УДК 28-24-277
ББК 86.38-21,02
Б15

Перевел с арабского
Руслан Абу Ибрахим Татарстани

Б15 **Озарение от Знающего, Сведущего в разъяснении заключительной части Корана (тафсир тридцатого джуза)** /Абу ʻАбдиллях Мухаммад ибн ʻАбдиллях Баджамаль; пер. с араб., прим. Р. Абу Ибрахим Татарстани. — М. : Дар уль-хадис, 2017. — 592 с.

ISBN 978-5-9908658-6-0

Вниманию читателя представлена книга шейха Мухаммада Баджаммаля, призванная разъяснить смыслы заключительной, тридцатой части Корана.

Человек, постигающий смыслы благородного Корана, является одним из лучших мусульман, ведь Коран был ниспослан как раз для того, чтобы люди размышляли над его аятами. Один из имамов общины мусульман Хасан аль-Басри говорил: «Клянусь Аллахом! Какой бы аят Всевышний не послал, Он желает, чтобы люди знали причину его ниспослания и его смысл».

В данном толковании приводятся табличные сведения о каждой суре. Автор разъясняет аяты другими аятами Корана, после чего приводит хадисы, которые поясняют смысл каждого аята, повествуют о причине его ниспослания, указывают на достоинства разбираемой суры, и раскрывают сущность постановлений, вытекающих из рассматриваемых аятов.

Если в отношении какого-либо аята имеется разногласие ученых, то автор приводит их мнения и доводы, после чего выделяет наиболее верное мнение на его взгляд.

Шейх зачастую упоминает различные идеологические вопросы, вытекающие из разбираемых аятов, и приводит их широкое исследование. Книга содержит также разъяснение мнений нововведенцев и аргументацию их ошибочности.

При подготовке этого труда шейх использовал толкования ат-Табари, Ибн Касира, Ибн Аби Хатима, ас-Сам'ани, аль-Куртуби, Ибн уль-ʻАраби, аль-Багауи и «Ад-Дурр уль-мансур» ас-Суюты.

Автор перевода дополнил этот труд полезными предварительными главами, привел разнообразные пояснения и дополнения к основному тексту книги из различных тафсиров таких, как тафсир «Адуа уль-баян», тафсир шейха Ибн ʻУсеймина и других ученых.

Книга предназначена для широкого круга читателей.

УДК 28-24-277
ББК 86.38-21,02

ISBN 978-5-9908658-6-0

© Руслан Абу Ибрахим Татарстани, перевод, примечания, 2017
© Оформление. ООО «Полезное знание», 2017

В ЧЕМ ОСОБЕННОСТЬ ТАФСИРА ШЕЙХА БАДЖАММАЛЯ?

Шейх Абу ʻАбдиллях, Мухаммад ибн ʻАбдиллях Баджамаль, да хранит его Аллах, является руководителем одного из суннитских учебных центров Хадрамаута (Йемен).

Что касается того, почему для перевода и издания нами было выбрано именно его толкование Корана, то причины этому следующие:

1) В толковании шейха приводятся полные табличные сведения относительно каждой отдельной суры:
   а) название суры;
   б) является ли сура мекканской или же мединской;
   в) установлено ли что-либо из причин ниспослания суры;
   г) установлено ли что-либо из хадисов о достоинствах той или иной суры;
   д) в тафсире шейха упоминаются различные виды чтения того или иного аята и указывается на то, влияет ли их разнообразие на конечный смысл аята.
2) Шейх разъясняет аяты другими аятами Корана, что является самым предпочтительным методом толкования Книги Аллаха.
3) После приведения разъясняющих аятов шейх приводит хадисы из Сунны.

   Эти хадисы могут разъяснять смысл каждого конкретного аята, повествовать о причине его ниспослания, указывать на достоинство разбираемой суры, и пояснять сущность постановлений и вопросов, вытекающих из рассматриваемых аятов.

   Необходимо заметить, что шейх ограничивается упоминанием лишь достоверных и хороших хадисов, избегая приведения слабых и ложных сообщений. Если же он приводит что-то из слабых хадисов, то делает это лишь из необходимости и для разъяснения их недостоверности.
4) Если в отношении какого-либо конкретного аята имеются разногласия муфассиров, то автор приводит их мнения и доводы, после чего указывает на то, какое из этих мнений является наиболее верным на его взгляд.

   При этом шейх Баджамаль не просто приводит мнения, приписывая их к тем или иным ученым тафсира, но исследует каждое из них на предмет достоверности их приписывания тому или иному сподвижнику, табиину или имаму муфассиру. На основании этого

своего исследования, он приводит все эти мнения в трех разных формах и выражениях:

а) он говорит: «*мнение достоверно установлено*» или «*мнение достоверно передается*», если то или иное мнение установлено от ученого в достоверной форме с достоверной цепочкой передачи;

б) он говорит: «*мнение установлено*», если то или иное мнение установлено от ученого не с достоверной, но с хорошей или годной в качестве довода цепочкой передачи;

в) он говорит: «*мнение передается*», если то или иное мнение передается от каждого конкретного ученого со слабой или негодной цепочкой передатчиков. Эту же фразу автор использует в том случае, если он вовсе не смог обнаружить цепочку передатчиков, передающих приведенное мнение.

Таким образом, в процессе чтения книги читатель имеет возможность следить за тем, какие мнения в вопросе действительно установлены от высказавших их ученых, а какие лишь передаются и приписываются к ним бездоказательно. При этом шейх Баджаммаль не утруждает читателя приведением каждого из этих своих исследований, но ограничивается приведением лишь их итога.

