем-то разговаривает, то это уже противоречит сущности итикафа. В то время как этот человек может совершать итикаф в той мечети, в

которой совершают 5 намазов в сутки джамаатом.

Значит правильное мнение в этом вопросе, что итикаф можно совершать в любой мечети, в которой совершают 5 намазов в сутки, даже если там не совершают намаз джума. Если же наступила пятница, то есть пришло время джума намаза, и человек совершает итикаф в такой мечети, в которой джума не проводится, тогда он должен пойти в мечеть, в которой совершается джума намаза, и затем вернутся обратно в мечеть в которой он совершал итикаф, и это ин шаа Аллах не вредит полноценности никаха и его сущности.

А что касается хадиса: *«Нет и'тикафа, кроме как в трех мечетях: Заповедной мечети в Мекке, мечети пророка (мир ему и благословение Аллаха) и мечети аль-Акъса».* Этот хадис приводят ат-Тахауи в «Мушкиль аль-асар» 7/201, аль-Има'или в «аль-Му'джам» 2/720, аль-Байхакъи в «ас-Сунан аль-кубра» 4/316, аль-Факихи в «Ахбару Макка» 1334.

То есть разногласия относительно этого хадиса, это слова Пророка саля Ллаху алейхи ва салам, или слова Хузейфы который передал этот хадис, и более правильно, что это слова Хузейфы.

И даже если мы скажем что это слова Пророка, саля Ллаху алейхи ва

салам, то целая группа ученых считают, что отрицание в этом хадисе не касается отрицания действительности, (то есть итикаф не нарушается), но касается отрицания полноценности (то есть итикаф не будет полноценным как в этих трех мечетях). То есть, нет полноценного итикафа, кроме как в трех мечетях.

Разбор этого хадиса: ***«Нет и'тикафа, кроме как в трех мечетях: Заповедной мечети в Мекке, мечети пророка (мир ему и благословение Аллаха) и мечети аль-Акъса».***

Этот хадис все его иснады крутятся вокруг Суфьяна ибн Уейны который передает этот хадис от Джамиа ибн

Шадада, от Абу Ваиля, от Хузейфы (сподвижник), от пророка, саля Ллаху алейхи ва салам.
И передатчики, которые передавали этот хадис от Суфьяна ибн Уейны, передали его (хадис) по-разному, некоторые передали его, как слова Пророка саля Ллаху алейхи ва салам, а некоторые передали как слова Хузейфы. Что касается тех кто передали этот хадис со слов Пророка саля Ллаху алейхи ва салам, то это Мухаммад ибн Фарадж Аль-Курайши аль Багдади, а также Мухаммад ибн Адам Аль-Марузи, и оба они являются передатчиками «садук» (Передатчики уровня хороших хадисов).
Также как слова пророка саля Ллаху алейхи ва салам, этот хадис передал

Саид ибн Мансур и он является крепким передатчиком, а также Хишам ибн Амар он является передатчиком хороших хадисов, притом, что в его хадисах есть некоторые ошибки и оплошности. Значит, эти четверо передают этот хадис, от Хузефы как слова Пророка саля Ллаху алейхи ва салам.

И еще целая группа передатчиков передает этот хадис от Суфьяна ибн Уейны, не как слова Пророка саля Ллаху алейхи ва салам, а как слова самого Хузейфы. Таким образом, от Суфьяна ибн Уейны, так передает: АбдуРразак, Ат-Табарани, они оба являются крепкими имамами, также Саид ибн АбдуРрахмаан Аль-Махзуми, также ибн Абу Умар Аль-

Адани, оба они являются крепкими передатчиками. И к тому же в другой категории этого иснада, в категории абу Ваиля от самого Хузейфы этот хадис, вместе с абу Ваилем со слова Хузейфы передает также Ибрахим Ан-Нахаи, по дороге от Суфьяна ас-Саури от Василя Ахдаба от Ибрахима Ан-Нахаи, от Хузефы с его слов.
Ибрахим Ан-Нахаи не застиг Хузейфу, и не слышал от него хадисов но он передает так как будто эта история произошло между ибн Масудом и Хузейфой, и передача Ибрахима Ан-Нахаи от ибн Масуда является достоверной.

То есть автор доказал что ученики Хузейфы начали разногласить эти

слова: ***«Нет и'тикафа, кроме как в трех мечетях: Заповедной мечети в Мекке, мечети пророка (мир ему и благословение Аллаха) и мечети аль-Акъса».*** Это слова Хузейфы или самого Пророка саля Ллаху алейхи ва салам.

Так как от этого вопроса меняет суть, так как слова Пророка саля Ллаху алейхи ва салам, являются сами по себе доводом, чего не сказать о слове одно сподвижника.

И более правильно, что этот хадис пришел со слов Хузейфы, а ни со слов Пророка саля Ллаху алейхи ва салам. Потому что те, кто передают со слова Пророка саля Ллаху алейхи ва салам, их четверо, двое из них садук – уровня хороших хадисов, только один из них уровня крепких

передатчиков, а один из них уровня хороших хадисов, но известно, что он ошибался и допускал оплошности в передаче хадисов.
А что касается тех, кто передают этот хадис как слова самого Хузейфы, то два из них крепкие передатчики, а два из них являются имамами! То есть, среди них нет, тех, кто допускает ошибки или уровня передатчиков хороших хадисов, то есть передатчики этой стороны, что это слова Хузейфы намного сильнее, чем те передатчики, которые говорят, что это слова Пророка саля Ллаху алейхи ва салам.

Плюс к этому вместе с Абу Ваилем, этот хадис передавал Ибрахим Ан-

Нахаи со слова самого Хузейфы, а ни Пророка саля Ллаху алейхи ва салам. Это говорит тебе о том, что наверняка Абу Ваиль тоже передавал этот хадис как слова Хузейфы а ни как слова Пророка саля Ллаху алейхи ва салам. Но Пророка саля Ллаху алейхи ва салам, приписали к этому хадису уже те передатчики которые пришли после Абу Ваиля, либо Джамиа ибн Шадад, либо сам Суфьян ибн Уейна, либо передатчики которые пришли после Суфьяна ибн Уейны, то есть некоторые из его учеников которые мы выше перечислили.

Теперь другая проблема дело в том что Ибрахим Ан-Нахаи не слышал ни чего от самого Хузейфы, потому

что не застал его, но в этом тоже нет проблемы потому что Ибрахим Ан-Нахаи рассказывает этот хадис не со слов Хузейфы напрямую, но рассказывает историю, которая произошла между ибн Масудом и Хузейфой. И Ибрахим Ан-Нахаи застиг ибн Масуда и слышал от него хадиса, и наверно он услышал эту историю непосредственно со слов Ибн Масуда, по этому опасность прерванности иснада (цепочки передатчиков).

Значит более правильно, что слова: ***«Нет и'тикафа, кроме как в трех мечетях: Заповедной мечети в Мекке, мечети пророка (мир ему и благословение Аллаха) и мечети аль-Акъса»,*** что это слова Хузейфы

ибн Йамана (да будет доволен им Аллах).

По этому постановление относительно этого вопроса, то что можно совершать итикаф в любой мечети, в которой совершают 5 намазов в сутки и не ограничивается это тремя мечетями упомянутые в хадисе Хузейфы.

Источник: Шарх (Комментарии) к книге "Булуг Аль Марам", шейха Мухаммада ибн Хизама. Уроки по книге провел Руслан абу Ибрахим. Текст переписан с аудио уроков.

Разбор вопроса с другой статьи:

Выражение в хадисе – **"Нет иттикафа кроме как в трех мечетях ".**

Это выражение пришло в форме исключения известной в арабском языке.

Затем, как очевидно известно, и это мазхаб джумхура (болшинства) ученых по усулю, заключается в том, что в шариатских текстах есть такое положение как النص منطوق – «мантук ан-насс», т.е. произнесенное в тексте, упомянутое в нем.

А также النص مفهوم - «мафхум ан-нас», понимание которое не берется из самого текста, того что было произнесено.

Затем, это понимание делится на مفهوم الموافقة - понимание соответствующее произнесенному в

тексте. И на مفهوم المخالفة – «мафхум аль-муаляфа» – т.е. обратное понимание, понимание посредством которого утверждается положение противоположное положению утвержденного произнесенным текстом (мантуком).
Затем, это обратное, противоположное понимание бывает несколько видов.
Что касается нашего случае, то мы имеем выражение исключения, которое в общем забегая вперед утверждает, или из него понимается что нет иттикафа в других мечетях кроме трех.
Ученые по усулю ль-фикх разошлись в этом вопросе: Это понимание (в данном случае отрицание иттикафа от других

мечетей) понимается из выражений исключения посредством самого текста (мантук), или же посредством противоположного понимания (мафхум аль-мухаляфа)?
См. Бахруль- Мухит 3\132.

И суть этого разногласия будет указана позже ин ша Аллах.
Затем передал имам Абу Дауд со своим иснадом от Аишы – да будет доволен ею Аллах – то, что она сказала: ***"Сунна для совершающего иттикаф (или обязательная для него) …. И то что нет иттикафа кроме как в мечети джамии'*** **(мечети в которой совершается аль-джумуа.)".** См. Абу Дауд 2470.

Ученые разошлись в отношении достоверности этого хадиса, или точнее некоторых его моментах. Из тех кто его посчитал достоверным, в такой форме, шейх Альбани, да смилуется над ним Аллах.
И если предположить его достоверность, то будет сказано:
Как известно, мнение большинства ученых, и это правильное мнение заключается в том, что если сподвижник говорит: **"Сунна – делать так или так, или говорить это или то, или подобное этому",** то это будет в положении **раф',** - т.е. поднятое до Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, т.е. как будто он сам сказал эти слова. См. аль-Маджмуа 1\94.

И если это так, то форма выражения в этом сообщении Аиши, - абсолютно схожа с формой переданного Хузейфой, да будет доволен ими Аллах.

В таком случае давайте попытаемся понять эти два выражения в соответствии с двумя вышеупомянутыми мнениями ученых по усулю.
Что касается первого мнения (см. выше), то отталкиваясь от него прямой смысл этих двух сообщений будет приблизительно следующим: **"Делается иттикаф только в трех мечетях, и ни в каких больше".**

"Делается иттикаф только в мечетях, в которых делается аль-джумуа, и ни в каких больше".
Отталкиваясь от второго мнения, смысл сообщений будет следующим:
"Можно делать иттикаф в трех мечетях, и отсюда следует, понимается: что нельзя в других".
"Можно делать иттикаф в мечети, в которых делается аль-джумуа и отсюда следует, понимается: что нельзя в других".

Давайте вернемся к первому варианту.
В этом случае эти два сообщения, между ними происходит явное противоречие.

Так как одно из них утверждает то, что отрицает другое. А это разрешение делать иттикаф не только в трех мечетях.
И как известно, если два сообщения противоречат друг другу, то в первую очередь требуется их совместить между собой.
И конечно это очень легко сделать, сказав, что например, в хадисе Хузейфы идет речь о **полноценном**, **лучшем иттикафе**, т.е. лучше, чем просто в мечети, в которой делается аль-джумуа во всяком случае.
Так как хадис Хузейфы, да будет доволен им Аллах, все-таки более частный чем хадис Аиши, да будет доволен ею Аллах, в то время как хадис Аиши (да будет доволен ей

Аллах), который включает в себя как три мечети, так и другие.

Что касается второго мнения, то процесс там такой же, даже легче, так как все таки то что не упомянуто не имеет такой силы как то что упомянуто, хоть в вопросе исключения это немного по-другому.
Не будем здесь долго задерживаться, так как тот, кто считает хадис Аишы, да будет доволен ею Аллах, в такой форме достоверным, то вопрос с достоверностью иттикафа кроме как в трех мечетях в принципе для него должен быть решен.

Однако представим что хадис Аишы, да будет доволен ею Аллах, в

таком варианте как он был приведен недействителен, как сказали об этом некоторые ученые.

Что у нас есть?

Во-первых, слово Всевышнего Аллаха (смысл): **"Не вступайте с ними в близость, когда вы пребываете в мечети".** (сура аль-Бакара 187).

Сказали некоторые современные ученые: "Хадис Хузейфы да будет доволен им Аллах, конкретизирует – этот аят".

Однако хотелось бы остановится немного у этих слов.

Очевидно, что говорящий их имеет в виду под конкретизацией (ат-тахсис) известное понятие, которое понимается в первую очередь, когда

упоминается этот термин, а это вывод некоторых частей из общего текста, которые изначально этот текст в себя включал.
Значит говорящий это, соглашается что аят изначально общий в отношении мечетей, затем конкретизирует эту обобщенность хадисом.
И этот подход в этом случае – предмет анализа…
Так как слово – **المساجد**- мечети - в аяте пришло в форме –**جمع الكثرة** – «джаму' ль-касра» – т.е. многочисленное множественное число, если можно так выразится.
И смысл его в том, что такого рода формы множественного числа начинаются в основе с одиннадцати

и выше. Т.е. как минимум в основе, в аяте идет речь об 11- мечетях. Затем еще вхождение артикля придает дополнительную полную обобщенность.
И если это так, то если мы попытаемся сделать конкретизацию в ее первоначальном, терминологическом смысле, то получается, что мы выводим три мечети из этого аята. Значит, остается еще как минимум 8, так как правильное мнение, и это мнение шейх аш-Шанкити отнес к сподвижникам, да будет доволен ими Аллах, заключается в том, что обобщенный текст продолжает быть аргументом после его конкретизации, в тех частях которые

остались в нем. См. Музакирату фи усулиль-фикх 204 .
И это мазхаб имама аш-Шафии. См. Бахруль-Мухит 2\408-409.

Более это будет нечто не совсем ясное, так как смысл этого будет следующим: "Аят общий, в нем говорится как минимум об 11 мечетях. Хадис частный в трех. Вывод – нельзя делать иттикаф кроме как в трех...".

Это и есть смысл слов шейха Усеймина, которые с первого взгляда могут показаться кому то очень простыми и не достачно сильным аргументом…

Сказал шейх **ибн Аль Усеймин,** да смилуется над ним Аллах, после того как поговорил о хадисе Хузейфы, да будет доволен им Аллах, со стороны иснада, он сказал: «И указывает это на то, что иттикаф общий (т.е. разрешен во всех мечетях) слово Всевышнего Аллаха (смысл): **"Не вступайте с ними в близость, когда вы пребываете в мечети".** (сура аль-Бакара 187). Слово Аллаха (смысл): в мечетях – в этом аяте – общий текст». См. аш-Шарх аль-Мумти' 6\308.

Теперь ты, наверное понял в чем истинный смысл этих слов…

Однако остается другой вариант в этом вопросе, и этим может

аргументировать тот, кто хочет ограничить указание аята на трех мечетях, но в этом случае речь не может идти ни о какой конкретизации.
Для лучшего понимания этого подхода считаю уместным сделать небольшое вступление.

В арабской речи, грамматике, красноречии (аль-баляга) определяющий артикль входящий в имена, или точнее просто «алиф уа лям» ال – может нести несколько значений.
Одно из них называется العهد الذهني - **"аль-`ахд аз-зихни",** и если это условно перевести смысл будет – умственный договор.

Например, два человека между ними есть некая общая информация, о которой оба они знают, т.е. как условный договор между ними. Например, когда они говорят: "Этот мужчина" – **الرجل – ар-раджуль**, с упоминанием артикля в слове мужчина – "сделал так и так, поехал туда и сюда и т.д.", то они имеют в в виду конкретную личность известную им, например некого человека по имени Зейд.
Это и есть, в общем, смысл этого артикля в нашем случае.

Говорит **ибн Абдуль-Бар**:
«Единогласны ученые в том, что иттикаф не будет кроме как в мечети по доказательству слов Аллаха (смысл): **"Не вступайте с ними в**

близость, когда вы пребываете в мечети"» (сура аль-Бакара 187).
И направились некоторые люди (ученые) к тому, что в аяте идет речь о конкретном виде мечетей (т.е. то, что артикль в нем – артикль аль-`ахд – аз-зихни о котором шла речь), хоть сама форма слов – общая.
Они сказали: Нет иттикафа кроме к в мечети как Каа'ба, или мечеть Посланника Аллаха – да благословит его Аллах и приветствует, или в Байтуль-Макдис (аль-Кудс), и ни в каких других.
И это мнение было передано от Хузейфы ибн аль-Яман и Саи'да ибн аль-Мусайеба.
Их аргумент заключается в том, что аят был ниспослан Посланнику

Аллаха – да благословит его Аллах и приветствует – в то время как он совершал иттикаф в его мечети. И поэтому смысл, и указание (в аяте) было на конкретный вид мечети, которую построил пророк (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям).

Сказали другие: "Нет иттикафа кроме как в мечети, в которой совершается аль-джумуа. Так как указание, по их мнению в аяте на род мечетей".

