БисмиЛляхи Ррахмани Ррахиим.

Законоположения зимы.

Автор:
Шейх АбдуССалям ибн Мухаммад аш-Шувайер

СОДЕРЖАНИЕ:

(Содержание и краткая биография добавлена редактором, в самом тексте, оно размещено в круглых скобках).

Краткая биография шейха.
1 Слово «зима» обладатели знания используют для обозначения двух понятий.
2 Что подразумевает автор под словом зима.

3 Таямум во время холода.
4 Огонь и связанные с ним постановления.
5 Одежда и ее виды.
6 Обтирание головного убора при малом омовении.
7 Прикрытие лица одеждой.
8 Границы омовения рук, лица и головы.
9 Общие сведения о масхе протирании хуффов вместо мытья ног.
10 Что лучше делать масх на хуффы или не делать?
11 Из пяти вопросов узнается постановление протирание хуффов
12 Что из того, что надевают на ноги можно протирать, вместо мытья ног?
13 Условие протирания хуфф, чтобы они были одеты на чистые ноги после омовения, и, если во время омовения помыл левую ногу и одел сразу хуфф, затем помыл правую ногу и одел хуфф это считается?

14 Каким образом протирать хуффы, и что в этом обязательно и желательно.
15 Сколько времени можно протирать хуффы не снимая их для того, кто дома, путника и больного?
16 С какого времени начинается отчет времени протирания хуффов?
17 Снятие хуффов после начала отчета времени, портят возможность их протирания, и, если для нужды оголил часть хуффа, портит ли это возможность их протирания?
18 Снятие хуффов портит омовение?
19 Если человек наденет на ногу более одного предмета одежды или обуви, что протирать и т.д.

Резюме по выше пройденному.

20 Три формы моления о дожде, и что делать во время выпадения дождя.
21 Дождь – может быть благодатным, а может и не быть таковым.

22 Объединение намазов во время дождя.
23 Объединение намазов во время дождя, касается только намазов магриб и `иша.
24 При каком виде дождя можно объединять намазы, и касается это любых стран, или только тех в которых дождь редкость?
25 Необходимо, чтобы при объединении намаза они совершались непрерывно, подобно одному намазу? И объединение намазов дозволено только в мечети, или дома или в другом месте тоже?
26 Когда можно мужчине оставлять намаз в джамаате по причине дождя и прочего?
27 Произнесение во время азана слов: *«Молитесь на своих местах!»* — или: *«Молитесь в своих домах!»*

Вопросы (и ответы на них после урока):

1 Возмещение за убийство своих детей!
2 Положение самоубийцы, простит ли его Аллах?
3 Можно ли дать садака от имени самоубийцы отца?
4 Выход крови при геморрое портив омовение? И как быть если постоянно выходит?
5 При песчаных бурях густой пыли дозволено оставить джамаат, но намазы не объединяют.
6 Как протирать чалму и уши?
7 Если цвет наджасы не ушел после мыть одежды, то он не вредит.
8 Как протирать хуффы?
9 Можно ли молится в сторону курильницы для благовоний?
10 Чалма должна для протирания ее должна быть подвязываемой или со свисающим концом.

11 Протирание эластичной чалмы, типа той, что носят в Судане.
12 Все что называют хуффами можно протирать?
13 Носки - не достигающие лодыжек (щиколоток, двух косточек) можно протирать?
14 Снятие верхней обуви и бритье волос не портят омовение.
15 Что значит «джумхур»?
16 Для объединение имамом намазов время дождя, необходимо чтобы дождь уже шел во время первого такбира…
17 Намерение имама является частью намерения стоящих за ним… И о «связывании намерения с имамом»

Краткая биография шейха.

Шейх АбдуССалям аш-Шувейыр сын шейха Мухаммада ибн Са’да аш-Шувейыра — заведующего офисом шейха Ибн База, а также его секретаря, первого помощника и советника, в дальнейшем ставшего советником муфтия АбдульАзиза Али аш-Шейха.

Шейх АбдуССалям аш-Шувейыр из тех, кто долгие годы был рядом с учеными и неуклонно посещал их уроки, в особенности уроки шейхов Ибн База и АбдульАзиза Али аш-Шейха, на уроках которого он был к тому же личным чтецом.

Что касается академического образования, то 28 лет назад он закончил факультет Шариата. 25 лет назад защитил степень магистра в сравнительном фикхе. 23 года назад защитил степень доктора наук в сравнительном фикхе на оценку «отлично» с первой почетной степенью.

На данный момент шейх — член профессорского состава в Высшем Институте Судейства при Университете им. имама Мухаммада ибн Сууда. Автор около 20 научных работ. Исследователь и редактор ряда трудов из исламского наследия. Преподаватель в Запретной мечети.

В ютубе есть видео, где шейх АбдуССалям аш-Шувейыр завершает прочтение «Сахиха» аль-Бухари муфтию АбдульАзизу Али аш-Шейху через 15 лет после начала уроков, содержание видео:

Шейх аш-Шувейыр:

«Завершено с восхвалением Аллаха прочтение «Сахиха» аль-Бухари. Начало чтения было в Большой соборной мечети в эр-Рияде в субботу 17 дня месяца

джумада аль-аууаль в 1420 г. от хиджры пророка, мир ему и благословение Аллаха.

Собрание, на котором завершилось прочтение, было в Большой соборной мечети в субботу 16 для месяца ша’бан в 1435 г.х. И было между началом и концом 15 лет и три полных месяца.

Свершилось это за 687 собраний с обращением к некоторым книгам, посвященным объяснению данного сборника.

Начал аль-Бухари свою книгу с чистосердечия, а завершил восславлением Аллаха. Есть мнение, что он поступил так, следуя за пророком, мир ему и благословение Аллаха, в том, как он поступал в конце жизни с восславлением и восхвалением Аллаха (в молитве), когда его Господь повелел ему: **«Восславляй**

Аллаха, возноси Ему хвалу и проси у Него прощения».

И есть мнение, что он подразумевал мольбу к Аллаху при завершении книги, исходя из слов Великого и Величественного Аллаха: **«Там (в Раю) они будут взывать: «Пречист Ты, Аллах!» Там их приветствием будет слово: «Мир!» А их молитвы будут завершатся словами: «Хвала Аллаху, Господу миров!»»**

Да простит Аллах имама Мухаммада ибн Исмаиля аль-Бухари, да помилует его и да возвысит его степень в Садах блаженства.

И да соберет нас вместе с ним (в Раю) с пророками, правдивейшими, праведниками и теми, кто пал мучеником на пути Аллаха.

И да простит нас Аллах, и да наделит нас заступничеством нашего пророка Мухаммада, мир ему и благословение Аллаха, пребыванием с ним в Раю и смертью на его сунне. Да дарует нам Аллах блаженство взгляда на Его Благодатный Лик в Судный день.

Да простит Аллах нашего шейха, чтеца, присутствующих, наших родителей и всех мусульман. Да благословит Аллах и приветствует, и ниспошлет благодать на нашего пророка Мухаммада, его семью и всех сподвижников».

Муфтий АбдульАзиз Али шейх: «… Да благословит Аллах твою жизнь и твои дела».

Шейх аш-Шувейыр: «Амин, амин».

Муфтий: «Да сделает праведным твое потомство… «Сахих» Муслима (начнем читать), если будет угодно Аллаху».

Шейх аш-Шувейыр: «С дозволения Аллаха».

Муфтий: «…Если будет угодно Аллаху».

Шейх аш-Шувейыр: «С дозволения Аллаха».

Муфтий: «Вся хвала Аллаху. Да помилует Аллах аль-Бухари. …О Аллах, помилуй его».

(Конец содержания видео).

(Сама книга: Законоположения зимы).

Во имя Аллаха Милостивого, Милосердного

Хвала Аллаху — хвала многая, благая, благословенная, которую любит наш Господь и которой Он доволен. Я свидетельствую, что нет божества достойного поклонения кроме одного Аллаха, у которого нет сотоварища, и я свидетельствую, что Мухаммад раба Аллаха и Его посланник, да благословит Аллах его, его семью и сподвижников и приветствует многими приветствиями вплоть до Дня воздаяния.

А затем:

Дорогие братья, мы собрались в эту ночь в этой благой мечети, чтобы поговорить о

некоторых вопросах фикха, которые я назвал ***«постановления зимы»***.

(1 Слово «зима» обладатели знания используют для обозначения двух понятий).

Слово «зима» обладатели знания используют для обозначения:
• ***времени;***
• ***характеристики.***

Что касается характеристики, то под ней имеется ввиду холод, о котором мы еще поговорим.

А что касается времени, то ради извлечения большей пользы следует отметить, что многие ученые утверждают, что год состоит из четырех сезонов. Некоторые же из них, среди которых имам Малик, да смилуется над ним

Всевышний Аллах, сказали, что год состоит из двух сезонов, поскольку арабы выделяют только два сезона: зиму и лето.

Об этом сообщил Ибн аль-Араби в своей книге *«Постановления Корана»,* и он поддержал эти слова Малика.

(2 Что подразумевает автор под словом зима).

Делая это отступление, я хотел, чтобы мы поняли, что если под словом «зима» понимается время, то имеется ввиду, связанная с ним характеристика холода.

Поэтому наш разговор здесь будет связан с этой характеристикой, а именно с холодом. Когда мы говорим: ***«Постановления зимы»***, то подразумеваем постановления по вопросам, которые возникают у человека

зимой или же в холодную погоду. Ведь постановление выносится не относительно самого холода, а относительно того, что сопутствует ему, как, например, вопросы одежды и т.п.

Итак, дорогие мои, разговор будет идти о холоде и вопросах, связанных с ним. Следует отметить, что эти постановления, которые мы приведем этой ночью преимущественно связаны с холодом, но могут относиться и к событиям происходящим в жару, происходящим летом и т.д. Однако преимущественно они происходят в это время, то есть зимой.

📄 - *С этим холодом связаны два основных шариатских постановления:*

• ***Первое постановление:*** то, что Аллах, всемогущ Он и велик, облегчил

некоторые поклонения во время холода при условии, что холод настолько силен, что это создает реальные трудности для совершения поклонения. К числу таких поклонений, исполнение которых Аллах облегчил по причине этих трудностей, относится омовение.

Так, человеку предписано делать таяммум, даже при наличии воды, если использование воды принесет вред его телу по причине холода. Обладатели знания рассказывают об одном из поздних шафиитов, что причина приобретения им знания и заботы о нем стал этот вопрос.

Рассказывают, что однажды ночью у него произошло семяизвержение, и когда он встал утром, то совершил полное омовение и чуть не умер из-за того, что вода была очень холодной. Его увидел один из обладателей знания и сказал: *«В таком случае дозволено отказаться от*

малого и большого омовения и сделать вместо них таяммум».

Его нужда в исследовании этого вопроса стала причиной приобретения им знания, а затем ему открылось еще больше знания, как это видно из сообщений о его опыте и оставленных им следах.

(3 Таямум во время холода).

❓***Первый вопрос:*** то, что Аллах облегчил нам и разрешил во время сильного холода прибегать к таяммуму.

Что понимается под сильным холодом? Ученые сказали, что если совершение малого или большого омовения водой приведет к одному из четырех последствий, то в этом случае дозволено заменить омовение таяммумом.