Это один из самых важных отличительных признаков тафсира шейха от иных толкований Корана.

5) Одним из важных отличительных признаков этого толкования является также то, что его автор зачастую упоминает и разъясняет различные идеологические вопросы, вытекающие из разбираемых аятов, и приводит их широкое исследование. Книга содержит в себе также разъяснение мнений нововведенцев и аргументацию их ошибочности.

При подготовке этого труда шейх использовал толкования Ибн Джарира ат-Табари, Ибн Касира, Ибн Аби Хатима, ас-Сам'ани, аль-Куртуби, Ибн уль-'Араби аль-Малики, аль-Багауи и «Ад-Дурр уль-мансур» Джаляль уд-Дина ас-Суюты.

Всевышний Аллах сказал:

﴿ ٱذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُۥ طَغَىٰ ﴾

«…ступай к фараону[1]**, ведь он преступил границы»** — [79:17].

Мы сделали тебя посланником к фараону, ибо он преступил границы, восстал против религии, возгордился, проявил надменность и заносчивость. Так воспрети же ему переходить границы, ослушаться Аллаха и придавать Ему сотоварищей посредством мягкого слова и доброго обращения: **«… быть может он опомнится или убоится** (наказания Аллаха)»[2].

Далее Всевышний Аллах сказал:

﴿ فَقُلْ هَل لَّكَ إِلَىٰٓ أَن تَزَكَّىٰ ﴾

«И скажи (ему)**: “Не желаешь ли ты очиститься?”»** — [79:18].

То есть, о фараон, не желаешь ли ты последовать правильному пути, посредством чего ты очистишь свое сердце? О фараон, не желаешь ли ты покориться своему Господу, чтобы обрести спасение от наказания и погибели?

Как же прекрасно это обращение Мусы и как же изумителен этот призыв, дабы фараон, преступивший границы дозволенного, вернулся к истине и последовал прямым путем!

В одном из вариантов чтения этот аят читается с удвоением буквы «з»:

﴿ فَقُلْ هَل لَّكَ إِلَىٰٓ أَن تَزَّكَّىٰ ﴾

«И скажи (ему): “Не желаешь ли ты раздать милостыню?”» — [79:18].

---

[1] Фараон — это титул правителя Египта древних времен. Во времена пророков Ибрахима и Юсуфа, мир им, правители Египта назывались царями *(мулюк)*, как об этом сказано в Коране и Сунне. После царей пришла эпоха фараонов, к одному из которых и был послан пророк Муса, мир ему. Что же касается вопроса о том, был ли фараон, в доме которого рос Муса, и фараон, с призывом к которому он отправился, одним и тем же человеком, или же это были два разных фараона, то историки разногласили в этом. Что касается контекстов Корана, то они скорее указывают на то, что это был один и тот же человек. Всевышний сказал: **«Он** (фараон) **сказал: “Разве мы не воспитывали тебя,** (о Муса)**, среди нас с младенческих лет? Разве ты не провел среди нас многие годы своей жизни?”»** (сура «Аш-Шу’ара», аят 18). А Одному Аллаху известно лучше.

[2] Сура «Та Ха», аят 44.

«…и фрукты, и растения, (употребляемые в пищу животными) *(абб)***…»** — [80:31].

Под фруктами имеются в виду плоды, не являющиеся основной пищей людей, как смоковница, персики, яблоки и то, что подобно этому.

«*…абб…*» — обладатели знания разногласили в значении данного слова.

Более правильное и известное мнение заключается в том, что «*абб*» — это растения, употребляемые в пищу только животными[1].

Такое разъяснение установлено от ‘Абдуллаха ибн ‘Аббаса, а также от Абу Разина аль-Асади, Хасана аль-Басри, Катады и Ибн Зейда.

От Ибн ‘Аббаса также передается слово о том, что «*абб*» — это свежие и сочные плоды.

Далее Всевышний Аллах сказал:

﴿ مَّتَٰعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَٰمِكُمْ ﴾

«…на пользу вам и вашим животным[2]**»** — [80:32].

Все вышеперечисленное даровано вам и вашим домашним животным, чтобы вы жили в этом мире и пользовались всем этим вплоть до Дня Воскресения.

Эти аяты призывают человека задуматься и поразмышлять над этим обильным благом, чтобы затем благодарить Аллаха, что станет причиной увеличения блага. Если же человек не ответит Всевышнему благодарностью, то они уйдут и исчезнут. Однако большинство людей не благодарят и не ведают. А Аллах — Тот, к Кому следует обращаться за помощью!

---

[1] Некоторые из ученых также привели мнение о том, что «*абб*» это не всякая трава, но такая трава, которая в отношении животных подобна фруктам в отношении людей.

[2] Как мы говорили ранее, Всевышний приводит разъяснения по поводу оживления земли после смерти для того, чтобы это стало одним из доказательств на возможность воскрешения после смерти. Также и в этих аятах данной суры Всевышний приводит рассказ о растениях для сопоставления их с творением человека.