И это мнение было передано от Али ибн аби Талиб, ибн Масъуда. Об этом сказал Уруа ибн аз-Зубейр, аль-Хакам ибн Уейна, Хамад, аз-Зухри, Абу Джафар Мухаммад ибн Али, и это одно из мнений Малика.

Сказали другие: "Иттикаф разрешен в каждой мечети".

И это мнение передано от Саида ибн Джубейра, Абу Киляба, Ибрахима ан-Нахаи, Хамама ибн аль-Хариса, Абу Саляма ибн Абдур-Рахмана, Абу аль-Ахуаса, аш-Шаъби. И это мнение аш-Шафии, Абу Ханифы, ас-Саури, одно из мнений Малика. Это также мнение ибн Улейя, Дауда, ат-Табари. И их аргумент – понимание аята как общего в отношении всех мечетей».

Истчоник: аль-Истизкар 385\3.

Следовательно, тот, кто хочет ограничить указание аята на трех мечетях только, должен сказать: что артикль в слове "мечети" не указывает на обобщенность, однако указывает на конкретность.

Здесь конечно не будем приводить длинное разногласие, упомянутое в книгах по усуль фикх, о том, какова основа в артикле, если он пришел в шариатских текстах – конкретность или обобщенность?
Так как даже если скажем что основа в артикле – конкретность, то в нашем случае у нас есть аль-караин – внешние, дополнительные обстоятельства, позволяющие нам сказать, что все-таки аят общий, а не частный.
Во-первых, как уже было сказано: слово – **"мечети"-** в аяте имеют многочисленную форму, которая в основе начинается с одиннадцати. Если же эта форма используется при наличии доказательства (как в хадисе Хузейфы при упоминании

числа три) в меньшем чем в этом числе, то это не будет основным его использованием. А, как известно - основа - использование слов в его первоначальном смысле.

Во-вторых, то, что сказал шейх ибн Аль Усеймин: «…Если мы скажем: «что иттикаф недействителен кроме как в трех мечетях», то тогда мы должны сказать что артикль (в слове – мечети) указывает на аль-`ахд – аз-зихни (смотри выше).

Однако где доказательства?

Если нет доказательства что артикль для «аль-`ахд аз-зихни», то он будет указывать на обобщенность, и это основа.

Затем как возможно чтобы этот хукм был в книге Аллаха для общины на востоке и на западе, затем мы

говорим, что иттикаф недействителен кроме как в трех мечетях?! Это очень далекое предположение, чтобы шариатское положение было упомянуто в общей форме для исламской общины, затем мы скажем: Это поклонение недействительно кроме как в трех мечетях, как тауаф (кружение вокруг Каабы), недействителен кроме как в мечети аль-Харам.

Поэтому правильное мнение – то, что иттикаф общий (т.е. разрешен) в каждой мечети, однако нет сомнения, что иттикаф в трех мечетях лучше, также как намаз в этих трех мечтях лучше».

Источник: аш-Шарх аль-Мумти' 6\308,309.

Позволю себе дополнить смысл слов шейха Ибн Аль Усеймина тем, что упоминание мечетей в аяте пришло в контексте разъяснения некоторых общих положений поста. Затем Всевышний Аллах закончил эти аяты словами (смысл): **"Так Аллах разъясняет Свои знамения людям, быть может, они устрашаться".** Сура аль-Бакара 187.

Т.е. это общее разъяснение, для всех людей до кого дойдет этот Коран. Значит, все эти внешние обстоятельства указывают нам на то, что аят в самом деле общий во всех мечетях.

И если это так, то как этому Кораническому тексту в такой предельно обобщенной форме разрешающему в общей форме

совершать иттикаф в любой мечети, как этой разрешающей обобщенности может противоречить хадис в котором изначально ученые разошлись достоверный он от Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, - или нет? Затем неизвестно чтобы кто то из сподвижников поддержал Хузейфу, да будет доволен им Аллах, в этом. Несмотря на то, что если бы дело действительно обстояло так как он передал, и так как его поняли некоторые ученые, то эти положения должны были быть распространены среди мусульман того времени, ведь Коран разошелся по полуострову, затем дальше, и тот кто его читал, понимал его в общей форме и ни у кого не было сообщения об

ограничении иттикафа кроме Хузейфы, более того другие сподвижники (ибн Мас'уд – да будет доволен им Аллах) сомневались в достоверности этого?
Конечно в этой статье оставлено упоминание многих других моментов, в частности того что связано с несогласием АбдуЛлаха ибн Мас'уда с пониманием (или же степенью достоверности этого сообщения) Хузейфы – да будет доволен ими Аллах – и т.д.

Разбор этого же вопроса с другого источника:

Ученые разошлись во мнениях о местах, в которых можно делать итикаф.

Сказал Могучий Аллах: **"Не вступайте с ними в близость, когда вы пребываете в мечетях".** Сура «Корова» 187 аят.

То, что итикаф узаконен, нет разногласия.

Сказал Ан-Навави в «Аль-Маджму`»: «Итикаф сунна по единогласному мнению всех ученных и становится обязательным, если человек дал обет, и это тоже единогласное мнение ученых».

Посчитали правильным группа ученых то, что нет итикафа кроме как в трех мечетях: мечеть Харам, мечеть пророка, да благословит его Аллах и приветствует, мечеть Аль-Акса, и в доказательство привели

хадис от Хузейфы, да будет доволен им Аллах, сказал пророк, да благословит его Аллах и приветствует: **«Нет итикафа кроме как в трех мечетях».** Байхакы, Исма`илий, Ибн Джаузи и др.

В этом хадисе разногласят — он **«марфу`»** (слова пророка, да благословит его Аллах и приветствует) или **«маукуф»** (слова сподвижника).

Сказали большинство ученых, что разрешается итикаф в любой мечети и привели в доказательства слова Всевышнего Аллаха: **«Вы прибываете в мечетях».** Аят указывает на разрешение итикафа во всем том, на что можно сказать мечеть.

В «усуль фикх» этот оборот называется **«итляк».** Ученые установили правило, что то, что пришло «мутляк» (без ограничения), то обязательно нужно оставить на этом и ограничения имеет право вводить только шариатский «далиль» (доказательство), а в выше упомянутом хадисе, разногласие среди мухаддисов – это слова пророка, да благословит его Аллах и приветствует, или сподвижника. А слово сподвижника не является шариатским далилем (доводом), тем более что ему противоречит другой сподвижник, как пришло это в хадисе от Абу Ваиль то, что Хузайфа сказал Ибн Мас`уду: **«Люди делают итикаф между твоим домом и домом Абу Мусы, а**

ведь ты знаешь, что посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует: «Нет итикафа кроме как в трех мечетях»». Ибн Мас`уд ему ответил: **«Скорее всего (наверное) ты забыл, а они выучили (запомнили) или ты ошибся, а они оказались правы».**

Кто-то может сказать: «Ведь Хузайфа привел слова пророка, да благословит его Аллах и приветствует!?».

Ответом на это будет: «Тогда получается, что Ибн Мас`уд отказался подчинится пророку, да благословит его Аллах и приветствует, и мало того, начал противоречить?».

Кто-то может сказать: «Ибн Мас`уд не был уверен в своих

словах, потому что применил слово (букву) «لعل» (вероятно или скорее всего), и так как это слово несет смысл неуверенности в своих словах (в араб. языке наз. «ихтималь» (مال الإحتم)), а у нас есть правило «Если в доказательстве есть «ихтималь», то это доказательство теряет свою силу», и поэтому здесь оно не может приводиться в доказательство».

Ответ:

«Такое правило действительно есть, но разве оно тут работает и вообще есть ли в словах Ибн Мас`уда «ихтималь?». Тот, кто внимательно посмотрит, то увидит, что нет никаких проблем в его ответе Хузайфы».

Ибн Масуд, про которого пришло множество высказываний от пророка, да благословит его Аллах и приветствует и сахабов о достоинстве его знания и понимания в религии, он был из сильнейших ученых. И получается, что он разговаривает, сам не понимая, на основе чего и публично противоречит пророку, да благословит его Аллах и приветствует, опираясь на свои догадки и сомнения и осознавая, что его слушают люди, не может четко выражаться? Эти люди (сподвижники) контролировали свою речь!

Всевышний Аллах в Коране: **«Воистину верующие братья**

посему примеряйте братьев и бойтесь Аллаха, быть может вы будете помилованы» Сура «Комнаты» 10.

В другом месте Всевышний Аллах говорит: **«Когда же намаз завершится, то разойдитесь по земле, и ищите милость Аллаха и часто поминайте Аллаха, быть может, вы преуспеете».** Сура Джумуа.

И огромное множество аятов где Аллах применяет букву لعل побуждая тем самым на праведные дела разного рода. Т.е. Аллах приказывает те, или иные постановления и употребляя لعل . И отталкиваясь от мнения, что эта

буква несет в себе «ихтималь» тогда представляете себе сколько аятов нужно взять и оставить из-за того что Аллах «якобы сомневается в своих словах»! И те мусульмане, которые ведут джихад, делают намаз, подчиняются Аллаху, примеряют мусульман как братьев и тому подобные виды подчинения Аллаху как это пришло во многих аятах и все это «батыль» (ложь) в пустую. И получается, что по этим аятам нельзя работать, потому что в них «ихтималь»!?

Ибн Мас`уд берет пример с Аллаха и разговаривает аккуратно, чтобы не обидеть своего брата по вере и должно быть понятно и нет никаких проблем, что он так ответил.

Также пришло от Ибн Аббаса то, что он сказал: **«Нет итикафа кроме как в мечети, в которой собираются на намаз** (т.е. в любой общественной мечети)**».** Этот хадис привел Абдуллах ибн Ахмад ибн Ханбаль от отца №196. Т.е. эти два сподвижника Ибн Мас`уд и Ибн Аббас придерживались этого мнения в то время как знают про слова пророка, да благословит его Аллах и приветствует, значит они поняли что в хадисе речь идет о предпочтительности но не о обязательности, как это не редко встречается в словах пророка, да благословит его Аллах и приветствует, например: **«Не уверует не один из вас пока не полюбит для своего брата то, что**

любит для себя», «Нет веры у того к кому нет доверия» и подобные хадисы из которых на первый взгляд видно то, что тот кому нельзя доверять — кафир. Нет, здесь речь идет о неполноценности имана.

Во-вторых:
Как это уже было указано в этом хадисе разногласие. Пришло в некоторых риваятах от Саида Ибн Мансура: **«Нет итикафа кроме как в трех мечетях (или сказал: «в общественной мечети)»,** это сомнение от передатчика хадиса, он запутался, и это ослабевает этот хадис.
Сказал Аль-Альбани в «Т`аликат родыя» глава «итикаф»: «И это сомнение «шакк» в хадисе (т.е.

передатчик запутался) ослабляет доказательства этим хадисом. Тоже самое сказал Аш-Шаукани». конец цитаты. Это мнение поддержал Сыддык Хасан Хан.

Сказал Ас-Са`ади в тафсире на аят: **«Вы прибываете в мечетях (делаете итикаф)»** смысловой перевод.
Шейх Са`ади говорит: «И то, что итикаф не достоверен кроме как в мечети… и эти мечети известные у них, а это мечети в которых проводится пять намазов», конец цитаты. И шейх ничего не сказал про ограничения этими тремя мечетями.

Сказал шейх Усаймин в тафсире на этот аят: «Итикаф узаконен в любой

мечети из-за всеобщности аята и не ограничивается этими тремя мечетями, как сказали некоторые. А хадис Хузейфы если он вообще достоверный, то им имеется в виду полноценность (камаль)». Конец цитаты.

Сказал Аль-Куртуби: «… единогласное мнение ученных, что итикаф не бывает кроме как в мечети как сказал это Всевышний Аллах». Конец цитаты.
И он тоже не ограничил итикаф тремя мечетями.

Сказал Аш-шаукани в «нейль аль-аутар» глава «итикаф» в хадисах №1767, 1768 и он привел этот диалог между Ибн Мас`удом и

Хузайфой и сказал: «…и это указывает на то, что он (Ибн Мас`уд) не брал в далиль это (слова Хузайфы), так как Ибн Мас`уд противоречил ему и разрешал итикаф в любой мечети и если бы там был хадис от пророка, да благословит его Аллах и приветствует, то он не противоречил бы». Конец цитаты.

И это должно быть понятно то, что у сахабов было подчинение пророку, да благословит его Аллах и приветствует, и они не могли идти против него и это усиливает то, что даже если этот хадис вообще достоверный что Хузайфа запутался. Аллах лучше знает.

Сказал АбдуЛлах Бассам в «тавдых аль-ахкам шарх булуг аль-Марам» в хадисах №586, 587 та же глава фаида четвертая: «Указывает хадис на то, что обуславливается, чтоб был итикаф в общественной мечети из-за всеобщности аята». Конец цитаты.

Сказал шейх ибн Ал Усаймин «шарх булуг аль-марам» та же глава те же два хадиса на слова в хадисе «нет итикафа кроме как в общественной мечети»: «… разве будет итикаф достоверный в необщественной мечети, (т.е. в той, где нет пятничного намаза), ответ будет «да»». Конец цитаты.

Кто хочет пусть вернется в книгу, там шейх, в общем, разрешает

итикаф в любой мечети, но говорит, то лучше в той, где проводится пятничная молитва, чтобы не пришлось ходить в другую мечеть на пятничную молитву, и подобное он сказал в хадисе №665.

Сказал Ан-Навави в «шарх Муслим» глава «итикаф»: «… в этих хадисах то, что итикаф не будет достоверным кроме как в мечетях (и не обусловил, чтобы это были три мечети, здесь он отвечает тем кто разрешает итикаф даже не в мечети) и это мазхаб имама Малика, Шафи`и, Ахмада, Дауда и джумхур (болшинства), все равно женщина будет или мужчина кроме Абу Ханифы, он разрешает женщине в ее доме в комнате для намаза…»

дальше Ан-Навави продолжает: «… и сказал Аш-Шафи`и и Малик и джумхур (болшинство), что достоверным будет итикаф в любой мечети. Сказал Ахмад, что в мечети, где собираются на общественные молитвы «иротиба». Сказал Абу Ханифа, что только в мечети, где делают все намазы. Сказал Аз-Зухри и другие, что только в мечети, в которых проводится пятничная молитва (дело в том, что не во всех мечетях проводились пятничные молитвы). Сказал Хузайфа ибн Яман, что только в трех мечетях». Конец цитаты.

Кроме Хузейфы из сахабов никто так не сказал и мало того этому мнению противоречили такие из

сахабов как Ибн Мас`уд и Ибн Аббас.

Сказал шейх Альбани про этот аят: «этот аят указывает на всеобщность (т.е. включает в себя все то на что можно сказать мечеть), а хадис конкретизирует этот аят (ограничивает всеобщность на трех мечетях)», шейх Альбани сказал, что это правило в усуль фикхе и сказал, что на это указывают слова Хузайфы и его хадис и сказал, что от таби`инов пришло много различных фатв на эту тему и что самое лучшее, что можно взять это то, что подходит под хадис Хузайфы, а это слова Саида ибн Мусайба: «Нет итикафа кроме как в мечети пророка, да благословит его Аллах и

приветствует». (т.е. он вообще ограничил только одной мечетью).

Во-первых, такое правило в усуле действительно есть, но если бы все так было просто неужели все эти имамы и остальные ученные не сказали бы также тем более, что именно из специалистов в усуле и в фикхе никто так не сказал, ни Абу Ханифа, ни Шафи`и, ни Ахмад, ни Малик, ни шейх аль-Ислам, ни ибн Кайм, ни Шаукани, ни Сан`ани, ни Сыддык Хасан Хан, ни ибн Баз, ни Усаймин, ни Са`ади, ни АбдуЛлах Бассам, или никто из них не знал это правило?

Во-вторых, шейх Альбани сказал, что на конкретизацию аята

указывают слова Хузайфы, но ведь слова Ин Мас`уда указывает на обратное, и что будем делать? К тому же ибн Аббас говорил то же, что и Ибн Мас`уд и также мы видим, что мусульмане в их время поступали не так как считал Хузайфа.

В-третьих, почему это лучше всего взять фатву Саида ибн Мусайба (?), а почему бы не взять фатву тех, кто говорит, что можно делать итикаф во всех мечетях? Тем более ибн Мусайб сказал то, на что вообще нет далиля и от сахабов неизвестно, что кто-нибудь так сказал, даже Хузайфа так не сказал, поэтому если ибн Мусайб не подкрепил свои слова доказательствами, то мы не будем

брать его слова, какой бы великий ученный он не был.