Эти четыре последствия следующие:
Во-первых, если малое или большое омовение водой причинит вред телу.
Во-вторых, если по этой причине затянется выздоровление больного.
В-третьих, если от этого усилится болезнь.
В-четвертых, если использование воды создаст дополнительные трудности.

Если человек во время сильного холода использует холодную воду, возможно, она обожжет его кожу подобно огню, по крайней мере ощущения будут такими же.

Иногда человек может прибегнуть к очищению песком не потому, что вода причиняет ему вред, а потому, что из-за сильного холода ее невозможно использовать. Во многих странах, особенно на севере, во время сильных морозов человек может встать на

утренний намаз, открыть кран, а из него не потечет вода, потому что она замерзла.

И если мороз вряд ли спадет до восхода солнца, когда уже закончится время намаза, и нет возможности совершить омовение в другом месте, например, в мечети, то в этом случае мы скажем, что этот холод помешал совершить омовение, потому что вода замерзла в кранах, трубах и резервуарах. Это первый вопрос, связанный с облегчением по причине холода.

❓ ***Второй вопрос***, связанный с облегчением по причине холода: оставление намаза в джамаате.

Я расскажу об этом поподробней, а в конце приведу доказательства.

Я буду иногда возвращаться к повторению ужу упомянутых вопросов, чтобы они закрепились в памяти. Итак, мы говорим, что холод дает нам облегчение в ряде вопросов, ***самыми важными из которых являются два вопроса:***

• ***Отказ от малого и большого омовения водой.*** Мы узнали, что это происходит при возникновении трудностей и познакомились с их видами.

• ***Второй вопрос — это отсутствие обязательности намаза в джамаате***. То есть мужчине дозволено совершать намаз у себя дома во время холодного ветра, даже если он и не сильный. Мы поговорим о двух этих условиях: чтобы это был ветер, и чтобы он был холодным, в конце, если будет угодно Аллаху, всемогущ Он и велик.

Вот то, что связано с облегчением в актах поклонения по причине характеристики, а именно холода.

После того, как мы поговорили о холоде и о том, что он облегчает, перейдем к следующей теме. Итак, мы говорим, что обычно человек, если желает избавиться от холода, ***прибегает к двум вещам:***
— либо к огню и согреванию;
— либо к одежде.

Я вкратце расскажу о некоторых постановлениях, связанных с избавлением от холода посредством согревания, и некоторых постановлениях, связанных с избавлением от холода посредством одежды.

Что касается избавления от холода посредством согревания, то Аллах, всемогущ Он и велик, сделал огонь благом, посредством которого человек

согревается, и сделал его благом, о котором Он сообщил в Своем Писании. И как же иначе, ведь если человек потеряет возможность разводить огонь, то столкнется со многими трудностями.

Однако нас, в частности, интересуют два постановления:

(4 Огонь и связанные с ним постановления).

• ***Во-первых***: если мусульманин собирается спать, он должен потушить огонь перед сном. В обоих *Сахихах* приводится достоверный хадис о том, что Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: ***«Этот огонь есть ваш враг, и если вы ложитесь спать, то тушите его»***. Это повеление Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, а

повелительная форма означает как минимум побуждение к исполнению.

Также достоверно передается в хадисе Ибн Умара, что Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, запрещал противоположное, а именно оставление огня. Он, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: ***«Не оставляйте огонь гореть в ваших домах, когда вы спите»***.

Таким образом, каждый, кто собирается спать, должен потушить огонь перед сном, будь то в доме со стенами или в каком-нибудь другом, типа палатки и т.п. Ведь непотушенный огонь может причинить ему вред по ряду причин: либо своим дымом, либо он может перекинуться на что-то и т.п.

• ***Второй вопрос, связанный с огнем, это*** случай, когда человек может совершать

намаз, а перед ним будет находиться огонь. Имамы, подобно имаму Ахмаду, да смилуется над ним Всевышний Аллах, указывали то, что, если человек хочет совершить намаз, то нежелательно, чтобы перед ним был огонь, даже если он невелик по размеру как, например, свеча. То есть человеку нежелательно совершать намаз в сторону огня.

Это нежелательно по двум причинам:

Во-первых, чтобы избежать уподобления язычникам, которые поклоняются огню. Однако мы не говорим, что такое сходство является запретным, поскольку оно не является преднамеренным, а является обычным делом.

Во-вторых, как сказали ученые, потому что огонь играет, и если человек станет смотреть, как огонь пожирает дрова, склоняясь, играя, то направо, то налево,

это отвлечет его от намаза и смиренности в нем. Поэтому нежелательно человеку совершать намаз в сторону огня, даже если это одна свеча или керосиновая лампа.

Прежде, чем перейти к рассмотрению следующего вопроса, мы скажем, что запрет в двух рассмотренных вопросах, а именно нежелательность молиться в направлении огня и, во втором случае, спать при горящем огне, — постановление здесь связано с открытым огнем, который виден. А что касается иных приспособлений, которые дают тепло, даже если это сопровождается свечением, подобно отопительным приборам, то на них это постановление не распространяется.

То есть человеку дозволено спать, когда в его комнате и его доме находятся подобные приспособления и совершать

намаз, когда они находятся перед ним, поскольку они не называются огнем, даже если и приносят подобную ему пользу, и поскольку эти приборы, дающие тепло, не относятся к смыслу двух рассмотренных нами вопросов.

Из этого следует, что постановление в их отношении отличается от постановления в отношении огня, даже если они выполняют некоторые его функции.

Это второй вопрос, который я полностью разобрал.

Таким образом, мы упомянули два вопроса:

Первый вопрос: то, что Аллах, всемогущ Он и велик, облегчил и разрешил оставлять при наличии трудностей. То есть трудностей, связанных с холодом, но не по причине холода самого по себе.

Второй вопрос, то, что от этого холода избавляются посредством огня.

И я вкратце рассказал вам о двух постановлениях, связанных с этим огнем, и правилах поведения по отношению к нему в соответствии с Сунной.

Теперь рассмотрим третий вопрос, на который потребуется некоторое время, так же, как и на четвертый.

(5 Одежда и ее виды).

❓ ***Третий вопрос***: то, что так же, как от холода избавляются посредством согревания огнем, от него избавляются посредством одежды.

Одежда — это милость, которой Аллах наделил Адама, мир его, и его потомков. Аллах, всемогущ Он и велик, дал им одежду, чтобы прикрыть ей их срамные места. То есть милость Аллаха, всемогущ Он и велик, заключалась в предоставлении возможности скрывать наготу и срамные места, а также в избавлении тела от страданий, причиняемых холодом, жарой, солнцем и т.п. Таким образом, наделение этой одеждой является одной из милостей Аллаха, всемогущ Он и велик, проявленных к человеку.

Эта одежда, которую надевает человек, чтобы избавиться от страданий, причиняемых холодом или чем-то еще, может покрывать все его тело. Она может надеваться на голову, на лицо, на остальные части тела или на ноги.

Я расскажу об этом в общем виде, поскольку если вдаваться в подробности, то это займет много времени. Поэтому я расскажу, насколько позволит время нашего урока этой ночью, о некоторых постановлениях, связанных с тем, что надевают зимой и во время сильного холода на голову и другие части тела.

(6 Обтирание головного убора при малом омовении).

• Многие люди, когда становится холодно, обматывают голову чалмой или покрывают ее другими головными уборами, и это похвально. ***Однако, обязательно ли снимать эти головные уборы во время малого или большого омовения или же нет?***

Мы скажем, что если речь идет об очищении от большого осквернения, то, несомненно, следует снимать их, поскольку в этом случае обязательно следует омыть все тело. А исключение сделано только для омовения с целью очиститься от малого осквернения.

Достоверно передается, что Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, делая малое омовение, обтер чалму.

Также передается, что Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, разрешал делать протирание поверх химаров (женское покрывало, вуаль).

Некоторые обладатели знания предположили, что разрешение на протирание головных уборов относится только к женским химарам. Мы же скажем, что в Сунне пришло указание на то, что мужчине дозволено протирать

свою чалму, а женщине дозволено протирать ее химар, который она надевает на голову. Ученые сказали, что дозволено протирать не всякие головные уборы, а только те, на которые указывают шариатские тексты, поскольку суждение по аналогии здесь не уместно и поэтому мы должны ограничиться тем, что приводится в шариатских текстах.

Относительно чалмы, которую дозволено протирать мужчине, они сказали, что это та чалма, которую обычно надевают люди. Некоторые факихи поставили условием, как это известно среди наших факихов, чтобы это была чалма с подвязываемым или свисающим концом. Если же она таковой не является, то согласно известному мнению наших факихов, ее не дозволено протирать.

Под чалмой со свисающим концом имеется в виду чалма, у которой есть

свободный конец, свисающий между плечами или сбоку.

А что касается чалмы с подвязываемым концом, то это чалма, чей свободный конец пропускают под нижней челюстью и заправляют обратно в чалму. Они сказали, что арабы носили только такие виды чалмы, и именно они имеются ввиду в шариатских текстах, поскольку таков был обычай арабов в то время.

Второе мнение, и ему отдал предпочтение шейх Такиюддин (Ибн Теймия), заключается в том, что дозволено обирать любую чалму, ***при условии, чтобы она относилась к разряду одежды, и чтобы была надета в состоянии ритуальной чистоты.***

А что касается всего остального, подобно шапкам, тюбетейкам, шляпам и т.п., что

мы называем «головными уборами», то все они не называются чалмой и поэтому не дозволено обтирать их, поскольку они не имеют к чалме никакого отношения. Таким образом, их обязательно следует снимать во время совершения омовения.

А что касается химара, который надевает женщина, то разрешается ей протирать его, если он был надет в состоянии ритуальной чистоты, при условии, чтобы он покрывал область под ее нижней челюстью. А если же он не таков, подобно химарам, которые надевают некоторые женщины, пропуская его за шеей, а не под нижней челюстью, то его нельзя протирать, поскольку он не относится к одежде арабов, которую они носили в то время.

Это первый вопрос относительно головных уборов, разбор которого мы закончили.

(7 Прикрытие лица одеждой).

Второй вид одежды, который надевают для защиты от холода, — то, чем прикрывают лицо. Некоторые люди прикрывают свое лицо, например, гутрой (арабский мужской платок) или другой частью одежды, по причине холода или какой-либо болезни и т.д.

Обладатели знания сказали, что с таким прикрытием лица связаны ряд постановлений:

• Обязательно следует открывать лицо при малом и большом омовении по единодушному мнению обладателей знания. То есть обязательно следует открывать и мыть лицо вовремя омовения и не дозволено протирать то, что

покрывает его, как это имеет место в случае с чалмой.

• Ученые говорят, что нежелательно прикрывать лицо во время намаза по причине хадиса, приводимого Абу Даудом, ат-Тирмизи и имамом Ахмадом от Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, о том, что Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, ***запретил закрываться покрывалом в намазе и покрывать мужчине свой рот.***

Постановление о нежелательности здесь относится к мужчине, поскольку женщина может надеть химар, который покроет ее лицо. Таким образом, нежелательно мужчине или женщине, которая совершает намаз отдельно и рядом с ней нет посторонних мужчин, покрывать лицо и рот. Некоторые ученые сказали, что здесь имеется ввиду не сам рот, а большая часть лица до носа. При

этом покрытие небольшой части, подобно бороде в случае ношения чалмы с подвязываемым концом, допустимо и не является нежелательным.

