Обряды Ислама, связанные с рождением детей.

С именем Аллаха Милостивого, Милосердного.

Рассматриваемые вопросы в статье:

- **1 Произнесения азана в ухо после рождения.**
- **2 Ат-Тахник (Разжевывание финика и смазывание кашицей неба ребенка).**
- **3 Дать хорошее имя ребенку.**
- **4 Акъикъа (Резание животного на седьмой в день после рождения ребенка).**
- **5 Побрить голову ребенка**
- **6 Следует ли брить голову новорожденной девочке?**
- **7 Сделать садаъка на вес побритых волос в размере серебра.**
- **8 Совершить мальчику обрезание.**
- **9 Обрезания женскому полу.**

Хвала Аллаху – Господу миров, мир и благословение Аллаха нашему пророку Мухаммаду, членам его семьи и всем его сподвижникам!

А затем:

---

1 Произнесения азана в ухо после рождения.

Абу Рафи’ рассказывал: ***“Я видел, как посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) читал азан в ухо Хасану ибн ‘Али, когда его родила Фатима”.*** Абу Дауд 5105, ат-Тирмизи 1514.

Однако ученые разошлись в отношении достоверности этого хадиса. Имам Абу ‘Иса ат-Тирмизи называл его достоверным и говорил, что по нему действовали имамы. Шейх аль-Альбани также в начале считал этот хадис хорошим, однако впоследствии пересмотрев его пришел к заключению, что этот хадис слабый. См. «ас-Сильсиля ад-да’ифа» 1/493.

Но несмотря на это сам шейх аль-Альбани говорил, что это действие усиливается другим слабым хадисом. И о желательности этого говорили некоторые имамы.

Например, шейх Ибн аль-Къайим писал: *“Объясняется это (азан в ухо новорожденного) желательностью того, чтобы первыми словами, которые услышит ребенок, были слова, возвеличивающие Аллаха и свидетельствующие о Его единовластном господстве. Также известно, что слова азана прогоняют шайтана”*. См. “Тухфатуль-маулюд” 25.

Что же касается хадиса: *«Кто прочитал ребенку, родившемуся у него, в правое ухо азан, а в левое икъама, то ему не причинит вреда джин Умм Сыбьян»*, то этот хадис является ложным. См. “ас-Сильсиля ад-даифа” № 321.

Кто желает совершить азан в ухо ребенка, опираясь на упомянутое, тот инша-Аллах не заслуживает порицания.

---

2 Ат-Тахник (Разжевывание финика и смазывание кашицей неба ребенка).

Так называется практикующееся по примеру пророка (мир ему и благословение Аллаха) разжевывание финика и протирание образовавшейся кашицей неба новорожденного, с последующим попаданием ее в желудок, сразу после рождения или вскоре после этого. См. “аль-Мисбах аль-мунир” 150, См. “Фатхуль-Бари” 4/12.

Передают со слов ‘Аиши, что ***“новорожденных детей обычно приносили посланнику Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) он призывал на них благословения Аллаха и протирал прожеванным фиником их небо”.*** Муслим 1/237.

Абу Муса рассказывал: ***“Когда у меня родился сын, я принес его к пророку (мир ему и благословение Аллаха), который назвал его Ибрахимом, сделал ему тахник из одного финика, призвал на него благословение и отдал его мне”.*** аль-Бухари 5467.

Некоторые ученые говорили, что тахник делал только пророк (мир ему и благословение Аллаха) из-за его благословения, а к другим людям это не относится. Однако многие имамы указывали на желательность этого, среди которых:.

Ан-Науауи сказал: *“Ученые единогласны в рекомендации тахника для ребенка, после того, как он родился”*. Также он назвал главу следующим образом: *«О желательности тахника для новорожденного ребенка и желательности отнести его к праведному человеку, чтобы он совершил тахник»*. См. “Шарху Сахих Муслим” /122.

Он также говорил: *“Необходимо, чтобы совершающий тахник был из числа праведных людей, и даже если это не мужчина, то чтобы была праведная женщина”*. См. «аль-Маджму’» 8/443.

Также о желательности совершения тахника говорили шейх Ибн аль-Къайим, имам ас-Сан’ани и др. См. “Тухфатуль-маудуд” 43, “Субулю-Ссалям” 4/195.

Ибн Хайр говорил: *“Если нет возможности найти сушенный финик, то можно использовать свежий финик, если и это не доступно, то можно использовать что-либо сладкое”*. См. “Фатхуль-Бари” 9/588.

Тахник может сделать любой праведный мусульманин. И тому, кто делает тахник для ребенка, следует обратиться к Аллаху за него с мольбой, по примеру пророка (мир ему и благословение Аллаха) и призвать на него благословения Аллаха.

Однако тут необходимо разъяснить мудрость в совершении тахника. Ученые высказывали два мнения относительно того, по какой причине сподвижники носили своих детей к пророку (мир ему и благословение Аллаха), чтобы он делал их детям тахник. Некоторые ученые говорили, что причина этого состояла в том, чтобы первым, что попадет в желудок новорожденного, была слюна пророка (мир ему и благословение Аллаха), которого Всевышний Аллах создал благословенным.

Второе же мнение заключается в том, что мудрость этого состояла в том, чтобы первым, что попадет в желудок новорожденного, было нечто сладкое, а в частности финик, дерево которого пророк (мир ему и благословение Аллаха) назвал верующим. Хафиз Ибн Хаджар говорил: *"Это делалось для того, чтобы подготовить новорожденного к принятию пищи, чтобы усилить его тем самым"*. См. "Фатхуль-Бари" 4/12.

Он также говорил: *"Следует делать тахник свежим фиником, или же сушенным. Если же нет финика, что чем-либо сладким, например, медом"*. См. "Фатхуль-Бари" 9/588.

О мудрости того, что пророк (мир ему и благословение Аллаха) выбирал именно финик, говорили и многие современные врачи. Так, например, доктор Мухаммад 'Али Альбар говорил, что уровень содержания глюкозы в крови новорожденного весьма низкий, и чем меньше вес новорожденного, тем меньше глюкозы содержится в крови. И как раз сладости повышают уровень глюкозы в крови, а наилучшим и полезным из сладостей является финик.

Таким образом, если тахник совершается с целью снискать благословения для ребенка посредством совершающего тахник, кем бы он ни был, то это не дозволено! Имам аш-Шатыби передал единогласное мнение сподвижников, что после смерти пророка (мир ему и благословение Аллаха) нельзя искать благословение посредством какого-либо человека! Имам аш-Шатыби говорил: *"Нельзя искать благословение посредством кого-либо после пророка (мир ему и благословение Аллаха), а кто будет это делать, подражая пророку (мир ему и благословение Аллаха), тот совершит нововведение! Это все равно, что если бы человек взял в жены больше, чем четыре жены, говоря, что он следует в этом примеру пророка (мир ему и благословение Аллаха)!"* См. "аль-И'тисам" 2/11.

Если же тахник совершается с намерением поступать в соответствии с Сунной пророка (мир ему и благословение Аллаха), чтобы первым, что попало в желудок младенца, был финик, то в таком случае нет ничего порицаемого, и поступать так желательно, о чем говорил ан-Науауи и др.