Всевышний говорит: **«Мы пролили обильные ливни»** — это подобно изливанию мужского семени в матку женщины. **«Потом рассекли землю трещинами»** — это подобно выходу ребенка из утроба матери на белый свет. «**И взрастили на ней** (различные) **зерна, и виноград, и люцерну…»** и до Слов: «**…на пользу вам и вашим животным**» — это подобно описанию разнообразия человеческого рода, который живет и развивается на земле. Поэтому после всех этих аятов Всевышний переходит на рассказ о воскрешении и Судном Дне и говорит: «**Когда же придет Оглушающий глас, в тот День человек убежит от своего брата, и** (убежит он от) **матери, и отца, и жены, и детей. У каждого человека из них в тот День будет забота, которая займет его**».

— указание на то, что из-за невежества один человек может вобрать в себя как благое, так и дурное, ведь этот юноша усилял свою веру, отправляясь к монаху, но, вместе с этим, обучался колдовству, являющемуся неверием;
— указание на то, что на руках призывающих к добру иной раз могут происходить некоторые сверхъестественные явления, которые даются ему для его укрепления в вере и разъяснения ему: что в том или ином вопросе является истиной, а что заблуждением. Данный полезный момент берется из фрагмента о юноше и огромном звере;
— указание на то, что сердце этого юноши больше склонялось к делу монаха, ведь он сказал: «***…если дело монаха любимее Тебе, чем дело колдуна, то убей это животное…***»;
— указание на достоинство ученого, который свидетельствует о том, что кто-то из людей более знающ, чем он;
— указание на то, что призывающие к Аллаху бывают непременно испытаны;
— указание на то, что благо, получаемое человеком от Аллаха, необходимо приписывать именно к Нему, а не к себе или кому-либо из людей;
— указание на то, что использование силы и жестокости при неспособности приведения довода является признаком невежественных тиранов;
— указание на удивительную жестокость одних и удивительную стойкость в вере других;
— указание на то, что Всевышний отвечает на мольбу верующих, поддерживает их и дает им победу. См. «Адуа уль-баян», 9/81-82.

Некоторые из ученых говорили, что речь в этих аятах идет не об упомянутых в этом хадисе людях, но о ком-то другом. А Одному Аллаху известно лучше!

Далее Всевышний Аллах сказал:

﴿ٱلنَّارِ ذَاتِ ٱلۡوَقُودِ ٥ إِذۡ هُمۡ عَلَيۡهَا قُعُودٞ ٦ وَهُمۡ عَلَىٰ مَا يَفۡعَلُونَ بِٱلۡمُؤۡمِنِينَ شُهُودٞ﴾

«…огненного, поддерживаемого растопкой *(уакуд)***. Вот они уселись возле него** (рва)**, будучи свидетелями того, что творят с верующими»** — [85:5-7].

«Уакуд» — это большие дрова. Так это слово разъяснил Ибн Джарир.

Некоторые говорили, что *«уакуд»* означает *«хорошо разжигаемое топливо»*. Это мнение высказал ас-Сам'ани, и оно является наиболее верным.

«Вот они уселись возле него…» — они уселись по краям рва для поддержания огня растопкой, после чего стали бросать туда верующих. Это указывает на то, что они были тиранами с черствыми, жестокими сердцами.

Затем Аллах разъяснил, о каких воинствах идет речь:

﴿ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ﴾

«…о фараоне и самудянах[1]?» — [85:18].

Дошло ли до тебя известие о том, как были наказаны эти неверующие, когда они стали обвинять во лжи Аллаха и Его посланника ﷺ?

До нас дошли эти известия. Аллах рассказал нам о них во многих аятах Корана, используя различные методы повествования.

Среди ученых существует два мнения о значении слова «фараон». Некоторые говорили, что «фараон» — это имя конкретного человека, а другие говорили, что этим словом обозначается титул египетского властителя. Более известным является второе мнение. Например, точно так же, хосрой — это титул персидских царей, а цезарь — титул правителей Рима.

Но в любом случае, когда в Коране упоминается фараон, то речь идет о конкретном человеке, к которому были посланы пророки Муса и Харун, мир им обоим.

Что касается самудян, то они были соплеменниками пророка Салиха, мир ему.

Аллах упомянул в этом аяте фараона и самудян по той причине, что история фараона была широко известна в среде обладателей Писания, а история самудян — среди арабов, ведь они жили именно на их землях.

Далее Всевышний Аллах сказал:

﴿ بَلِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ فِى تَكْذِيبٍ ﴾

---

[1] Всевышний упомянул в этой суре фараона, потому что между ним и правителем, сжигавшим верующих во рвах, имеется большое сходство. Из этого можно указать на следующее:

— и тот, и другой заявляли о своем господстве;
— и тот, и другой жестоко мучали и убивали людей. Что касается фараона, то он беспощадно истреблял мужчин из бану Исраиль и оставлял в живых лишь их женщин;
— и тому, и другому были показаны явные знамения, указывающие на господство Всевышнего Аллаха и истинность Его религии;
— и тот, и другой оказались бессильны в причинении зла тем, которые явились к ним со знамениями (Муса и юноша соответственно), хотя они приложили к этому все усилия;
— история обоих завершилась тем, что многие из людей оставили религию многобожия и перешли в религию Аллаха (колдуны и народ соответственно), несмотря на то, что и тот, и другой надеялись лишь укрепить в людях убежденность в своем господстве. См. «Адуа уль-баян», 9/86.

Также Ибн ʻУмар рассказывал: *«(Во время похода на Табук) люди вместе с посланником Аллаха ﷺ остановились на привал в местечке Хиджр, в котором некогда жили самудяне. Люди стали набирать воду из их колодцев и замесили ею тесто, но посланник Аллаха ﷺ повелел им вылить эту воду, а тесто отдать верблюдам. Он повелел им набирать воду только из того колодца, из которого пила верблюдица (пророка Салиха)»*[1].