Итак, покрытие лица является нежелательным, но не запретным, а мусульманину лучше не делать этого.

Прежде чем закончить разбор этого вопроса, я напомню вам правило, которое вам известно по причине его частого повторения. Оно заключается в том, что**,** ***как говорят ученые, все нежелательное становится разрешенным, если в нем возникает необходимость.***

Если человек нуждается в том, чтобы закрывать лицо, например, при сильном холоде или болезни, которой он боится заразить других, или боится заразиться сам, так как обладает слабым иммунитетом, и т.п., то мы скажем, что

покрывать свой рот не является нежелательным для него, так как он нуждается в этом.

Итак, правило гласит, что все нежелательное теряет свою нежелательность в случае необходимости и остается разрешенным.

Итак, мы разобрали и второй вид одежды, а это — то, чем покрывают лицо.

(8 Границы омовения рук, лица и головы).

Третий вид одежды — это то, что покрывает остальные части тела, подобно рубахам и пр. Человеку дозволено надевать то, что он хочет, так, как он хочет, ***так как основа в одежде —***

дозволенность и чистота. Это общее известное правило, на основании которого факихи разрешают надевать одежду неверных, будь она изготовлена ими, или же они просто носят ее.

Такая одежда дозволена, если только в ней не будет присутствовать явной нечистоты. И если даже эта одежда из числа тех, которая подчеркивает части тела, мы скажем, что она является чистой, поскольку ***у нас есть правило о том, что основой в одежде является чистота***.

Однако здесь для нас важным является то, что связано с постановлениями относительно холода и зимы. Так, некоторые одежды, будь они мужскими или женскими, могут быть узкими в рукавах, так что невозможно будет полностью помыть руки. Некоторые люди проявляют халатность и засучивают

рукава, обнажая руки насколько возможно, но при этом не открывая полностью те границы, которые обозначены Шариатом.

Мы скажем, что такое не дозволено, поскольку человек во время омовения после того, как помоет лицо, должен помыть руки от кистей до локтей, включая и сами локти. Локти обязательно следует мыть по причине достоверного хадиса от Джабира, который рассказал, что Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, ***обтирал локти рукой по кругу***. В этом указание на то, что локти следует обязательно мыть.

Таким образом, тот кто допускает упущение в том, чтобы задирать рукав для омовения некоторой части руки, которую обязательно следует омывать — тот допускает ошибку.

В обоих *Сахихах* приводится достоверный хадис от аль-Мугиры ибн Шуубы, да будет доволен им Аллах, который сказал: ***«Однажды, когда я сопровождал Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, в одной из его поездок, он был в джуббе из Шама. Когда он захотел вынуть руку из ее рукава, оказалось, что она слишком узка для этого*** (то есть она была слишком узка для того, чтобы обнажить руку вместе с локтем)***; тогда он продел руку снизу*** (то есть вынул ее из-под джуббы)***, и ему пришлось много потрудиться для этого».***

Это указывает нам на то, что мусульманин должен обращать внимание на этот вопрос. И если он даже вынужден одевать такую одежду по причине холода и т.п., то, когда он совершает омовение, он должен помыть те части тела, которые обязательно следует омывать.

Что касается лица, то его границы известны: от места произрастания волос вниз до подбородка, а в ширину от уха до уха, включая все, что между ними. Что касается рук, то мы сказали о границах их омовения.

А что касается головы, то ее границы от места произрастания волос до затылка.

(9 Общие сведения о масхе (протирании) хуффов вместо мытья ног).

Последний вид одежды, на который мы потратим некоторое время***, это одежда, которая надевается на ноги***.

Она включает в себя хуффы (кожаные носки), носки, туфли, ботинки и прочие

виды, которые люди называют разными именами. В общем это все, что надевается на ногу. Некоторые из этих видов разрешено протирать, а некоторые не разрешено.

Относительно протирания хуффов приводятся многочисленные сообщения от Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, так что имам Ахмад, да смилуется над ним Всевышний Аллах, сказал: ***«Я не испытываю никаких сомнений относительно дозволенности протирания хуффов, ведь об этом приводится сорок хадисов от Пророка, да благословит его Аллах и приветствует».***

Поэтому обладатели знания подтверждали законность протирания хуффов в книгах по фикху, а также в книгах по вероубеждению, поскольку некоторые из приверженцев

нововведений противоречили в этом вопросе. Причиной их противоречий был отказ от принятия основ, которые обладатели знания приводили в качестве довода, из хадисов Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, опираясь на всякие сомнения и притязания.

Таким образом, протирание хуффов узаконено в общем, и на эту тему приводятся распространенные хадисы, как сказал имам Ахмад. Он сообщил, что на эту тему приводится сорок хадисов, из них двенадцать или тринадцать хадисов приводятся от сподвижников в форме марфу (то есть от Пророка, да благословит его Аллах и приветствует), а что касается хадисов в форме маукуф (с иснадом, заканчивающимся на сподвижнике), то их очень много.

(10 Что лучше делать масх на хуффы или не делать?)

Прежде чем я начну разбор некоторых вопросов, связанных с протиранием хуффов, что является одной из целей нашей лекции и нашей встречи, я сообщу вам об одном вопросе, а это разногласие в фикхе: ***является ли протирание хуффов побуждением или же дозволением?***

Мы скажем, что обладатели знания высказали по этому поводу ***два мнения. Что касается наших факихов, то они считают это дозволением***, и опираясь на это выносят решение по вопросам.

Однако нам важно в этом вопросе то, что если это дозволение, то оно указывает на то, что основой в нем является облегчение. Если же основой в этом является облегчение, то увеличение

ограничений и условий в том, что можно протирать, и чрезмерная предосторожность в этом вопросе противоречит смыслу и шариатской цели того, что это является дозволением.

То есть, Шариат своими дозволениями желает облегчения, если же проявлять строгость в ограничениях, это будет противоречить его цели. Это относится к теме приведения довода на очень известный вопрос, что ученые по основам называют аргументацией, извлекаемой из смысла, цели и мудрости.

Исходя из этого возникает вопрос: ***если протирание того, что надето на ногу, является дозволением, то лучше будет делать это или оставлять? То есть, тому, кто надел хуффы, лучше будет протирать их, или же снимать и мыть ноги?***

Мы скажем, что, если это дозволение, то лучше будет делать то, что проще, а не создавать дополнительные трудности. Если кто-то надел хуффы, и его застало время намаза, то ему лучше протирать их.

При этом нельзя сказать, что лучше надеть что-то на ноги с целью протирать это во время омовения. Нет, однако, тому, кто надел что-то на ноги по причине холода и т.п., дозволено протирать это. Это что касается вопроса предпочтительности.

(11 Из пяти вопросов узнается постановление протирание хуффов)

Я хочу вкратце представить вам вопрос протирания хуффов. Вы сможете узнать все постановления относительно протирания хуффов, если узнаете пять

вопросов. Благодаря познанию этих пяти вопросов, вы по воле Аллаха, всемогущ Он и велик, узнаете все постановления относительно протирания хуффов. Это относится к краткому изложению и упорядочиванию темы протирания хуффов и прочего, что надевают на ноги.

(12 Что из того, что надевают на ноги можно протирать, вместо мытья ног?)

Первый вопрос касается того, что протирают.

Все ли, что надевают на ноги, можно протирать?

Мы скажем, что нет не все, по единодушному мнению обладателей знания. Так, некоторые вещи, которые надевают на ноги нельзя протирать. Все

обладатели знания были единодушны в том, что если надетая на ногу вещь относится к разряду нечистот, как если бы она была изготовлена из нечистой кожи и т.п., то ее нельзя протирать.

Также большинство из них сказали, что если надетое на ноги относится к категории запретного, то это нельзя протирать. Относительно двух этих моментов было единодушное мнение, либо же об этом говорили многие обладатели знания.

Нам осталось разобрать важное условие, которое является основой этого вопроса. Я расскажу вам о нем, а затем сообщу о постановлениях, исходящих из него.

Среди ученых были разногласия относительно протирания того, что надевается на ноги. От Пророка, да благословит его Аллах и приветствует,

достоверно передается то, что он протирал хуффы, и по аналогии можно сказать о дозволенности протирания того, что можно приравнять к хуффам. В целом относительно этого ученые были единодушны.

Однако возникает вопрос: ***следует ли понимать под хуффами из хадиса Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, хуффы в их словарном значении, или же Шариат придает этому слову другое значение и из этого возникают дополнительные условия?***

Многие обладатели знания говорят, что хуффы, о которых говорится в хадисе, что Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, разрешил протирать их, приобретают иное значение, чем словарное значение этого слова.

Поэтому они установили для них следующие условия:

• Необходимо, чтобы они не были прозрачными и не были рваными.

• Необходимо также, чтобы они были достаточно крепкими, так что в них можно было бы ходить. Если же они не такие, то значит они не являются хуффами в шариатской терминологии.

Однако мы скажем, что если обтирание хуффов и того, что приравнивается к ним, является дозволением, то основой в этом является словарное значение.

Исходя из этого, все, что называется хуффами, или называется элементом одежды, надеваемым на ноги, — все это можно протирать при условии, что они покрывают большую часть стопы, а не только некоторую часть, подобно

сандалиям, состоящим из подошвы и двух ремешков и т.п., которые не протирают.

А если они покрывают большую часть ноги, то их дозволено протирать. Это что касается дозволенности.

А что касается предпочтительности, то предпочтительней не протирать то, что надето на ногу, если оно полностью не скрывает все, что обязательно мыть. Это более безопасно, и человек должен следовать этому, не принимая во внимание другое мнение, если только не будет необходимости.

Некоторые люди вынуждены надевать хуффы, но не могут найти такие, которые покрывали бы всю стопу. В этом случае мы скажем, что дозволено протирать их на основании того правила, которое я привел вам.

А если в этом нет необходимости, то не дозволено протирать то, что не покрывает все, что обязательно мыть.

Это более безопасно и таково было мнение большинства обладателей знания в этом вопросе. Таким образом, мы разобрались с тем, что именно протирают, и что об этом было сказано.

(13 Условие протирания хуфф, чтобы они были одеты на чистые ноги (после омовения), и, если во время омовения помыл левую ногу и одел сразу хуфф, затем помыл правую ногу и одел хуфф это считается?)

Второй вопрос касается того, кто протирает. Что является условием для протирающего?

Об этом условии Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сообщил в одном хадисе, а это хадис о том, что, когда аль-Мугира хотел снять хуффы с Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, тот сказал: ***«Оставь их, ведь я надел их на чистые ноги»***. То есть: я надел их на ноги, будучи в состоянии ритуальной чистоты.

На основании этого мы можем выделить три ситуации:

• ***Первая:*** когда человек надел хуффы, не будучи в состоянии ритуальной чистоты. Затем он стал совершать омовение, и когда он дойдет до ног, мы скажем ему, что не дозволено протирать их, поскольку он надел их не в состоянии чистоты. Это является очевидным.

