Урок №37 Акыда (Исламское вероубеждение). (Обязательный к изучению урок).

Уроки по книге "Приближение к ширку и отдаление от таухида в Булгаре".
Автор книги: Руслан абу Ибрахим.

Глава 19. О недопустимости обращения к умершим с просьбой заступничества перед Аллахом. Часть 2.

Содержание:

Раздел 4. Мертвые не слышат в своих могилах.
1 Убеждение могилопоклонников, что мертвые слышат в своих могилах.
2 Доводы на то, что мертвые не слышат в могилах и комментарии к ним.
3 Сомнения противной стороны и ответ на них.
4 Представители остальных мазхабов поддерживают мнение ханафитов о том, что мертвые не слышат.

Раздел 4. Мертвые не слышат в своих могилах.

Разрушение убеждений о том, что мертвые слышат в своих могилах, является очень важным, так как именно эта идеология толкает людей идти к могилам и просить заступничества мертвых. Поэтому если человеку становится понятно, что мертвые не слышат

его, сколько бы он к ним не обращался, ему не остается никакого смысла взывать к ним наряду с Аллахом.

1 Убеждение могилопоклонников, что мертвые слышат в своих могилах.

Суфии-могилопоклонники (кубуриты) имеют убеждение о том, что мертвые слышат разговоры людей, и слышат обращения тех, кто призывает их.
Они считают, что слух, зрение и знание праведников (аулия) после их смерти обретают гораздо большую силу, чем при жизни. Это обуславливается тем, что при жизни скрытые способности праведника (уали) находятся в телесном плену, словно меч в ножнах, но после смерти дух праведника высвобождается из этих тесных оков и его возможности многократно преумножаются.
Они считают, что мертвые слышат слова тех, кто посещает их могилы.
Они утверждают, что мертвые слышат чтение Корана, где бы он ни читался, и слышат приветствия живых.
Более того, они не считают, что праведники мертвы в своих могилах. Они считают их живыми, подобно обычным живым людям, ходящим по лицу земли.
Исходя из этих убеждений, они говорят: *«Если слух праведников (аулия) подтвержден, то что мешает обращаться к ним и призывать их?!»* Именно для достижения этого результата они прилагают усилия

для доказывания того, что мертвые слышат. Суфии-кубуриты написали об этом вопросе множество книг, следуя в этом за Такиуддином ас-Субуки (756 г/х), который написал относительно этого вопроса одну из первых книг – «Шифа ус-Сикам».
[Читатель может найти эти убеждения суфиев в следующих книгах: «аль-Минха аль-Уахбия» - Ибн Джиржиса; «Сульх уль-Ихуан»; «Барахин» аль-Куза'и; «аль-Басаир» аль-Дажауи; «Шамс макалят фи сама' иль-амуат»; «Сама' уль-маута» и др.].

2 Доводы на то, что мертвые не слышат в могилах, и комментарии к ним.

Знай, брат мой, что доводы на то, что мертвые не слышат в своих могилах, являются неоспоримыми, ясными и достоверными. Здесь мы приведем некоторые из этих доводов с небольшими комментариями к ним.

1 Сказал Всевышний: **«Отвечают только те, кто слышит. А мертвых Аллах воскресит, после чего они будут возвращены к Нему».** (6: 36).
Как видно из этого аята, Всевышний выделил две категории людей:
1 Те, кто слышит.
2 Мертвые.
И если бы мертвые были из тех, кто слышит, то это деление было бы неправильным.

2 Сказал Всевышний: **«Ты не заставишь слышать мертвых и не заставишь глухих услышать зов, когда они обращаются вспять».** (27: 80).

Все толкователи Корана сошлись на том, что под мертвыми и глухими в данном аяте имеются в виду живые неверующие.

Всевышний сравнил их с мертвыми и глухими, так как они, словно мертвые и глухие, не отвечают на призыв к единобожию. Ведь если обращаться к мертвому и глухому и призывать его к чему-либо, то он не ответит тебе, так как не слышит и не понимает тебя. Поэтому в одном из аятов Всевышний сказал: **«Воистину, неверующим безразлично, предостерег ты их или не предостерег. Они все равно не уверуют. Аллах запечатал их сердца и слух, а на глазах у них – покрывало. Им уготованы великие мучения».** (2: 6-7).

Исходя из этого, суфии-кубуриты ответили на приведенный довод тем, что в этом аяте под мертвыми и глухими не подразумеваются мертвые праведники в могилах, а имеются в виду неверующие, которые в своем непонимании призыва подобны мертвым и глухим.