Шейх Ибн 'Усаймин говорил: *"Тахник делался для соискания благословения посредством слюны пророка (мир ему и благословение Аллаха), чтобы первым, что попадет в желудок ребенка, была его слюна. Сподвижники, когда у них рождались мальчики или девочки приходили к посланнику Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) со своими детьми и с финиками, чтобы он сделал тахник. Для чего делался тахник, чтобы первым, что попадет в желудок новорожденного, была слюна посланника (мир ему и благословение Аллаха)? Или же, чтобы финик был первым, что попадет в желудок ребенка? Если мы скажем, что смысл этого в первом варианте, то тогда тахник – это лишь особенность пророка (мир ему и благословение Аллаха), и никто не может делать тахник после него, поскольку нельзя искать благословение посредством слюны или пота кого-либо, кроме посланника Аллаха (мир ему и благословение Аллаха). Если же мы скажем, что мудрость тахника во втором, чтобы бы первым, что попадет в желудок новорожденного, был финик, то тогда мы скажем: «Тахник следует совершать каждому ребенку»"*. См. "Шарх Рияду-ссалихин" 1/271.

---

3 Дать хорошее имя ребенку.

После рождения ребенка, следует дать ему красивое имя, и желательно это сделать на седьмой день после рождения. Му'аз ибн Джаббаль поведал: ***"Пророк (мир ему и благословение Аллаха) повелевал нарекать именем ребенка на седьмой день после рождения".*** Ат-Тирмизи 2832. Шейх аль-Альбани назвал хадис хорошим.

Имя должно нести хорошее и достойное похвалы значение, поскольку посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: ***«Поистине, в День воскрешения вы будете призваны по вашим именам и именам ваших отцов. Так выбирайте же хорошие имена!»*** Абу Дауд 4948, ад-Дарими 2694. Имам ан-Науауи и Ибн аль-Къайим назвали иснад хадиса хорошим.

Желательно называть ребенка именем, указывающим на его принадлежность к рабам Аллаха. Это имена, начинающиеся с ‘Абд (раб), и затем это прибавляется к одному из прекраснейших имен Аллаха. Однако самыми лучшими именами являются АбдуЛлах (раб Аллаха) и АбруРрахман (раб Милостивого). От Ибн ‘Умара (да будет доволен им Аллах) сообщается, что посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: ***«Самые любимые имена для Аллаха – это ‘Абдуллах и ‘Абдуррахман».*** Муслим 2/1682.

Запрещается назвать ребенка именем, содержащим в себе элемент многобожия, или именем, которое обозначает рабство кому-либо другому, помимо Аллаха. Также, запрещается называть детей именами кафиров, а также именами, несущими в себе дурной смысл.

Подробнее читать книгу Шейха аль-Алляма Бакра ибн АбдуЛлаха Абу Зейда, да смилуется над ним Аллах: http://vk.com/musulmanskieimena?w=wall-60078399_194

Другие вопросы, связанные с именами тут: http://vk.com/musulmanskieimena

---

4 Акъикъа (Резание животного на седьмой в день после рождения ребенка).

На седьмой день после рождения ребенка, следует совершить жертвоприношение, в благодарность Всевышнему Аллаху, за оказание великой милости родителям: дарования им ребенка.

Ученые Постоянного Комитета (КСА) сказали: «’Акика – это сунна муаккада. За мальчика полагается два барана, каждый из которого должен отвечать условиям жертвенного животного (удхия). За девочку в жертву приносится один баран. Животное зарезается на седьмой день, но если не получается сделать это вовремя, тогда можно зарезать в любое другое время, и это не будет считаться грехом. Однако предпочтительней сделать это насколько можно быстрее. А Аллах источник успеха. Мир и благословение Аллаха Пророку Мухаммаду, его семье и сподвижникам».

Рассматриваемые вопросы в разделе акыка:

- 1 Цели, для которой делается акика.
- 2 Относительно положения акъики есть три мнения.
- 3 В какие сроки надо сделать ‘акъикъу?
- 4 Совершеннолетний делает за себя акъикъу, если за него не делали?
- 5 Можно ли кого-то кроме барана зарезать?
- 6 Распределение мяса акъикъи.
- 7 Акъикъа за мертвого ребенка.
- 8 Можно ли ломать кости акыки и когда она делается.
- 9 Шариатское постановление об объединении акикы.

1 Цели, для которой делается акика.

Что касается цели, для которой делается акика, то её мы можем узнать, понимая хадис Пророка (да благословит его Аллах и приветствует): **«Каждый ребенок – заложник своей ‘акики».**

Ученые разошлись в понимании этого хадиса. Так например, толкуется, что если за ребенка не сделали акику и он умрет во младенчестве, то он не сможет ходатайствовать за своих родителей. Или что акика защищает ребенка от Шайтана, уберегая от него.

Таким образом, ребенок может лишиться блага, если его родители упустят возможность сделать акику, хоть это и не будет упущением со стороны самого ребенка. Это подобно тому, как если отец говорит во время половой близости **«БисмиЛлях»,** то Шайтан не сможет повредить зачатому ребенку, а если он не скажет, то у ребенка уже не будет этой защиты. См. Заад аль-Маад, 2/325; аль-Шарх аль-Мумти’, 7/535

2 Относительно положения акъики есть три мнения:

1. Что это уаджиб.

2. Что это желательная Сунна.

3. Что это порицаемо.

Одна группа опиралась на веления пророка (мир ему и благословение Аллаха), который говорил совершать акъикъу. ‘Аиша (да будет доволен ею Аллах) говорила: **"Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) повелевал нам приносить в жертву двух баранов за мальчика и одного – за девочку".** Ибн Маджах 2/1056, ат-Тирмизи 3/35. Шейх аль-Альбани подтвердил достоверность.

Передается от Салмана ибн ‘Амира аль-Дабби, который сказал: **«Я слышал, как посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: “За новорожденного мальчика следует приносить жертву /‘акика/. Выпускайте из неё кровь и устраняйте то, что доставляет страдания (младенцу)”».** Передано аль-Бухари, 5154.

Передано от Самра ибн Джунуба, что Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: **«Каждый ребенок заложник своей ‘акики. Режется животное на седьмой день, затем следует побрить его голову и дать имя».** Передано ат-Тирмизи, 1522, Он сказал: «Хадис сахих»; Ибн Маджа, 3165; Сахих Ибн Маджа, 2563.

А другие ученые опирались на хадис, в котором пророк (мир ему и благословение Аллаха) связал совершение акъиъки с желанием самого человека. Пророк (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«Тот, у кого родился ребенок и кто желает совершить за него жертвоприношение, то пусть принесет в жертву за мальчика двух барашек, а за девочку одного».** Абу Дауд 2842. Шейх аль-Альбани назвал хадис хорошим.

Есть обособленное и слабое (даиф) мнение, согласно которому ‘акика – макрух (нежелательна). Ибн аль-Каййим писал по этому поводу: «Согласно сообщению, переданному Ханбалем, имам Ахмад сказал: «Было передано, что некоторые люди считают, что ‘акика – нежелательна, так как это действие было еще во времена Джахилийи. Он считает, что это мнение – результат недостатка знаний, и что до людей не дошли некоторые сообщения. Так, Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) делал акику за Хасана и Хусейна. Его сподвижники также делали

акику. Люди говорят, что это действие со времен Джахилии, однако это – сунна Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует), который сказал: «Каждый ребенок – заложник своей ‘акики». Этот хадис с приемлемым иснадом, был передан Абу Хурайрой от Пророка (да благословит его Аллах и приветствует)».