• ***Вторая:*** когда человек совершит полноценное омовение, начиная с мытья

лица и заканчивая мытьем ног, а затем наденет на ноги хуффы или что-то другое, то мы скажем, что ему дозволено протирать их потом (при следующем омовении), потому что он надел их в состоянии ритуальной чистоты.

• ***Третья***, и здесь будьте внимательны: когда он надел хуффы, не будучи полностью в состоянии ритуальной чистоты.

Это может произойти так: если человек помоет свое лицо, затем помоет руки до локтей, затем протрет голову, затем помоет правую ногу и наденет на нее хуффу. Таким образом, он надел хуффу на правую ногу, не будучи полностью в состоянии ритуальной чистоты, поскольку ему еще осталось помыть левую ногу. Затем он моет левую ногу и надевает на нее хуффу.

Мы скажем, что обладатели знания высказали по этому вопросу два мнения, наиболее правильным из которых является то, на что указал **Мансур** в *«Хаваши аль-икнаа»* и другие, а именно: правильность протирания хуффов в этом случае, поскольку это основано на словах факихов о том, что омовение делится на части.

В этом случае мы говорим, что правая нога стала чистой по причине ее омовения, даже если само омовение еще не было полностью завершено, однако эта нога стала чистой, и поэтому хуффа была надета на чистую ногу.

Таким образом, если даже состояние ритуальной чистоты не наступило полностью, очищения правой ноги достаточно для того, чтобы считать, что хуффа надета на чистую ногу. Это наиболее правильное мнение ученых, на

которое указывают исследователи из числа обладателей знания, как я говорил вам.

Итак, слова Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, ***«…я надел их на чистые ноги»*** означают: ноги были помыты, даже если полная чистота была достигнута через небольшой промежуток времени, после того как была вымыта вторая нога. Таким образом это мнение подтверждается хадисом Пророка, да благословит его Аллах и приветствует.

(14 Каким образом протирать хуффы, и что в этом обязательно и желательно).

Третий вопрос касается самого протирания. Мы сказали о том, что протирают, о том, кто протирает, а теперь поговорим о самом протирании.

В протирании есть обязательный элемент и есть элемент полноты и соответствия Сунне.

Начнем с обязательного элемента, без которого протирание того, что надето на ногу, не будет действительным.

Ученые говорят, что обязательным элементов протирания хуффов или чего-то иного, что надето на ногу, является то, чтобы было протерта большая часть верхней части надетого.

Смысл этого в том, что не является обязательным и узаконенным протирать нижнюю часть этого, а также пятку и то, что находится под лодыжками и за ними.

Это не узаконено протирать, потому что в хадисе Али, да будет доволен им Аллах, сказано: ***«Если бы религия строилась на***

собственном мнении, то протирать нижнюю часть хуффов было бы предпочтительней, чем протирать их верхнюю часть».

Когда мы говорим, что обязательно протирать верхнюю часть хуффов, то имеем ввиду больше половины, поскольку у обладателей знания есть правило о том, что большая часть означает то, что превышает половину.

Таким образом, тот, кто протрет большую часть, начиная от кончиков пальцев, которые являются крайней точкой стопы, до начала голени, — его протирание будет достаточным. Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, протирал один раз пятью пальцами по верхней части хуффы.

Когда я посмотрел на результат протирания пятью пальцами, то

оказалось, что на самом деле в этом случае протирается почти вся верхняя часть за исключением может быть промежутка в два-три пальца, если протирать раздвинутыми пальцами. Если же протирать сомкнутыми пальцами, то не протертого окажется и того меньше, а может даже вообще не останется, потому что руки у всех разные.

Прежде, чем перейти к описанию достаточности, я хочу, чтобы ты узнал некоторые моменты в описании обязательности. Мы уже узнали, что обязательным является протирать большую часть верхней части хуффов, и не узаконено протирать их нижнюю часть или пятку.

А каким образом это следует делать?

Если ты протрешь их двумя руками, это будет хорошо. Если протрешь одной

рукой, то этого будет достаточно. И если ты протрешь даже одним пальцем, протерев им большую часть верхней части хуффов, этого будет достаточно. И если ты смочишь тряпку и протрешь ей верхнюю часть хуффов, этого будет достаточно.

Некоторые люди надевают сандалии или туфли, затем смачивают платок или тряпку и проводят ей по верхней части туфлей, которые надеты на его ноги. Мы скажем, что этого достаточно для протирания, поскольку это называется протиранием, и не обязательно делать протирание непосредственно рукой.

А что касается элемента совершенства, то сунной является то, что передал аль-Мугира, да будет доволен им Аллах, сказавший, ***что Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, протер их обоими руками***.

Из этого мы извлекаем то, что полнота протирания заключается в следующих элементах:

• ***Во-первых***, чтобы протирание делалось один раз. У ученых есть следующее правило: ***все, что протирается, будь это надеваемое на ноги, чалма, химар, гипсовая повязка или голова*** (поскольку голову во время омовения не моют, а протирают)***, протирается не три раза, а лишь один***.

Таким образом, первой сунной является делать протирание один раз.

• ***Второй сунной*** является начинать с кончиков пальцев и заканчивать началом голени, в том смысле, чтобы захватить протиранием и небольшую часть голени, без чего не будет выполнено обязательное условие протирания.

• ***Третьей сунной*** является поместить правую руку на правую ногу, а левую руку на левую ногу, а затем провести ими одновременно. Это очевидно следует из приведенного хадиса, и так это понял аль-Хасан аль-Басри, и так это поняли наши ученые.

Следует поместить правую руку на правую ногу, а левую руку на левую ногу поскольку аль-Мугира, да будет доволен им Аллах, сказал: ***«Он протер хуффы обоими руками»***. Очевидно, что протирание обеих хуффов произошло одновременно, и что здесь нет предпочтительности в том, чтобы начинать с правой стороны. Также является очевидным, что протирание было произведено обеими руками вместе, так что правая нога протиралась правой рукой, а левая нога левой рукой.

Таким образом совершается полноценное протирание хуффов.

(15 Сколько времени можно протирать хуффы не снимая их для того, кто дома, путника и больного?)

Четвертый вопрос касается продолжительности действия протирания:

Относительно продолжительности действия протирания нам следует рассмотреть три вопроса:

• ***Во-первых***, мы должны знать, что протирание имеет свою продолжительность действия. Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, в большинстве хадисов — хадисе от Али,

да будет доволен им Аллах, от Убады и других — установил срок для находящегося в своей местности день и ночь, а для находящегося в пути три дня и три ночи.

Это указывает нам на то, что протирание имеет свою продолжительность действия и не является постоянным. Таким образом, когда истечет установленный срок, человек должен будет снять надетое на ноги и совершить омовение водой, омыв все части тела, включая ноги.

Эта продолжительность, если установлена как день и ночь, то по мнению большинства наших факихов она равняется двадцати четырем часам, ***поскольку в большинстве случаев в фикхе продолжительность, установленная как день и ночь, считается установленной в часах.***

Достоверно передается, что Ибн Аббас, да будет Аллах доволен им и его отцом, сказал: ***«День состоит из двадцати четырех часов»***, а изначально это исходит от Пророка, да благословит его Аллах и приветствует.

При этом Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: ***«Пятница состоит из двенадцати часов»***. Здесь он имел ввиду дневное время пятницы, а дневное и ночное время в совокупности составляют двадцать четыре часа.

В таком случае мы скажем, что продолжительность действия протирания для находящегося в своей местности составляет двадцать четыре часа, а для путника — семьдесят два часа, поскольку три дня и три ночи составляют семьдесят два часа. Это так в большинстве случаев.

(При болезни)

Однако мы скажем, что если надевший хуффы болеет или же находится в условиях сильного холода, не имея возможности снять их по истечении суток, если речь идет о пребывающем в своей местности, или трех суток, если речь идет о путнике, по причине своей болезни или по причине сильного холода, который может привести к гибели — мы скажем, что надетое им на свои ноги приравнивается к повязке, относительно протирания которой не установлено определенной продолжительности действия.

Так, Умар, да будет доволен им Аллах, если возникали трудности подобные холоду и т.п., разрешал не снимать надетого на ноги до тех пор, пока в этом будет необходимость, и протирать хуффы даже если три дня уже истекли.

Однако это исключение встречается редко и большинство тех, кто нуждается в этом в наше время — это больные определенной болезнью. Возможно, кто-то из нас встретится с теми, кто нуждается в этом виде облегчения, и мы рассмотрели этот вопрос, чтобы полностью раскрыть тему. Однако, основой является то, что протирание имеет свою продолжительность действия, как мы уже сказали.

Итак, мы узнали, что продолжительность действия протирания равна одним суткам для пребывающего в своей местности и трем суткам — для путника.

(16 С какого времени начинается отчет времени протирания хуффов?)

► ***Однако здесь возникает важный вопрос: когда начинается и когда заканчивается этот срок?***

• ***Что касается окончания срока***, то здесь все просто: он заканчивается по прошествии двадцати четырех или семидесяти двух часов от его начала.

• ***А относительно начала срока***, мы скажем, что он начинается с момента первого осквернения после надевания хуффов на ноги.

Да, среди обладателей знания есть те, кто сказал, что срок начинается с первого протирания после осквернения. Однако более очевидно, что срок начинается с первого осквернения после надевания. Это основано на этих четырех вопросах, которые привели ученые относительно разницы между двумя мнениями.

В таком случае, если человек надел хуффы и не осквернился, то весь срок пока он носит хуффы и делает протирание на них не учитывается при расчете продолжительности действия протирания, даже если пройдет день или два. Когда же он осквернится по причине выхода газов, справления малой и большой нужды, сна и т.п., то мы скажем, что продолжительность действия протирания начинает исчисляться с этого момента.

Таким образом, если кто-то справил нужду, то срок для него начал исчисляться с этого момента, а для спящего срок начал исчисляться с момента, когда он проснулся, поскольку причиной его осквернения был сон, который мог длиться несколько часов, и мы начинаем отсчитывать срок с момента, когда процесс осквернения закончился, а не с момента, когда он начался. Поэтому

для спящего исчисление срока начинается с момента, когда он проснулся.

Это называется началом срока продолжительности обтирания, и от него вы должны отсчитывать двадцать четыре часа для пребывающего в своей местности и семьдесят два часа для путника и после этого закончится срок протирания хуффов или прочего, что надето на ноги.

(17 Снятие хуффов после начала отчета времени, портят возможность их протирания, и, если для нужды оголил часть хуффа, портит ли это возможность их протирания?)

Пятый вопрос, позволяющий нам понять вопросы протирания хуффов и того, что приравнивается к ним, как носки и т.п.,

касается препятствий для протирания хуффов.

Так, человек может надеть на ноги что-то дозволенное для протирания, о чем мы говорили, разбирая первое условие. Он может надеть это, будучи в состоянии ритуальной чистоты, что является вторым условием, относящимся к протирающему, и как мы сказали, оно заключается в том, чтобы надеть хуффы в состоянии ритуальной чистоты.

Но иногда может быть так, что срок действия протирания еще не закончился, однако человеку запрещено протирать хуффы.

Когда же ему запрещено протирать хуффы?

Мы скажем, что протирать хуффы становится запретным в двух случаях:

• ***Во-первых***, когда закончится срок, и это очевидно.
• ***Во-вторых***, если человек снимет их после **начала** срока.