Ответом на их утверждение будет следующее:

1 Аят несет общий смысл, и ничто не мешает понять его в прямом смысле.

2 Если мы говорим, что речь в этом аяте идет о неверующих, которых Всевышний сравнил с мертвыми и глухими, то это является еще более

сильным доводом в нашем вопросе. Если мы скажем: «Ахмад в своей храбрости подобен льву», что мы понимаем из этого сравнения? Понимаем мы из этого то, что лев храбрее Ахмада, а иначе не было бы смысла сравнивать Ахмада со львом. Точно также, если мы говорим: «Неверующие не понимают и не слышат обращений подобно мертвым», то, что мы понимаем из этого сравнения?

Понимаем мы из этого две вещи:

1 Что мертвые в своей неспособности слышать и понимать превосходят неверующих, а иначе, если бы мертвые могли слышать, не было бы смысла сравнивать неверующих с ними.

2 Из этого сравнения мы понимаем, что неспособность мертвых слышать является абсолютной аксиомой у людей, ведь если бы люди, которым ниспосылался Коран, не были уверены в том, что мертвые не слышат, не было бы смысла приводить им это сомнительное сравнение.

Поэтому один из имамов ханафитского мазхаба – имам **аль-Джанжухи** (1323 г/х), комментируя этот аят, сказал: *«Здесь Всевышний сравнил неверующих с мертвыми в том, что они не слышат. Отсюда мы понимаем, что мертвые не слышат, а иначе сравнение было бы неправильным». [«аль-Каукаб уд-Дуррий» с. 319].*

Также, в этом аяте проведена тонкая грань между мертвыми и глухими. Заключается она в том, что говоря про мертвых, Аллах не добавил к этому

ничего, а говоря о глухих, сказал: **«И не заставишь глухих услышать зов, когда они обращаются вспять».** Зачем Всевышний обговорил неспособность глухих услышать зов тем, что это только в том случае, если они обратятся вспять, то есть уйдут на далекое расстояние?! Ведь глухой не слышит, вне зависимости от того, далеко он находится или близко?! Это потому что если глухой во время обращения будет находиться поблизости, то он может понять суть призыва по движениям рук и мимике лица, а если уйдет далеко, то этих движений и мимики он не увидит. Исходя из этого, становится понятно, что мертвый в своей неспособности слышать и понимать превосходит глухого, так как мертвый, в отличие от глухого, и не слышит и не видит.

Эту тонкую грань разъяснил один из ханафитских имамов – **ан-Насафи** (710 г/х) в своей книге «аль-Мадарик» [3/20].

3 Сказал Аллах: **«Не равны живые и мертвые. Воистину, Аллах дарует слух тому, кому пожелает, и ты не можешь заставить слышать тех, кто в могиле».** (35: 22).

Комментируя этот аят, ханафитский имам **ат-Тафтазани** (792 г/х) сказал: *«В этом аяте Всевышний сравнил неверующих с мертвыми. И нет никаких разногласий в том, что мертвый не слышит». [«Шарх уль-Макасид» 5/116].*

[Примечание не из книги]:
‘Изз ибн ‘Абдус-Салам (ум. 660 г.) комментируя 22 аят, суры 35 сказал: «Подобно тому, как мертвые не слышат, так же и кафиры не слышат (призыва)». (См. «Тафсир» Ибн ‘Абдус-Салама).
[Конец примечания].

Слова этого ханафитского имама приводят нас к удивительному выводу. Несмотря на то, что нет никаких разногласий, что мертвые не слышат, суфии-кубуриты, которые причисляют себя к ханафитскому мазхабу, почему-то во все горло пытаются отстоять ложное мнение о том, что мертвые слышат, причем лучше живых, более того так, что обратиться к ним более полезно, чем обратиться к Аллаху.

4 Сказал Аллах: **«Он удлиняет день за счет ночи и удлиняет ночь за счет дня. Он подчинил солнце и луну, и они движутся к назначенному сроку. Таков Аллах, ваш Господь. Ему принадлежит власть, а те, к кому вы взываете помимо Него, не владеют даже плевой на финиковой косточке. Когда вы взываете к ним, они не слышат вашей молитвы, а если бы даже услышали, то не ответили бы вам. В День воскресения они отвергнут ваше поклонение. Никто не поведает тебе так, как Ведающий».** (35: 13-14).