Далее Всевышний сказал:

﴿ وَفِرْعَوْنَ ذِى ٱلْأَوْتَادِ ﴾

«И с фараоном, владыкой кольев *(аутад)***?»** — [89:10].

Разве не видел ты, как твой Господь поступил с фараоном, владевшим огромными войсками и полчищами солдат, которые поддерживали его власть?! Такое разъяснение передается от Ибн ʻАббаса.

Некоторые ученые говорили, что *«аутад»* — это колья, которыми фараон истязал людей. Такое разъяснение достоверно передается от Муджахида. Именно это мнение посчитал правильным Ибн Джарир.

Третьи говорили, что *«аутад»* — это огромные навесы, в тени которых для забавы фараона проводились различные игры. Такое разъяснение установлено от Катады[2].

---

[1] Муслим, 2981.

[2] Некоторые из ученых указали на то, что приверженцы этого мнения имеют в виду известные всем египетские пирамиды. Правильность мнения о том, что под «кольями» *(аутад)* в этом аяте имеются в виду именно пирамиды, усиляется следующими доводами:

— Всевышний сравнил в Коране горы с кольями и сказал: «(Разве Мы не сделали) **горы — опорами (кольями —** *аутад*)» (сура «Ан-Наба», аят 7). Что касается пирамид, то они также внешне очень напоминают горы, что дает возможность назвать их кольями так же, как кольями названы горы;

— пирамиды являют собой пример великой власти фараона и его мощи так же, как способность рассекать скалы и устраивать в них дома являет собой пример мощи и силы самудян, о которых сказано в этой суре ранее. Мощь и власть фараона проявляется в том, что огроные каменные пирамиды возведены в пустынной местности, в которой отсутствуют камни и горы, что указывает на то, что эти огромные куски скал были принесены туда откуда-то издалека. Мощь и власть фараона проявляется также в способности отсекать из скал такие огромные куски, а также в способности строить столь выверенные со строительной точки зрения здания;

— пирамиды сохранились до сегодняшних дней, являясь напоминанием людям о фараоне и его погубленной Аллахом власти, что делает их более заслуживающими упоминания в этом аяте, нежели что-либо другое. А Одному Аллаху известно лучше.

Однако, если поразмышлять над этим аятом, можно сделать вывод, что он указывает на все сложности и тяготы, которые испытывает человек на протяжении всего своего существования. Человек действительно сотворен в наилучшем облике. Человек действительно претерпевает тяготы в утробе матери и сразу после рождения. Человек действительно претерпевает тяготы в поисках пропитания. Человек действительно претерпевает тяготы в могиле и в Последней Жизни. Вся жизнь человека переполнена сложностями и трудностями. Поэтому можно сказать, что между вторым, третьим и четвертым мнениями нет никакого противоречия.

Сказал аль-Куртуби: «*Наши ученые сказали, что первая тягота, претерпеваемая человеком, это перерезывание пуповины. Затем его пеленают и связывают, и он претерпевает тесноту и усталость. Затем он претерпевает сложность грудного вскармливания, без которого он скончается. Затем он претерпевает тяготы периода выхода зубов и периода обучения разговору. Затем он претерпевает тяжесть отнятия от материнской груди, и это тяжелее для него, чем если бы его ударили по лицу. Затем он претерпевает боль обрезания. Затем ребенку приходится терпеть учителя и его власть над ним. Затем ему приходится терпеть воспитателя и его методы воспитания. Затем ему приходится терпеть наставника и выявлять перед ним благоговейный страх. После этого он претерпевает тяготы, связанные с женитьбой. Затем он познает сложности, возникающие при рождении детей. После этого он встречает сложность управления слугами и подчиненными. После этого он встречает тяготы строительства домов и возведения дворцов. Затем к нему приходит старость, слабеют его колени и стопы. Человек встречает в жизни множество бедствий и превратностей судьбы, которые тяжело сосчитать. У человека часто болит голова, болят зубы, болят глаза и болят уши. Он часто печалится из-за долгов. Он претерпевает тяготы, связанные с имуществом и душой. Его бьют и помещают в темницу. Нет ни дня, чтобы человек не претерпевал сложностей и бедствий. А за всем этим следует смерть. Затем — вопросы ангелов, сжатие и мрак могилы. Затем воскрешение и предстояние пред Аллахом. И так до тех пор, пока человек не поселится либо в Раю, либо в Аду. Всевышний Аллах сказал:* **“Поистине, Мы создали человека переживающим тяготы”**. *Если бы человек решал свою судьбу сам, он никогда не избрал бы для себя эти трудности. Это указывает на то, что у него есть Создатель, Который управляет им и предопределяет для него все это. Так пусть же человек выполняет Его повеления!*».