Обратите внимание на это условие, поскольку оно очень важно: речь идет о том, кто надел хуффы, а затем снял их после начала срока действия протирания. Ведь если он снял их перед началом срока, то есть перед осквернением, то он может снимать и надевать их хоть сто раз, это не повлияет на дозволенность протирания.

Однако, если начался срок по причине того, что человек осквернился, независимо от того, совершал ли он до этого протирание или нет, то если он снимал хуффы, в дальнейшем ему будет запрещено протирать их. Почему? Потому что, когда он снял их, а потом надел снова, он надел их, уже не будучи в

состоянии полной ритуальной чистоты, что не соответствует словам Пророка, да благословит его Аллах и приветствует: ***«Оставь их, ведь я надел их на чистые ноги»***. Это важный вопрос, и вам следует обратить на него внимание.

Итак, снимание хуффов является препятствием для их протирания в дальнейшем. Если ты снял их, а потом снова надел, то твое первое снимание служит препятствием для протирания при условии, что оно произошло после начала срока действия протирания.

Незадолго до этого мы сказали, что срок начинается после осквернения, и мы не смотрим на то, совершил ли ты омовение после осквернения и протер хуффы или же оставался в состоянии своего первого осквернения. Постановление в обоих случаях будет одним. То есть твое снимание хуффов здесь служит

препятствием для их протирания. Если же ты снова совершишь полноценное омовение, омыв все необходимые части тела, включая ноги, а затем наденешь хуффы, то в этом случае тебе будет дозволено протирать их, доводом чему служит известный нам хадис аль-Мугиры, да будет доволен им Аллах. Это важный вопрос.

Прежде чем перейти к следующим вопросам, рассмотрим ситуацию, на которую также важно обращать внимание. Один из братьев может спросить: *«Если я открою часть ноги, например, для того чтобы, вытряхнуть камешек или колючку, почесать ногу или проверить рану,* ***будет ли открытие части ноги приравниваться к сниманию хуффов или нет?»***

Мы скажем, основываясь на том, о чем я вам сообщил раньше, говоря об условиях,

которым должно соответствовать надеваемое на ногу, что если снять часть хуффы, и при этом большая часть ноги останется закрытой, то это не послужит препятствием для протирания.

То есть, если откроется некоторая часть ноги, например задняя часть, или же если просунуть руку внутрь, так что покажется некая часть кожи, то, если большая часть ноги останется покрытой, мы скажем, что подобное открытие не служит препятствием для дальнейшего протирания.

Исключением является случай, когда откроется вся нога или большая ее часть, в этом случае это послужит препятствием для дальнейшего протирания.

Это подобно нашим прежним словам о дырявых хуффах: их дозволено протирать если есть необходимость. Так же и

открытие части ноги не будет служить препятствием, если было совершено по необходимости, например, чтобы почесать ногу, или если во время снятия туфли нечаянно спустится носок. Подобные вещи являются простительными.

(18 Снятие хуффов портит омовение?)

Есть еще важный вопрос, на который я хочу обратить ваше внимание. Для этого я напомню вам вопрос, который мы рассмотрели незадолго перед этим, а затем вернусь к этому вопросу. До этого мы сказали, что снятие хуффов или другого, что надето на ногу, называем ли мы это хуффами, туфлями, носками или как-то иначе, — их снятие служит препятствием для протирания после того, как мы наденем их снова, если только не

совершим заново омовения. Обладатели знания единодушны в том, что это служит препятствием. Некоторые же обладатели знания добавляют еще одно постановление, связанное со снятием.

Они говорят, ***что при снятии хуффов выносится два постановления:***

Во-первых, о том, что это служит препятствием для дальнейшего протирания, как мы уже сказали.
Во-вторых, о том, что это нарушает омовение.

Чем вы это обоснуете?

Они говорят: мы обоснуем это тем, что хуффы скрывают те места, которые обязательно следует мыть, и если этим места откроются, то мы возвращаемся к изначальному постановлению, а это

мытье ног, которое мы заменяли протиранием.

Таким образом, ему становится обязательным помыть ноги, но так как прошел уже большой срок с последнего мытья им ног, а условием совершения омовения является его непрерывность, то он становится подобным тому, кто вообще не мыл ноги, и тем самым открытие ног нарушает омовение.

Таким образом они обосновывают свое мнение, и это обоснование было бы очень сильным, если бы не один хадис. Ведь всякое обоснование перед лицом шариатского текста теряет свою силу.

У ат-Тахави приводится сообщение с хорошим иснадом в *«Маани аль-асар»* о том, что Али ибн Абу Талиб, да будет доволен им Аллах, совершил омовение и протер то, что было надето на его ноги.

Затем, придя в мечеть, он снял то, что он протирал.

Передатчик хадиса спросил у Али, да будет доволен им Аллах: *«Почему ты сделал это? Почему ты снял надетое на твои ноги и совершил намаз, тогда как ты протирал это во время омовения?»* Он ответил: ***«Я видел, что Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, поступал таким образом».***

Это очевидным образом указывает на то, что снятие надетого на ноги не портит омовения, даже если и является препятствием для протирания после того, как будет снова надето.

■ Если вы разобрались в этих пяти вопросах, то тем самым разобрали тему протирания хуффов на девяносто пять процентов. Остается еще пять

процентов, а это вопрос, о котором я по-быстрому расскажу вам.

Я расскажу вам его, и если вы разберетесь в нем, то разберете тему протирания хуффов на девяносто восемь процентов, потому что ни одну тему нельзя разобрать на все сто процентов.

(19 Если человек наденет на ногу более одного предмета одежды или обуви, что протирать и т.д.)

Последний вопрос — это вопрос, который является частным случаем того, что разбиралось ранее. Речь идет о случае, когда человек наденет на ногу более одного предмета одежды или обуви. Например, он наденет носок и ботинок, два носка, носок и хуффу и т.д.

Мы скажем, что ученые называют вопрос надевания на ногу двух предметов одежды или обуви ***вопросом внешнего и внутреннего***. Они говорят, что, если кто-то наденет две пары хуффов, то нижние, которые надеты непосредственно на стопы, будут называться внутренними, а те, которые снаружи и видны людям, будут называться внешними. Внешними могут быть туфли, носки, хуффы и прочее, если это самостоятельно держится на ноге и в этом можно ходить.

Итак, давайте разберем этот вопрос. Ученые высказывали в этом вопросе разные мнения и для ясности мы сформулируем его следующим образом: ***«Относится ли постановление к верхнему, то есть внешнему, или же к нижнему, то есть внутреннему?»***

Мы скажем, что тут возможен различный подход. Так, в отношении сокрытия обязательных мест, в расчет принимаются оба предмета. То есть, если нижние носки порвутся, с одной стороны, то верхние носки прикроют это место. Мы говорим, что они покрывают ногу в совокупности, и поэтому в расчет принимаются совместно.

Примером этого может послужить то, что некоторые люди одевают носки, а сверху носков туфли, не закрывающие лодыжки. Мы скажем, что до тех пор, пока два этих предмета в совокупности закрывают необходимые места, разрешается делать протирание на туфли. ***Это первый вопрос.***

Второй вопрос заключается в том, что при исчислении срока действия протирания в расчет принимается

внутреннее. Если было надето внутреннее и начался срок действия протирания по причине того, что человек осквернился, еще не надев внешнего, то при исчислении срока в расчет будет приниматься внутреннее, а не внешнее.

Остальные же постановления будут связаны с внешним. Что это значит? Если ты надел два предмета на ногу и захотел сделать протирание, ты будешь протирать внешнее или внутреннее? Ты будешь протирать внешнее, которое сверху. ***Это первое.***

Второе: каково будет постановление, если ты снял внешнее? Будет ли это подобно тому, что ты снял оба предмета? Будет запрещено делать протирание пока заново не будет совершено омовение.

Поэтому кто-то может надеть двое носков и протереть верхние из них, затем снять

их и остаться, во-вторых, носках. Протираются ли нижние носки? Мы скажем, что нет, они не протираются, и таким образом постановление связано с внешним. То же самое относится и к остальным постановлениям.

Когда ты снял внешнее, то снял то, на что совершал протирание, и то же самое относится к постановлениям, которые я привел тебе незадолго до этого. Мы следуем в этом вопросе словам наших факихов кроме одного момента.

Так, наши факихи ставят условием для внешнего то же, что и для внутреннего, а именно, чтобы они были одеты в состоянии ритуальной чистоты, достигнутой омовением с мытьем ног.

Однако более соответствующим доводу будет мнение о том, что дозволено одеть внешнее даже если состояние чистоты

достигнуто омовением с протиранием внутреннего, поскольку с очищением посредством омовения с мытьем ног связано начало срока действия протирания, а не абсолютно все, что связано с протиранием.

Это был последний вопрос относительно протирания хуффов.

(Резюме по выше пройденному).

Таким образом, мы разобрали четыре вопроса:

• мы поговорили о холоде и том, что с ним связано;

• затем поговорили об избавлении от холода путем согревания огнем и постановлениях, связанных с этим;

• затем поговорили об одежде, и это третий вопрос;

• поговорили о четырех видах одежды, а именно о том, что надевают на голову, на лицо, на остальные части тела и на ноги, и поговорили о постановлении относительно каждого из этих четырех видов.

(20Три формы моления о дожде, и что делать во время выпадения дождя.)

У нас осталось очень мало времени, так что я поспешу разъяснить последний вопрос, о котором я хотел рассказать в

связи с зимой, и который связан с тем, что часто происходит зимой.

У нас на Аравийском полуострове и, в частности в КСА, города различаются. В некоторых городах, которых у нас большинство, зимой идет дождь, как вам известно, в такие дни, которые мы называем *аль-васм*. Всевышний Аллах, всемогущ Он и велик, облагодетельствовал нас в эти дни дождем, и я прошу Аллаха, всемогущ Он и велик, чтобы Он принес пользу и распространил благодать посредством него.

В некоторых городах дождь идет летом, однако, раз нам привычно, что дождь идет зимой, будет уместно поговорить о постановлениях, связанных с дождем, разбирая постановления, связанные с зимой, поскольку зимой бывает холод и дождь.

Дождь — это милость от Аллаха, всемогущ Он и велик, и с ним связан ряд постановлений, самым главным из которых является желательность вознесения мольбы, если выпадение дождя задерживается.

В *«Книге моления о ниспослания дождя»* нам встречалось ***три формы такого моления:***
— общая мольба во время земных поклонов и т.п.;
— во время пятничной проповеди, и оно совершается определенным образом;
— узаконенный намаз, совершаемый известным образом.

Моление о ниспослании дождя требует вознесения мольбы, а лучшей мольбой, как сказали наши ученые, будет мольба, которая передается от Пророка, да

благословит его Аллах и приветствует, и у нее много форм.

Когда выпадает дождь, является желательным:

— возносить мольбу во время его выпадения;
— чтобы человек вынес свои вещи;
— чтобы он распахнул свою одежду;
— чтобы он возносил мольбу, предполагая, что получит ответ, поскольку этот дождь еще недавно бы у его Господа, и он является милостью, как назвал его Пророк, да благословит его Аллах и приветствует;
— также, если дождь усилится, узаконено просить в мольбе, чтобы он падал вокруг нас, а не нас, на холмы и туда, где растут деревья;
— также, если поднимется ветер, который является предвестником дождя, желательно возносить такую же мольбу.