Суфии ответили на этот довод тем, что в этом аяте речь идет о камнях, идолах и истуканах, которым

поклонялись многобожники времен невежества, взывая к ним. Однако, ответом на это будет то, что выражение: **«А те, к кому вы взываете»** говорит о том, что они взывали к разумным существам, так как если бы речь шла о камнях и истуканах, то Всевышний сказал бы: **«А то, к чему вы взываете».** А также выражение: **«Они отвергнут ваше поклонение»** говорит о том, что те пророки, ангелы и праведники, к которым взывали многобожники, после того, как воскреснут в Судный День и узнают, что эти язычники поклонялись им помимо Аллаха, отвергнут их поклонение.

Поэтому в подобных же аятах Всевышний сказал: **«В тот день Он соберет их всех, а затем скажет ангелам: «Вам ли они поклонялись?» Они скажут: «Пречист Ты! Ты – наш Покровитель, а не они. Они поклонялись джиннам, и большинство их веровало именно в них».** (34: 40-41).

А также**: «Вот сказал Аллах: «О Иса (Иисус), сын Марьям (Марии)! Говорил ли ты людям: “Примите меня и мою мать двумя богами наряду с Аллахом”?» Он сказал: «Пречист Ты! Как я мог сказать то, на что я не имею права? Если бы я сказал такое, Ты знал бы об этом. Ты знаешь то, что у меня в душе, а я не знаю того, что у Тебя в Душе. Воистину, Ты – Ведающий сокровенное».** (5: 116).

А также: **«В тот день Он соберет их и тех, кому они поклонялись вместо Аллаха, и скажет: «Это вы ввели в заблуждение этих Моих рабов, или же они сами сбились с пути?» Они скажут: «Пречист Ты! Не подобало нам брать покровителей и помощников вместо Тебя. Однако, Ты позволил им и их отцам пользоваться благами, так что они забыли Напоминание. Они были пропащим народом». Они опровергли то, что вы говорите, и вы не можете ни отвратить наказание, ни помочь себе. Тем из вас, кто поступал несправедливо, Мы дадим вкусить великие мучения».** (25: 17-19).

Также, в приведенном нами аяте, довод на то, что если бы даже эти умершие праведники (аулия) были способны услышать речь и обращения людей, то не смогли бы ответить на эти обращения. Это потому что способность слышать не несет за собой способности отвечать.

Поэтому, ханафитский имам аль-Алюси сказал: **«А если бы даже услышали»** - *т.е. если даже представить такое* – **«то не ответили бы вам»**, *потому что мертвые не наделены способностью разговора, а наличие слуха еще не говорит о способности отвечать».*
[«Рух уль-Ма'ани» 22/182].

5 Сказал Аллах: **«Кто же находится в большем заблуждении, чем те, которые взывают вместо**

Аллаха к тем, которые не ответят им до Дня воскресения и которые не ведают об их зове?! А когда люди будут собраны, они станут их врагами и будут отвергать их поклонение». (46: 5-6).

6 Сказал Аллах: **«Или над тем, кто проходил мимо селения, разрушенного до основания? Он сказал: «Как Аллах воскресит это после того, как все это умерло?» Аллах умертвил его на сто лет, а затем оживил и сказал: «Сколько ты пробыл здесь?» Он сказал: «Я пробыл день или часть дня». Он сказал: «Нет, ты пробыл сто лет. Посмотри на свою еду и воду: они даже не изменились. И посмотри на своего осла. Мы непременно сделаем тебя знамением для людей. Посмотри же, как Мы соберем кости, а затем покроем их мясом». Когда это было показано ему, он сказал: «Я знаю, что Аллах способен на всякую вещь».** (2: 259).

Сказал ханафитский имам аль-Финжифири: *«Это был Пророк ‘Узейр*. Всевышний умертвил его, чтобы он увидел то, как Всевышний оживляет мертвых. Он пролежал на лице земли непохороненным сотню лет. Затем Аллах оживил его и спросил: «Сколько ты пробыл в этом состоянии?» на что ‘Узейр в сомнениях предположил: «День или часть дня». И не знал он, что пролежал он так сотню лет. Это говорит о том, что этот великий Пророк (мир ему) не чувствовал смены дня и ночи и того, как сменяются*

*поколения... Поэтому **это событие является доводом на то, что мертвые не слышат**, вместе с тем, что он был на поверхности земли и не был похоронен в землю. Также это событие является доводом на то, **что души пророков не находятся в их телах после смерти**, и то, что смерть их – смерть настоящая, и что жизнь их в могиле – жизнь потусторонняя, а не обычная, телесная». [«Джауахир уль-Куран» 1/127].*