После этого разъяснения можно сказать, что относительно понимания данного аята существует два основных мнения:

— дряхлости и глубокой старости достигает лишь небольшой процент всего человечества, что не согласуется с общим, широким указанием на него в аяте;
— когда Всевышний говорил в Своей Книге о достижении людьми дряхлости и старости, Он не отнес это состояние лишь к неверующим, но отнес его к человеческому роду в целом. Всевышний сказал: **«Одни из вас умирают, другие же возвращаются в дряхлую старость и забывают все, что знали»** (сура «Аль-Хадж», аят 5);
— разбираемый нами аят «**…а потом Мы вернем его в нижайшее из низких** (мест или состояний), **кроме тех, которые уверовали и совершали праведные деяния, — им** (уготована) **неиссякаемая награда»**, полностью сопоставим с другими Словами Аллаха, в которых Он сказал: «**Обрадуй же их** (неверующих) **мучительным наказанием** (Огнем Ада)**, кроме тех, которые уверовали и совершали праведные деяния, — им уготована неиссякаемая награда**» (сура «Аль-Иншикак», аят 24-25). И в первом, и во втором аяте Всевышний поведал о наказании неверующих и исключил из этого наказания верующих, пообещав им неиссякаемую награду. И в первом, и во втором аяте речь идет об одном и том же наказании неверующих, которое представляет собой наказание Огнем Ада, а значит упоминание старости и дряхлости здесь не при чем.

Что же касается ученых, которые придерживались противоположного мнения, то они аргументировали тем, что одной из целей, преследуемых этой сурой, является доказательство возможности воскрешения. Эту цель они извлекли из предпоследнего аята данной суры, в котором сказано: «**Что же после этого заставляет тебя считать ложью воздаяние?»**. Как известно, одним из доводов возможности воскрешения людей после смерти и воздания им за их деяния и поступки является способность Всевышнего на сотворение человека в первый раз, а также управление его жизнью и проведение его через различные ее стадии, одной из которых является стадия старости и дряхлости. Поэтому Всевышний сказал: «**Мы сотворили человека в наилучшем сложении, а потом Мы вернем его в нижайшее из низких»**.

Это доказывается еще и тем, что указание на различные стадии жизни приходит в Коране и относительно растений, выведение которых также является одним из доводов на возможность воскрешения после смерти. Всевышний сказал: **«Неужели ты не видел, что Аллах ниспослал с неба воду и провел ее к источникам по земле? Потом посредством нее Он выводит посевы различных цветов. Затем они вянут, и ты видишь их пожелтевшими. Затем Он превращает их в труху. Поистине, во всем этом — напоминание для обладающих разумом»** (сура «Аз-Зумар», аят 21).

Некоторые из ученых тафсира просматривают в этих аятах еще один смысл. Заключается он в том, что праотец всего человечества Адам был создан в наилучшем творении и находился в высоком райском саду, после чего из-за совершенного им греха был низведен из Рая в нижайшее из низших мест — на землю, на которой по сей день живут его потомки. В этом тонкий намек

Что касается фразы **«…с именем Господа твоего»,** то некоторые из ученых тафсира сказали, что она означает: *«Читай, обращаясь в этом за помощью к твоему Господу»*.

Другие говорили, что ее нужно понимать так: *«Читай, начиная чтение Корана с произнесения имени твоего Господа»*.

Третьи говорили, что ее нужно понимать так: *«Читай Коран, поминая имя твоего Господа»*.

Четвертые говорили, что под **«именем Господа»** имеется в виду Коран. Все эти мнения упомянул аль-Куртуби[1].

В итоге же получается, что Аллах повелел читать Коран, начиная чтение с имени Господа, обращаясь в этом чтении к Нему за помощью и поминая Его при этом чтении.

«…Который сотворил» — то есть сотворил все сущее. Всевышний Аллах сказал: **«Он сотворил всякую вещь и предопределил ее предопределением»**[2]. А также: **«Аллах — Творец каждой вещи»**[3].

«Он сотворил человека из сгустка» — Аллах сотворил потомков Адама из сгустка. Под «сгустком» подразумевается сырой сгусток непролитой крови[4]. После того, как этот сгусток высохнет и перестанет быть сырым, он уже не называется «сгустком» *(ʻаляка)*.

Всевышний упомянул здесь именно человека, чтобы указать этим на его почет и величие. Аллах сотворил человека из презренного сгустка, после

---

[1] Некоторые из ученых тафсира считали, что смысл этого аята в приказе пророку ﷺ читать Коран *«от имени Господа»*, заявляя, что эта речь не является его собственной речью, но является речью Всевышнего Аллаха. Согласно этому мнению, этот аят подобен Словам Аллаха: **«Он** (пророк) **не говорит по прихоти. Это — всего лишь Откровение, которое внушается** (ему от Всевышнего Господа)» (сура «Ан-Наджм», аяты 3-4).

[2] Сура «Аль-Фуркан», аят 2.

[3] Сура «Аз-Зумар», аят 62.

[4] Некоторые из ученых тафсира задались вопросом: *«Почему в этих аятах Всевышний указал на сотворение человека из сгустка крови, вместе с тем, что человек создан в первую очередь из капли семени?»*. Ответ на это заключается в следующем:

Первые пять аятов этой суры являются первыми аятами Корана, которые были ниспосланы пророку Мухаммаду ﷺ. До ниспослания аятов Корана пророк ﷺ видел правдивые сновидения, которые длились около полугода. Однако пророком он стал именно после ниспослания ему этих аятов, а не с началом правдивых сновидений, потому что человек может видеть правдивые сновидения, но это не возводит его на степень пророчества.

То же самое и в вопросе сотворения человека — не из каждой капли семени в итоге образуется и бывает создан человек, но его непосредственное создание происходит уже из сгустка крови.

Таким образом, в обоих вопросах Всевышний опустил разговор о первых стадиях, которые не несут решающего значения.