Итак, мольба является важнейшим из дел, связанных с дождем.

(21 Дождь – может быть благодатным, а может и не быть таковым.)

Прежде чем, я закончу это вступление, я хочу, чтобы вы узнали, что дождь — это милость от Аллаха, всемогущ Он и велик, и он может быть благодатным, а может и не быть.

Достоверно предается в *Сахихе* Муслима. Что Пророк, да будет доволен им Аллах, сказал: ***«Неурожай — это не прекращение дождей. Неурожай, это когда на вас льется дождь, но земля не растит ничего»***.

Поэтому одним из признаков наступления конца света, как это достоверно передано,

будет то, что Аллах, всемогущ Он и велик, велит небу сократить дожди на треть. На второй год Он велит небу сократить дожди на две трети. Потом, на третий год, Аллах велит небу вообще не проливать дожди, и на земле ничего не вырастет. Поэтому верующий должен просить у Аллаха, всемогущ Он и велик, о благодати, и просить того, чтобы Он не лишал его ее.

(22 Объединение намазов во время дождя.)

Посвятим оставшееся время рассмотрению постановлений фикха, связанных с дождем.

Первым из этих вопросов будет то, что постоянно вызывает проблемы, а

именно объединение намазов во время дождя:

В *Сахихе* Муслима приводится достоверный хадис от Ибн Аббаса, да будет Аллах доволен им и его отцом, о том, что Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, объединял между собой полуденный и предвечерний, а также вечерний и ночной намазы, хотя не было ни страха, ни дождя.

Этот хадис несет в себе прямой и подразумеваемый смысл, нас же интересует здесь подразумеваемый смысл, который указывает нам на то, что дозволено объединять намазы при страхе, а также дозволено объединять их при дожде. Сподвижники поступали в соответствии с этим смыслом.

Так, достоверно передается от Ибн Умара, что он объединял вечерний и ночной

намаз при дожде. Также достоверно передается, что Абу Саляма ибн АбдуРрахман ибн Ауф сказал: ***«Является сунной объединять вечерний и ночной намазы при дожде»***.

Известное правило по основам религии гласит, что если табиин говорит: *«Является сунной делать то-то»*, то можно сказать, что до него это дошло от Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, и можно сказать, что он имел в виду действия сподвижников. Оба этих предположения имеют для нас доказательную силу, поскольку мы приводим в качестве довода слова сподвижника, если не известно, чтобы кто-то противоречил ему. Таким образом это приравнивается к переданному от Пророка, да благословит его Аллах и приветствует.

Из этого мы понимаем, что является сунной объединять намазы.

(23 Объединение намазов во время дождя, касается только намазов магриб и `иша.)

Рассмотрим вопросы, связанные с объединением намазов:

Первый вопрос: я хочу, чтобы вы поняли, что под объединением намазов здесь имеется ввиду объединение вечернего и ночного намазов, поскольку ничего не передается о том, чтобы Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, объединял полуденный и предвечерний намаз.

Также и Абу Саляма ибн АбдуРрахман сказал: ***«Является сунной объединять вечерний и ночной намазы…».*** И он не сказал: *«…объединять два намаза…»*

Объединение противоречит основе, а относительно всего, что противоречит основе, мы ограничиваемся тем, о чем сообщается в шариатских текстах, и ничего не добавляем к этому. Некоторые люди могут объединять полуденный и предвечерний намазы, следуя мнению некоторых обладателей знания, однако это будет противоречить явной сунне и словам наших факихов. Наши факихи указывают на то, что нельзя объединять полуденный и предвечерний (аср) намазы.

Кто-то может сказать, что слова Ибн Аббаса об объединении между собой полуденного и предвечернего, а также вечернего и ночного намаза, хотя не было ни страха, ни дождя, указывают на то, что

также дозволено объединять полуденный и предвечерний намазы.

Мы скажем, что это неправильно. *Правило по основам религии у обладателей знания гласит:* ***«Подразумеваемое не имеет всеохватности, всеохватность имеет только прямой смысл».***

Подразумеваемый смысл этого хадиса, как мы поняли, заключается в объединении намазов при дожде. Однако из него не следует, что это относится ко всем намазам. Это правило по основам приводил и подтверждал шейх Такиюддин и многие из ученых исследователей говорили о нем.

Итак, мы должны понять в этом важном вопросе то, что объединять можно вечерний и ночной намазы, поскольку об этом приводятся шариатские тексты.

Также на это указывают мудрость и здравый смысл. Ведь ночью труднее видеть дорогу чем днем, а также время вечернего намаза короткое, всего час небольшим, в отличие от дневных намазов, между которыми имеется большой промежуток, и поэтому трудностей с ними меньше. ***Это первый вопрос.***

(24 При каком виде дождя можно объединять намазы, и касается это любых стран, или только тех в которых дождь редкость?)

Второй вопрос: при каком дожде можно объединять намазы? Больше всего люди разногласят относительно того можно ли объединять или нет?

Мы скажем, что в определении дождя следует обратиться к арабскому языку, поскольку для определения всякого термина мы обращаемся к Шариату, если не находим ответа в нем, то обращаемся к арабскому языку, и, если не находим ответа и в нем, обращаемся к обычаю.

Мы обратились к Шариату и увидели, что в нем есть постановления, связанные с дождем, однако не определено, что такое дождь.

Тогда мы обращаемся к арабскому языку и видим, что арабы различают между видами осадков, выпадающих с неба. Они различают между дождем (*аль-матар*), моросью (*ат-талль*), росой (*ан-нада*), «благодатным дождем» (*аль-гайс*) и т.п. и устанавливают для него степени.

Поэтому арабы используют слово «дождь» (*аль-матар*) в общем смысле, а все, что меньше степенью, называют специальными терминами, подобно «роса» и пр.

Поэтому наши ученые установили ***такую норму***: если расстелить одежду (то есть расстелить кусок ткани на земле) и дождь намочит ее полностью, то в этом случае дозволено объединять намазы.

Некоторые люди читают слова факихов о том, что если одежда промокнет, то можно объединять намазы, и думают, что речь идет об одежде, которая надета на них, и если они распахнут ее, и она намокнет, то можно объединять намазы. Нет, это не так. Нужно расстелить одежду (разумеется, это можно представить себе и нет необходимости расстилать одежду в реальности), и, если дождь намочит ее — именно намочит, а не просто сделает

сырой, и мы понимаем, что по-арабски значит намочить (*балляля*) и что значит «мокрая одежда» — в этом случае можно объединять намазы.

Мы сказали, и обратите на это внимание, что это постановление о дозволении, и поэтому говорим, что это дозволение для того, кто испытывает трудности.

А трудности, с которыми связано постановление:
- ***могут быть явными;***
- ***могут быть скрытыми.***

И если трудности могут быть скрытыми, то ведь Законодатель ставит постановление в зависимость от внешнего фактора, такого как дождь или путешествие, разве не так?

Это известное правило и основываясь на нем мы скажем, что определение дождя

или установление его степени, которые мы привели вам незадолго до этого, относятся к тем, для кого дождь не является постоянным явлением, как, например, обстоит дело на Аравийском полуострове, где дождь не является постоянным.

А что касается стран, в которых дождь идет постоянно, как, например, в тропических странах, где основой является дождь, а его прекращение является исключением, то мы не говорим, что они объединяют намазы при таком дожде, при котором факихи сказали о дозволенности объединения намазов.

Ведь они дали – это, определение, для Аравийского полуострова, а что касается тех людей, то мы скажем, что они не объединяют намазы, если только дождь не будет сильнее обычного — в этом случае, если они станут испытывать

трудности, то объединяют намазы, а в противном случае не объединяют. Ведь основой у них является дождь, и нам следует понимать и обращать внимание на это.

В противном случае некоторые страны большую часть года будут объединять намазы, подобно, например, тропическим странам, в которых большую часть года идет дождь за исключением одного-двух месяцев, когда дождя нет. Таким образом исключение стало бы основой, а основа исключением, что является неправильным, как это известно тому, кто знаком с шариатскими правилами.

(25 Необходимо, чтобы при объединении намаза они совершались непрерывно, подобно одному намазу? И объединение намазов дозволено только

в мечети, или дома или в другом месте тоже?)

Последний вопрос: я закончу им, хотя конечно остается еще много вопросов, но время поджимает нас.

Я хочу сообщить вам, что, когда ученые говорят об объединении, они задаются вопросом: ***«Является ли необходимым, чтобы при объединении намаза они совершались непрерывно, подобно одному намазу?»***

Если да, то необходимо иметь намерение объединить намазы уже в начале первого из них и совершать их подряд, не произнося ни слова между ними. Это известное мнение наших факихов. Согласно ему, необходимо, чтобы во время начала первого из намазов уже шел дождь, и имам имел бы намерение объединить намазы в начале первого из

них. Также необходимо не разделять намазы речью.

Некоторые люди совершают первый намаз, а потом говорят: *«Посмотрите, нет ли дождя?»* Согласно известному мнению наших факихов в таком случае нельзя объединять намазы, поскольку ты разделил намазы речью.

Согласно второму мнению, объединение является объединением времен двух намазов, так что они становится одним временем, и поэтому сторонники этого мнения не ставят вышеуказанного условия. Если вы помните, мы говорили об этом вопросе, обсуждая объединение двух намазов в пути, при дожде или в других случаях.

Еще один вопрос: можно ли объединять намазы в этом случае с любой целью?

Мы скажем, что более правильным в этом вопросе является мнение обладателей знания, которое отличается от распространенного мнения, а именно, что объединение происходит с целью совершения намаза джамаатом в мечети. Поэтому тот, кто не совершает намаз в джамаате, подобно женщине в своем доме, тому не узаконено объединять намазы, поскольку он не испытывает трудности.

Также и те, кто совершает намаз джамаатом не в мечети, а, например, дома, и их застал дождь. Мы скажем, что вопреки распространенному мнению, правильным будет то, что в этом случае не узаконено объединение, поскольку ты не испытываешь никаких трудностей, находясь в своем доме и не идя в мечеть.

Заканчивая тему, я скажу, что если возникли разногласия относительно

того, может ли послужить этот дождь причиной для объединения или нет, то основой является не объединять.

Каждому, кто сомневается, дает ли этот дождь право на объединение или нет, мы скажем, что основой является отказ от объединения. Ведь объединение происходит неожиданно, а Шариат разрешил, как мы скоро скажем, совершать намаз дома.

Оставлять намаз в джамаате по мнению большинства обладателей знания предпочтительней чем объединять намазы. Да, объединение является дозволенным, однако, если ты сомневаешься, является ли эта причина уважительной или нет, то не объединяй.

И я предостерегаю тебя от того, чтобы ты противоречил твоему имаму, и если твой имам сказал тебе, что он не будет

объединять, то делай так же, как он. На это указал Ахмад в вопросе намаза на местах.

Некоторые люди спорят с имамом после вечернего намаза, а я уже сказал вам, что согласно распространенному мнению не дозволено объединять намазы, если ты разговаривал между ними. Поэтому следуй своему имаму, и если он объединяет, то и ты объединяй, а если не объединяет, то и ты не объединяй.