**[Сказал имам Ибн Касир в тафсире этого аята: «Ученые разошлись во мнении, кем был этот проходящий» затем привел доводы на то, что им был пророк 'Узейр, после чего сказал: «И это более известное мнение». А что касается того, что это было за селение, то имам Ибн Касир сказал: «И более распространенное мнение, что это был Иерусалим. 'Узейр проходил по нему после того, как его разрушил Новохудоносор». («Тафир Ибн Касир» 1/437)].*

Исходя из этой истории, мы понимаем, что умершие пророки ничего не слышат и не знают о том, что происходит в этом мире. Это касательно пророков, не говоря уже об обычных праведниках. Если же кто-то все-таки предположит то, что праведники отличаются в этих способностях от пророков и все же слышат, видят и знают, что происходит, то пусть почитает следующие Слова Аллаха:

7 Сказал Аллах: «**Мы запечатали их уши в пещере на много лет... Таким образом Мы пробудили их для того, чтобы они расспросили друг друга. Один из них сказал: «Сколько вы пробыли здесь?» Они сказали: «Мы пробыли день или часть дня». Они сказали: «Вашему Господу лучше известно о том, сколько вы пробыли. Пошлите одного из вас в город с вашими серебряными монетами. Пусть он посмотрит, какая еда лучше, и принесет вам ее поесть. Но пусть он будет осторожен, чтобы никто не догадался о вас... Они провели в пещере триста лет и еще девять. Скажи: «Аллаху лучше знать, сколько они пробыли. У Него – сокровенное небес и земли. Как прекрасно Он видит и слышит! Нет у них покровителя помимо Него, и никто не принимает решений вместе с Ним».** (18: 11, 19, 25-26).

Эти аяты являются доводом на то, что мертвые не слышат. Это потому что эти юноши не были мертвы, а всего лишь спали глубоким сном, а что сказать о тех, кто умер?!

8 Абу Тальха рассказывал, что в день битвы при Бадре, Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) приказал бросить тела двадцати четырех (24) лидеров курайшитов в канаву Бадра. Обычно, когда Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) одерживал победу в сражении, он оставался на поле боя три дня, но после битвы при Бадре собрался к отъезду уже на третий день. Он

приказал подготовить его животное, после чего сел на него верхом, тронулся в путь, и за ним последовали его сподвижники. Они сказали друг другу: «Не иначе как произошло что-то важное». Когда же Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) проезжал мимо этой канавы, он встал на ее краю и начал обращаться к погибшим курайшитам по их именам и именам их отцов: ***«О, такой-то, сын такого-то! О, такой-то, сын такого-то! Хотели бы вы сейчас вернуться на этот свет и подчиниться Аллаху и Его посланнику? Поистине, мы нашли то, что обещал нам наш Господь истиной, а вы нашли ли то, что обещал вам ваш Господь истиной?»*** Тогда ‘Умар обратился к пророку (да благословит его Аллах и приветствует) и сказал: ***«О, Посланник Аллаха! Как же ты обращаешься к телам, лишенным духа?»*** Тогда Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: ***«Клянусь Тем, в чьей Длани душа Мухаммада, вы слышите то, что я говорю не лучше, чем они».***

Сказал Катада: ***«Всевышний оживил их, чтобы они смогли услышать его слова для большего унижения, позора, мести и сожаления».*** (Бухари 3976).

В одном из риваятов: ***«Сейчас они слышат то, что я говорю».*** (Бухари 3980-3981).

В другом риваяте: ***«О, посланник Аллах! А как же они слышат тебя? И как они тебе ответят, ведь они уже сгнили?».*** (Муслим 7223).

Удивление вызывает логика суфиев-кубуритов, которые приводят этот хадис как довод на то, что мертвые слышат, тогда как этот хадис является явным доводом на то, что мертвые не слышат.

Объяснение этого в следующем:
1 Слова посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует): ***«Сейчас они слышат то, что я говорю»*** указывают на то, что они слышали его только в этот момент, а иначе нет смысла обговаривать это явление словом ***«сейчас».***

2 Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) не возразил ‘Умару на его удивление и не сказал ему: «разве ты не знаешь, что мертвые слышат, словно живые?». Напротив, Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) дал понять ‘Умару, что его удивление к месту, но это событие было из раздела чудес.

3 В этом хадисе довод на то, что твердым убеждением сподвижников было то, что они знали, что мертвые не слышат, а, соответственно, никто не может приводить этот хадис как довод на то, что мертвые слышат.

4 Слова Катады указывают на то, что Всевышний оживил их, и в этот момент они не были мертвыми, а,

соответственно, никто не может приводить этот хадис как довод на то, что мертвые слышат.