Согласно сообщению, переданному аль-Асрамом, он (имам Ахмад) сказал: «Существует много хадисов об ‘акике, иснады которых идут от самого Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) и его сподвижников и Табиинов, а эти люди говорят, что это действие времен Джахилии». После чего он улыбнулся, словно был удивлен». Тухфат аль-Маудуд, стр. 45-46.

От имам аш-Шафи'и передаются что он сказал: "Впали в крайность в отношении акъиъки два вида людей! Один из них говорит: Это нововведение! А другой говорит: Это уаджиб!". См. "Фатхуль-Бари" 4/12.

Но нет сомнения в том, что если есть возможность, лучше совершить акъиъку за детей, не оставляя эту важную Сунну и выходя тем самым из разногласия.

Сказал Науауи: «И Сунной является от мальчика два барашка и от девочки один. В том, что было передано от Посланника Аллаха… И если от каждого сделается только по одному, то хватит (или выполнишь то что надо). Из-за того что было передано от ибн Аббаса, то что Посланник Аллаха сделал акыка за Хасана и Хусейна по одному барану за каждого». Маджмуъ 8\426.

3 В какие сроки надо сделать ‘акъикъу?

Что касается срока акъикъи, то пророк (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«За каждого новорожденного следует приносить жертву (‘акъикъа) на седьмой день после его рождения».** Абу Дауд 8/38, Ибн Маджах 3165. Достоверность хадиса подтвердили имам Абу Иса ат-Тирмизи, Ибн аль-Къайим и шейх аль-Альбани.

Однако если человек не успел или не смог совершить акъикъу на седьмой день, то он может сделать это на 14 или 21 первый день после рождения ребенка. От Бурайды передается, что пророк (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«‘Акъикъа совершается на седьмой день или на четырнадцатый или на двадцать первый день (после рождения ребенка)».** Аль-Байхакъи 9/303. Шейх аль-Альбани подтвердил достоверность хадиса.

Говорят учёные с "Ляджна Даима": «Акыка сунна муаккада. За мальчика два барашка, но можно и одного (т.е. нет проблем и одного зарезать, но лучше двух). За девочку всего одного барана. Делается (акыка) на седьмой день, но если отсрочили (или опоздали) то можно в любой день. И не будет греха в этом (т.е. после семи дней), но лучше поторопится. Фатава Ляджна Даима 11\439.

Сказал Науауи: «Глава акыки: Сунна, и желательно сделать акыку на **седьмой день** и считается седьмой день, со дня рождения (т.е. день рождения тоже считается) в более достоверном мнении (в Шафиитском мазхабе)…

И не минует акыка по прошествии семи дней, но из выбранного, чтобы не отсрочили до совершеннолетия.

Говорит аль-Бушанджий из наших учёных: «Если не сделали акыка на седьмой день, то делается на четырнадцатый, или на двадцать первый.

И было сказано что если прошёл двадцать первый день, миновало время выбора, а если достиг совершеннолетия, то положения упало с того человека, на чьём попечении был рождённый. И тот, от кого не сделали акыка имеет право выбора чтобы сделать за себя. И посчитали хорошим аль-Каффаль и аш-Шаши чтобы тот сделал за себя и передали они от Посланника Аллаха (саля ЛЛаху алейхи ва салам) то, что он сделал акыка за себя после посланничества.

И передали от имама Шафии в аль-Бувейты, то что посланник Аллаха (саля ЛЛаху алейхи ва салам) не делал (за себя акыка) и сделали это предание недостоверным (истаграбу). (Наверное Науауи имел виду хадис из разряда гараиб когда передают от недостоверных или кто подкладывает хадисы).

И я скажу (говорит Науауи):

Я видел также в китаб аль-Бувейты текст от имама Шафии о том, что он говорит:

И не делается акыка за большого (т.е. за совершеннолетнего). И таким было произношение этого текста, и это не противоречит тому, что было сказано выше (то что тот, за которого акыка не сделалось, делает), потому что смысл его в том, что другой за него не делает (т.е. как за маленького) и нет запрета сделать акыку за себя». Раудату талибин 1\363.

4 Совершеннолетний делает за себя акъикъу, если за него не делали?

А что касается совершеннолетнего человека, следует ли ему совершить акъикъу за себя или нет, если он знает, что за него ее после его рождения не делали, то в этом вопросе есть разногласие. Одни ученые считали это приемлемым и опирались при этом на хадис от Анаса, который сказал: **"Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) совершил за себя акъикъу после того, когда Аллах его послал с пророчеством".** Абдур-Раззакъ 4/329, аль-Баззар 1237 и др.

Однако ученые сильно разногласили в достоверности этого хадиса, но хафиз Абдуль-Хаккъ аль-Ишбили в "аль-Ахкам" усиливал этот хадис подобными версиями. Также и шейх аль-Альбани называл его достоверным. См. "ас-Сильсиля ас-сахиха" 2726.

Это мнение также подтверждали некоторые саляфы. Мухаммад ибн Сирин говорил: **"Если бы я узнал, что за меня не совершили акъикъу, то я совершил бы ее за себя!"** Ибн Аби Шайба 8/235. Иснад достоверный.

Подобные слова говорил и Хасан аль-Басри. См. "аль-Мухалля" 8/322.

5 Можно ли кого-то кроме барана зарезать?

Передается от Умм Караз, что она спросила Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) об ‘акике и он сказал: «**За мальчика две овцы, а за девочку одну, и не важно самца или самку».** Передано ат-Тирмизи, 1516 он сказал: «Хадис сахих»; ан-Насаи, 4217; Абу Дауд, 2835; Ибн Маджа, 3162, без последней части; Сахих Абу Дауд, 2460.

Что касается закалывания одного быка за всех, то в этом также есть разногласие, можно ли заколоть помимо барашка или козла крупное животное?

Некоторые ученые считали, что нельзя закалывать что-либо помимо барана (козла) к ним также относятся и овца (коза), поскольку в хадисе упоминается слово "аш-шах". Имам Ибн Хазм

сказал: "Слово "аш-шаh" включает в себя как барана, так и козла без разногласий". См. "аль-Мухалля" 6/236.

Большинство же ученых считали, что акъикъа по положению своему подобна жертвоприношению адха (курман) и по этой причине на нее распространяются те же условия, что и для Курмана, т.е. жертвенные животные не должны быть из птиц, а в них входят баран, козел, крупнорогатый скот и верблюд.

Имам Малик говорил: **"Поистине, акъикъа по положению подобна праздничному жертвоприношению!"** См. "аль-Мууатта" 2/400.

То же самое сказали имам Ибн Къудама из ханбалитов и ан-Науауи из шафиитов.

Имам аш-Шаукани сказал: "Упоминание в хадисах слова "баран" не указывает на не дозволенность другого животного". См. "Найлюль-аутар" 5/156.

Тем более от сподвижников передается, что они резали за своих детей в качестве акъикъи и верблюдов. Хасан аль-Басри говорил: **"Анас ибн Малик зарезал за своего сына верблюда".** Ибн Аби Шайба 8/57.

Более того, слово аш-шаh, включает в себя и крупных животных. Известный имам в арабском языке Ибн Манзур говорил: "Аш-Шаh - животное, которое может быть как мужского, так и женского пола. Также сказано, что шаh - это и баран, и козел, и корова и бык и ишак и осел". См. "Лисануль-араб" 7/244.

6 Распределение мяса акъикъи.