(26 Когда можно мужчине оставлять намаз в джамаате по причине дождя и прочего?)

Последний вопрос, которым я хочу завершить сегодняшний урок: то, что так же, как дождь дает право на объединение

намазов, он дает право мужчине оставлять намаз в джамаате.

В *Сахихе* приводятся достоверные хадисы от Ибн Умара, а также Ибн Аббаса, да будет доволен ими Аллах, о том, что каждый из них ***в холодную*** (а в хадисе Ибн Аббаса: ***в дождливую***) ***ночь велел глашатаю объявить, что людям следует совершить молитву на своих местах.***

Я хочу объяснить этот вопрос, а именно: когда можно мужчине оставлять намаз в джамаате по причине дождя и прочего.

Право на оставление намаза в джамаате дает не дождь сам по себе, и не всегда во время дождя можно оставить намаз в джамаате. Это право дает только такой дождь, который доставляет человеку трудности. Если человеку приносит

трудности дождь, грязь, холод, снег и т.п., то ему дозволено оставлять намаз в джамаате по причине хадиса Ибн Умара, Ибн Аббаса и других, да будет доволен ими Аллах, о том, что Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, ***приказал произнести во время азана: «Молитесь на своих местах!»*** — или: ***«Молитесь в своих домах!»***

Также к этому добавляется такая причина, как холодный ветер в темную ночь.

Итак, должны совпасть два условия:
• ***Во-первых***, чтобы это было в темную ночь.
• ***Во-вторых***, чтобы был холодный ветер.

В этом случае мусульманину дозволено оставить намаз в джамаате, поскольку холодный ветер ночью приносит трудность и является предвестником дождя. Не обязательно, чтобы он был

сильным, но достаточно, чтобы он соответствовал двум описаниям, которые я привел выше.

При этом ему не дозволено объединять намазы по этой причине, ему дозволено только оставить намаз в джамаате.

(27 Произнесение во время азана слов: *«Молитесь на своих местах!»* — или: *«Молитесь в своих домах!»*)

Последний вопрос: некоторые муэдзины произносят во время азана: *«Молитесь на своих местах!»* — или: *«Молитесь в своих домах!»*

Мы скажем, что это не является сунной, и об этом ясно говорили такие имамы, как

Исхак ибн Рахавейх и другие. Это всего лишь разрешенное действие, но не сунна.

Они сказали, что запрещено вставлять какие-то слова меду предложениями азана, и, более того, это делает азан недействительным, если только это не будет для пользы намаза, что будет исключением из запрета. В этом случае это разрешено, но не является сунной.

Поэтому, если кто-то сделает это, то пусть он не думает, что оживляет тем самым сунну, нет он просто совершил разрешенное. А что касается Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, то он делал это только с целью обучения и в определенных ситуациях, чтобы сподвижники принимали меры предосторожности.

Если же люди знают об этом постановлении, то можно известить их об

этом без включения этих слов в азан. Однако, если кто-то произнесет их в азане, то в этом не будет проблем с точки зрения дозволенности при условии, что это будет сделано с разрешения имама мечети.

Муэдзин не может принимать решение самостоятельно, это прерогатива имама, поскольку он отвечает за вопросы намаза.

Второй момент: необходимо, чтобы это совершалось при наличии причины.

Ибн аль-Джаузи в *«аль-Манакиб»* передал слова имама Ахмада: *«Если скажет имам…»*, и он связал постановление с имамом.

Это некоторые вопросы, которые удалось вспомнить по темам, связанным с зимой, и постановления, которые необходимы

мусульманину во время наступления холода и зимы.

Я прошу Аллаха, всемогущ Он и велик, принести нам пользу в том, что мы узнали, даровать нам полезное знание и возможность совершать благие дела, почтить нас Своим прямым руководством и простить нас, наших родителей и всех мусульман и мусульманок.

Да благословит Аллах и приветствует нашего пророка Мухаммада.

[Примечание от редактора статьи]: Были ученые, которые считали произнесение данных слов в азане Сунной.

Передается от Ибн ‘Аббаса (да будет доволен им Аллах), что в один из

дождливых дней он сказал муаззину: *“После того, как произнесешь слова «Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Лах», не говори: «Хайя ‘аля-ссаля» (спешите на молитву), а скажи: «Саллю фи буютикум» (совершите молитву в своих домах)”*. Когда же ему показалось, что люди не одобряют его поступок, он сказал: *“Так поступил тот, кто был лучше меня (пророк). Поистине пятничная молитва обязательна, но я не хотел вас обременять, так как вам пришлось бы ходить по грязи и слякоти”*. *аль-Бухари 901, Муслим 699.*

Хафиз Ибн Хаджар сказал: *“«Поистине пятничная молитва обязательна» то есть: если бы я дал сказать муаззину “Спешите на молитву”, то услышавшие эти слова непременно отправились бы на молитву под дождь, что было бы обременительным для них. Поэтому я повелел ему сказать вместо этих слов*

«совершайте молитву в своих домах», дабы вы знали, что дождь является одним из оснований, для облегчения обязательного предписания”. См. «Фатх аль-Бари» 2/447.

Передается от Нафи’а, что он сказал: *“Однажды Ибн ‘Умар (да будет доволен им Аллах) возвестил призыв на молитву в Даджнане, а потом сказал: «Совершите молитву в своих жилищах». Затем он поведал нам, что посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) в морозные и дождливые дни повелевал муаззину в конце призыва на молитву говорить:* ***«Аля саллю фи-ррихаль»*** *(Совершите молитву в жилищах)”. аль-Бухари 632, Муслим 697.*

Передается от Усамы ибн ‘Умайра (да будет доволен им Аллах), что он сказал: *“Мы были вместе с посланником Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) при*

*Худайбии, и нас настиг дождь, от которого даже низы наших сандалий не намочились. И воззвал муаззин посланника Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) со словами: **«Совершите молитву в своих жилищах»**". Ахмад 5/74-75, Абу Дауд 1059, Ибн Хиббан 2083. Имам Ибн Хузайма и шейх аль-Альбани подтвердили достоверность хадиса.*

В версии хадиса Абу Дауда сказано, что это был пятничный день.

Джабир (да будет доволен им Аллах) рассказывал: *"Однажды, когда мы с посланником Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) были в пути, пошел дождь, и он сказал: **«Пусть кто из вас желает, совершит молитву у себя на месте»**". Муслим 698.*

Этот хадис привел также и Ибн Хиббан № 2082 и назвал главу так: *«Разъяснение*

того, что веление совершать молитву в своих домах не категоричное, а указание на дозволенность этого».

Упомянутые хадисы указывают на дозволенность оставления коллективной молитвы по приемлемой с точки зрения шариата причине. Об этом сказал аль-‘Иракъи в «Тарх ат-тасриб» 2/318, а затем продолжил: *“Ибн Батталь сказал: «Ученые единогласно сошлись во мнении о том, что оставление коллективной молитвы во время сильного дождя, ветра и т.п. является дозволенным»”.*

Имам ан-Насаи привел часть упоминавшихся хадисов в своем сборнике в главе азана, и назвал эту главу так: *“Азан для оставления коллективной молитвы в дождливую ночь”. См. “Сунан ан-Насаи” 1/86.*

Шейх аль-Альбани после приведения одного из хадисов предыдущей главы сказал: *“В этом хадисе содержится важная Сунна, которая, к сожалению, стала забытой для большинства муаззинов”. См. “ас-Сильсиля ас-сахиха” 6/205.*

Шейх Салих Али Шейх сказал: *“Из числа деяний, которое из Сунны, но мало тех, кто воплощает его – это произнесение муаззином во время наступления намаза при сильном дожде после слов двух свидетельств и вместо слов: «Спешите на молитву, спешите к спасению», слова: «ас-Саля филь-буют» (молитва в домах), или: «Саллю фи буютикум» (Молитесь в своих домах), или: «ас-Саля фи-ррихаль» (Молитва в жилищах). И тот, кто слышит это, совершает молитву дома, когда идет сильный дождь. И не просто дождь, который не предоставляет*

трудности, а сильный дождь”. Сл. “Шарх ‘акъида ат-Тахауия” № 11.

Однако среди ученых было разногласие, когда именно следует произносить подобные слова во время азана, как «саллю фи рихаликум» или «саллю фи буютикум» (молитесь в своих домах) и т.п. Группа ученых считала, что эти слова следует произносить после слов свидетельства «Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах», и при этом они опирались на хадис от Ибн ‘Аббаса (да будет доволен им Аллах), который сказал муаззину в один из дождливых дней: *“После того, как произнесешь слова «Ашхаду анна Мухаммадан расулю-Ллах», не говори: «Хайя ‘аля-ссаля» (спешите на молитву), а скажи: «Саллю фи буютикум» (совершите молитву в своих домах)”*. *аль-Бухари 901, Муслим 699.*

Если же сильный холод или дождь выпал на утреннюю молитву, то они говорили, что произносить следует эти слова после слов муаззина: «ас-Саляту хайру мина-ннаум» (Молитва лучше сна).

Ну'айм ибн ан-Нухам (да будет доволен им Аллах) рассказывал: *"Когда муаззин пророка произносил азан для утренней молитвы в холодную ночь, я пожелал о том, чтобы он произнес: «Кто останется (дома), нет на нем греха». И когда он произнес: «ас-Саляту хайру мина-ннаум», он сказал эти слова".*
'Абдур-Раззакъ 1/502, Ибн Абу 'Асым в "аль-Ахад уаль-масани" 2/67. Достоверность подтвердили хафиз Ибн Хаджар и шейх Мукъбиль ибн Хади. См. "Фатхуль-Бари" 2/117, "аль-Джами' ас-сахих" 2/58.

Что же касается других ученых, то они считали, что подобные слова, как

«совершите молитву в своих домах» следует произносить после полноценного азана. В качестве довода они опирались на хадис Ибн ‘Умар (да будет доволен им Аллах), который рассказывал: *“Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) в морозные и дождливые дни повелевал муаззину в конце призыва на молитву говорить:* ***«Аля саллю фи-ррихаль»*** *(Совершите молитву в жилищах)”. аль-Бухари 632, Муслим 697.*

Имам аль-Баджи в «аль-Мунтакъа шарх аль-Мууатта» говорил: *“Слова муаззина: «Совершайте молитву в своих домах» произносятся после полноценного азана, и это правильнее, так как нельзя прерывать полноценный азан, являющийся отличительным призывом к молитве”.*

Некоторые ученые говорили, что если не заменять слова «спешите на молитву» во время азана, на слова «молитесь в своих домах», то получается противоречие. Но на самом деле нет противоречий между этими призывами, и прямой довод этому хадис, который передается от ‘Амр ибн Ауса, сказавшего: *“Человек из племени Сакъиф рассказывал нам, что он слышал, как муаззин пророка (мир ему и благословение Аллаха) во время дождливой ночи в пути говорил: «Хайя ‘аля-ссаля, хайя ‘аляль-фалях, саллю фи рихаликум»”. ан-Насаи 653. Шейх аль-Альбани и шейх Мукъбиль подтвердили достоверность хадиса.*

Шейх ‘Али ибн Адам аль-Атьюби сказал: *“Слова: «Спешите на молитву» – призыв для желающих явиться на коллективную молитву. А слова: «Молитесь в своих жилищах» – дозволение оставить коллективную молитву тому, для кого*

является затруднительным явиться на нее (в дождь, холод и т.п.). Поэтому нет противоречия между двумя этими призывами, о чем говорил ас-Синди”. См. “Шарх Сунан ан-Насаи” 8/151-152.
[Конец примечания]

Вопросы *(и ответы на них после урока).*

(1 Возмещение за убийство своих детей!)