5 Основа, что мертвые не слышат никогда и никого, однако эта история была одним из чудес пророка (да благословит его Аллах и приветствует), которое заключалось в том, что Всевышний оживил их в этот момент. Именно поэтому Хатыб ат-Тибризи привел этот хадис в своей книге «аль-Мишкат» (№ 5983) в главе «О чудесах».

6 Обращение к неверующим после их гибели – древний обычай пророков, для того, чтобы еще более усилить сожаление и позор этих неверующих.
Сказал Аллах, говоря о пророке Салихе (мир ему) и гибели его народа: **«Их поразило землетрясение, и они оказались повергнуты ниц в своих домах. Он отвернулся от них и сказал: «О, мой народ! Я донес до вас послание моего Господа и искренне желал вам добра, но вы не любите тех, кто желает вам добра».** (7: 78-79).
А также о Шу'айбе (мир ему): **«Их постигло землетрясение, и они оказались повергнуты ниц в своих домах. Те, которые сочли Шуейба лжецом, словно никогда не жили там. Те, которые сочли Шуейба лжецом, оказались потерпевшими убыток. Он отвернулся от них и сказал: «О, мой народ! Я донес до вас послания моего Господа и искренне желал вам добра. Как я могу печалиться о людях неверующих?».** (7: 91-93).

Итак, в этом разделе мы привели доводы на то, что мертвые не слышат в своих могилах, а таже практически к каждому аяту и хадису привели слова ученых ханафитского мазхаба, дабы читатель убедился, что когда дело касается определенных интересов, наши «лидеры» напрочь забывают о том, к какому мазхабу они относятся. А также, чтобы читатель еще раз убедился, что лозунг «борьбы с ваххабизмом» - лишь очередная ширма, которой можно прикрываться при любом удобном случае. А вся хвала принадлежит Аллаху – Господу миров.

[Примечание не из книги]:
Имам Ибн аль-Хумам аль-Ханафи сказал:
«Согласно мнению большинству наших ученых, мертвые не могут слышать, как об этом говорится в книге “Китаб аль-Иман”, глава “аль-Йамин биль-Дараб”, что если кто-либо даст клятву, что не будет с кем-то разговаривать и он поговорит с ним (с кем он не разговаривал) когда тот умрет, он не нарушит свою клятву. Потому что, значение разговора – это чтобы другой человек понимал [речь], так как цель разговора – заставить понять, а мертвые не понимают, потому что мертвые не слышат.
Некоторые люди возразили [этому] тем, что Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал о покойных колодца Бадра: **“Вы слышите мои слова не лучше, чем они!”** (аль-Бухари, Муслим). Они (наши ученые) ответили тем, что ‘Айша, да будет

доволен ею Аллах, отвергла это и сказала: Как Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, мог сказать такое? Ведь Аллах сказал: **“и ты не можешь заставить слышать тех, кто в могиле”** (35:22). Второй ответ – это было караматом (чудом)… Третий ответ – это был всего лишь урок для живых». (См. «Фатх аль-Кадир», «Книга намаза», глава о похоронах).

Добавлю еще один аят из Корана как довод и слова ученых в толковании к этому аяту.
Всевышний Аллах сказал: **«Воистину, ты не заставишь слышать мертвецов и не заставишь глухих услышать призыв, когда они обращаются вспять».** («ар-Рум», 52)

Имам из числа великих таби’инов, Мукатиль ибн Сулейман (умер в 150 г.) в своем Тафсире сказал: **«Воистину, ты не заставишь слышать мертвецов»** – т. е. воззвание, Он сравнил неверных с мертвецами, говорит: как не слышит мертвец воззвание, так же и неверные не слышат веру и не внимают. Потом сказал: **«и не заставишь глухих услышать призыв, когда они обращаются вспять»** и сравнил также с глухим, который бросился вспять». («Тафсир Мукатиль», 3/50).

Имам ат-Табари (224-310 г.) в толкование этого аята сказал: **«Воистину, ты»** – о, Мухаммад! – **«не заставишь слышать мертвецов и не заставишь**

глухих услышать призыв, когда они обращаются вспять» – говорит (Аллах о том что): ты не можешь дать им слух, при помощи которого они смогли бы понимать то, что ты им говоришь. Этот пример с (таким) уроком: заставить уяснить тех многобожников, которым Аллах запечатал их слух и которых лишил понимания читаемых им увещеваний – тебе не под силу это равносильно тому, как ты не можешь уяснить мертвецам, – лишенных Аллахом слуха, – даровав этим мертвецам слух. Сказанному нами подобны слова толкователей (Корана)». («Тафсир ат-Табари», 20/117).