Передается, что Аиша, да будет доволен ею Аллах, сказала про мясо ‘акики: «Его делят на части, съедают и дают другим». Хадис передается от Ибн Аби Шейбы в «Аль-Мусаннаф» (5).

Передается от Ибн Сирин и Хасан аль-Басри: «Поистине, они рассматривали ‘акику в качестве жертвы – они ели ее и раздавали другим». Аль-Мухьалля, Ибн Хьазм (6).

Имам аль-Халляль в «аль-Джами'» рассказывал: “Спросили имама Ахмада о акъикъе: “Что с ней делать?”, он ответил: “Что пожелаешь!”

Но лучше конечно сделать садакъа и с акъикъи. Когда Мухаммада ибн Сирина спросили: **“Можно кормить акъикой свою семью?” Он ответил: “Да, но не ешь все, а ешь сам и корми с этого”.** Ибн Аби Шайба 8/54.

Желательно сварить всё мясо полностью, даже ту часть, которая предназначается для милостыни. Потому что передано от некоторых салафов о желательности этого, например, от Джабира б. Абд-Аллаха, да будет доволен им Аллах. ‘Атаъ б. Аби Раббахь говорил насчет ‘акика: «Она должна быть поделена на части, сварена в посоленной воде и подарена ближним». Хадис передал аль-Байхьакъи в «Сунан» (19827).

7 Акъикъа за мертвого ребенка.

Сказал ан-Науауи: "Если ребенок умер до прохождения семи дней (после его рождения), то акика за него будет желательна у нас (шафиитов). И сказал аль-Хасан аль-Басри и Малик: "Она не будет желательна". См. Аль-Маджмуъ 8\340.

Эти общие слова ан-Науауи, более поздние ученые шафиитского мазхаба дополнили и ограничили в некоторых положениях.

Т.е. желательность будет иметь место и после семи днем с момента рождения ребенка, для того, на ком в тот момент лежит обязанность расходовать на этого ребенка (отец, например) все равно родился он мертвым, или живым и умер до прохождения семи дней, или после семи, до совершеннолетия.

И эта желательность обусловлена наличием возможности зарезать животных в течение семи дней с момента рождения ребенка.

Если же тот, кто должен расходовать на этого ребенка был беден в тот момент, и не имел возможности зарезать акику, то тогда это не будет для него желательным, если он разбогатеет в будущем. Т.е. это не требуется от него в желательной форме. Однако он может сделать это если захочет. Это в общем мнение шафиитского мазхаба в этом вопросе. Всевышний Аллах знает лучше.

См. Асна ль-Маталиб 3\359\340,Хашияту ль-Байджури аля ибн ль- Касим 2\569\570, Хашияту ш-Шаркауи аля Тухвати ат-Тулляб 2\470.

8 Можно ли ломать кости акыки и когда она делается.

Пришло в «Кифаят аль-Ахъяр»: «И желательно снимать мясо с костей, не ломая кости, надеясь на здравость костей ребёнка. И говорит ибн Сабаг: «И если будут сломаны, то это не будет макрухом в более достоверном мнении (учёных в Шафиитском мазхабе)». «Кифаят аль-Ахъяр 683 стр.

Говорит Науауи в «Минхадж ат-Талибин»: «И не ломаются кости».

Шарх Хатыба ащ-Щирбини: «Т.е. желательно это, по мере возможностей, но режется кость на сгибах надеясь на здравость костей ребёнка. Но если сломает, то не будет это макрухом т.к. не утверждено (в Сунне) на это запрета, но это положения хиляф аль-ауля (т.е. лучше не делать так)». Мугни аль-Мухтадж 4\392.

И пришло от имама Ахмада что макрух.

А то, что пришло от имама Малика то нет проблем в ломании костей.

Говорит ибн аль-Кайим: «Из-за этого те (учёные) которые говорят о том, что можно ломать кости говорят, что на это не пришло запрета и макруха, к которому можно было бы склонится. И существовала привычка (или так было) ломать кости и в этом польза для питания и нет пользы в

запрете от этого. А те которые устремились к мнению того что это макрух, взялись за некоторые предания от сахабов и табиинов и на хадис мурсаль (слабый)». Тухватуль аль-Маудуд 13-я глава.

Из-за этого слово, то что сказал Хатыб ащ-Щирбини, которое мы приводили в этом вопросе:

«Но если сломает, то не будет это макрухом т.к. не утверждено (в Сунне) на это запрета, но это положения хиляф аль-ауля (т.е. лучше не делать так)».

Насчёт закапывания или выбрасывания то ин ша Аллах на это запрета нет.

9 Шариатское постановление об объединении акикы.

Большинство ученых считают дозволенным принесение в жертву для акикы овец, верблюда и коровы, однако они разошлись во мнениях, возможно ли разделение коровы или верблюда — как в жертвоприношении (ал-удхьийа) — на несколько акик.

Ближе к истине, что это не дозволено. Это мазхаб маликитов и ханбалитов. См. «ал-Мавсу'а ал-Фикхийа» (30/279).

Шейх Ибн 'Усаймин, да помилует его Аллах, сказал: «Не дозволено объединять акику, и не дозволено делить верблюда на двоих или корову на двоих, и тем более на троих или четверых. Причина этого запрета заключается в том, что:

Во-первых: нет никакого сообщения об объединении акикы, а все акты поклонения должны основываться на откровении.

Во-вторых: акика — это выкуп, а выкуп не делится. Это – выкуп за душу, и выкупом за душу является другая душа (т.е. животное).

Несомненно, первая причина (отсутствие текста) сильнее, поскольку если бы был текст, указывающий на дозволенность объединения акикы, то вторая причина была бы несостоятельной. Таким образом, постановление в этом вопросе базируется на отсутствии текста». Конец цитаты.

5 Побрить голову ребенка.

Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) говорил: ***«За каждого новорожденного следует приносить жертву (‘акъикъа) на седьмой день после его рождения, а также побрить ему голову и дать ему имя».*** Ибн Маджах 3165. Хадис достоверный. См. “Мишкатуль-Масабих” 4153.

Следует брить всю голову, а не часть головы, поскольку это не дозволено, брить одну часть и оставлять другую, на это указывают хадисы о къуз’а.

Желательно побрить голову младенца после совершения жертвоприношения, и это мнение многих ученых.

К сожалению, многие мусульмане наших дней упускают эту Сунну и не уделяют должного внимания этому важному обряду, не брея головы своих детей на седьмой день, так как боятся их поранить. Но ведь если это было бы опасно, то наш пророк (мир ему и благословение Аллаха) его сподвижники и их праведные последователи не делали бы этого!

---

6 Следует ли брить голову новорожденной девочке?

Вопрос: Каков хукм (шариатское постановление) о бритье волос девочки при рождении или после, желая, чтоб они выросли длиннее и гуще? Является ли сунной брить ей голову, как это в случае с мальчиками?

Ответ Шейха Ибн Усеймина: Хвала Аллаху. Не является сунной, брить девочке волосы на седьмой день (как это в случае с мальчиками). Что касается повода, упомянутого в вопросе, если это действительно так, то ученые считают, что – макрух (нежелательно) брить голову девочки. Но следует отметить, что если этот способ сделает волосы крепче, и они будут лучше расти, тогда нет ничего плохого в этом, т.к. макрух перестает, считается таковым, если есть причина для этого. Источник: Маджмуат Асилят тахум аль-Усрат аль-Муслима, стр. 147.