Ко всему добавлю, что шейх Альбани сам же после того, как привел хадис в «сахих аби Дауд» 7/235/236 от Айши, в котором она говорит: **«Сунна для совершающего итикаф не посещать больного… не выходить по нужде и то, что нет итикафа кроме как в общественной мечети (в которых проводится пятничная молитва)».** Шейх говорит, что этот хадис достоверный, после того как доказал ошибку имама ад-Даракутни, который решил, что это не слова Айши, а слова аз-Зухри. Шейх доказал, что это слова Айши приведя другие риваяты и сказал:

«Значит этот хадис в хукме марфу`» как будто это слова пророка, да благословит его Аллах и приветствует, так как известно, что если сподвижник говорит: **«Из сунны так и вот так»,** то это как будто до нас дошло непосредственно от пророка, да благословит его Аллах и приветствует, тем более Айша использовала в своей речи оборот, который называется «хаср», т.е. как будто я скажу: «Я ничего не съел кроме яблока», из моих слов понятно, что я кроме яблока ничего не съел. И если вы внимательно посмотрите в слова Айши, то увидите, что она сказала: «**Нет итикафа кроме как в общественной мечети»** — это «хаср».

Из этого стало понятно, что этот хадис подкрепляет вероятность ошибки Хузайфы.

Шейх Альбани был великий ученый мухаддис, но, не смотря на это, был человеком, которому свойственно забывать или ошибаться. Скорее всего, это произошло, потому что шейх был очень занят учебой, да смилуется над ним Аллах.

И в завершении приведу фатву постоянной комиссии в Саудии, когда их спросили какие условия достоверности итикафа, то ответили: «Чтобы была мечеть, в которой проводится пятничная молитва».

18 Обет на соблюдение и’тикафа в какой-то конкретной мечети.

Из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна":

Если кто даст обет соблюдать и’тикаф в Мечети аль-Харам, или в Мечети Пророка, или в Мечети аль-Акса, тот он обязан будет исполнить свой обет именно в той из этих мечетей, которую он оговорил в своём обете, в соответствии со словами Посланника Аллаха – мир ему и благословение Аллаха! – «Не отправляются в путь, кроме как к трём мечетям: Мечети аль-Харам, Мечети аль-Акса и к этой моей мечети».

А кто даст обет соблюдать и’тикаф в какой-то другой конкретной мечети,

кроме этих трёх, тот не обязан исполнять свой обет именно в той мечети, которую он оговорил в обете. Он может соблюдать и’тикаф в любой мечети, какой хочет, потому что Всевышний Аллах не выделил специального места для поклонения Ему, и ни у одной мечети нет достоинств перед другими мечетями, кроме как у трёх вышеуказанных мечетей. Известно, что посланник Аллаха – мир ему и благословение Аллаха! – говорил: «Молитва в этой моей мечети лучше тысячи молитв в любой другой мечети, не считая мечети аль-Харам. А молитва в мечети аль-Харам лучше, чем сто молитв в этой моей мечети».

Поэтому, кто даст обет соблюдать и’тикаф в Мечети Пророка, тот может исполнить этот обет и в Мечети аль-Харам, так как достоинство последней выше. (Конец цитирования из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна").

Вопрос: 2012 Если человек дал обет отправиться к одной из трех мечетей.
https://youtu.be/EAitFe3Bvdg

Вопрос: Если человек дал обет то что отправится к одной из этих трех мечетей (т.е. мечети запретной или мечети Пророка саля Ллаху ‘алайхи ва салям или мечеть аль-Акса) какого постановление относительно

этого обета имеется ввиду должен ли он его выполнять его?

Ответ:
Сказал шейхуль Ислам Ибн Таймия в его книге «итида сироталь мустакхим»:
«Если человек дал обет отправится к одной из этих 3 мечетей, становится ли отправка к этой мечети обязательной из-за этого обета?
(Слова Руслана): Человеку узаконено ему является желательным ему отправлять для посещения к одной из этих 3 мечетей. Но это является обязательным или нет? Это не является обязательным кроме как отправляться в мечеть запретную для совершения хаджа это другой

вопрос, т.е. вопрос посторонний вообще просто для посещения этих мечетей обязательно отправляться к одной из этих мечетей? Говорим это не обязательно, но является узаконенным и желательным.
Теперь другой вопрос, а если человек дал обет отправиться к одной из этих трех мечетей, становится ли отправка ему к одной из этих трех мечетей обязательной из-за этого его обета или нет?
(Конец слов Руслана).

(Ответ):

В этом вопросе два мнения у обладателей знания:

Первое мнение, то, что не является обязательным из-за этого обета отправляться к этим мечетям кроме как к мечети запретной. Это одно из

двух мнений имама аш-Шафии и это мазхаб Абу Ханифы. И абу Ханифа построил свое мнение на своей основе то что посредством обета не становится обязательным ничто кроме как того что в основе своей является обязательным в шариате. (Слова Руслана): Т.е. как это понять? Если человек дал обет совершить намаз становится ли ему обязательным совершение намаза или нет? Говорим да, потому что намаз в основе своей в шариате является обязательным, это мнение Абу Ханифы. А если человек дал обет совершить и’тикаф в мечети становится ли обязательным совершить и’тикаф из-за этого обета? Абу Ханифа говорит: нет, потому что основа в и’тикафе то, что

это не является обязательным в шариате. Ясна или нет основа Абу Ханифы? Он говорит если дает человек обет и этот свой обет касается вопроса который в основе является обязательным в шариате тогда выполнить этот обет является обязательным но если он дает обет относительно вещи или явления или деяния, которое в основе не является обязательным в шариате, то этот обет не делает это дело обязательным. Это его мнение, поэтому Абу Ханифа ответил на этот вопрос: если человек дал обет посетить какую-то из этих трех мечетей он обязан посетить только масджитуль харам и не обязан посещать мечеть Пророка, саля Ллаху ‘алайхи ва салям, или мечеть

аль-Акса. Потому что посещение мечети аль-Акса или мечети пророка саля Ллаху ‘алайхи ва салям, в основе своей в шариате не является обязательным поэтому после обета это не становится обязательным но посещение мечети харам говорит Абу Ханифа является обязательной в своей основе в шариате т.е. для совершения хаджа. А раз так, то человек должен выполнить свой обет относительно мечети аль-харам. (Конец слов Руслана).

Второе мнение в этом вопросе, которого придерживался имам Малик, а так же Ахмад, а так же другие имамы общины, что если человек дал такой обет, то он обязан посетить эти три мечети. Но говорят,

если он посетил более благородную мечеть из этих трех мечетей, то этого ему достаточно и не обязан посещать менее благородную мечеть их этих мечетей.

(Слова Руслана): Как это понять? Смотри, допустим, человек дал обет, что он посетить мечеть аль-Акса, но мы говорим, что обязан ли он посещать эту мечеть или нет? Говорим да если человек дал такой обет то он обязан выполнить этот обет, но говорят, если он вместо мечети аль-Акса посетит мечеть аль-Харам, или мечеть Пророка, саля Ллаху ‘алайхи ва салям, снимается ли с него обязанность этого обета или нет? Говорят, да потому что посещение более благородного

снимает с человека ответственность за посещение менее благородного. А мечеть аль-Харам более почетная чем мечеть Пророка саля Ллаху ‘алайхи ва салям, а мечеть Пророка более почетная чем мечеть аль-Акса. (Конец слов Руслана).

Поэтому если человек дал обет то что он посетит мечеть Медины или мечеть аль-Акса и при этом посетит мечеть аль-Харам запретную мечеть в Мекке то это ему достаточно для совершения его обета для исполнения своего обета и если человек даст обет посетит мечеть Акса то достаточно ему посетить одну из двух запретных мечетей (Слова Руслана): т.е. либо мечеть аль-Харам т.е. мечеть в Мекке либо

мечеть Пророка саля Ллаху ‘алайхи ва салям в Медине. (Конец слов Руслана).

И основываются на том доводе что пришло достоверно в достоверном сборниках от пророка саля Ллаху ‘алайхи ва салям , то что он сказал: **«тот который дал обет подчиниться Всевышнему Аллаху. В чем либо пусть он подчиниться ему, а тот который даст обет ослушаться Всевышнего Аллаха, пусть не ослушается его».** И это объединяет в себе всякое подчинение Всевышнему Аллаху любые его виды без разницы основывается ли дело в шариате обязательно или нет.

(Слова Руслана): Т.е. этот хадис является опровержением мнению Абу Ханифы так в этом хадисе пришло общее другой кто дал обет подчиниться Аллаху пусть выполнит этот обет подчинение Аллаху бывает не только обязательными видами деяний но так же желательным видами деяний поэтому если человек дал обет подчиниться Аллаху чем то желательным то он должен выполнить этот свой обет. (Конец слов Руслана).

Так что если он посетит более благородную мечеть, то этого ему будет достаточно из-за хадиса которой пришел относительно этого». **(Закончились слова ибн Теймии).**

Говорит шейх **Мухаммад ибн Хизам**: Слова шейхуль-ислама ибн Таймийи из-за хадиса которые пришли по этому вопросу он имеет в виду этим самым хадисы Абу Дауда, а так же имама Ахмада со слов Джабира (Радъия Аллаху ‘анху) с достоверным иснадом, (в котором приходит): то что однажды один человек в день завоевания Мекки сказал Пророку саля Ллаху ‘алайхи ва салям о Посланник Аллаха я дал обет что если Всевышний Аллах откроет тебе Мекку т.е. даст тебе завоевать Мекку то я почитаю намаз то я почитаю намаз в мечети аль-Акса то есть в Иерусалиме и тогда Пророк, саля Ллаху ‘алайхи ва салям, сказал: «**Прочитай этот**

намаз здесь в мечети аль-Харам», но он еще раз повторил свое слово я дал обет что прочитаю в мечети Иерусалима и тогда Пророк все равно ответил ему этим же ответом прочитай этот намаз здесь. (Т.е. если ты прочитаешь этот намаз здесь то с тебя снимется ответственность за твой обет). И тогда человек задал свой вопрос еще раз и тогда Пророк саля Ллаху ‘алайхи ва салям сказал **«значит поступай так как ты хочешь».**

И этот хадис назвал достоверным шейх Мукъбиль в своей книге «аль джами ас-сахих» и назвал главу так как это вытекает из слов шейхуль-ислам ибн Таймийя приведенных выше.

(Слова Руслана): Т.е. что из этого хадиса берется? То, что если человек дает обет совершить какое-то деяние, то если при этом он совершит лучшее деяние, то с него снимется ответственность за этот обет допустим, человек дал обет что зарежет барана. Но зарезал верблюда или корову снимается с него ответственность за обет зарезать барана или нет? Говорим: да потому что зарезать корову более - благое деяние, нежели зарезать барашка. Поэтому Пророк, саля Ллаху ‘алайхи ва салям, видишь, как ответил этому человеку он сказал: «я дал обет прочитать намаз в мечети аль-Акса в Иерусалиме», а Пророк, саля Ллаху ‘алайхи ва салям, сказал: **«соверши этот намаз здесь в**

мечети аль-Харам», потому что мечеть аль-Харам более благородная мечеть, нежели мечеть аль-Акса в Иерусалиме. Если ты прочитаешь намаз здесь (в Мекке), то этого будет тебе достаточно, твой обет будет выполнен, но так как человек повторял свой вопрос несколько раз, то Пророк, саля Ллаху ‘алайхи ва салям, сказал: «тогда поступай, так как ты хочешь» раз ты не слушаешься моего совета, поступай, так как тебе нравится.

Значит правильное мнение в этом вопросе, то что если человек дал обет что он посетит для совершения поклонения какую-то из этих трех мечетей. То он этот обет обязан выполнить и должен отправиться к

этой мечети относительно которой он дал обет и это посещение т.е. посещение этой мечети после того как было просто желательным для него становится обязательным.
Но при этом если человек дал обет посетить одну из мечетей и при этом посетит более благородную мечеть из этих трех мечетей, то обет и ответственность за этот обет с него снимается, если он посетит эту благородную мечеть. (Конец слов Руслана).

Источник: Шарх (Комментарии) к книге "Булуг Аль Марам", шейха Мухаммада ибн Хизама. Уроки по книге провел Руслан абу Ибрахим. Текст переписан с аудио уроков.

Награда за молитву в Мекке (В хараме) и Медине (В мечети Пророка саля Ллаху алейхи уа салам) и Иресулиме (Мечеть Аль-Акса).

Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: **«(Одна) молитва в этой моей мечети лучше тысячи молитв* в любой иной, не считая мечети аль-Харам».** (Аль-Бухари, № 1190).

*[Имеется в виду, что награда за совершённую там молитву будет больше].

От Джабира сообщается, что посланник Аллаха (мир ему и

благословение Аллаха) сказал: **«Молитва в моей мечети лучше, чем молитва в любом другом месте в тысячу раз, кроме Заповедной мечети. А молитва в Заповедной мечети лучше, чем молитва в любом другом месте в сто тысяч раз».** Ахмад 3/343, Ибн Маджах 1406. Достоверность хадиса подтвердили имам Ибн Хиббан, хафиз аль-Бусыри и шейх аль-Албани.

Из книги Руслана абу Ибрахима: «Оживление языческих обрядов Булгара – начало конца татарского народа»:

1. Запретная мечеть Мекки.

Намаз в этой мечети равняется по награде ста тысячам намазов в других мечетях. [Хадис об этом хороший; Ахмад 16162]. В этой мечети находится Кааба – кыйбла мусульман. В этой мечети узаконено совершение тауафа (обход). Эта мечеть является первой мечетью, построенной на земле. [Бухари 3366; Муслим 1161; Ахмад 21333; со слов Абу Зарра].

К ней разрешается отправляться в путь для совершения поклонения. [Бухари 1189; Муслим 3384; Ахмад 7249; со слов Абу Хурайры].

Также, в ней находится Макам Ибрахим (место, на которое вставал Пророк Ибрахим, когда отстраивал Каабу). В ней холмы Сафа и Маруа, а также колодец Замзама.

Примечание.
Необходимо знать, что благодать в этой мечети смысловая, а не физическая. Это означает, что благодать не переходит на тело человека, если он дотрагивается до частей Каабы или стен самой мечети. Это же касается всех мечетей, достоинства которых будут разъяснены далее.

2. Мечеть пророка (да благословит его Аллах и приветствует) в Медине.

Намаз в этой мечети равняется по награде тысяче намазов в других мечетях. [Бухари 1190; Муслим 3374; Ахмад 7415; со слов Абу Хурайры].

Участок мечети между домом пророка (да благословит его Аллах и приветствует) и его минбаром является садом из садов рая. [Бухари 1195; Муслим 3368; Ахмад 16453; со слов ’Абдуллаха ибн Зейда аль-Мазини]. К ней разрешается отправляться в путь для совершения поклонения. [Бухари 1189; Муслим 3384; Ахмад 7249; со слов Абу Хурайры].

3. Мечеть аль-Акса в Иерусалиме.

Намаз в этой мечети равняется по награде тысяче намазов в других мечетях. [Хадис об этом хороший. См. «Кашф уль-астар» 1/213].

Это вторая мечеть, построенная на земле – между ней и мечетью аль-Харам сорок (40) лет. [Бухари 3366;

Муслим 1161; Ахмад 21333; со слов Абу Зарра].

Именно к этой мечети был перенесен Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) из мечети Запретной в ночь Исра уаль Ми'радж. [Сура 17, аят 1].

К ней разрешается отправляться в путь для совершения поклонения. [Бухари 1189; Муслим 3384; Ахмад 7249; со слов Абу Хурайры].

Тот, кто отправится в путь к этой мечети из своего дома только для того, чтобы совершить в ней намаз, освободится от грехов и станет таким, каким он был в тот день, в который его родила мать. [Хадис достоверный; См. «Манар уль-Муниф» с.91-92; Насаи 693; Ибн

Маджа 1408; со слов ‘Абдуллаха ибн ‘Амра ибн уль-‘Аса].

Примечание. Мечеть аль-Акса не является запретной мечетью (харам), как думают многие [«Мажму’ат ур-Расаиль иль-Кубра» 2/64; «Иктида» 2/809].
(Конец цитирования с книги Руслана).

19 Желательные действия во время итикафа.

Из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна":

Му’такифу желательно совершать много дополнительных видов поклонения, занимать себя совершением молитвы, чтением Корана, произнесением слов: «субхана-Ллах!», «аль-хамду ли-Ллях!», «ля иляха илля Ллах!», «Аллаху акбар!», «астагфиру-Ллах!», — просить у Аллаха благословения для Пророка, – мир ему и благословение Аллаха! – обращаться к Аллаху с мольбами и заниматься другими делами, которые приближают к Всевышнему Аллаху и связывают человека с его Создателем, величественно Его упоминание.

Желательно также проводить исламские уроки, изучать книги

толкования Корана и хадисы, читать о жизни пророков и праведников, а также читать другие религиозные книги и книги по фикху.