После этого, перечисляя тех, кому принадлежит это мнение, Имам ат-Табари, привел иснад от Катады, сказавшего: «Это пример, приведенный Аллахом для неверующих: **как не слышит призыв мертвый**, подобно этому не слушает его и неверующий. **«И не заставишь глухих услышать призыв, когда они обращаются вспять»** – как если глухой бросится в бегство, а ты его позовешь – он не услышит, точно так же неверный не слушает и не извлекает пользу из того, что слышит». («Тафсир ат-Табари», 20/117)

Имам ас-Самарканди (умер в 375 г.) сказал: «Он уподобил неверующих мертвецам: **как мертвецы не слышат зова**, а так же не могут ответить на него, так же и неверные не слушают его, когда их призывают к вере». («Бахр уль-’Улюм», 3/365)

Ибн Аби Заманин аль-Малики (324-399 г.) в своем тафсире сказал: «То есть: ты не можешь заставить слышать неверующих, слышать и принимать, так же как и те, **кто в могилах не слышат**». (4/29)

Имам аш-Шаукани сказал в толкование аята: «Как ты не можешь заставить слышать того, кто умер сам, – так же ты не можешь заставить слышать того, чье сердце умерло». («Фатх уль-кадир», 4/486).

Это установленная основа, что мертвые не слышат. Однако, работать с доводами и пониманием праведных предшественников следует не как попало, а согласно установленным и признанным правилам. И известно из Усуль аль-Фикх, что: «Работа по обобщенному доводу обязательна соответственно – по его обобщенности, кроме как если есть довод, исключающий некоторые части общего». («Шарх усуль ас-Сунна», 2/16)

Потому что если пришел текст Корана или Сунны является обязательным принимать то, на что они указывают, кроме как если пришел другой исключающий довод, и невозможно продолжать работать по этой обобщенности. Это правило использовалось и сахабами, как передается от некоторых из них, а так же таби'инами и учеными, которые были после них. Поэтому когда установлено, что в **общем мертвые не слышат**, стало обязательным следовать этому, а в тех частных

случаях, о которых пришли достоверные доводы в двух сборниках и др. – исключать из общего правила. Как, например, известно, что мертвый после того как его закопали слышит шаги уходящих людей и некоторые другие частные доводы – являются исключением.
[Конец примечания].

3 Сомнения противной стороны и ответ на них.

Для утверждения своей позиции представители различных суфийских тарикатов пытаются приводить «сильные», на их взгляд, доводы, закрывая глаза на ясные, однозначные аяты и хадисы, которые были приведены выше. Знай же, брат мой, что это путь нововведенцев всех времен – закрывать глаза и не замечать ясные, понятные контексты, и пытаться найти в контекстах шариата хоть что-нибудь, что хотя бы отдаленно будет указывать на правильность их ложных высказываний. Давайте же рассмотрим их сомнения.

1 Анас ибн Малик рассказывал, что Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал***: «Поистине, когда раба Аллаха ложат в могилу и удаляются от него его друзья, и он слышит топот их сандалий, приходят к нему два ангела...».*** (Бухари 1338; Муслим 7217).

Их вывод: Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сообщил, что похороненный слышит стук сандалей уходящих от него людей, соответственно, мертвые слышат.

Ответ:

1 Этот же момент разъясняется в хадисе, который приводит имам Ахмад и Абу Дауд от Бара ибн ‘Азиба. В этом хадисе приходит очень важный отрывок: ***«И тогда возвращается душа в его тело и приходят к нему два ангела...».*** Из этого отрывка понимается, что в тело захороненного возвращается душа, и он уже не входит в число мертвых, и душа в его теле находится до тех пор, пока он не ответит на вопросы этих ангелов. Поэтому этот хадис никоим образом не является доводом в пользу того, что мертвые слышат, наоборот, оговорка о том, что для ответа на вопросы ангелов ему возвращается душа, говорит о том, что если бы душа не была возвращена в его тело, то он не мог бы слышать вопросов ангелов и не мог бы ответить на них.

2 Один из ханафитских ученых ‘Абдуссалям ар-Рустами ответил на этот хадис следующим: *«В этом хадисе указание лишь на то, что захороненный слышит топот сандалий. В этом хадисе нет указания на то, что он слышит обращения к нему людей или понимает эти их обращения. Это подобно тому, кто находится под крышей и слышит топот*

обуви того, кто идет по крыше, но не слышит и не понимает его слов». [«ат-Тибьян» с. 140].