пока он не будет спрошен о своей жизни: в чем он ее провел, и о своем знании: действовал ли он в соответствии с ним, и о своем имуществе: как он его приобрел и на что потратил, и о своем теле: на что он его использовал».

Хадис достоверный в силу наличия поддерживающих его хадисов; ат-Тирмизи, 2417 и другие.

Здесь также можно привести хадис ʻАбдуллаха ибн Малика ибн Бухейны, который рассказывал: «*Однажды, когда мы сидели в собрании, к нам пришел посланник Аллаха ﷺ, на голове которого были видны следы воды. Увидев это, некоторые из нас сказали ему: "Мы видим тебя сегодня в хорошем настроении" — на что посланник Аллаха ﷺ сказал:* ***"Да, это так, и хвала Аллаху"****. После этого люди стали обсуждать вопрос богатства, и посланник Аллаха ﷺ сказал:* ***"Нет ничего страшного в богатстве для того, кто остерегается (наказания Аллаха). А здоровье для остерегающихся (наказания Аллаха) лучше, чем богатство, а хорошее настроение — это одна из милостей (благ)"***».

Хадис хороший; Ибн Маджа, 2141.

Вопрос: о благах будут спрошены лишь неверующие или же все люди?

Обладатели знания разделились в этом вопросе на два мнения, но правильным является второе: о благах будут спрошены как верующие, так и неверные. Разница лишь в том, что неверующему эти вопросы будут задаваться в качестве упрека и порицания, а верующему их зададут в качестве напоминания.

В длинном хадисе Абу Хурейры сообщается о том, что, обращаясь к Абу Бакру и ʻУмару, пророк ﷺ сказал: ***«Клянусь Тем, в Чьей длани моя душа, в День Воскресения вы обязательно будете спрошены об этом благе!»***[1].

Неверующему вопросы о благах будут заданы в качестве порицания. На это указывает хадис Абу Хурейры о том, что посланник Аллаха ﷺ сказал: ***«Аллах встретит раба (в День Воскресения) и скажет ему: "О такой-то! Разве Я не оказал тебе почет? Разве Я не поставил тебя во главе? Разве Я не женил тебя? Разве Я не подчинил тебе коней и верблюдов? Разве Я не сделал тебя главой?". Раб ответит: "Да, (о Господь)!". Тогда Аллах скажет: "А верил ли ты в то, что встретишь Меня?". Раб ответит: "Нет!". Тогда Аллах скажет: "Поистине, (сегодня) Я предам тебя забвению так же, как ты когда-то забыл обо Мне"»***[2].

Следует знать, что милости Аллаха сохраняются, увеличиваются и преумножаются посредством благодарности. Для того, кто выполнял свои

---

[1] То есть о благе насыщения после голода. Муслим, 2038.

[2] Муслим, 2968. Муслим, 2969 передал этот хадис также со слов Анаса. Этот хадис был приведен полностью при разъяснении суры «Аз-Зальзаля».

Человек, не верующий в Судный День, не надеется на награду, не страшится наказания и не относится к сиротам и беднякам наилучшим образом, ведь у него нет веры, которая подталкивала бы его к этим похвальным поступкам[1].

Чем сильнее раб Аллаха убежден во встрече со своим Господом, тем больше он совершает добра и тем меньше он совершает зла. Чем сильнее раб Аллаха убежден во встрече со своим Господом, тем усерднее он выполняет Его веления, тем сильнее он остерегается ослушания, и тем сильнее он возвеличивает границы, установленные Аллахом. С другой стороны, чем его убежденность во встрече с Господом слабее, тем сильнее его беспечность. Если же вера отсутствует у человека полностью, то полностью в нем отсутствует и благо, в результате чего его целиком поглощает зло.

Далее Всевышний Аллах сказал:

﴿فَوَيۡلٞ لِّلۡمُصَلِّينَ ٤ ٱلَّذِينَ هُمۡ عَن صَلَاتِهِمۡ سَاهُونَ﴾

«Горе же молящимся, которые к своей молитве небрежны…» — [107:4-5].

Суровая угроза горем, упомянутая в этом аяте, направлена к тем молящимся, которые относятся к своим молитвам халатно и легкомысленно.

От Ибн 'Аббаса и Муджахида передается мнение о том, что речь в этом аяте идет об оставивших совершение молитвы полностью[2]. А Катада и Ибн Зейд считали, что речь идет о тех, кто совершает молитву иногда, но иной раз все же оставляет ее.

---

[1] Если же кто-то спросит: *«Почему из всех деяний в качестве доказательства отсутствия веры в воздаяние Судного Дня Всевышний упомянул именно грубость к сироте и отсутствие побуждения к кормлению бедняка?»*, то ответом на это будет следующее: два этих деяния являются примером дурного действия и дурного бездействия. Прогоняющий сироту совершает дурное действие, а тот, кто не побуждает людей к кормлению бедняка, совершает тем самым дурное бездействие. Бытие этого мира устроено так, что человек удерживается от зла или дурного бездействия в двух случаях: либо из страха перед каким-либо наказанием, либо в надежде на какое-то возмещение и материальную прибыль. Что же касается сироты и бедняка, то грубое отношение к ним не влечет для человека никакого видимого наказания, а проявление к ним добра не сулит ему никакой видимой выгоды, поэтому благое отношение к ним исходит в основном от тех, кто описывается верой и надеждой на награду Всевышнего в Судный День.

[2] Это мнение не является верным, так как оставивший молитву не называется «молящимся».