Также му’такифу желательно установить для себя во дворе мечети палатку, следуя в этом примеру Пророка, мир ему и благословение Аллаха.
(Конец цитирования из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна").

Что желательно делать неотлучно пребывающему в мечети с другой статьи:
(«Аль-мугни», т. 3, с. 148. С небольшими изменениями).

Ему желательно посвящать своё время молитве, чтению Корана, поминанию Аллаха и другим видам поклонения и отдаляться от слов и действий, которые его не касаются, и избегать многословия, потому что тот, кто много говорит, тот много ошибается.

В хадисе через Абу Хурайру, говорится: **«К наилучшим проявлениям ислама человека является оставление им того, что его не касается».** (Ахмад, Ибн Маджа, ат-Тирмизи. Сахих сунан ат-Тирмизи, № 1886. См. также «Шарх ат-Тахавиййа», которая по воле Аллаха появилась в продаже на русском языке).

Неотлучно пребывающий в мечети должен также избегать споров, ругани, непристойных и бранных слов. Всё это мусульманин не должен делать и в другое время, а во время неотлучного пребывания в мечети — тем более.
Ибн Кудама альМакдиси сказал: «Что же касается обучения Корану и приобретения и передачи полезных знаний, а также дискуссий с факыхами и бесед с ними, а также записывания хадисов и других подобных видов деятельности, приносящей пользу не только самому человеку, но и другим, то большинство сподвижников считали, что желательными они не являются, и это следует из слов Ахмада.

Абу аль-Хасан аль-Амади сказал: “Относительности желательности названных действий передаётся два мнения. Абу альХаттаб выбрал мнение, гласящее, что эти действия являются желательными, если целью их совершения является покорность Всевышнему Аллаху, а не стремление превзойти кого-то и показать себя. Это Мазхаб аш-Шафи‘и. Причина в том, что это наилучшее поклонение, приносящее пользу не только самому человеку, но и другим, а потому совершать его лучше, нежели оставлять, как и молитву”. Наши товарищи приводят в качестве доказательства отсутствие сообщений, из которых следовало бы, что Пророк (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям) во время

и‘тикафа занимался какими-то другими видами поклонения, кроме обычных для и‘тикафа, а также то обстоятельство, что непременным условием и‘тикафа является совершение его в мечети, а совершение упомянутых действий в мечети не является желательным, как, например, и обход (таваф)».
Источник: Ибн Кудама, «Аль-мугни», т. 3, с. 148.

Шейх Аль-Албани, да помилует его Аллах, сказал: “И‘тикаф — это чистое поклонение, и мы считаем, что названные действия совершать не следует. Мы также осуждаем имамов, которые в месяц рамадан разделяют молитву и устраивают в промежутках ‹отдых›, который

заполняют наставлениями или короткими уроками. Это подобно пожеланию ‹Да примет Аллах!›, с которым обращаются некоторые люди к совершившему молитву. Это добавление, которого не было ни во времена Пророка (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), ни во времена наших праведных предшественников.

И‘тикаф — это чистое поклонение, молитва, поскольку Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: **“Молитва — лучшее занятие, и кто желает совершать её больше, пусть совершает”.** [Ат-Табарани в «аль-му‘джам аль-аусат». Сахих ат-Таргыб, № 383, от Абу Хурайры, Аль-Албани сказал, что у этого

хадиса есть похожие по смыслу хадисы, подкрепляющие его]. А также чтение Корана и тому подобное”».

20 Нежелательные действия для того кто совершает итикаф.

Из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна":

Нежелательно для него занимать себя такими разговорами и поступками, которые не должны его заботить. Ат-Тирмизи и Ибн Маджах передают со слов Абу Басры, что Пророк – мир ему и

благословение Аллаха! – сказал: **«Признаком хорошего исповедания человеком Ислама, является его отказ от того, что его не касается».**

Нежелательно для него воздерживаться от разговора, если он считает, что благодаря этому воздержанию он приближается к Всемогущему и Великому Аллаху. Аль-Бухари, Абу Дауд и Ибн Маджах передали, что Ибн ‘Аббас рассказывал: «Как-то раз Пророк – мир ему и благословение Аллаха! – обращался с проповедью, а в этот момент один мужчина стоял. Пророк спросил, кто это, и ему ответили, что это Абу Исраиль, который дал обет, что будет стоять, не сядет, не будет

находиться в тени, не заговорит и будет поститься. Тогда Пророк – мир ему и благословение Аллаха! – сказал: «Велите ему, чтобы он разговаривал, находился в тени, сидел, но пусть завершит свой пост!».

Также Абу Дауд передал со слов ‘Али – да будет доволен им Аллах – что Пророк – мир ему и благословение Аллаха! – сказал: «Не становятся сиротой после достижения совершеннолетия и нельзя молчать целые сутки!». (Конец цитирования из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна").

Ибн Кудама, да помилует его Аллах, сказал: «В исламском шариате нет

воздержания от слов и сообщения, указывают на его запретность!»

Кайс ибн Муслим сказал: «Однажды Абу Бакр зашёл к женщине из числа ахмаситов по имени Зейнаб и увидел, что она не разговаривает. Он спросил: “Что с ней, почему она не разговаривает?” Ему сказали: “Она совершала хадж молча”. Абу Бакр сказал ей: “Разговаривай, ибо это не разрешено, это из деяний времён невежества!” И она заговорила». [Аль-Бухари № 3834].

‘Али передаёт, что он запомнил слова Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует: «Не должен человек

молчать весь день до самой ночи». [«Сахих сунан Абу Дауд», № 2497].

Если же человек дал обет молчать во время неотлучного пребывания в мечети или в другое время, то он не обязан соблюдать такой обет. Такого же мнения придерживались имам аш-Шафи‘и и ахль ар-райй, а также Ибн аль-Мунзир. Ибн ‘Аббас, да будет доволен Аллах ими обоими, сказал: «Однажды Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, произносивший проповедь, неожиданно увидел стоящего человека и спросил о нём. Люди сказали: “Это Абу Исраиль, который дал обет в этот день стоять и не садиться, не укрываться в тени, не разговаривать и поститься”. Тогда

Пророк (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), сказал: “Велите ему, чтобы он говорил, и укрывался в тени и садился, а пост свой пусть доведёт до конца”». [Аль-Бухари, № 6704].

Запрет предполагает, что данное действие запрещено, тогда как веление предполагает, что данное действие обязательно. И смысл слов Абу Бакра ас-Сыддика «Это не разрешено, это из деяний времён невежества!» ясен. Насколько нам известно, никто из сподвижников не противоречил ему в этом, и мы должны следовать его словам». [Источник: Ибн Кудама, «Аль-мугни», т. 3, с. 149].

Вопрос: 2003 Что нежелательно совершать во время и'тикафа.

https://youtu.be/-j6Xr042i-g

Вопрос: что является нежелательным совершать тому, кто совершает и'тикаф?

Ответ:
Сказал Хафиз ибн Хаджар в своей книге аль-Фатх говорит большинство ученых, придерживаются мнения о том что человеку который совершает и'тикаф не является нежелательным ничего кроме того что является нежелательным совершать в мечети. Так и пришло от имама Малика то, что является нежелательным или запретным во время и'тикафа

заниматься каким-то ремеслом и какой-то профессией, даже требовать знание является нежелательным во время и'тикафа.

Говорит шейх Мухаммад ибн Хизам: что касается требования знания то это является одним из самых лучших видов поклонения, поэтому не является нежелательным требование знания во время и'тикафа но необходимо что заниматься важными религиозными вопросами при требовании знания во время и'тикафа и если человек во время и'тикафа в мечети занимается проповедями или какими-то советами людям, то пусть занимается проповедями и советами в важных в религиозных вопросах. И

Аллах субхана уа Та`аля лучше знает.
Итог: получилось то что человек, который совершает и'тикаф является нежелательным для него совершать то что обычно является нежелательным совершать в мечети все остальное является ему разрешенным.

Источник: Шарх (Комментарии) к книге "Булуг Аль Марам", шейха Мухаммада ибн Хизама. Уроки по книге провел Руслан абу Ибрахим. Текст переписан с аудио уроков.

Имам Ахмад (да помилует его Аллах) считал, что неотлучно пребывающему в мечети нежелательно разговаривать с

людьми и находиться в их обществе — ни ради обучения полезному знанию, ни ради чтения Корана. Лучше ему оставаться наедине с самим собой, полностью освобождаясь для тайной беседы со своим Господом и обращения к Нему с мольбами. Источник: Вазаиф Рамадан. С. 60.

21 Распространенные ошибки у тех, кто совершает и’тикаф.

Сказал шейх АбдуЛлах аль-Фаузан: Из ошибок в которые впадают многие делающие и’тикаф:

1. Непонимание смысла итикафа, и мудрости узаконивания его. И накладывается на это халатность многих делающих и’тикаф по отношению ко многим поклонением, для выполнения которых и’тикаф считается хорошим шансом

2. Длительный сон днём, и сидение за сухуром ночью, без выполнения поклонений, кроме как молитва тахаджжуд с имамом. И это противоречит тому, что следует делать выполняющему и’тикаф, а это уменьшение времени сна, и бережное отношение ко времени, используя его, ведь это малое количество дней.

3. Чрезмерство в использовании телефона без всякой пользы, и я считаю, что мудрость и требуемое от и’тикафа не будет достигнуто, если присутствует мобильный телефон в его современном виде. И вполне может делающий и’тикаф связаться со своей семьей при нужде, другим путём.

4. Большое количество перемещений внутри мечети, от группы к группе, и многочисленность слов в которых нет пользы, и которые являются причиной в проматывании слова, и халатность по отношении к драгоценным минутам.

Что же касается того чтобы иногда поговорить с некоторыми из

делающих и’тикаф, или с семьей. То в этом нет проблем, по причине того, что пришло достоверно в двух “Сахихах”, что жена Пророка Сафия, да будет доволен ей Аллах, посетила Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, в его месте и’тикафа, и он поговорил с ней.

5. Малочисленность стороны поклонения у многих делающих и’тикаф, особенно чтения Корана, и дополнительных молитв.

6. Проведение существенной части времени в чтении книг, и на мой взгляд, это не является уместным кроме как для того, кто использует время в поклонении должным

образом, в таком случае разрешается ему немного почитать

7. Среди людей есть такие, кто делает и’тикаф, в то время как его семья и жена нуждаются в нём, или запрещает ему его отец делать итикаф по уважительной причине. И такой выполняет Сунну, оставляя уаджиб, и не следует такому делать и’тикаф, ведь сказал Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, Абдуллаху Ибн Амру, да будет доволен им Аллах: **“Истинно, у твоего тела есть право на тебя, и у твоего Господа есть право на тебя, и у твоей семьи есть право на тебя”** (аль-Бухари, Муслим). Что же касается того, у чьей семьи нет в нём нужды, то для

такого и’тикаф узаконен. А если нуждалась в нем его семья в начале первых десяти дней, а затем он освободился, а десять дней еще не закончились, то он может делать и’тикаф в оставшие дни, и будет вознагражден за это, инша Аллах.

Источник: “Ар-рисаля иля аль-мутакифин”.

22 То, что разрешается му’такифу (совершающему и’тикаф).

Из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна":

Му’такифу разрешено следующее:

1) Выходить из мечети, чтобы проводить свою жену.
Сафийа рассказывает: «Как-то раз я пришла к Посланнику Аллаха, – мир ему и благословение – **чтобы навестить его, когда он соблюдал и’тикаф**. Я поговорила с ним, затем встала и отправилась уходить, а он встал вместе со мной, чтобы сопроводить меня. — Жила она тогда в доме Усамы б. Зейда, — [В тот момент] мимо проходили два ансара, которые увидев Пророка – мир ему и благословение Аллаха! – ускорили свои шаги. [Заметив это] Пророк – мир ему и благословение Аллаха! – сказал: "Идите не спеша, это Сафийа бинт Хуйай!”. Они сказали: "Пречист Аллах, О

Посланник Аллаха!” (тем самым, они хотели сказать, что не могли подумать ничего дурного о Посланнике Аллаха), — а [Пророк – мир ему и благословение Аллаха] ответил: **"Воистину, шайтан бегает внутри человека в тех местах, где циркулирует кровь, и я испугался, что он может внушить вам что-нибудь”»**, — или же он сказал: **«… внушить вам дурное»**. Этот хадис передали аль-Бухари, Муслим и Абу Дауд.

2) Расчесывать волосы, брить голову, стричь ногти, приводить себя в опрятный вид, очищать тело от грязи, надевать самую нарядную одежду и умащаться благовониями.

‘Аиша рассказывает: **«Бывало, что соблюдая в мечети и’тикаф, Посланник Аллаха – мир ему и благословение – просовывал мне в комнату свою голову, а я мыла её»,** — а в версии Мусаддада: **"… а я расчесывала её”,** — и при этом у меня были месячные кровотечения. Этот хадис передают аль-Бухари, Муслим и Абу Дауд.

3) Выходить по крайней нужде.
‘Аиша рассказывает: «Будучи в и’тикафе, Посланник Аллаха – мир ему и благословение – склонял ко мне свою голову и я расчесывала её. [В тот период] он не входил в дом, кроме как по естественной человеческой необходимости». Этот

хадис передали аль-Бухари, Муслим и др.

Ибн аль-Мунзир сказал: «Ученые единогласны в том, что му’такиф может выходить из мечети для того, чтобы сходить в туалет, так как без этого никак, а в мечети справлять нужду нельзя. Сюда же относится необходимость в приёме пищи и питья. Если нет того, кто может принести му’такифу пищу, то он вправе выходить из мечети, чтобы поесть. Также, если человека тянет на рвоту, он может выйти, чтобы изрыгнуть вне мечети. Да и вообще, для всего, в чем есть насущная необходимость и что невозможно сделать в мечети, разрешается выходить из мечети, и и’тикаф при

этом не нарушается, если это не затянется на слишком долго» (Конец цитаты).

Подобно этому, разрешается выходить из мечети для того чтобы совершить гусль (ритуальное купание) после джанаба (полного нарушения ритуальной чистоты) и для того чтобы очистить своё тело и одежду от наджаса (нечистот).

…

Аль-Хаттаби говорит: «Часть ученых утверждает, что и’тикаф не нарушается из-за ухода для совершения пятничной молитвы, посещения больного и участия в похоронах. Об этом также передаётся от ‘Али, – да будет доволен им Аллах! – и также

утверждали Са’ид б. Джубейр, аль-Хасан аль-Басри и ан-Наха’и».

Абу Дауд передал со слов ‘Аишы: «Будучи в состоянии и’тикафа, Пророк – мир ему и благословение Аллаха – проходил мимо больного. В таком состоянии он проходил мимо него, спрашивал о нём, но не заходил к нему».

Из того, что она сообщила, следует, что согласно сунне, му’такифу не следует посещать больного. То есть, ему не следует покидать место соблюдения и’тикафа с целью посещения больного, но он не ограничен в том, чтобы проходить мимо него и не заходя к нему спрашивать о его состоянии.

4) Принимать в мечети пищу и питьё, спать в ней, соблюдая при этом чистоту и порядок, заключать в ней договора и соглашения, как например, брачное соглашение… (Конец цитирования из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна").

Что разрешается тому, кто совершает и ’тикаф.

Из книги шейха Аль-Альбани "Ночной намаз в месяце Рамадан":

1. Ему разрешается покидать мечеть по нужде. Также разрешается высовывать голову для того, чтобы помыть её или расчесать волосы. Аиша (да будет доволен ею Аллах)

сказала: **«Посланник Аллаха высунул свою голову в моём присутствии, когда он совершал итикаф, а я была в своих покоях. Я расчёсывала его волосы [и в одном сообщении: я мыла его голову, даже несмотря на то, что между мной и им была преграда и у меня был период менструаций], и он (да благословит его Аллах и приветствует) не входил в дом, если только это не было по нужде, когда он совершал итикаф».** [Этот хадис привели Аль-Бухари, Муслим, Ибн Аби Шейба и Ахмад, и первое дополнение принадлежит последним двум из них (упомянутых). Этот хадис приведён в «Сахих Абу Давуд» (2131-2132)].

2. Для того, кто совершает итикаф, а также для других разрешается делать вуду (омовение) в мечети. Это основано на словах человека, прислуживавшего Пророку: «Пророк делал лёгкое вуду (омовение) в мечети». [Это привёл Аль-Бейхаки с хорошим иснадом и Ахмад (5/364) в сокращенной форме с достоверным иснадом].
Конец цитирования из книги шейха Аль-Албани: "Ночной намаз в месяце Рамадан".