Вопрос: Каким образом Шейх пришел к заключению, что не является сунной брить волосы девочкам. Разве у девочек не содержится такой же вред в волосах? Есть ли различные мнения по этому поводу?

Ответ: Хвала Аллаху.

Ат-Тирмизи (1522) передал, что Самра сказал: «Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: **«Мальчик заложник своей акики, которую следует зарезать от его имени на седьмой день, и ему следует давать имя и брить голову».** Этот хадис классифицируется как достоверный шейхом аль-Албани в «Сахих ат-Тирмизи», и это указывает на то, что брить волосы новорожденному является мустахаб (желательным).

Ученые разделились во мнениях относительно бритья головы новорожденной девочке. Маликиты и Шафииты придерживаются мнения, что ее следует брить, также как и голову мальчику. Ханбалиты считают, что ее не следует брить.

В качестве доказательства необходимости бритья головы новорожденной девочке шафииты цитируют сообщение мурсаль, переданное Маликом, аль-Байхаки и другими от Мухаммада ибн Али ибн аль-Хусайна который сказал, что Фатима, дочь Посланника Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) взвесила волосы Хасана, Хусайна, Зайнаб и Умм Кульсум, и дала равное количество серебра как садака.

Аль-Байхаки также передал сообщение марфу от Али (да будет доволен им Аллах), который сказал: **«Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал Фатиме раздать садака равное по весу волосам Хусайна».** Ан-Навави сказал, что иснад этого сообщения слабый.

Аргументы ханбалитов основываются на том факте, что женщинам в принципе не разрешается брить головы, и не существует сообщения относительно бритья новорожденному, за исключением сообщения о мальчике.

Ибн Кудама сказал в «аль-Мугни» (1/104): «Есть сообщения, которые доказывают, что женщинам, брить волосы без необходимости, является макрух (не желательным)». Абу Муса сказал: **«Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, отрекся от женщин, которые повышают свои голоса и бреют свои головы (во времена потерь)».** Бухари и Муслим.

Аль-Халлаль передал с иснадом от Катады, что Икрима, сказал: «Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, запретил женщинам брить свои головы», и аль-Хасан сказал: «Это – увечье (т.е. изменение творения Аллаха)».

Поскольку не существует достоверных хадисов, которые говорят нам о бритье головы новорожденному ребенку женского пола, принцип, запрещающий брить голову, сохраняется как основа. См. Шарх аль-Хураши аля Мухтасар Халиля (3/48), аль-Маджмуа (8/406), Кишшаф аль-Кинаа (3/29)

Что касается приказа удалять вредное, что упомянуто в словах Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) **«За каждого мальчика – акика, потому проливайте кровь от его имени и удаляйте вред с него».** Передано Бухари 5471. Фраза «удаляйте вред» может быть истолкована по-разному. В комментариях говорится, что здесь подразумевается бритье головы, либо удаление любого загрязнения с нее, например крови и т.п. Таким образом, можно понимать, что здесь подразумевается, что мустахаб – это помыть ее.

Аль-Хафиз в «Фатх аль-Бари» (9/593) сказал: «В хадисе от Ибн Аббаса, который передан ат-Табарани говорится: **«Удаляйте вред с него и брейте его голову».** Таким образом, он дополнил идею, что следует брить голову после того, как говорится удалять вред. Отсюда мы должны толковать слово аль-аза (вред), как относящееся к чему-либо более общему по смыслу, нежели бритье головы. Это поддерживается фактом, что в некоторых версиях хадиса от Амра ибн Шуайба говорится **«и смывайте грязь с него».** Передано Абуль-Шейхом». Конец цитаты.

Как бы то ни было, этот хадис относится только к мальчикам и это поддерживает мнение Ханбалитов. А Аллах знает лучше.

7 Сделать садаъка на вес побритых волос в размере серебра.

Сообщается, что когда родился аль-Хасан, внук пророка (мир ему и благословение Аллаха), он сказал своей дочери Фатиме (да будет доволен ею Аллах): ***«Побрей его голову, и дай в качестве подаяния серебро, вес которого равен весу его волос»***. Ахмад 6/390, ат-Тирмизи 1519, аль-Байхакъи 9/304. Хадис хороший. См. “аль-Ируа” 1175.

Это весьма красивая Сунна и не следует это оставлять тому, кто имеет возможность.

Хафиз Ибн Хаджар писал: *“Во всех версиях хадисов, в которых упоминается о милостыни на вес волос, речь идет о серебре, и ни в одном из них не сказано о золоте, и пошел этому в противоречие ар-Рафи’и, который сказал, что желательно сделать садакъа золотом, и если нет возможности, то серебром”*. См. “ат-Тальхис” 4/148.

Приходит хадис от Самурату ибн Джундуб то что Посланник Аллаха сказал: **«Каждый (в других риваятах) младенец в заложниках до акыки, пролейте за него кровь и уберите от него вред на седьмой день, дайте имя и побрейте голову».** Сахих аль-Джамиъ № 4184 шейха Албани.

Говорит Фадль ибн Зайад спросил я у Абу Абду Ллах (Имам Ахмад): «А разве бреется голова младенца»? Сказал «Да»! Спросил я: «Обмазывается кровью»? Сказал Имам: «Нет! Это дело джахилии».

Сказал Салих ибн Ахмад ибн Ханбал: Сказал мой отец: **«то что Фатыма да будет доволен ею Аллах побрила головы Хасана и Хусейна, и дала саадака весом этих волос серебром»**

Говорит Ханбал: «Я слышал то что Абу Абду Ллах (имам Ахмад) сказал: **«Нет проблем в том, чтобы дать саадака весом волос ребёнка»**

Тухватуль Маудуд фи Ахкам аль-Маулюд ибн аль-Кайима 1\97

---

8 Совершить мальчику обрезание.

Относительно времени обрезания для ребенка есть разногласия среди ученых.

Группа ученых считала, что обрезание желательно делать ребенку на седьмой день после рождения. При этом они опирались на следующие доводы:

Джабир (да будет доволен им Аллах) рассказывал: ***“Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) совершил ‘акыкъа за Хасана и Хусейна, и сделал им обрезание на седьмой день (с момента рождения)”.*** ат-Табарани в “ас-Сагъир” 2/122, аль-Байхакъи 8/324.

Однако этот хадис слабый, о чем говорили хафиз аль-‘Иракъи в «Тахридж аль-Ихья» 2/69, шейх аль-Альбани в «аль-Ируа» 4/383 и др.

Также передается от Ибн ‘Аббаса (да будет доволен им Аллах), что он сказал: ***“Семь вящей являются Сунной в отношении новорожденного на седьмой день после рождения”*** и упомянул совершение обрезания.

Это сообщение приводит ат-Табарани в “аль-Аусат” и оно также является слабым, о чем говорил хафиз Ибн Хаджар. См. “Фатхуль-Бари” 9/503.

Другие ученые считали, что нет никакого указания относительно срока обрезания, но лучше его делать ближе к совершеннолетию ребенка. Са‘ид ибн Джубайир рассказывал: *“Однажды спросили Ибн ‘Аббаса:* ***«Сколько тебе было, когда скончался посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха)?» Он сказал: «В тот день я уже был обрезанный»”.*** И один из передатчиков этого хадиса сказал: ***“Они (саляфы) не совершали обрезания, пока не достигали совершеннолетия”.*** аль-Бухари 6299.