А также: «**Достигли успеха верующие, которые в своих молитвах смиренны, которые уклоняются от праздного и которые выплачивают закят»**[1].

Священных контекстов об этом великое множество, но аятов, упомянутых нами, достаточно для искренне желающего блага*.

* **Примечание:** взявший какую-либо вещь во временное безвозмездное пользование обязан относиться к этой вещи бережно и вернуть ее в целости и сохранности, так как небрежное отношение к таким вещам является основной причиной того, что люди начинают отказывать в передаче вещей на временное пользование.

Вопрос: обязан ли человек дать что-либо во временное безвозмездное пользование, если кто-либо обратился к нему с просьбой об этом или же это является лишь желательным? Человек обязан это сделать при соблюдении трех условий:

— просящий действительно нуждается в этом предмете;
— сам владелец в этой вещи не нуждается;
— просящий является надежным человеком. Владелец не обязан передавать какую-либо вещь во временное пользование, если знает, что просящий эту вещь относится к чужим вещам небрежно.

Вопрос: обязан ли человек, взявший вещь во временное безвозмездное пользование, возместить ущерб, если эта вещь погибла без его вины и легкомыслия? Он не обязан этого делать. Если же вещь погибла по его вине или по его легкомыслию, то возмещение ущерба становится обязательным.

Вопрос: может ли владелец вещи, передавший ее в пользование на определенное время, потребовать эту вещь раньше этого времени? Он может это сделать, кроме как в том случае, если это наносит существенный вред взявшему эту вещь в пользование.

Вопрос: может ли человек, взявший вещь во временное пользование, отдать ее на пользование кому-то другому без разрешения владельца этой вещи? Он не может этого сделать.

[1] Сура «Аль-Муъминун», аяты 1-4.

БИБЛИОГРАФИЯ

1) «Адуа уль-баян фи иидах иль-Куръани биль-Куръан», Мухаммад аль-Амин аш-Шанкыти, изд. «Дар уль-Кутуб иль-ʻильмия», 1427 г.х. (2006 г.), 3-е издание, тахкык Мухаммада ʻАбд уль-ʻАзиза аль-Халиди, 10 томов.
2) «Аʼлям уль-муаккыʼин ʻан Рабб иль-ʻалямин», Абу ʻАбдиллях Мухаммад ибн Аби Бакр ибн Кайим аль-Джаузия, изд. «Дар Ибн иль-Джаузи», 1423 г.х., 1-е издание, тахкык Машхура ибн Хасана, 7 томов.
3) «Ахадис уль-муʼалля захируха ас-сыхха», Абу ʻАбд ир-Рахман Мукбиль ибн Хади аль-Уадиʼи, изд. «Дар уль-Асар», 1429 г.х. (2008 г.), 3-е издание.
4) «Ахкам уль-Куръан», Абу Бакр Мухаммад ибн ʻАбдиллях ибн уль-ʻАраби аль-Малики, изд. «Дар уль-Кутуб иль-ʻильмия», 1424 г.х. (2003 г.), 3-е издание, тахкык Мухаммада ʻАбд уль-Кадира ʻАта, 4 тома.
5) «Джамиʼ уль-баян ʻан таъуили айи-ль Куръан», Абу Джаʼфар Мухаммад ибн Джарир ат-Табари, изд. «Дар Хаджар», 1422 г.х. (2001 г.), 1-е издание, тахкык ʻАбдуллаха ат-Турки, 26 томов.
6) «Аль-Джамиʼу ли ахкам иль-Куръан», Мухаммад ибн Ахмад аль-Ансари аль-Куртуби, изд. «Дар ʻАлям иль-кутуб», тахкык Хишама Самира аль-Бухари, 21 том.
7) «Ад-Дурр уль-мансур фи тафсир биль-маъсур», Джаляль уд-Дин ас-Суюты, изд. «Марказ Хаджар», 1424 г.х. (2003 г.), 1-е издание, тахкык ʻАбдуллаха ибн ʻАбд иль-Мухсина ат-Турки, 17 томов.
8) «Зад уль-масир фи ʻильм ит-тафсир», ʻАбд ур-Рахман ибн ʻАли ибн уль-Джаузи, изд. «Аль-Мактаб уль-ислями», 1403 г.х. (1983 г.), 3-е издание, 9 томов.
9) «Аз-Зейль ʻаля табакат иль-ханабиля», ʻАбд ур-Рахман ибн Ахмад ибн Раджаб, изд. «Мактабат уль-ʻУбейкан», тахкык ʻАбд ур-Рахмана ибн Сулеймана аль-ʻУсеймина, 5 томов.
10) «Маʼалим ут-танзиль», Абу Мухаммад аль-Хусейн ибн Масʼуд аль-Багауи, изд. «Дар Ибн Хазм», 1435 г.х. (2014 г.), 2-е издание.
11) «Маджмаʼ уз-зауаид уа манбаʼ уль-фауаид», Нур уд-Дин ʻАли ибн Аби Бакр аль-Хейсами, изд. «Дар уль-Китаб иль-ʻараби», 10 томов.
12) «Маджмуʼат уль-фатауа Ибн Теймия», изд. «Дар уль-Уафа», 1426 г.х. (2005 г.), 3-е издание, тахкык ʻАмира аль-Джаззара и Ануара аль-База, 37 томов.
13) «Маджмуʼ уль-фатауа уа расаиль фадылят иш-шейх Мухаммад ибн Салих аль-ʻУсеймин», собрал Фахд ибн Насыр ибн Ибрахим ас-Сулейман, изд. «Дар уль-Уатан», 1413 г.х., 26 томов.