Что разрешено неотлучно пребывающему в мечети с другой статьи:

1. Выходить из места своего и‘тикафа для справления нужды, а также высовывание головы из мечети для её мытья и расчёсывания. ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, передаёт: **«Посланник Аллаха (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), пребывая в мечети, просовывал голову (ко мне в комнату), и я расчёсывала его волосы».** А в другой версии сказано: **«И я мыла её, а меня отделял от него порог двери, и у меня в это время была менструация, и во время неотлучного пребывания в мечети он не входил в дом, кроме как ради удовлетворения обычных человеческих потребностей».** [Аль-Бухари, Муслим и другие. См. также

«Сахих сунан Абу Дауд», 2131, 2132].

Таким образом, человек не должен покидать мечеть без необходимости. Абу Зара аль-Иракы, да помилует его Аллах, сказал: «Если бы ему было разрешено входить ради чего-то иного, тогда ему не было бы нужды высовывать из мечети одну только голову — он мог бы выйти сам и расчесать волосы дома…». [Источник: Аль-Ираки, «Тарх ат-тасриб», т. 4, с. 177].

2. Совершать малое омовение в мечети. Человек, который прислуживал Посланнику Аллаха (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), передаёт: «Пророк (салля Ллаху

‘алайхи ва саллям) совершил в мечети облегчённое малое омовение». [Аль-Байхакы, хадис с хорошим иснадом, а также Ахмад (т. 5, с. 364) в сокращённом виде с безупречным (сахих) иснадом].

3. Ставить маленькую палатку у задней стены мечети, чтобы неотлучно пребывать там. ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, передаёт, что когда Пророк (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям) неотлучно пребывал в мечети, ему ставили маленькую палатку, и делалось это по его велению». [Аль-Бухари и Муслим, со слов ‘Аиши].

«И однажды он совершал и‘тикаф в маленькой палатке, на пол которой была постелена циновка».

[Муслим, Абу Дауд и Ибн Хузайма. Со слов Абу Са‘ида аль-Худри. Сахих сунан Абу Дауд, № 1251].

4. Женщине разрешается навещать своего мужа, неотлучно пребывающего в мечети, а он может провожать её до выхода из мечети. Сафийа, да будет доволен ею Аллах, передаёт:
«Пророк (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям) совершал и‘тикаф (в последние десять дней рамадана), и однажды вечером я пришла навестить его, (когда у него находились другие его жёны, которые потом ушли). Я поговорила с ним немного, а когда я собралась уходить, он сказал: “Не спеши. Я пойду с тобой”». Посланник Аллаха

(салля Ллаху ‘алайхи ва саллям) поднялся вместе со мной, чтобы проводить меня. Мимо проходили двое ансаров, которые ускорили шаги, увидев Посланника Аллаха (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям). Посланник Аллаха (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), сказал им: “Не спешите, это ведь Сафийа бинт Хуйайй!” Они воскликнули: “Пречист Аллах, о Посланник Аллаха!” Тогда Посланник Аллаха □, сказал: “Поистине, шайтан течёт в человеке подобно крови, и, поистине, я побоялся, что он может внушить вашим сердцам что-нибудь дурное”». [Аль-Бухари, Муслим, Абу Дауд. «Сахих сунан Абу Дауд», № 2133 и 2134].

Более того, женщине разрешается совершать и‘тикаф вместе с мужем. ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, передаёт: «Вместе с Пророком (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), совершала и‘тикаф одна из его жён (в другой версии говорится, что это была Умм Саляма), а у неё были жёлтые и красные выделения, и иногда она даже ставила под себя таз, когда совершала молитву». [Аль-Бухари. «Сахих сунан Абу Дауд», № 2138].

И ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, передаёт, что Пророк (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), совершал и‘тикаф в последнюю декаду рамадана до самой своей кончины, и его жёны продолжили делать это.

5. Неотлучно пребывающему в мечети разрешается принимать пищу. Он должен стелить скатерть, чтобы не пачкать мечеть. [Источник: Ибн Кудама, «Аль-мугни», т. 3, с. 151].

23 Му’такиф может занять себе место в мечети и установить там палатку.

Из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна":

1) Ибн Маджах передал от Ибн ‘Умара, – да будет доволен Аллах им и его отцом! – что Посланник Аллаха соблюдал и’тикаф в

последней декаде Рамадана, и, как сказал ан-Нафи’, ‘Абдуллах б. ‘Умар показал ему то самое место, где находился Посланник Аллаха, когда соблюдал и’тикаф.

2) Также передают с его слов, что когда Пророк – мир ему и благословение Аллаха! – соблюдал и’тикаф, он стелил для себя постель [в мечети] или ставил себе кровать позади столба покаяния (устувана-т-таубати).

3) Передают также со слов Абу Са’ида аль-Худри, что Пророк – мир ему и благословение Аллаха! – соблюдал и’тикаф, находясь под турецким шатром (куба туркийа), на дверях которого висел кусок ткани.

(Конец цитирования из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна").

Из книги шейха Аль-Альбани "Ночной намаз в месяце Рамадан":

Позади мечети можно установить небольшую палатку, где можно совершать итикаф. Это основано на том, что Аиша (да будет доволен ею Аллах) устанавливала хиба* (палатку) для Пророка, когда он совершал итикаф. И это было по его (да благословит его Аллах и приветствует) приказу. [Это привели Аль-Бухари и Муслим из хадиса Аиши. Это её действие привёл Аль-Бухари, а его приказ совершать это привёл Муслим].

*[Хиба – это один из видов домов у Арабов, которые делаются из меха и шерсти, но не из волос (животного), и устанавливаются на двух или трёх опорах. См. «Ан-Нихая»]

А однажды он совершил итикаф в маленькой палатке*, у входа которой был матовый навес. [Это часть хадиса, сообщённого Абу Са'идом Аль-Худри. Его привели Муслим и Ибн Хузейма в своих Сахихах. Этот приведён в «Сахих Абу Давуд» 1251].

*[Судда в палатке подобна навесу у двери для защиты от дождя. Здесь имеется в виду, что кусок мата клали на навес для того, чтобы снаружи не было видно то, что внутри. Это

утвердил Ас-Синди. Но предпочитается говорить: чтобы тот, кто совершает итикаф, не отвлекался из-за прохожих с целью достижения целей, которые выходят за рамки итикафа. Имам Ибн Аль-Кайим сказал: «Это противоречит тому, что делают невежественные, т.е. в местах, где они совершают итикаф, они сидят с друзьями, принимают гостей, обсуждают с ними хадисы. Это один вид итикафа, а итикаф Пророка – другой вид»].

Конец цитирования из книги шейха Аль-Албани: "Ночной намаз в месяце Рамадан".

24 Можно ли во время и'тикафа выходить из мечети.

Во время и‘тикафа человек в основном не покидает мечеть без потребности, которую не может удовлетворить в мечети. Например, совершить полное или частичное омовение, удовлетворить естественные потребности и пр. На это указывает хадис ‘Аиши, что пророк, да благословит его Аллах и приветствует, когда пребывал в мечети не входил в дом, если только это не было удовлетворение естественных потребностей (Муслим № 297).

Ан-Науауи сказал, что больной человек, который пребывает в

мечети для поклонения и которому «тяжело оставаться в мечети, так как он нуждается в постели, помощи слуги, посещении врача и подобном, можно выходить из мечети». (аль-Маджму‘. Т. 6. С. 545)

Шейх Ибн ‘Усеймин, да помилует его Аллах, сказал:
«Если кому-либо необходимо посетить доктора, то пусть посетит его. А в остальных случаях, пусть остаётся». Источник: «Джаласат рамаданийа». Год 1411. Встреча № 7.

Вопрос: 1993 Можно ли во время и'тикафа выходить из мечети.
https://youtu.be/YaZdQLRr-70

Вопрос: Может ли человек выходить из мечети по другим причинам, не для справления нужды?

Ответ:
Говорит ибн Кудама: «В этом же смысле, то есть в смысле дозволенности выходить из мечети по нужде в еде или в питье. (Если человек целый день находился в мечети и у него нет ни еды, ни питья, то он может выйти из мечети для того что бы поесть еду или выпить воду). **Но это с условием,** что у него нет ни кого, кто бы мог принести ему пищу. (Например, если у него есть старший сын, который принесет ему еду, то в этом

случае не должен покидать мечеть). А если такого человека нет, то тогда может выйти из мечети. И если человека одолевает рвота. То этот человек тоже может выйти из мечети для того что бы его вырвать снаружи мечети и не делать этого внутри. И к этому относятся всякие другие нужды, в которой человек нуждается и необходимо ее совершить. (Можно приводить много различных примеров, поэтому приводится общее правило, любая нужда, которая вынуждает выти из мечети и ты не можешь решить вопрос никак кроме того как выйти из мечети, ты можешь выйти из мечети даже если совершаешь итикаф). Если это дело невозможно совершить, находясь в мечети, то

может выйти для совершения этого дела. (Например, сменить одежду, если он будет менять одежду в мечети, то люди могут увидеть его аурат. Или для того что бы постирать одежду, которая испачкалась, а другой одежды у него нет). И если он такое сделает (выйдет из за нужды из мечети), то его итикаф не становится недействительным, остается действительным, принимаемым. Но человек не должен находится за границами мечети долгое время, (то есть после совершение нужды нужно сразу вернутся в мечеть, а ни так покушал, потом еще час посидел, где то с людьми вне мечети разговаривает, такое не пойдет, если

он вышел поесть, то он должен поесть и вернутся сразу).
И так же человеку разрешается выходить для выполнения каких то обязанностей, которым обязал его Аллах. Например если человек, совершает итикаф, в мечети в которой не читается джума намазы и тогда человек обязан в пятницу покинуть мечеть и отправится в другую мечеть, для того что бы совершить джуму. Но это для того кто обязан совершать джума (например раб, женщина, ребенок не обязаны совершать джума), и такой выход из мечети не нарушает его итикаф».
[Конец слов ибн Кудамы в круглых скобках слова Руслана].

(В противоречии имаму Малику который говорил если человек выезжает из мечети, в которой делает итикаф в ту, которой проводится джума его итикаф нарушается, но правильное мнение что это итикафа не нарушает).

Источник: Шарх (Комментарии) к книге "Булуг Аль Марам", шейха Мухаммада ибн Хизама. Уроки по книге провел Руслан абу Ибрахим. Текст переписан с аудио уроков.

25 Можно ли выходить из мечети для навещения больного и следования за джаназой?

Вопрос: 1994 Можно ли выходить из мечети для навещения больного и следования за джаназой?

https://youtu.be/o4tOopmfxms

Ответ:

Если человек не поставил данного условия при входе в итикаф, то относительного этого есть два мнения.

(Обладатели знания хотят сказать что при входе в итикаф, человек поставил сам себе условия что если кто то из родственников заболеет, то я оставляю за собой право для того

что бы выйти что бы навестить их. Или если занесут в мечеть покойного чтобы совершить над ним джаназа намаз, а потом понесут на кладбище, то я оставляю за собой право сопроводить эту джаназу до кладбища и дождаться пока его похоронят. И потом возвращюсь в мечеть и это не нарушает мой итикаф. Ставится условие, имеется в виду в сердце поставить условия, как намерение не обязательно проговаривать языком. Некоторые обладатель знаниям позволяют такое, то есть, если человек при входе в итикаф ставит себе условия что если у меня заболеет жена или заболеет какой ни будь родственник или сопроводить похоронные носилки. То я себе делаю эти

исключения, то есть я захожу в итикаф с условие, что если такое будет, то я оставляю за собой право выхода из мечети. Если человек такого намерения не сделал, а потом, например на 3 день итикафа занесли в мечеть покойного чтобы совершить джаназа намаз и затем пошли люди сопровождать похоронные носилки. Может он их сопровождать, или нет?)

Относительно этого вопроса есть два мнения.

Первое мнение – Он не имеет право выходить для сопровождения джаназы, так как он не сделал этого исключения, и не поставил себе этого условия при входе в итикаф. И

это мнение имама Малика, аш Шафи, абу Ханифы, ривает от имама Ахмада, и мнение Ата ибн Раббаха, Урвы, Мужахида, и Зухри. (Это мнение большинства ученых). Привели в довод на это хадис Аиши: **«В соответствии в Сунной во время уединения не полагается навещать больных, присутствовать на похоронах, прикасаться к женщине или же ласкать ее и выходить из мечети без особой необходимости. Уединяться может только постящийся, и уединяться можно только в кафедральной мечети».** Но мы уже говорили что этот хадис является больным, это не является ни словами Пророка саля Ллаху алейхи ва салам, ни словами Аиши,

но являются либо словами Зухри либо Урвы ибн Зубейра. Но достаточно нам хадиса который приходит в главе от самой Аиши, где она говорит: «И даже когда присутствовал, какой-то больной, я даже не задавала о нем вопроса, кроме как если, проходя мимо спрашивала как его дела и проходила, (а так чтобы я приходила и навещала какого-то больного такого не было)». (Эти слова приходят в хадисе 684, но у нас в главе в хадисе не приходит этих слов, потому что ибн Хаджар упомянул этот хадис в краткой форме, эти слова имеются в сборниках хадисов Бухари и Муслима).

Второе мнение. - Он может выйти для этого. Это мнение Саида ибн Джубейра, Ибрахима Ан-Нахаи, Хасана аль Басри и передается также от Али ибн Талиба у Ибн Абу Шейбы, от Абу Исхака, от Асыма Ибн Дамра, от Али Ибн Абу Талиба, и это иснад является хорошим. И также это мнение приходит в риваяте от имама Ахмада, и также это мнение Суфьяна Ас-Саури.

Но правильно в этом вопросе первое мнение, так как посещение больного и сопровождения джаназы не является для него обязательным. (Точнее является коллективной обязанностью и ссли кто то за тебя навестит больного или кто-то вместо

тебя сопроводит джаназу, то это ответственность с тебя спадает. А раз так это не является обязанностью от Аллаха, наложенной на тебя, поэтому ты не имеешь права навещать больного и сопровождать джаназа. Другой вопрос если человека обязаны посетить люди, но ни кто этого не делает кроме тебя, или джаназу нужно сопроводить до кладбища, но ни кто этого не делает, то есть нужда в тебе есть, тогда ты можешь выйти из мечети для посещения больного и сопровождения джаназы. Потому что, это переходит из разряда желательного в разряд обязательного касательно тебя лично). По этому, если дело не является обязательным, и его могут

выполнить другие люди кроме тебя, то не должен ты оставлять свой итикаф из-за этого желательного дела. Также как тебе, например нельзя выходить с твоим братом, чтобы помочь ему решить его вопрос. (Кроме как если этот вопрос ни кто не может решить кроме тебя и решение этого вопроса является дарурой - крайней ситуацией, срочно необходимым).

Примечание, если совершение джаназы для тебя стало обязательным, и он может ее совершить, не выходя из мечети, то он не имеет права выходить из мечети. Но если ни кто кроме тебя не совершает эту джаназа, тогда ты обязан выйти из мечети чтобы совершить джаназу, если он не

способен совершить эту джаназу кроме как выйдя из мечети. (Но если он может попросить, чтобы джаназу принесли в мечеть, то тогда не должен выходить из мечети). Также, если он стал обязанным захоронить умершего или похоронить его, (т.е. ни кто кроме тебя это сделать не может), то ему разрешается выйти из мечети, потому что это стало обязательным деянием для него, и стало подобным выходу из мечети в мечеть, в которой проводится джума (пятничный намаз).

А что касается человека, который поставил такое условие при входе в итикаф, относительно этого есть два мнения. (Т.е. поставил условие, что

если принесут джаназа, то я выйду для совершения её).

Первое мнение. То, что если он поставил такое условие, то он может выйти из мечети для этого, это мнение имама Шафии, Суфьяна Ас-Саури, Исхака и риваят от имама Ахмада который посчитал правильным ибн Кудама. Потому что итикаф не ограничивается каким-то конкретным количеством дней, и если человек поставил такое условие, то как будто бы он дал обет то что он пробудет в итикафе, до того дня пока придет джаназа или появится больной которого необходимо посетить. И если он выйдет из мечети с этой целью как будто бы он выполнил свой обет.

Второе мнение. То, что ставить такое условие не является правильным. Это мнение имама Малика, Аль Аузаи, Абу Миджлаза, а также ривают от имама Ахмада.

Шейх Усеймин выбрал мнение первое. И в довод привел хадис Дубаа бинт Зубеир, то, что она хотела совершить хадж, но была больной, и посоветовалась с Пророком, мир ему и благословение от Аллаха, совершать ли ей хадж или нет, и тогда сказал ей Пророк, мир ему и благословение от Аллаха: **«Совершай хадж, но поставь условие, что мой выход из ихрама в разрешенное состояние, будет**

там, где ты меня удержишь о Аллах». (Имеется в виду если моя болезнь усилится, и я не смогу совершать хадж, то я ставлю условие что я смогу выйти из ихрама при этом).