Имам Ибн аль-Мунзир говорил в «аль-Аусат»: *«Нет относительно обрезания никакого достоверного запрета или установленного срока, или узаконенной Сунны. И вещи остаются в своей основе дозволенными. Нельзя что-то запрещать кроме как при доводе. И мы не знаем довода у тех, кто запрещает делать обрезание на седьмой день».*

Также говорил и шейхуль-Ислам Ибн Таймия, что у обрезания нет никакого установленного срока.

Таким образом, главное совершить обрезания ребенку до его совершеннолетия, поскольку как говорят ученые: *«Обрезание было вменено по причине чистоты, поэтому оно не является обязательным до совершеннолетия, поскольку ребенок не обязан выполнять предписания шариата до совершеннолетия».* См. “Маусу‘атуль-фикъхия” 19/28, “Тухфатуль-маудуд” 110.

Шейх Ибн аль-Къаийм сказал: *“Не следует опекуну откладывать совершение обрезания для ребенка до тех пор, пока он достигнет совершеннолетия”.* См. “Тухфатуль-маудуд” 60.

Также сильным мнением является мнение тех ученых, которые говорят, что время обрезания ребенка — тот период его возраста, когда он сможет легче это перенести. См. “аль-Инсаф” 1/124.

И кстати, чем взрослее ребенок, тем тяжелее перенести ему обрезание.

Шейх Ибн К’аййим аль-Джавзия (да помилует его Аллах) написал полезную книгу о правилах касательно новорождённого, которую он назвал «Тухфат аль-Маудуд фи Ахкам аль-Маулуд». В этой книге он написал обширную главу, в которой говорится об обрезании и его правилах. Ниже следует резюме этого, с дополнительными комментариями от некоторых других учёных.

1 – Значение обрезания (хитан):

Ибн Ка’ййим сказал: «Хитан — существительное, описывающее действие обрезающего (хаатин). Оно также используется, чтобы описать участок обрезания, как в хадисе “Когда встречаются две обрезанные части (аль-хитанан), ритуальное купание (г’усль) становится обязательным”. В случае женщины используемое слово — хафад. В случае мужчины это также называют и’заар. Того, кто необрезан, называют аг’лаф или ак’лаф». Тухфат аль-Маудуд (1/152).

2 – Обрезание – это сунна Ибрахима и Пророков после него:

Аль-Бухари (6298) и Муслим (2370) передали, что Абу Хурейра (да будет доволен им Аллах) сообщил: «Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: “Ибрахим (мир ему) обрезал себя, когда ему было восемьдесят лет, и он обрезал себя теслом”».

Тесло (к’адум) — инструмент плотника; также говорили, что аль-К’адум – место в Сирии.

Аль-Хафиз ибн Хаджар сказал: «Наиболее вероятно, что упомянутым в хадисе, является инструмент. Абу Йа'ла рассказывал, что 'Али ибн Рабах сказал: «Ибрахиму было приказано обрезать себя, поэтому он обрезал себя теслом, и это было очень болезненно для него. Тогда Аллах ниспослал ему: "Ты поторопился, и сделал это прежде, чем Мы сообщили тебе, какой инструмент использовать". Он сказал: "О Господь, я не хотел задерживаться с повиновением Твоему приказу"».

Ибн К'аййим сказал: «Обрезание было одним из испытаний, которым Аллах проверял Ибрахима, Своего близкого Друга. Он выполнил их совершенно, поэтому Аллах сделал его лидером человечества. Передают, что он был первым, кто был обрезан, как упомянуто выше. В аль-Сахихе – говорится то, что Ибрахим обрезал себя, когда ему было восемьдесят лет. После него обрезание продолжилось среди Посланников и их последователей, и даже Иисус был обрезан. Христиане подтверждают это и не отрицают, поскольку они также подтверждают, что ему запрещалось мясо свиней …» Тухфат аль-Маудуд (стр. 158-159).

Но учёные (да помилует их Аллах) разошлись во мнении в отношении правила обрезания.

Шейх ибн Ус'аймин (да помилует его Аллах) сказал:

«Самое правильное мнение — то, что это является обязательным для мужчин и желательным для женщин. Различие между ними – в том, что в случае с мужчиной, это служит интересу, относящемуся к одному из условий молитвы, а именно, чистоте (тахара). Потому что, если остаётся крайняя плоть, при выходе мочи из уретры часть её скапливается там, и это вызывает жжение и инфекцию. Каждый раз при движении человека, и каждый раз при сжатии крайней плоти выделяются некоторые капли мочи, образуя наджасу (нечистоту). В случае же с женщиной это служит цели, которая должна уменьшить желание. Это – для ее же совершенства». Аш-Шарх аль-Мумти' (1/133-134).

Это – мнение имама Ахмада (да помилует его Аллах).

Ибн К'удама сказал в аль-Муг'ни (1/115): «Что касается обрезания, это обязательно для мужчин, и хорошо в случае женщины, но это не обязательно для нее».

3 – Ибн К'аййим (да помилует его Аллах) сказал:

Абуль-Баракат сказал в своей книге аль-Г'айя: «При обрезании, у мужчины удаляется кожа на конце пениса (крайняя плоть). Является мустахаб (желательным) обрезать женщин, при условии, что это не делается в чрезмерной форме. Передано, что Умар сказал женщине, обрезающей женщин: "Оставляй часть этого, если ты обрезаешь (девочек)". Аль-Халал сказал в Джами': "Что обрезается при обрезании: Мухаммад ибн аль-Хусейн сказал мне, что аль-Фадль ибн Зийяд сообщил им: "Ахмада спрашивали: "Сколько нужно обрезать при обрезании?" Он сказал: "Пока не станет видным хашфа (головка пениса)"».

Ибн аль-Сабаг' сказал в аль-Шамиль: «Что является обязательным для мужчины – это обрезать кожу на конце пениса, пока полностью не станет видна головка члена. В случае женщины это означает обрезать кожу, которая напоминает гребень петуха над /сверху/ влагалищем, между двумя лабиумами /губами/; если это обрезается, должна оставляться основа, как косточка финика».

Ан-Навави (да помилует его Аллах) сказал: «Известное, правильное мнение – это то, что всё, закрывающее головку, должно быть обрезано». Аль-Маджму' (1/351).

Аль-Джувейни сказал: «Хадис указывает, что из этого должно быть удалено не слишком много (в случае женщин), потому что он сказал: "Оставляйте немного выставленным, и не впадайте в крайность при обрезании"». Тухфат аль-Маудуд (190-192).

Дело в том, что в случае мужчин должна быть обрезана вся кожа, закрывающая головку пениса, но в случае женщин – должна быть удалена только часть кожи над влагалищем, которая походит на гребешок петуха.

4 – Мудрость обрезания:

Что касается мужчины, то он не может быть чист от мочи, пока не будет обрезан, потому что капли мочи собираются под крайней плотью, и нет никакой уверенности, что они не будут источаться и осквернять его одежду и тело. Поэтому АбдуЛЛах ибн Аббас был очень строг в вопросе обрезания. Имам Ахмад сказал: «Ибн Аббас был очень строг в этом вопросе, и передают от него слова: «нет ни Хаджа, ни молитвы для него», то есть если человек не обрезан, его Хадж и молитва недействительны». Аль-Муг'ни (1/115).

Что касается мудрости в обрезании женщин, это должно регулировать их желание, так чтобы оно было умеренным.