3 Также удивление вызывает то, как эти суфии-кубуриты, которые в большинстве своем являются аш'аритами и матуридитами приводят в довод этот хадис. Ведь их убеждения состоят в том, что хадис, который не достиг уровня мутауатир, не может служить доводом в идеологических вопросах, не говоря уже о том случае, когда внешний вывод этого хадиса противоречит явным, многочисленным аятам Корана.
Так что же заставило их схватиться за этот хадис и вдруг «позабыть» свои основы?!
Как бы то ни было, этот хадис не противоречит Корану, и нет в нем довода на то, что мертвые слышат. **А вся хвала принадлежит одному Аллаху.**

2 Абу Хурайра рассказывал, что когда Пророк (салла Ллаху `алейхи уа салам) возвращался с битвы при Ухуде, он встал над могилой Мус'аба ибн 'Умейра и других сподвижников и сказал: ***«Я свидетельствую, что они живы у Аллаха Всевышнего, посещайте же их и приветствуйте их миром. Клянусь Тем, в чьей Длани моя душа, кто бы ни поприветствовал их миром, они непременно будут отвечать ему до самого Судного Дня».***
(Хадис отвергаемый; аль-Хаким 2977).
Этот хадис недостоверен, о чем говорили имамы аз-Захаби, Ибн Ражаб и др. Более того, имам аз-Захаби

даже сказал о нем: «я считаю его выдуманным», хотя слабость этого хадиса и не достигает этого уровня. [См. «ад-Да'ифа», 5225].

3 Абу Хурайра рассказывал, что Посланник Аллаха (салла Ллаху `алейхи уа салам) сказал: ***«Кто бы ни проходил мимо могилы верующего, которого он знал при жизни и поприветствовал его миром, этот умерший узнает его и ответит ему миром».*** **(Хадис отвергаемый;** аль-Хатыб в «Тарих» 6/137; см. «ад-Да'ифа» 4493).

Этот хадис по силе не выше предыдущего, в его иснаде 'Абдуррахман ибн Зейд ибн Аслям – очень слабый передатчик. Хафиз аль-Хаким сказал о нем в «Мадхале» (1/180), что он выдумывал хадисы и передавал их от своего отца. Поэтому сказал имам Ибн Ражаб: *«Хадис слабый, более того, отвергаемый»*. Хадисы подобного уровня слабости не годятся для приведения в довод.

4 Зейд ибн Аслям рассказывал: «Однажды, Абу Хурайра проходил со своим другом мимо могилы и сказал: *«Поприветствуй его»*. Его друг ответил: ***«Приветствовать миром могилу?»*** Тогда Абу Хурайра сказал: ***«Если этот человек видел тебя в этом мире хотя бы раз, то непременно узнает тебя сейчас».*** **(Хадис ложный, выдуманный;** 'Абдурраззак в «Мусаннафе» 6723).

Этот хадис гораздо слабее двух предыдущих, потому что этот хадис не просто слабый, но ложный, так как

в его цепочке Яхья ибн аль-‘Аля – выдумщик хадисов.

5 Абу Хурайра рассказывал, что Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: ***«Кто бы ни поприветствовал меня миром, Аллах непременно вернет мою душу в тело, и я отвечу ему».*** **(Хадис хороший;** Абу Дауд 2041; Ахмад 10827; Бейхакый 5/245; Табарани в «аль-Аусат» 449; см. «ас-Сахиха» 2266).

В этом хадисе нет довода на то, что Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) слышит приветствия тех, кто его приветствует, но Всевышний возвращает ему дух и дает возможность пророку (да благословит его Аллах и приветствует) ответить на приветствие. Исходя из этого хадиса, понимается, что дух пророка (да благословит его Аллах и приветствует) у Аллаха, а не в его теле, и Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) не слышит речи людей и не способен им помочь. Все что есть, это то, что ему возвращается дух и он отвечает на приветствие. Как это происходит – неизвестно, так как мир этот - скрытый. Еще одним доказательством того, что Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) не слышит тех, кто его приветствует и просит за него благословения, является хадис, который рассказывал Абу Хурайра: «Посланник Аллаха (салла Ллаху `алейхи уа салам) сказал: ***«Не превращайте мою***

могилу в место постоянных собраний, но просите за меня благословения, поистине, ваши благословения будут донесены до меня, где бы вы ни были». **(Хадис хороший;** Абу Дауд 2042; Ахмад 8790).

Слова пророка: ***«будут донесены до меня»*** явно указывают на то, что сам он этих благословений не слышит.