Говорит шейх Усеймин: «Из этого хадиса берется то, что если человек входит в какое-то поклонение, и при этом он устанавливает какое-то условие при входе в это поклонение, и это условие не противоречит самой сущности поклонения. То нет в этом ни чего страшного». (Например, если человек начинает держать пост, а потом ставит условие, что в обед он поест, такое делать нельзя, потому что это противоречит сущности поста).

Говорит шейх Мухаммад ибн Хизам: «То, что мне кажется правильным, то, что такое условие противоречит итикафу, потому что итикаф это удержание твоей души и твоего тела в мечети и постоянное и неотлучное пребывание в ней, а дело уже не будь таковым, поэтому правильным мнением в этом вопросе является второе мнение».
(Т.е. если человек будет ходить постоянно кого то навещать, или будет выходить на джаназа уже не получится что он совершает неотлучное пребывание в мечети).

Значит, правильное мнение, что человек не выходит для посещения больного и джаназы без разницы ставил он такое условие или не

ставил, кроме как эти действия стали обязательными для него лично.

Источник: Шарх (Комментарии) к книге "Булуг Аль Марам", шейха Мухаммада ибн Хизама. Уроки по книге провел Руслан абу Ибрахим. Текст переписан с аудио уроков.

26 Если человек вышел из мечети без нужды во время и'тикафа.

Вопрос: 2000 Если человек вышел из мечети без нужды во время и'тикафа.
https://youtu.be/qepS670NCD4

Ответ:
В этом вопросе два мнения:
Первое мнение. Это делает итикаф недействительным, даже если этот выход был кратковременным. Это мнение имама Ахмада, Абу Ханифы, Аш-Шафии, Малика.

Второе мнение. Что этот выход не портит, пока этот выход не будет больше чем половина дня. Это мнение Абу Юсуфа, Мухаммада ибн Хасана (оба ученика абу Ханифы).

Они говорят, что кратковременный выход из мечети прощается, довод в том, что однажды, когда Пророк, мир ему и благословение от Аллаха, совершал итикаф, к нему пришла его жена София, и затем пророк мир ему

и благословение от Аллаха, встал проводить ее. Но приверженцы другого мнения ответила на это мнение, и сказали не правильно говорить, что там не было нужды для выхода из мечети, потому что Пророк, мир ему и благословение от Аллаха, боялся за неё (Софию), потому что она пришла ночью. А сопровождение жены ночью до её дома является нуждой, поэтому аргументация этим хадисом не правильная. Поэтому правильным в данном вопросе является первое мнение.

Источник: Шарх (Комментарии) к книге "Булуг Аль Марам", шейха Мухаммада ибн Хизама. Уроки по

книге провел Руслан абу Ибрахим. Текст переписан с аудио уроков.

Шейха Ибн Усаймина, да смилуется над ним Аллах, спросила некая женщина: «Я совершаю аль-и’тикаф в запретной мечети (в Мекке). До этого я искала свою сестру, которую я люблю ради Аллаха и сильно хочу повидать ее уже на протяжении многих лет. И вот сегодня по предопределению Аллаха я встретилась с моими сестрами, которые хотят со мной отправиться домой к той сестре, чтобы повидать ее. Если я не увижу ее сегодня, то возможно я не смогу ее увидеть так легко впредь. Она не может прийти ко мне в мечеть по причине ее

месячных (хайда). Будет ли считаться мой выход из аль-и'тикафа крайней необходимостью, чтобы повидать ее?».

Ответ: *«Обязательно является знать, что аль-и'тикаф является сунной, то есть, если человек нарушит его без уважительных оправданий, то нет на нем греха. В данный момент совершение аль-и'тикафа в последние десять дней месяца рамадан является сунной, и нет в этом сомнения. Однако если человек выйдет из мечети и нарушит свой аль-и'тикаф, то нет на нем ничего, поскольку оно является сунной. Сунну же дозволено оставлять, даже без уважительных*

причин. Однако не следует оставлять сунну без уважительных оправданий. А той женщине, которая говорит, что она хочет встретиться со своей сестрой по вере, однако ей не удается этого сделать, кроме как если она не выйдет из аль-и'тикафа, мы скажем: Ей лучше остаться в своем аль-и'тикафе, а если она выйдет, то нет в этом проблем, однако (ее) аль-и'тикаф будет недействительным. Ибо выход из аль-и'тикафа без необходимости делает его недействительным». Источник: «Маджмуъ Фатауа» 20\177.

27 Может ли человек во время и‘тикафа звонить по телефону по делам мусульман?

Ответ:
Хвала Аллаху.
«Да, человек во время пребывания в мечети для поклонения (и‘тикаф) может звонить по телефону по делам мусульман из той же мечети, в которой он совершает и‘тикаф. Так как в этом случае он не покидает мечеть. Если же для этого необходимо выйти, то этого делать не следует. Если этот человек специально поставлен (назначен) для решения вопросов мусульман, то пусть он не совершает и‘тикаф. Так как решение проблем и вопросов

мусульман важнее пребывания в мечети для поклонения, ибо является пользой для других. А польза для других всегда лучше, чем польза только для себя. Если только личная польза не из числа обязательных действий по Исламу».
Источник: Шейх Ибн ‘Усеймин. «Рисалату ахкями-с-сыйам уа фатауа-ль-и‘тикяф». С. 35.

28 То, что нарушает и’тикаф.

Из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна":
И’тикаф нарушают следующие обстоятельства:

1) Умышленный выход из мечети без крайней необходимости хоть даже на короткий промежуток времени.
Этим действием нарушается пребывание в мечети, которое является столпом и’тикафа.

2) Вероотступничество.
Оно нарушает и’тикаф так как вообще нарушает поклонение, а также потому что Всевышний Аллах сказал: **«Если ты станешь приобщать сотоварищей, то тщетными будут твои деяния»** (Св. Коран, 39: 65).

3, 4 и 5) Потеря рассудка, по причине сумасшествия или

опьянения, а также наступление месячных и послеродовых кровотечений.
Это нарушает и’тикаф так как нарушает условия его действительности, такие как наличие здравого рассудка и отсутствие месячных и послеродовых кровотечений.

6) Половой акт.
На это указываю слова Всевышнего Аллаха: **«Не вступайте с ними в близость, когда вы пребываете в мечетях. Таковы ограничения Аллаха, не приближайтесь к ним»** (Св. Коран, 2: 187).

Нет ничего такого в том, чтобы просто прикоснуться к жене без

вожделения, так как одна из жен Пророка – мир ему и благословение Аллаха! – расчесывала его, когда он соблюдал и’тикаф.

Что касается поцелуя и прикосновения к жене с вожделением, то, по словам Абу Ханифы и Ахмада, допускающий такие поступки совершает грех, поскольку он совершает то, что в его положении ему запрещено, однако его и’тикаф от этого не нарушается, если при этом не было семяизвержения. Малик сказал, что даже если эти деяния не приводят к семяизвержению, они всё равно нарушают и’тикаф по той причине, что являются запрещенным сближением. От аш-Шафи’и

передаются два разных высказываний по этому поводу, и эти его высказывания такие же как и два упомянутых выше утверждения.

Ибн Рушд сказал: «За разногласием между ними стоит вопрос, может ли слово, которое включает в себя прямой и переносный смысл, иметь общее распространение на оба эти смысла. А в данном случае слово «близость» как раз таки относится к категории таких слов, которые могут пониматься как прямо, так и косвенно.

Те, кто считают, что такими словами охватываются оба смысла, говорят, что под «близостью» в словах Всевышнего: «Не вступайте с ними

в близость, когда вы пребываете в мечетях», — имеются ввиду как половой акт, так и другие виды близости с женщиной.

Те же, кто утверждают, что такие слова не распространяются на оба смысла, – а это подавляющее большинство, – говорят, что это слово указывает либо на половой акт, либо на другие виды близости, но так как мы говорим, что оно указывает на половой акт по единогласному мнению всех исламских ученых, то это слово уже не может охватывать что-то, что не относится к половому акту, так как одно слово не может одновременно распространяться и на прямой и на косвенный смысл».

(Конец цитирования из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна").

Из книги шейха Аль-Альбани "Ночной намаз в месяце Рамадан":

Вступление в интимную связь нарушает итикаф, основываясь на высказывании Аллаха: «и не вступайте с ними (т.е. вашими жёнами) в интимную связь, когда вы совершаете итикаф в мечетях». Ибн Аббас (да будет доволен им Аллах) сказал: **«Если тот, кто совершает итикаф вступает в интимную связь, то он нарушает свой итикаф и должен опять начать его».** [Это привёл Ибн Аби Шейба (3/92) и Абдур-Раззак (4/363) с достоверным иснадом. Его слова: **«должен опять**

начать итикаф» означают, что этот человек должен заново совершить итикаф].

Человек не обязан возмещать (кяффара) (в связи с нарушением итикафа) так, как Пророк и его сподвижники ничего об этом не упомянули.

Конец цитирования из книги шейха Аль-Албани: "Ночной намаз в месяце Рамадан".

Причины делающие и'тикаф недействительным.

1. Совокупление с женой.

Всевышний Аллах сказал: **«И не вступайте с ними в близость, когда вы уединяетесь в мечетях»** (аль-Бакъара 2: 187).

Ибн ‘Аббас сказал: **“Если затворник совершил совокупление во время уединения, то он сделал недействительным свое уединение”.** Ибн Аби Шайба 3/92, ‘Абдур-Разакъ 4/363. Иснад достоверный.
Хафиз Ибн 'Абдуль-Барр сказал: "Ученые единогласны в том, что затворник не вступает в близость и не целует жену". См. "ат-Тамхид" 8/331.

2. Выход из мечети без уважительной причины.
'Аиша рассказывала: “Пророк (мир ему и благословение Аллаха) не выходил из мечети, кроме как по нужде, когда совершал

затворничество”. аль-Бухари 2029, Муслим 297.
Выход затворника из мечети без необходимости, нарушает и'тикаф по единогласному мнению ученых. См. "Кашшаф аль-кана'" 3/362, “ад-Динуль-Халис” 8/421.

Если же затворник вынужден выйти из мечети, как например, для совершения малого или большого омовения, для справления нужды, чтобы покушать, или если опасается, что его имущество пропадет и т.п., то его затворничество не нарушено! Имам Ибн Хубайра говорил: "Единогласны учены в том, что человеку дозволено выйти из мечети в случае необходимости". См. "аль-Ифсах" 1/259.

Действия, нарушающие и’тикаф ответ шейха Фаузана.

Вопрос: Мы надеемся от вас, о наш уважаемый шейх, что вы разьясните нам самые важные вещи которые портят и’тикаф?

Ответ шейха Фаузана:
Хвала Аллаху, мир и благословение Посланнику Аллаха, а затем:

- Когда совершил делающий итикаф вероотступничество, то его и’тикаф становится недействительным, по причине обобщенности слов Всевышнего: “Если ты совершишь ширк, то уничтожатся твои деяния”,

и также потому, что муртадд вышел из числа людей поклонения.

- Также нарушается и’тикаф у того, кто выпьет опьяняющее, поскольку пьяный не из людей мечети, и по причине обобщенности слов Всевышнего Аллаха: **“Не приближайтесь к молитве, в то время как вы пьяны”.**

- Также нарушается и’тикаф у того, кто совокупился со своей женой, по причине Слов Всевышнего: **“Не تُبَاشِرُوهُنَّ (ваших жен), когда вы пребываете в мечетях”** (аль-Бакара, 187), и تباشروا значит – “не вступайте в половую близость”, а запрет влечет за собой недействительность и’тикафа при его нарушении, и это –

мнение большинства толкователей Корана. Сказал Ибн Аббас: “Если делающий и’тикаф совокупился, то испортился его итикаф, и ему нужно возобновить его”, и на нём нет искупления за нарушенный итикаф, так как не пришло далиля на это.

- Также, если произошло семяизвержение у делающего и’тикаф по причине игр со своей женой, без совокупления, то испортился его и’тикаф по единогласному мнению ученых, поскольку такое действие противоречит сути и’тикафа. И понимается отсюда, что если он игрался со своей женой, но у него не произошло семяизвержения, то не

портится его и’тикаф, и это мнение большинства ученых.

- И также понимается отсюда, что если у делающего и’тикаф произошло семяизвержение по причине взгляда, или сна, или размышления, то не портится его и’тикаф, однако если он повторил взгляд, разглядывая, и у него произошло семяизвержение, то мнение о том, что его и’тикаф испортился, является сильным. Если же он игрался со своей женой, но без страсти, то это не портит и’тикаф по единогласному мнению, так как Пророк, мир ему и милость Аллаха, высовывал во время итикафа голову для Аиши, и она расчесывала ее.

- И не портит и’тикаф выход из мечети, который является необходимостью, и входит сюда омывание мертвого, которого он обязан омыть, или отвезти больного, за которым он обязан ухаживать, в больницу.

Что же касается выхода по нужде, подобной малой или большой нужде, и также принести еду, или питье, если некому принести их, или принести одежду по причине сильного холода, или покрывало, и тому подобное, и также совершить обязательный гусль по причине ночной поллюции, и тому подобного, если нет в мечети места для гусля, то сказала Аиша: **“Сунна для совершающего и’тикаф не**

выходить, кроме как по причине нужды, которую необходимо удовлетворить”. И от нее также пришло, что она сказала: “Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, когда делал и’тикаф, не заходил домой, кроме как причине нужды”, и в другом риваяте: **“Кроме как для человеческой нужды”,** и истолковал это аз-Зухри как большую и малую нужду. И единогласны ученые на дозволенности выхода для этого, а разногласят лишь в том, что помимо этого, как еда и питье.

Что же касается болезни во время и’тикафа, то если она легкая, и не доставляет трудностей при ней

оставаться в мечети, как например головная боль, то такому нельзя выходить, по причине возможности принять лекарства, оставаясь в мечети.

Если же эта болезнь сильная, и затрудняется при ней оставаться в мечети, по причине нужды в постели, и уходе, и осмотре врача, то такому разрешено выйти, и когда он излечится, вернуться и продолжить свой прерванный итикаф.

А если же делающий и’тикаф вышел без оправдания, то его и’тикаф стал недействительным по единогласному мнению ученых, поскольку это отрицает смысл и’тикафа.

А Всевышний Аллах знает лучше. Источник: Шейх Абдуллах Ибн Солих аль Фаузан, фетва 28188.

Некоторые учёные считают, что потеря разума в результате сумасшествия или чего-то иного делает и‘тикаф недействительным. Однако нет никаких доказательств этому.
Имам аш-Шафи‘и сказал: «Если совершающий и‘тикаф сошёл с ума и пробыл в таком состоянии несколько лет, а потом его разум прояснился, он продолжает свой и‘тикаф». Источник: Имам аш-Шафии, «Аль-умм», т. 4, с. 385.

29 Если человек совершил половой акт во время и'тикафа.

Вопрос: 1996 Если человек совершил половой акт во время и'тикафа.

https://youtu.be/6PNa0ysdHk8

Ответ:

Это нарушает его итикаф по единогласному мнению всех ученых. Единогласное мнение передали Ибн Мунзир, Ибн Кудама, Аль-Куртуби.

И основа этого мнение слова Всевышнего Аллаха: «**Не дотрагивайтесь до них, в то время как вы совершаете итикаф в мечети».**

Передал ибн Мунзир единогласное мнение что под словами «мубашира» - дотрагиваться до женщин, в этом аяте имеется в виду совершать половой акт. Но передача этого единогласного мнения является не установленной, как это пришло в книги “Задуль-масир” Ибн Джаузи.

Правильное мнение в этом вопросе, что совершение полового акта во время итикафа делает итикаф недействительным.
Источник: Шарх (Комментарии) к книге "Булуг Аль Марам", шейха Мухаммада ибн Хизама. Уроки по книге провел Руслан абу Ибрахим. Текст переписан с аудио уроков.

30 Ласкание жены во время и'тикафа.

Вопрос: 1997 Ласкание жены во время и'тикафа.
https://youtu.be/jTCU6Ji-4GA

Ответ:
Если это (прикосновение одной кожи до другой кожи) происходило без страсти, то большинство ученых считают что это разрешено. Об этом заявило большинство ханбалитов, шафиитов, а так же маликитов из-за хадиса Аишы то, что она причесывала волосы Пророка, саля Ллаху алейхи уа салям, в то время

как он совершал итикаф. Хадис передается у Бухари и Муслима.
А что касается слова ибн АбдульБарра в книге «Ат-Тамхид»: **«Сошлись ученые единогласно на том, что человек, который совершает итикаф, не ласкает и не целует (свою жену)».**
То под этим единогласным мнением имеется в виду то ласка и то целование, которое сопровождается страстями и сопровождается наслаждением, поэтому мы говорим, что если прикосновение и ласка происходит посредством страсти и наслаждения то большинство ханбалитов заявило, что это является запретным, и этого же мнения придерживались шафииты.