Шейха аль-Ислама Ибн Таймийю (да помилует его Аллах) спросили о том, следует ли женщинам делать обрезание? Он ответил:

«Хвала Аллаху. Да, им следует делать обрезание, то есть нужно обрезать верхнюю часть кожи, напоминающую гребень петуха. Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал женщине, делающей обрезания: "Оставляйте немного выставленным, и не впадайте в крайность при обрезании. Это делает её лицо более ярким и так ей будет более приятно с мужем". Цель обрезания мужчины состоит в том, чтобы сделать его чистым от скверны, которая может собираться под крайней плотью. Но цель обрезания женщин состоит в том, чтобы регулировать их желание, потому что, если женщина не обрезана, её желание будет сильным. Поэтому слова "О сын необрезанной женщины" употребляются как оскорбление, потому что у необрезанной женщины более сильное (безудержное) желание. Поэтому безнравственное поведение более распространено среди женщин монголов и франков (европеек), а не среди мусульманок. Если обрезание слишком чрезмерно, то желание ослабляется вовсе, а это неприятно и для мужчин; но если это обрезается, не идя при этом в крайности, цель – умеренности желания — будет достигнута. И Аллах знает лучше». Мажмуат аль-Фатауа (21/114).

5 – Позволительно платить деньги за обрезание:

Ибн К'удама сказал: «Допустимо платить деньги за обрезание и за лечение. Мы не знаем ни о каком разногласии по этому вопросу, так как это необходимо и это позволяется шариатом. Поэтому допустимо заплатить за это деньги, как за все другие разрешённые действия». Аль-Муг'ни (5/314).

Угощение по поводу обрезания

Говорит Шейх аль-Ислям ибну Теймия: «А что касается угощение по поводу обрезания, то она разрешена. И кто хочет делает и кто хочет оставляет». Маджмуъ аль-Фатауа 8\326.

---

9 Обрезания женскому полу.

Понятие «женское обрезание» может иметь два разных значения. Первое – это варварская языческая практика, восходящая к обычаям фараоновского Египта, в котором всем девочкам полностью удалялись наружные половые органы, причем этому обряду придавался именно сакральный с точки зрения бытовавшего политеизма статус. Такое обрезание категорически запрещено Исламом и идет вразрез со всеми его нормами, ведь оно наносит колоссальный вред физическому здоровью и психике женщины, у которой в результате такой травматичной и крайне болезненной операции не только пропадает способность получать удовольствие от интимных отношений, но и сужается вход во влагалище, что приводит к болям во время полового акта и различным осложениям в родах и послеродовом периоде.

Шариат запрещает нанесение вреда здоровью человека во всех его формах. В то же время, Ислам не только не препятствует женщине в получении наслаждение от интимной близости, но и в обязывает мужа доставлять сексуальное удовольствие жене. В частности, Пророк Мухаммад (мир ему и благословение Аллаха) давал мусульманам наставления, как супругам следует вести себя во время интима. Он отмечал, что оба партнера должны стремиться в первую очередь сделать приятное супругу, а потом уже себе, что муж обязан добиваться оргазма жены , и запретил животное сношение без предварительной любовной игры, поощряя мужа как можно дольше ласкать жену.

Как говорится в хадисе: **«Ни один из вас не должен набрасываться на свою жену подобно животному, сначала должен быть посланник между вами»,** – сказал Пророк (да благословит его Аллах и приветствует). Его спросили: «Какой посланник?» – на что он ответил: **«Поцелуи и слова».**

Эти поцелуи и слова не должны начинаться непосредственно перед половым актом. Для того чтобы создать у жены соответствующее эмоциональное состояние, рекомендуется заранее начать подавать ей некоторые знаки, чтобы она догадалась, к чему клонит муж, испытала чувство приятного возбуждения и имела достаточно времени для того, чтобы украсить себя и подготовиться к супружеской близости.

Шейх аль-Ислам Ибн Таймийа сказал: **«Мужчина обязан иметь близость с женой столько раз, сколько необходимо, чтоб удовлетворить ее…».** (Аль-Ихтийарат аль-Фикхийа мин Фатва Шейх аль-Ислам Ибн Таймийа). То есть Шариат требует, чтоб жена была защищена от аморального путем близости с мужем, столько раз, сколько потребуется, чтоб удовлетворить ее и обеспечить эту защиту.

Другая, не менее важная часть исламского учения, говорит о том, что все создания Аллаха прекрасны и чисты, в особенности любая часть тела человека, созданного наместником Аллаха на земле.

Совершенно очевидно, что фараоново обрезание абсолютно несовместимо с этими предписаниями Ислама, защищающими право жены на удовольствие во время близости.

Однако обрезание, понимаемое как пластика женских наружных половых органов, а не их удаление и уродование, не только не запрещается Исламом, но и практиковалось во времена Пророка (мир ему и благословление Аллаха) сахабами и позже табиинами, и является желательным действием.

В настоящее время к этой операции прибегают многие женщины, даже отнюдь не являющиеся мусульманками, для достижения эстетического и функционального эффекта.

Интимная хирургия для женщин в последние десятилетия начала быстро развиваться: было разработано множество более современных и безопасных, менее травматичных методов лечения и способов хирургических вмешательств. Неудовлетворённая женщина может стать просто невыносимой, сохраняется постоянное ощущение, что с ней что-то не так. В другом случае женщина может быть удовлетворена, но не настолько полно, насколько ей бы того хотелось, и насколько она могла бы. Причиной тому могут быть, например, проблемы с клитором.

Клитор – образование, бугорок, располагающийся в наружной части женских половых органов, при возбуждении напрягается. Строение клитора весьма сложное, он весь состоит из нервных окончаний.

Самой чувствительной частью клитора является головка, которая состоит из сосудов и нервных окончаний. Головка находится под кожной складкой, которую так же называют «клиторальным капюшоном». При возбуждении головка, которая обычно практически не видна или видна лишь чуть-чуть, может увеличиться в размере даже вдвое – это зависит от индивидуальных особенностей женщины.

Клитор – уникальный орган, очень чувствительный к прикосновениям, по своему строению и значению схож с мужским половым членом – он отражает степень возбуждения женщины. Роль клитора в половом удовлетворении женщины просто огромна, клитор стимулирует половое напряжение, немалое значение имеют и манипуляции с клитором в так называемой «прелюдии», так же отмечают необходимость стимуляции клитора во время оргазма для получения ещё более ярких сексуальных ощущений. Большинство сексопатологов сходятся во мнении, что клиторальный и вагинальный оргазмы органично дополняют друг друга. И любые проблемы с чувствительностью этого маленького органа негативно отражаются на интимной жизни женщины.

Зачастую случается так, что клиторальный оргазм становится невозможным в силу определённых причин. Аноргазмия клитора – таким термином в медицине называют невозможность испытывать клиторальный оргазм, и это, как правило, случается из-за того, что клитор покрыт избыточной кожной складкой. В ходе операции избыточная часть этой складки аккуратно иссекается, за счёт чего происходит обнажение клитора, что будет способствовать его стимуляции во время дальнейших половых актов.

Обрезание Sunna (обратите внимание, в медицинской практике немусульман сохранён исламский термин) – с точки зрения ряда специалистов полезно для сохранения интимного здоровья, а хирургическое вмешательство сводится к обнажению клитора, который после операции остаётся постоянно открытым (а, соответственно, и более чувствительным).

Многие немусульмане идут на такое вмешательство сознательно, надеясь повысить качество половой жизни и, в частности, оргазмов. Кроме того, из-за неудобного анатомического строения капюшона необходимый тщательный уход за чистотой этого места становится невозможен.