Вопрос: *каково возмещение мертвому, который убил двух своих детей?*

Ответ:

Как он может быть мертвым и убить своих детей? Я думаю, что вопрос не точен. Если имеется ввиду, какое возмещение должен выплатить тот, кто убил двух своих детей, то да, к тому, кто убил своих детей не применяется воздаяние равным, поскольку одним из препятствием к его применению является то, что убийцей является один из родителей.

В этом случае он должен выплатить возмещение и не может унаследовать от убитых им ничего. А что касается размера возмещения, то оно различается в зависимости от пола убитого и прочих обстоятельств.

(2 Положение самоубийцы, простит ли его Аллах?)

Вопрос: ***каково суждение о самоубийце? Есть ли для него покаяние?***

Ответ:

Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: ***«Кто убьет себя куском железа, будет поражать им себя в огне Геенны»***.

Разумеется, такой человек не может покаяться, поскольку он умер. Однако, может быть, наш брат имел ввиду: простит ли Аллах его грех? Мы скажем, что знание об этом у Аллаха, всемогущ Он и велик, поскольку самоубийство относится к числу больших грехов. Совершивший большой грех находится во власти желания Аллаха, всемогущ Он и велик, и Ему ведомо лучше в каком положении тот находился.

Некоторые люди могут страдать душевными болезнями, которые

заставляют их поступать подобным образом, и об этом ведомо только Аллаху, всемогущ он и велик. Однако основой является то, что подобное деяние запретно и относится к числу больших грехов.

(3 Можно ли дать садака от имени самоубийцы отца?)

Вопрос: ***можно ли подать милостыню от имени моего отца, который убил моего брата, а потом покончил с собой?***

Ответ:

Да, тебе дозволено подать милостыню от его имени, поскольку твой отец мусульманин и брат тоже мусульманин. Тебе дозволено подать милостыню от его имени и также дозволено молиться за них.

(4 Выход крови при геморрое портив омовение? И как быть если постоянно выходит?)

Вопрос: ***портит ли геморроидальное кровотечение омовение и намаз, и следует ли повторить намаз, если вышла кровь?***

Ответ:

Мы скажем, что геморрой бывает ***двух видов***:

(1) кровь может идти внутри заднего прохода;

(2) геморрой или фистула могут выходить наружу.

Некоторые делают различие между геморроем или фистулой по тому признаку, о котором я вам сказал. Они различают между внутренним и внешним. Если он внешний и кровь выходит снаружи, то если крови мало, она не

портит омовение и не обязательно удалять нечистоту. Да, она является нечистотой, однако можно не очищаться от нее, если ее мало: например, одна, две, три, четыре капли, и ты сам в состоянии определить мало ее или много.

А что касается случая, когда фистула или геморрой внутри, то кровь выходит через задний проход, и в этом случае она портит омовение независимо от того мало ее или много. Любое количество такой крови считается нечистотой и является обязательным смывать ее.

Итак, мы разобрали первое постановление, которое относится к случаю, когда кровотечение непродолжительное.

Если же кровь выделяется постоянно, будь фистула или геморрой внутренними или внешними, то в случае, когда

кровотечение не прекращается, мы скажем, что это приравнивается к постоянному осквернению, и его омовение не портится по причине выхода этой крови, и даже на большое ее количество не обращается внимание.

(5 При песчаных бурях (густой пыли) дозволено оставить джамаат, но намазы не объединяют).

Вопрос: ***приравнивается ли густая пыль к дождю в плане дозволенности объединения намазов?*** *(Скорей всего речь о песчаных бурях).*

Ответ:

Мы скажем, что нет, это не так. По этому поводу была издана фетва Постоянного комитета по фетвам о том, что постановления о двух этих явлениях различны. По причине пыли не

объединяются намазы, однако разрешено оставить совершение намаза в джамаате по причине пыли, если человек страдает какой-то специфической болезнью, или же если пыль поднялась в темную ночь во время холода, в этом случае разрешается оставить намаз в джамаате.

(6 Как протирать чалму и уши?)

Вопрос: ***как делается протирание на чалму? И как протираются уши?***

Ответ:

Протирание чалмы должно охватывать все ее витки. Протирается большая часть чалмы, поскольку человек не сможет охватить все ее части. Однако мы скажем, что он протирает всю чалму со всеми ее витками, если она покрывает необходимые места.

А что касается ушей, то необходимо протереть их после этого.

Сунной, как говорят обладатели знания, является то, чтобы человек использовал новую воду для протирания ушей, как сообщается это от Ибн Умара, да будет Аллах доволен им и его отцом.

(7 Если цвет наджасы не ушел после мыть одежды, то он не вредит.)

Вопрос: ***каково положение пятна на одежде, которое осталось после справления нужды? Обязательно ли смывать его до тех пор, пока оно полностью не исчезнет?***

Ответ:

Мы скажем, что если имеется нечистота, то ее следует смыть водой. Если же она не исчезнет, то следует тереть ее рукой один,

два, три раза. Если же после этого останется цветное пятно, будь это цветом крови, экскрементов или чего-то иного, то это простительно.

Доводом служат слова Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, женщине, на одежду которой попала менструальная кровь: ***«Помой это и потри, и тебе не причинит вреда ее след»***.

Этот след не причинит вреда, даже если его явно видно. И если пятно не исчезает после мытья водой, то вам не обязательно использовать мыло или другие средства.

(8 Как протирать хуффы?)

Вопрос: ***а каков довод на то, что достаточно протереть хуффы одним пальцем?***

Ответ:

Я не сказал, что надо протирать одним пальцем один раз. Ты можешь протереть большую часть внешней стороны хуффов одним пальцем, если смочишь его и станешь протирать. Цель заключается в протирании, а не в том, чем протирают. Я могу вам сказать вам, что можно протирать и тряпкой. Некоторые люди считают, что протирание одним пальцем означает провести им один раз. Это неправильно. Нет, ты протираешь своим пальцем снова и снова, пока большая часть внешней стороны хуффов не будет протерта. А Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, когда протирал оставлял четыре линии от пальцев на своей стопе.

(9 Можно ли молится в сторону курильницы для благовоний?)

Вопрос: ***каково постановление о курильнице для благовоний, в которой есть угли?***

Ответ:

Мы скажем, что если она закрытая и не видно пламени, то она не относится к тому, в сторону чего нельзя молиться. К этому относится только то, в чем видно пламя, по тем причинам, которым я упомянул ранее и это очевидно.

(10 Чалма должна для протирания ее должна быть подвязываемой или со свисающим концом.)

Вопрос: ***необходимо ли, чтобы чалма была одновременно подвязываемой и со свисающим концом?***

Ответ:

Нет. Мы говорим: или… или. Я сказал «или», а не «и», но, возможно, ты не расслышал.

(11 Протирание эластичной чалмы, типа той, что носят в Судане.)

Вопрос: ***можно ли протирать эластичную чалму, типа той, которую носят братья из Судана?***

Ответ:
Есть два мнения. Наиболее распространенное среди факихов: то, что ее нельзя протирать.

Второе же мнение, которое высказали некоторые обладатели знания, что ее дозволено протирать, если люди обычно носят ее в стране.

Мы же скажем, что если она надета в состоянии ритуальной чистоты и является обычной одеждой, то ее дозволено протирать. Это более очевидно, и этому мнению отдал предпочтение шейх Такиюддин.

(12 Все что называют хуффами можно протирать?)

Вопрос: ***все ли, что называется хуффами и закрывает большую часть ноги, дозволено протирать?***

Ответ:

Да, все, что называется хуффами или элементами одежды для ног. А что касается не относящегося к одежде, то это нельзя протирать. Если человек поместил на свою ногу кусок ткани и уснул, будучи в состоянии ритуальной чистоты, а когда проснулся, то сказал: *«Я совершу*

омовение и протру кусок ткани, который на моих ногах, ведь он закрывает все необходимые места» — то мы скажем, что в этом обычно не ходят, и поэтому не дозволено его протирать. Если ты и поместил это на свою ногу, то ведь ты не двигался, а необходимо, чтобы это было одеждой подобно хуффам и прочему.

(13 Носки - не достигающие лодыжек (щиколоток, двух косточек) можно протирать?)

Вопрос: ***каково постановление относительно коротких носков, не достающих до лодыжки?***

Ответ:

Как я вам говорил раньше, предпочтительней и безопасней будет считать их протирание недозволенным.

Однако, тому, кто нуждается в протирании по той или иной причине…

Второе мнение, о котором я вам говорил, указывает на то, что ему дозволено протирать их. Однако, мы скажем, что будет неправильным постоянно носить короткие носки и протирать их.

Итак, открытие части стопы во время начала протирания или после этого, — если было по необходимости, то не причинит вреда. Если же необходимости не было, то предпочтительней не протирать после этого. На это указал и шейх Такиюддин, что необходимо такое условие, как необходимость.

(14 Снятие верхней обуви и бритье волос не портят омовение.)

Вопрос: ***если будет снята верхняя обувь, то после этого нельзя будет протирать то, что под ней, и это подобно сбриванию волос.***

Ответ:

Нет разницы между двумя этими примерами. Мы скажем, что сбривание волос не портит омовение, а также скажем, что, если снять верхнюю обувь, это не испортит омовение, но в этом вопросе есть очень большие разногласия.

(15 Что значит «джумхур»?)

Вопрос: ***что значит «джумхур»?***

Ответ:

Это значит «большинство». Я имел ввиду «большинство ученых».

(16 Для объединение имамом намазов время дождя, необходимо чтобы дождь уже шел во время первого такбира…)

Вопрос: ***если имам после второго ракаата вознамерился объединять намазы, так как пошел дождь?***

Ответ:

Согласно первому мнению, а это мнение большинства, объединение будет недействительным. Они говорят, что необходимо, чтобы дождь шел в начале первого намаза и в его конце. То есть необходимо, чтобы дождь шел в момент первого такбира, для того чтобы вознамериться объединять намазы, и в конце первого намаза, чтобы была причина произнести такбир для второго намаза.

(17 Намерение имама является частью намерения стоящих за ним… И о «связывании намерения с имамом»).

Вопрос: …

Ответ:

Намерение имама является частью намерения стоящих за ним, поскольку имам берет на себя ответственность за молящихся за ним, и к этому относится намерение, а также сокращение и объединение намазов.

Если тот, кто молится за имамом, не знает, будет ли он объединять или сокращать намазы, то он связывает свое намерение с намерением имама. Ученые называют этот вопрос «связыванием намерения». Связывание намерения приемлемо в хадже и приемлемо в намазе с имамом.

***

На этом мы закончим. Я благодарю Аллаха за то, что вы внимательно слушали, и прошу принести пользу нам всем посредством Писания Аллаха, всемогущ Он и велик, и Сунны Его пророка, да благословит его Аллах и приветствует.

***