И в довод привели слова Всевышнего Аллаха: «**Не дотрагивайтесь до них, в то время как вы совершаете итикаф в мечети».**

Сказал Хафиз ибн Касир: «Под прикосновением к женщине в этом аяте имеется ввиду половой акт и то, что к нему ведет, из поцелуев и обнимания и тому подобное. А если кто то другому передает что то, то в этом нет ни чего страшного, потому что пришло у Бухари и Муслима со слов Аиши… (а затем ибн Касир привел хадис что Аиша расчесывала волосы Пророка, мир ему и благословение от Аллаха, в то время как он находился в итикафе)».

Правильно мнение, что если прикосновение происходит без страсти то это не запрещено, а если происходит со страстью как обнимание поцелуи то, что ведет к половому акту, то это запрещено. Но более правильное мнение, что итикаф это не портит, итикаф портим сам половой акт.

Источник: Шарх (Комментарии) к книге "Булуг Аль Марам", шейха Мухаммада ибн Хизама. Уроки по книге провел Руслан абу Ибрахим. Текст переписан с аудио уроков.

31 Если ласкал жену без полового акта - нарушает ли это и'тикаф.

Вопрос: 1998 Если ласкал жену без полового акта - нарушает ли это и'тикаф.

https://youtu.be/c1LfWQIBhFk

Вопрос: Если человек ласкал свою жену без участия половых органов. Портит это итикаф или нет?

Ответ:

В этом вопросе три мнения.

Первое мнение. Что это портит итикаф, произошло семяизвержение или нет. Это мнение имама Малика и одно из мнений имама аш-Шафи. Потому человек занимался запретными ласками и это портит

итикаф, подобно тому если бы семяизвержение произошло.

Второе мнение. Этот итикаф не портится, если не произошло семяизвержение, а если произошло, то портится итикаф. Это мнение имама Ахмада и абу Ханифы и слово имама Аш-Шафии и это мнение выбрал ибн Кудама. Потому что если человек ласкает свою жену и не произошло семяизвержение, то это не портит ни пост, ни хадж, и также не портит итикаф.

Третье мнение. Что это не портит итикафа, и без разницы произошло семяизвержение или нет. Потому что не было полового акта. И то мнение Ата ибн Раббаха, Аль-Музани,

упомянул это мнение имам Аш-Шафии, и это мнение некоторых ханбалитов.

Правильное является второе мнение. ()Однозначно это является запретным, но это итикаф не портит. Но если происходит семяизвержение, то итикаф портится, потому что семяизвержение это цель от полового акта, поэтому это подобно тому, кто совершил половой акт().

Источник: Шарх (Комментарии) к книге "Булуг Аль Марам", шейха Мухаммада ибн Хизама. Уроки по книге провел Руслан абу Ибрахим. Текст переписан с аудио уроков.

32 Если человек совершил с женой половой акт, забыв, что он совершает и'тикаф.

Вопрос: 1999 Если человек совершил с женой половой акт, забыв, что он совершает и'тикаф. http://www.youtube.com/watch?v=8iRwk4dIadk

Ответ:

Сказал ибн АбдульБарр: «Каждый из ученых остается на своей основе, тот из них кто считает, что пост портится посредством совершения полового акта по забывчивости,

также говорят и про итикаф, а кто из них считает, что пост не портится из-за совершения полового акта по забывчивости, также не считают недействительным итикаф».

Примечание: Вернись к вопросу, который мы разбирали относительно это под хадисом Абу Хурайры: **«Если человек по забывчивости поел или выпил что-нибудь во время поста, то пусть продолжает поститься дальше, потому что сам Аллах накормил и напоил его».** Этот хадис передали аль-Бухари и Муслим.

Источник: Шарх (Комментарии) к книге "Булуг Аль Марам", шейха Мухаммада ибн Хизама. Уроки по

книге провел Руслан абу Ибрахим. Текст переписан с аудио уроков.

Вот вопрос, о котором шла речь выше:
Вопрос: 1835. Если человек совершил половой акт по забывчивости.
https://youtu.be/RRPcPYQSJqM

Вопрос: Если человек держал пост и совершил половой акт забыв что он держит пост.

Ответ: В этом вопросе несколько мнений.

Первое мнение. То, что нет на нем ничего, ни греха и пост не

становится недействительным, не должен возмещать. Это мнение Муджахида ибн Джабар и Хасана Басри.
[Примечание редактора стенограммы]: Хасан аль-Басри и Муджахид сказали: **“Тот, кто совершил половой акт по забывчивости, не должен ничего возмещать”.** См. “Сахих аль-Бухари” 1/452. [Конец примечания].
Также это мнение Имама Шафии и абу Ханифы, Исхака ибн Рахавайха, Дауда Аз Захири, Ибн Мунзира и других и это мнение которое выбрал ибн Абдуль Барр а также Ибн Теймия. И это мнение является правильным основываясь на доводы которые мы приводили в вопросе того кто поел или попил по

забывчивости. И в риваяте у Хакима пришло: **«кто разговелся»** и это слово более общее, чем слово которое пришло в хадисе у Бухари Муслиме: **«кто поел или попил по забывчивости».** Слово «разговелся» более широкое понятие, включает в себя и того кто поел и попил и также того кто совершил половой.

Второе мнение. То, что человек обязан возместить это день после рамадана, это мнение Ата ибн Аби Рабаха, Аль Аузаи, Лейса ибн Саада, Имама Малик и Ахмада и это одно из двух мнений у шафиитов. И довод их, они сказали тяжело представить то, что человек совершил половой акт по забывчивости, можно представить то, что человек покушал

по забывчивости. А раз тяжело представить то пусть возместит один день после Рамадана.

Третье мнение. То, что человек не только должен возместить один день после рамадана, но еще должен совершить искупительные действия (за половой акт, а какие они у нас дальше в книге приде).
И это мнение известное мнение в мазхабе имама Ахмада и в довод они привели хадис о том человеке, который совершил половой акт со своей женой, в дневное время рамадана в то время когда он держал пост, и пророк сала Ллаху алейхи уа салям, приказал ему совершить искупительные действия.
Кто-то может сказать, он намеренно

совершил половой акт, а этот не намеренно как вы совершаете кыяс (аналогию) одно действие на второе!? Они сказали потому что пророк, сала Ллаху алейхи уа салям, не задал ему дополнительных вопросов совершил ли половой акт намеренно или по забывчивости и оставление пророка сала Ллаху алейхи уа салям, подробного расспрашивания в то время как есть предположение, (что может он забыл, может он сделал намеренно), такое действие от пророка сала Ллаху алейхи уа салям, принимается как общность в слове, (то есть если он сказал, соверши кафару, то это постановление общее касается как того кто сделал по забывчивости так того кто сделал намеренно, потому

что пророк сала Ллаху алейхи уа салям, не расспрашивал в то время как предположение возможно).

И опровержение этому логическому выводу, состоит в том что в хадисе приходит указание на то что этот человек не совершил половой акт по забывчивости, но совершил его, намеренно зная что он держит пост и зная что совершать половой акт во время поста не разрешено, потому что человек пришел к пророку саля Ллаху алейхи ва салам, и сказал **«я погиб»** в другом варианте приходит **«я сгорел»,** то есть как бы что попаду в ад за то что совершил половой акт. А если он бы сделал по забывчивости, то человек таких слов

не произносил бы, подобной фразы не произносит никто кроме того кто совершил грех намеренно, а не тот который совершил грех по забывчивости.

Значит, если человек совершил половой акт по забывчивости, в дневное время рамадана, в то время когда он держал пост, то его пост остается действительным и не должен его возмещать после рамадана и должен додержать пост до магриба этого дня.

Источник: Шарх (Комментарии) к книге "Булуг Аль Марам", шейха Мухаммада ибн Хизама. Уроки по книге провел Руслан абу Ибрахим. Текст переписан с аудио уроков.

33 Разрешение женщинам совершать итикаф и навещать своих мужей (которые совершают итикаф) в мечетях.

Из книги шейха Аль-Альбани "Ночной намаз в месяце Рамадан":

Женщине разрешается навещать своего мужа, когда он совершает итикаф. И он может проводить её до двери мечети. Это основано на словах Сафийи (да будет доволен ею Аллах): «Пророк совершал итикаф в течение последних десяти дней месяца рамадан и в одну ночь я

пошла навестить его, когда его жёны были с ним. Я поговорила с ним в течение одного часа, затем встала, чтобы уйти и он сказал: **“Не торопись, я пойду с тобой”.** Он встал, чтобы проводить меня». Она жила в доме Усамы бин Зейда. Затем они дошли до двери мечети, которая была рядом с дверью Умм Саламы. В это время два человека из ансаров проходили мимо и, увидев Пророка, они поспешили уйти. Пророк сказал: «Подождите! Это (моя жена) Сафия бинт Уяй». Они сказали: «СубханАллах, о Посланник Аллаха». Он сказал: «Воистину, дьявол движется внутри человека, как движется кровь. И я испугался, чтобы он не внёс какое-либо зло в ваши сердца». [Или он сказал: «что-

то в ваши сердца»]. [Этот хадис привели Аль-Бухари, Муслим и Абу Давуд. Он же (Абу Давуд) привёл последнюю часть хадиса. Я привёл этот хадис в «Сахих Сунан Абу Давуд» (2133 и 2134)].

На деле женщине разрешается даже совершать итикаф в мечети вместе со своим мужем или самостоятельно. Это основано на словах Аиши (да будет доволен ею Аллах): «Одна из жён Посланника Аллаха совершала итикаф вместе с ним, когда у неё был период истихада (период между кровотечениями) [в другом сообщении говорится, что это была Умм Салама] и она видела красные (от крови) или желтоватые следы

(оставленные ею). И иногда мы ставили поднос под неё когда она совершала намаз». [Этот хадис привёл Аль-Бухари и он также приведён в «Сахих Сунан Абу Давуд» (2138). Другое сообщение принадлежит Са’ид ибн Мансуру, как указано в «Фатх-уль-Бари» (4/281). Однако Ад-Дарими (1/22) говорит, что это была Зейнаб, и Аллах знает лучше].

Она также сказала: «Пророк совершал итикаф, в течение последних десяти дней месяца рамадан пока не умер. Затем его жёны совершали итикаф после него». [Этот хадис привели аль-Бухари № 2026 и Муслим № 1172 и другие].

В этом содержится доказательство того, что женщинам также разрешается совершать итикаф. Нет сомнения в том, что это можно лишь при условии согласия на это её махрамов. А также притом условии, что на месте нет фитны и смещения с мужчинами, основываясь на многих доказательствах по этому поводу и принципе фикха: «Предотвращение плохого берёт верх над совершением хорошего». Конец цитирования из книги шейха Аль-Албани: "Ночной намаз в месяце Рамадан".

Кровотечение не менструального характера (истихада) не является препятствием для неотлучного пребывания в мечети, потому что

оно не является препятствием для совершения молитвы и обхода вокруг Каабы. Источник: Ибн Кудама, «Аль-мугни», т. 3, с. 154.

Аиша, да будет доволен ею Аллах, передаёт: «Вместе с Пророком (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), совершала и‘тикаф одна из его жён (в другой версии говорится, что это была Умм Саляма), а у неё были жёлтые и красные выделения, и иногда она даже ставила под себя таз, когда совершала молитву».

Ибн Кудама сказал: «Женщина может совершать и‘тикяф в любой мечети; и в мечети не обязательно должны проводиться коллективные молитвы /джама‘а/, так как

совершать коллективные молитвы с имамом она не обязана. Таково мнение аш-Шафи‘и.
Она не совершает и‘тикяф в своем доме, так как Всевышний Аллах сказал: „…когда вы пребываете в мечетях“. А также потому, что жены Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, попросили его разрешения совершать и‘тикяф в мечети, и он разрешил им это»
Источник: Аль-Мугни. Т. 4. С. 464.

Ан-Науауи сказал: «Ни и‘тикяф мужчин, ни и‘тикяф женщин не будет верным нигде, кроме мечети»
Источник: Аль-маджму‘. Т. 6. С. 480.

Это же мнение выбрал шейх Ибн ‘Усеймин в «Аш-шарху-ль-мумти‘» (Т. 6. С. 513).

34 Может ли мужчина запретить жене неотлучное пребывание в мечети?

Да, мужчина может запретить жене неотлучное пребывание в мечети, потому что ‘Аиша, да будет доволен ею Аллах, передаёт: «Собираясь начать неотлучное пребывание в мечети, Посланник Аллаха (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), совершал утреннюю молитву, а потом входил в свою палатку. А однажды,

готовясь к неотлучному пребыванию в мечети в последние десять дней рамадана, он велел поставить для него небольшую палатку. Увидев это, я тоже велела поставить себе палатку в мечети, что и было сделано. После этого другие жёны Посланника Аллаха (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), также приказали поставить палатки, что и было сделано. Посланник Аллаха (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), совершил утреннюю молитву, потом взглянул на палатки и воскликнул: **“Что это?! К благочестию ли они стремятся? К благочестию ли они стремятся?”** После этого он велел убрать из мечети все палатки, включая его, и отложил неотлучное пребывание в мечети на первые

десять дней шавваля». Аль-Бухари, № 2033. Муслим № 1173. Приводится его версия.

Ан-Навави назвал несколько упомянутых кадыем возможных причин того, что Посланник Аллаха (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), запретил своим жёнам совершать и‘тикаф вместе с ним. Одна из них: «Что в мечети собирались разные люди, включая бедуинов и лицемеров, а пребывая вместе с ним в мечети, его жёны вынуждены были время от времени выходить, поскольку у них неизбежно возникали какие-то нужды, и Посланник Аллаха (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям) не хотел, чтобы им приходилось постоянно

показываться на людях и испытывать неудобства. Другая возможная причина — увидев, что его жёны вместе с ним в мечети, Посланник Аллаха (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), почувствовал себя, как будто он дома, среди своих домочадцев. А из-за этого уходит одна из важных целей и‘тикафа — одиночество, отстранение от супруг и всего мирского. Или же причина заключалась в том, что, поставив свои палатки, жёны Посланника Аллаха (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), создали неудобство для молящихся, уменьшив пространство, на котором можно было совершать молитву, и потеснив, таким образом, молящихся».

Эта история берется как довод что муж может запретить жене делать итикаф по тем или иным причинам…

И как говорил шейха Аль-Альбани выше: «В этом содержится доказательство того, что женщинам также разрешается совершать итикаф. Нет сомнения в том, что это можно лишь при условии согласия на это её махрамов. А также притом условии, что на месте нет фитны и смещения с мужчинами, основываясь на многих доказательствах по этому поводу и принципе фикха: «Предотвращение плохого берёт верх над совершением хорошего»».

Конец цитирования из книги шейха Аль-Албани: "Ночной намаз в месяце Рамадан".

35 Как пророк, да благословит его Аллах и приветствует, проводил и‘тикяф?

Ответ:
Хвала Аллаху.
Путь и руководство пророка, да благословит его Аллах и приветствует, наилучшие и наилегчайшие.

Он уединялся в мечети для поклонения в первые десять дней

Рамадана, а после – в середине месяца, ища Ночь Предопределения. Затем ему стало известно, что Ночь Предопределения бывает в последнюю декаду Рамадана, и он стал постоянно уединяться в мечети для поклонения в последние десять дней Рамадана. Так он поступал, пока не встретился со своим Господом.

Однажды он оставил и‘тикаф в последние десять дней Рамадана, но возместил уединение после, в месяце шавваль. Он пребывал в мечети на протяжении первых десяти дней шавваля. Об этом передали аль-Бухари и Муслим в своем хадисе.

В тот год, когда он скончался, пророк провел в мечети для поклонения двадцать дней. Об это сообщается в хадисе № 2040, который привёл аль-Бухари.

В толковании «Сахих аль-Бухари», в книге «Фатх аль-Бари», сказано: «Одни ученые считали, что причина этого в том, что пророк, да благословит его Аллах и приветствует, знал о своей скорой смерти. Он пожелал больше совершить благих деяний, чтобы показать своей общине старание в совершении дел, и чтобы они могли встретить, следуя его примеру, Аллаха в наилучшем положении. Другие считали, что Джибриль каждый Рамадан сверял с ним Коран

один раз. Однако в год смерти пророка Джибриль сверял Коран дважды. Поэтому он и пребывал в мечети в два раза дольше.

И более сильное мнение гласит, что он совершал и‘тикяф двадцать дней потому, что в предыдущий год был в пути (был путешественником). На это указывает предание, которое приводят ан-Насаи, Абу Дауд, и о котором Ибн Хиббан и другие сказали, что оно достоверное. Сообщается, что Убеййа ибн Ка‘б передал, что пророк, да благословит его Аллах и приветствует, в каждый Рамадан проводил последние десять дней в мечети для поклонения. В один год он был в пути и не уединялся в мечети в Рамадан. На

следующий год он уединился в мечети для поклонения на двадцать дней».

Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, приказывал ставить ему нечто вроде палатки. Её размещали для него в мечети. Там он проводил время, отдалялся от людей, обращался к Всевышнему Господу своему. То есть он действительно отдалялся от людей и уединялся.

Однажды он пребывал в мечети в небольшой палатке, в двери которой было повешена циновка. Об этом говорится в предании, что передает Муслим (№ 1167).

Он постоянно пребывал в мечети и покидал её только в случаях необходимости. ‘Аиша, да будет доволен её Аллах, сказала: **«Когда он уединялся в мечети, то без нужды не входил в дом»** (аль-Бухари № 2029, Муслим № 297). В версии Муслима сказано: **«…без человеческой нужды».** Аз-Зухри растолковал это, как удовлетворение естественных потребностей.

Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, соблюдал гигиену и чистоту. Он высовывал свою голову из мечети в комнату ‘Аиши (они примыкали друг к другу – прим. пер.), а она мыла его голову и расчесывала его.

‘Аиша, да будет доволен её Аллах, сказала: **«Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, находясь по соседству в мечети (то есть, будучи в уединении), подставлял мне свою голову, и я расчесывала его. Тогда у меня была менструация»** (аль-Бухари № 2028 и Муслим № 297). В другой версии сказано: **«…и я мыла её».**

Ибн Хаджар сказал: «Этот хадис указывает на дозволенность очищаться, умащаться благовониями, на дозволенность мытья, стрижки, украшения, которое приличествует мужчине. Большинство ученых считают, что во время уединения нежелательно

только то, что нежелательно в мечети».

Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, во время уединения в мечети не посещал больных и не присутствовал на погребальной молитве. Поступал он таким образом ради полной сосредоточенности на беседе с Всевышним Аллахам и достижения цели уединения – отдалении от людей и полному посвящению себя Всевышнему Аллаху.

‘Аиша, да будет доволен её Аллах, сказала: **«Сунной для человека, уединившегося в мечети для поклонения, является то, чтобы он не посещал больного, не**

присутствовал на погребальной молитве, не прикасался к женщине, не ласкал её и не покидал мечети кроме крайней необходимости» (Абу Дауд № 2473). Аль-Альбани в «Сахих Аби Дауд» сказал, что хадис достоверный.

«Не прикасался к женщине и не ласкал её», то есть не имел с ней полового акта. Таково мнение аш-Шаукани в «Нейлу-ль-аутар».

Некоторые жены пророка, мир ему и благословение, посещали его во время уединения. И когда одна из них поднималась, чтобы уйти, он поднимался и провожал её. Происходило это ночью.

Передаётся от Сафийи, жены пророка, да благословит его Аллах и приветствует, что однажды она навестила его во время его уединения в мечети в одну из последних десяти ночей месяца Рамадан. Она говорила с ним около часа, а после встала, чтобы вернуться. Пророк, мир ему и благословение, поднялся с ней, чтобы проводить её домой. Предание передается у аль-Бухари (№ 2035) и Муслима (№ 2175).

Таким образом, уединение пророка, да благословит его Аллах и приветствует, было легким и в нём не было крайностей. Все свое время он проводил в поминании

Всевышнего Аллаха, обращении и поклонении Ему и в надежде застать Ночь Предопределения.

Источник: Ибн аль-Кайим «Заду-ль-ма‘ад» (Т. 2. С. 90), д-р ‘Абдуллатыф Балту «Аль-и‘тикяф назратун тарбауийа».

36 Необязательный и’тикаф при желании можно прерывать в любой момент до завершения означенного намерением срока.

Из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна":

Передают со слов ‘Аишы: «Когда Пророк – мир ему и благословение Аллаха – хотел соблюдать и’тикаф, он совершал утреннюю молитву (фаджр), а затем заходил в место, предназначенное для его соблюдения. А Однажды, когда он захотел соблюдать и’тикаф в последние десять дней Рамадана, он повелел установить ему в мечети палатку и её установили. Когда я увидела это, то повелела установить палатку и мне, и её установили. Затем, то же самое повелели и другие жены Пророка – мир ему и благословение Аллаха – и им установили палатки. [После этого], когда Пророк совершил утреннюю молитву, он посмотрел на эти палатки и сказал: **"Это еще что? И**

вы еще хотите быть покорными?”, — а потом повелел, чтобы его палатку разобрали, и повелел чтобы разобрали палатки его жен. После этого он отложил соблюдение и’тикафа на первые десять дней», — то есть, на первые десять дней Шавваля.

То, что Посланник Аллаха – мир ему и благословение – повелел своим женам разобрать палатки и не соблюдать и’тикаф после того, как они вознамерились его соблюдать, свидетельствует о том, что допускается прерывать и’тикаф после того, как уже начато его соблюдение.

Этот хадис также указывает на то, что мужчина вправе запрещать своей жене соблюдать и’тикаф без его разрешения. Этого мнения придерживаются все ученые. Разногласие между ними возникло относительно того вправе ли муж запрещать своей жене соблюдать и’тикаф после того как он дал ей разрешение на его соблюдение. Аш-Шафи’и, Ахмад и Дауд сказали, что он вправе как запретить ей, так и заставить её прекратить соблюдать необязательный и’тикаф.
(Конец цитирования из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна").

Вопрос: 1986 Если человек начал и'тикаф, может ли он выйти из него без причины.

https://youtu.be/9Igz84CB_T8

Вопрос: Если человек начал совершения итикафа, то обязан ли он довести его до конца или может выйти из этого итикафа когда пожелает?

Ответ:

Первое мнение в вопросе, которого придерживался имам аш Шафи и так же имам Ахмад что человек не обязан доводит до конца свой итикаф, который он начал, он может выйти из этого итикафа когда пожелает. Потому что нет довода на

что человек обязан совершить его до конца.

Передают со слов 'Аиши, да будет доволен ею Аллах, что однажды пророк, да благословит его Аллах и приветствует, решил провести определённое время в мечети. А когда он подошёл к тому месту, где хотел находиться, оказалось, что там уже было (несколько) палаток (а именно): палатка 'Аиши, палатка Хафсы и палатка Зайнаб. [Это жёны пророка, да благословит его Аллах и приветствует]. (Увидев их, пророк, да благословит его Аллах и приветствует) [обращается к своим сподвижникам, пришедшим в мечеть вместе с ним] сказал: **«Считаете ли вы, что они сделали это из**

благочестия?» [Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, имел в виду, что это было сделано его жёнами только из ревности] **- после чего ушёл и не стал оставаться в мечети (в рамадане), но провёл там десять (дней) в шаввале.** (Сахих Бухари Мухтасар 930 (2034)).

Пророк, саля Ллаху алейхи уа салям, решил что нет блага в том что столько женщин будет жить в мечети, и понял что пока он сам не уберет свою палатку, ни кто это не сделает, из любви и желанием следовать за Пророком, сала Ллаху алейхи уа салям, поэтому попросил свою палатку убрать, следовательно за ним убрали свои палатки

остальные. Отсюда берется что Пророк, саля Ллаху алейхи уа салям, решил совершить итикаф, взял намерение, но убрал палатку и ушел домой и совершил этот итикаф, в первые 10 дней месяца Шаваль вместо 10 последних дней месяца Рамадана.

Второе мнение в вопросе, которого придерживался имам Малик, что человек обязан совершить итикаф до конца, если взял намерение его совершать. А если человек прервал итикаф, то человек обязан возместить его после. Более того ибн АбдульБарр заявил что есть на это единогласное мнение обладателей знаний, но это не является не правильно. Единогласного мнения в

этом вопросе нет, как это разъяснил ибн Кудама.

А что касается того что Пророк, саля Ллаху алейхи уа салям, возместил те 10 дней, который он не сделал в Рамадан итикаф, возместил их в первые 10 дней месяца Шаваля, то это он сделал лишь добровольно, то есть не форме обязательности. Потому что пришло от Пророка, саля Ллаху алейхи уа салям, что если он начинал совершение какого-то благого дела, то он продолжал его совершать постоянно, то есть не оставлял его. Это и есть отличительный признак Пророка, (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям), от других людей.

Правильное мнение в этом вопросе - если человек начал итикаф, а затем по какой-то причине должен выйти из этого итикафа, может ли он это сделать. (Ответ): Он имеет право выйти из итикафа, и прекратить свое неотлучное пребывание в мечети.

Вопрос: если он такое сделал, то должен ли возмещать? Взял намерение на то что будет совершать итикаф в течение 10 дней, а после 5 дней взял и вышел. Обязан ли он отставшие 5 дней возместить в какие-то другие дни?

Ответ: Правильное мнение в этом вопросе, что человек это делать не обязан. И это является лишь желательным, относительного него.

Так как пророк (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям) не приказал своим женам возмещать итикаф, который они прервали.

Источник: Шарх (Комментарии) к книге "Булуг Аль Марам", шейха Мухаммада ибн Хизама. Уроки по книге провел Руслан абу Ибрахим. Текст переписан с аудио уроков.

37 В какой отрезок времени выходят из и`тикафа те, кто были в и`тикафе в последнюю декаду Рамадана?

Шейха ибн Усаймина, да смилостивится над ним Аллах, спросили:
Когда прибывающий в Игътикафе может выйти из этого положения: После захода солнца последнего дня Рамадана или после утреннего намаза в праздничный день?

Шейх ответил: "Пребывающий в состояние игътикафа выходит из него, когда заканчивается Рамадан. Рамадан заканчивается с заходом солнца последнего дня поста".
Источник: "Фетвы положения поста", стр. 502.

Из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна":

Как говорят Абу Ханифа и аш-Шафи’и, для полноценного завершения и’тикафа последних десяти суток Рамадана, соблюдающий его должен выйти из мечети после того, как в последний день этого месяца зайдёт солнце.

Малик и Ахмад сказали, что если он выйдет после того, как зайдёт солнце, его и’тикаф будет засчитан как полноценный, однако, по их мнению, ему всё же желательно остаться в мечети до тех пор, пока он не выйдет на совершение праздничной молитвы (саляту-ль-‘ид).

Аль-Асрам передаёт от Абу Айуба о том, что обычно в ночь перед

праздником разговения Абу Кыляба ночевал в мечети, а к утру отправлялся на праздничную молитву в том же виде, в котором он соблюдал и’тикаф, а соблюдал он и’тикаф не имея при себе какой-нибудь подстилки или коврика, на котором бы он мог сидеть, и сидел он как простой, обычный, не выделяющийся из толпы человек. Так, Абу Айуб рассказывает: «Как-то я зашел к нему в день праздника разговения, и в его комнате находилась нарядная Джувейрия. Я решил, что это одна из его дочерей, но она была его рабыней, которую он отпустил на свободу. Он же вышел на праздничную молитву в обычном своём виде».

Ибрахим сказал: «Предшественникам нравилось, когда тот, кто соблюдал и’тикаф последние десять дней Рамадана, оставался в мечети в ночь на праздник разговения, а затем сразу из мечети отправлялся в мусаллю (место, предназначенное для совершения праздничной молитвы). (Конец цитаты из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна").

Вопрос: 2002 Нужно ли ночевать в ночь на праздник в мечети тому, кто совершает и'тикаф.
https://youtu.be/YxEYXQqyogM

Вопрос: Если человек совершает итикаф в последние 10 дней Рамадана то ночь на праздник

должен он провести в мечети или может выйти? То есть, дали азан на магриб, и это уже не ночь Рамадана, а ночь на месяц Шауаль, и нужно ли держать итикаф в мечети или можно идти домой, что бы подготовится к празднику?

Ответ:

Первое мнение. Имамы Ахамад и Малик считали желательным, что бы человек даже в эту ночь оставался в мечети делай итикаф, и вышел из мечети только после утреннего намаза.

Второе мнение, которого придерживался аш-Шафи и Аузаи, они сказали: Человек после магриба может выйти из итикафа, так как

следующая ночь уже не будет является ночью Рамадана.

И второе мнение является наиболее правильным, и нет ни какого довода, что желательно оставаться в мечети в итикафе в ночь перед праздником.
Источник: Шарх (Комментарии) к книге "Булуг Аль Марам", шейха Мухаммада ибн Хизама. Уроки по книге провел Руслан абу Ибрахим. Текст переписан с аудио уроков.

Недостоверный хадис:
Сообщается, что пророк (мир ему и благословение Аллаха) якобы сказал: ***«Тот, кто выстоял в молитвах ночь Разговения и ночь Жертвоприношения, то его сердце***

не умрет в тот день, когда будут умирать сердца».

Этот и ему подобный хадис приводят Ибн Маджах 1782, ат-Табарани 1/57 и аль-Байхакъи 3/319. Все версии данного хадиса не достоверны, в их иснадах множество слабых и отвергаемых передатчиков. Среди них ‘Умар ибн Харун, Ибрахим Мухаммад, Ибн аль-Уалид, Мараун ибн Салим. По этой причине эти хадисы отвергли мухаддисы, среди которых имам Ибн ‘Ади, имам ан-Науауи, шейхуль-Ислам Ибн Таймия, хафиз Ибн Хаджар, хафиз аль-‘Иракъи, хафиз аль-Бусайри, имам ас-Суюты, шейх аль-Альбани, а также ученые Постоянного комитета (аль-Ляджна ад-даима) во главе с шейхом Ибн Базом. См. “аль-

Камиль” 5/372, “аз-Зауаид” 1/549, “ас-Сильсиля ад-да’ифа уаль-мауду’а” 521, 5163, “Фатауа аль-Ляджна” № 11029.

38 Восстановление и’тикафа.

Из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна":

Кто приступит к соблюдению желательного и’тикафа, а затем прервёт его, тому желательно восстановить его. Также говорят, что он обязан его восстановить.

Ат-Тирмизи сказал: «Ученые расходятся в вопросе прерывания му’такифом своего и’тикафа до

завершения обозначенного намерением срока. Малик говорит, что если и’тикаф был нарушен, то его обязательно надо возместить, и обосновывает это хадисом, в котором сообщается о том, как Пророк – мир ему и благословение Аллаха – прервал свой и’тикаф, а потом восстановил его десятидневное соблюдения в месяце Шавваль.

Аш-Шафи’и говорит, что если человек не давал обета соблюдать и’тикаф, и не сделал ничего такого, чем бы он мог обязать сам себя соблюдать его, а соблюдал его исключительно добровольно, то в случае прерывания он не обязан

возмещать его, но, если хочет, может и возместить.
Аш-Шафи’и также говорил: "Любое желательное дело ты можешь не совершать, а если ты приступил к его совершению, а затем прервал, то ты не обязан его возмещать, если только это не хадж и ‘умра”».

Что касается того, кто дал обет один или несколько дней соблюдать и’тикаф, затем приступил к его соблюдению и нарушил его, то, по единогласному мнению всех имамов, он обязан возместить этот и’тикаф.

Если же он умрёт прежде, чем возместит его, то за него этот его нарушенный и’тикаф не возмещают.

Хотя Ахмад говорил, что обязанность возместить его в таком случае лежит на опекуне этого человека. Также ‘Абду-р-Раззак передал, что ‘Абду-ль-Карим б. Умейа говорил: «Я слышал, как ‘Абдуллах б. ‘Абдуллах б. ‘Утба говорил: "Когда умерла наша мать, за ней осталась не исполненная обязанность соблюдать и’тикаф. Тогда я спросил об этом Ибн ‘Аббаса, и он ответил: **«Соблюдай и’тикаф за неё и постись!»**”». Также Са’ид б. Мансур передал, что ‘Аиша соблюдала и’тикаф за своего брата после его смерти.
(Конец цитирования из работы Саида Сабика "Фикху Ас-Сунна").

Из книги шейха Аль-Альбани "Ночной намаз в месяце Рамадан":

Вступление в интимную связь нарушает итикаф, основываясь на высказывании Аллаха: «и не вступайте с ними (т.е. вашими жёнами) в интимную связь, когда вы совершаете итикаф в мечетях».

Ибн Аббас (да будет доволен им Аллах) сказал: **«Если тот, кто совершает итикаф, вступает в интимную связь, то он нарушает свой итикаф и должен опять начать его».** [Это привёл Ибн Аби Шейба (3/92) и Абдур-Раззак (4/363) с достоверным иснадом. Его слова: **«должен опять начать итикаф»** означают, что этот человек должен заново совершить итикаф].

Человек не обязан возмещать (кяффара) (в связи с нарушением итикафа) так, как Пророк (салля Ллаху ‘алайхи ва саллям) и его сподвижники ничего об этом не упомянули.

Конец цитирования из книги шейха Аль-Албани: "Ночной намаз в месяце Рамадан".