ОГЛАВЛЕНИЕ

ВСТУПЛЕНИЕ АВТОРА ПЕРЕВОДА 3
КРАТКАЯ ИСТОРИЯ РАЗВИТИЯ НАУКИ ТОЛКОВАНИЯ КОРАНА 6
КРАТКОЕ ОПИСАНИЕ ИЗВЕСТНЫХ ТОЛКОВАНИЙ КОРАНА 8
В ЧЕМ ОСОБЕННОСТЬ ТАФСИРА ШЕЙХА БАДЖАММАЛЯ? 13
Сура (78) «АН-НАБА» («ВЕЛИКАЯ ВЕСТЬ») 15
Сура (79) «АН-НАЗИ'АТ» («ВЫРЫВАЮЩИЕ») 55
Сура (80) «'АБАСА» («НАХМУРИЛСЯ») 85
Сура (81) «АТ-ТАКУИР» («СКРУЧИВАНИЕ») 114
Сура (82) «АЛЬ-ИНФИТАР» («РАЗРУШЕНИЕ») 146
Сура (83) «АЛЬ-МУТАФФИФИН» («ОБВЕШИВАЮЩИЕ») 160
Сура (84) «АЛЬ-ИНШИКАК» («РАСКАЛЫВАНИЕ») 189
Сура (85) «АЛЬ-БУРУДЖ» («БАШНИ») 207
Сура (86) «АТ-ТАРИК» («НОЧНОЙ ПУТНИК») 235
Сура (87) «АЛЬ-А'ЛЯ» («ВЫСОЧАЙШИЙ») 247
Сура (88) «АЛЬ-ГАШИЯ» («ДЕНЬ ПОКРЫВАЮЩИЙ») 266
Сура (89) «АЛЬ-ФАДЖР» («ЗАРЯ») 288
Сура (90) «АЛЬ-БАЛЯД» («ГОРОД») 322
Сура (91) «АШ-ШАМС» («СОЛНЦЕ») 344
Сура (92) «АЛЬ-ЛЕЙЛЬ» («НОЧЬ») 361
Сура (93) «АД-ДУХА» («УТРО») 378
Сура (94) «АШ-ШАРХ» («РАСКРЫТИЕ») 388
Сура (95) «АТ-ТИН» («СМОКОВНИЦА») 396
Сура (96) «АЛЬ-'АЛЯК» («СГУСТОК КРОВИ») 407
Сура (97) «АЛЬ-КАДР» («ПРЕДОПРЕДЕЛЕНИЕ») 421
Сура (98) «АЛЬ-БЕЙИНА» («ЯСНОЕ ЗНАМЕНИЕ») 430
Сура (99) «АЗ-ЗАЛЬЗАЛЯ» («СОТРЯСЕНИЕ») 444
Сура (100) «АЛЬ-'АДИЯТ» («МЧАЩИЕСЯ») 455
Сура (101) «АЛЬ-КАРИ'А» («ВЕЛИКОЕ БЕДСТВИЕ») 465

Сура (102) «АТ-ТАКАСУР» («СТРАСТЬ К ПРИУМНОЖЕНИЮ»)..... 472
Сура (103) «АЛЬ-‘АСР» («ВРЕМЯ»)..... 483
Сура (104) «АЛЬ-ХУМАЗА» («ХУЛИТЕЛЬ»)..... 492
Сура (105) «АЛЬ-ФИЛЬ» («СЛОН»)..... 503
Сура (106) «КУРЕЙШ» («КУРАЙШИТЫ»)..... 508
Сура (107) «АЛЬ-МА’УН» («МЕЛОЧЬ»)..... 514
Сура (108) «АЛЬ-КАУСАР» («ИЗОБИЛИЕ»)..... 524
Сура (109) «АЛЬ-КАФИРУН» («НЕВЕРУЮЩИЕ»)..... 532
Сура (110) «АН-НАСР» («ПОМОЩЬ»)..... 536
Сура (111) «АЛЬ-МАСАД» («ПАЛЬМОВЫЕ ВОЛОКНА»)..... 542
Сура (112) «АЛЬ-ИХЛАС» («ИСКРЕННОСТЬ»)..... 551
Сура (113) «АЛЬ-ФАЛЯК» («РАССВЕТ»)..... 561
Сура (114) «АН-НАС» («ЛЮДИ»)..... 573
БИБЛИОГРАФИЯ..... 580

ISBN 978-5-9908658-6-0

Шейх
Абу ʻАбдиллях
Мухаммад ибн ʻАбдиллях Баджаммаль

Озарение от Знающего, Сведущего в разъяснении заключительной части Корана (тафсир тридцатого джуза)

Директор редакции *Р. Колчин*
Корректор *Р. Колчин*
Дизайн переплета *М. Абу Ибрахим*
Верстка *С. Джалалхан*
Технический редактор *С. Джалалхан*

ООО «Полезное знание»,
127055, Москва, пер. Угловой, д. 2, оф. 1011.
По вопросам приобретения обращайтесь:
тел. +7 (999) 799 29 00
эл. почта: darulhadisizdat@gmail.com
ватсап: +967 77 290 0132

darulhadis
издательство

Подписано в печать 00.00.2017. Формат 70x100/16.
Усл. печ. л. 36,0. Тираж 0000 экз. Заказ № 0000.