А что же касается хадиса: ***«Кто попросит за меня благословения у моей могилы, я услышу его, а кто попросит благословения издали, до меня его донесут»,*** то этот хадис **ложный.**

В его иснаде Мухаммад ибн Маруан ас-Судди – был лжецом и выдумывал хадисы. Поэтому Ибн уль-Джаузи привел этот хадис в своем сборнике ложных хадисов «аль-Мауду'ат» (1/302-303). Также смотри «ад-Да'ифа» № 203.

6 Если мертвые не слышат, тогда зачем приветствовать их при посещении могилы?!

Ответ:

Приветствие умерших во время посещения могил словами: ***«Мир вам, о, верующие обитатели этих мест»,*** совершается не потому, что мертвые слышат эти приветствия, но это мольба за них о мире и прощении.

[Примечание не из книги]:

А кто утверждает, что это не так, то тогда пусть тогда также утверждает, что мы на прямую даем салам

Пророку, саля Ллаху алейхи ва салам, когда говорим в ташахуде:
«ас-саляму 'аляй-кя, аййу-ха-н-набиййу, ва рахмату-Ллахи ва баракяту-ху» мир тебе, о Пророк, и милость Аллаха и благословения Его. Мы же говорим, что это дуа за Пророка, саля Ллаху алейхи ва салам, также как и в хадисе который указан выше. И такое есть в речи арабов.
[Конец примечания].

Таким образом, мы привели сомнения суфиев-кубуритов, которыми они пытаются доказать столь важный идеологический вопрос.
Здесь же необходимо отметить, что их убеждения о том, что мертвые слышат, является одним из самых главных столпов их идеологии, на которой они строят все свои последующие действия, как просьба у мертвых, поклонение им, почитание их могил и т.п. Они считают, что вся религия в этом и заключается и не могут представить религию, не связанную с могилами.

Мы же спросим их: если вопрос слуха умерших столь важен в религии, тогда почему же нет ни одного аята во всем Коране, подтверждающего то, что они слышат, также, как нет ни одного достоверного, неоспоримого, явного хадиса об этом?!
Ведь если бы это было столь важно, и это было бы основой религии, священные контексты были бы переполнены доказательством этого. Это потому что

чем более важен вопрос, тем более подробно он освящается в контекстах. Поэтому мы видим сотни и тысячи хадисов об омовении, намазе, хадже, уразе и т.д.

Сказал ханафитский имам Ибн Абиль-‘Изз: *«Поэтому, чем нужда людей в понимании того или иного вопроса больше, тем контексты относительно этого вопроса явнее, как милость от Аллаха к Своим творениям». [«Шарх ‘Акыда Тахауия» с. 93].*

4 Представители остальных мазхабов поддерживают мнение ханафитов о том, что мертвые не слышат.

После того, как мы выяснили, что ученые и имамы ханафитского мазхаба однозначно высказываются о том, что мертвые не слышат, необходимо привести также имена представителей иных мазхабов, чтобы читатель убедился, что это мнение не ограничено лишь на ханафитах. Но, исходя из того, что приведение высказываний этих ученых слишком удлинит итак затянувшуюся главу, ограничимся лишь приведением их имен и указанием источников, в которых можно найти их слова и высказывания.

Итак, мнение о том, что мертвые не слышат, высказали также:

1 Абуль-Уалид Сулейман аль-Бажи (474 г/х) [См. «аль-Мунтака» 1/69].
2 Мухаммад ибн ‘Али аль-Мазири (536 г/х) [См. «аль-Му’лим фи шарх Муслим» 17/206].
3 Абуль-Фадль Кады ‘Ияд (544 г/х) [См. «Шарх Зуркани ‘аля Муатта Малик» 1/63].
Все они одни из самых великих имамов маликитского мазхаба.
4 Кады Абу Я’ля (458 г/х) [См. «аль-Джами’ уль-Кабир»].
5 Ибн Ражаб аль-Ханбали (795 г/х) [См. «аль-Ахуаль уль-Кубур»].
6 Мухаммад ибн Ахмад ас-Саффарини (1188 г/х) [См. «аль-Бахр уз-Зажира»].
Все они одни из самых великих имамов ханбалитского мазхаба.
7 Аль-Хусейн ибн Мухаммад ат-Тыби (743 г/х) [См. «аль-Мафатих фи хиллиль-Масабих»].
8 Ибн Хаджар аль-‘Аскаляни (852 г/х) [См. «Фатх уль-Бари» 3/182].
9 ‘Абдуррауф аль-Мунауи (1031 г/х) [См. «Файд уль-Кадир»].

Все они одни из самых великих имамов шафиитского мазхаба.