В этом случае проводится иссечение слизистого капюшона, закрывающего клитор, а также удаление части избыточно разросшихся малых половых губ. Возрастные изменения и интимные дефекты, такие как удлинение и асимметрия половых губ, являются наиболее часто встречающейся женской интимной проблемой. Косметические операции на половых губах

помогают придать им привлекательный внешний вид, устранить интимные дефекты и улучшить качество половой жизни.

Далее приведу, иншаАллах, несколько достоверных хадисов и мнения больших исламских учёных о практике женского обрезания.

Приведено у Абу Дауда (5271), аль-Табарани в «аль-Аусат» и аль-Байхаки в «аль-Шуааб» от Умм Аатийи аль-Ансарийя, что женщина выполняла обрезание в Медине и пророк (мир ему и благословение Аллаха) сказал ей: **“Не впадайте в крайность при обрезании; так лучше для женщины и более нравится ее мужу. ”** Этот хадис был классифицирован как сахих аль-Альбани в «Сахих» Абу Дауда.

В другом риваяте: **“Оставляйте немного выставленным, и не впадайте в крайность при обрезании”.**

Пророк (да благословит его Аллах и приветствует) сказал: **«Когда встречаются две обрезанные части (аль-хитанан), ритуальное купание (г’усль) становится обязательным».** (Муслим, 526, Ахмад)

И приведено Аль-Тирмизи (109) : **“Когда встречаются две обрезанные части…”.**

Учёный Ибн Ка’ййим сказал: «Хитан – существительное, описывающее действие обрезающего (хаатин). Оно также используется, чтобы описать участок обрезания, как в хадисе «Когда встречаются две обрезанные части (аль-хитанан), ритуальное купание (г’усль) становится обязательным». В случае женщины используемое слово – хафад. В случае мужчины это также называют и’заар. Того, кто необрезан, называют аг’лаф или ак’лаф». Тухфат аль-Маудуд, 1/152.

Шейх ибн Ус’аймин (да помилует его Аллах) сказал: «Самое правильное мнение – то, что это является обязательным для мужчин и желательным для женщин. Различие между ними – в том, что в случае с мужчиной, это служит интересу, относящемуся к одному из условий молитвы, а именно, чистоте (тахара)… В случае же с женщиной это служит цели, которая должна уменьшить желание. Это – для ее же совершенства». Аль-Шарх аль-Мумти’, 1/133-134.

Это – мнение имама Ахмада (да помилует его Аллах).

Ибн К’удама сказал в аль-Муг’ни (1/115): «Что касается обрезания, это обязательно для мужчин, и хорошо в случае женщины, но это не обязательно для них».

Ибн К’аййим (да помилует его Аллах) сказал: Абуль-Баракат сказал в своей книге аль-Г’айя: «При обрезании, у мужчины удаляется кожа на конце пениса (крайняя плоть). Является мустахаб (желательным) обрезать женщин, при условии, что это не делается в чрезмерной форме. Передано, что Умар сказал женщине, обрезающей женщин: «Оставляй часть этого, если ты обрезаешь (девочек)».

Ибн аль-Сабаг’ сказал в аль-Шамиль: «.. В случае женщины это означает обрезать кожу, которая напоминает гребень петуха над /сверху/ влагалищем, между двумя лабиумами /губами/; если это обрезается, должна оставляться основа, как косточка финика».

Аль-Джувейни сказал: «Хадис указывает, что из этого должно быть удалено не слишком много (в случае женщин), потому что он сказал: «Оставляйте немного выставленным, и не впадайте в крайность при обрезании«». Источник: Тухфат аль-Маудуд, 190-192.

Дело в том, что в случае мужчин должна быть обрезана вся кожа, закрывающая головку пениса, но в случае женщин – должна быть удалена только часть кожи над влагалищем, которая походит на гребешок петуха.

Что касается мудрости в обрезании женщин, это должно регулировать их желание, так чтобы оно было умеренным – не слишком сильным и не слабым.

Шейха аль-Ислама Ибн Таймийю (да помилует его Аллах) спросили о том, следует ли женщинам делать обрезание? Он ответил:

«Хвала Аллаху. Да, им следует делать обрезание, то есть нужно обрезать верхнюю часть кожи, напоминающую гребень петуха. Посланник Аллаха (да благословит его Аллах и приветствует) сказал женщине, делающей обрезания: «Оставляйте немного выставленным, и не впадайте в крайность при обрезании. Это делает её лицо более ярким и так ей будет более приятно с мужем». Цель обрезания мужчины состоит в том, чтобы сделать его чистым от скверны, которая может собираться под крайней плотью. Но цель обрезания женщин состоит в том, чтобы регулировать их желание, потому что, если женщина не обрезана, её желание будет сильным. Поэтому слова «О сын необрезанной женщины» употребляются как оскорбление, потому что у необрезанной женщины более сильное (безудержное) желание. Поэтому безнравственное поведение, более распространено среди женщин монголов и франков (европеек), а не среди мусульманок. Если обрезание слишком чрезмерно, то желание ослабляется вовсе, а это неприятно и для мужчин; но если это обрезается, не идя при этом в крайности, цель – умеренности желания – будет достигнута. И Аллах знает лучше». Источник: Мажмуат аль-Фатаya, 21/114.

Итак, как мы видим, достоверные хадисы, учёные и врачи говорят нам о несомненной пользе женского обрезания Sunna и отсутствии какого-либо вреда в случае правильного выполнения процедуры.

Эта методика уравновешивает желание женщины: с одной стороны, защищает её от фригидности, с другой – от чрезмерного, постоянного, неудовлетворённого в полной мере желания.

Братья и сёстры, хотелось бы обратить ваше внимание на тот факт, что сегодня сами мусульмане не знают о том, что такое женское обрезание и какую пользу оно несёт замужней мусульманке и её семье в целом, и в негативном ключе отзываются об этой процедуре в силу своего незнания. Хотелось бы напомнить в связи в этим, что даже желательные действия в нашей религии, не фард и не сунна, а желательные действия, не могут нести никакого вреда!

Женская неудовлетворённость, на самом деле, является довольно распространённой проблемой нашего времени.

Как пример, можно привести задаваемые вопросы учёным от наших сестёр:

«Я знаю, что я должна отвечать, когда мой муж зовёт меня к себе в комнату, даже если у меня не подходящее настроение. Также я знаю, что ложь – презренное дело. Но достичь довольства и одобрения моего мужа всегда в моих мыслях. Значит ли это, что неправильно изображать сексуальный оргазм при половой близости с мужем? Это ужасная проблема для меня, потому что я не хочу лгать, но меня смущает то, что мой муж не может предоставить мне желаемого удовольствия. Это притворство трудно остановить, но также для меня очень сложно и стеснительно признаться об этом мужу.Пожалуйста, помогите мне, и вспомните меня в своих дуа»

«Иногда после полового акта с мужем, если я не удовлетворена, я помогаю себе мастурбацией с помощью рук после акта, без ведома мужа. Это случается довольно-таки часто. Каково исламское управление на счет этого вопроса?»....

Таким образом, польза женского обрезания велика, так как речь не просто о достижении оргазма женщиной, хотя одна из целей брака – удовлетворение интимных потребностей. Всё имеет свои предпосылки, и если женщина неудовлетворенна, она, как правило, раздражена, и это не может не сказаться на её семье, муже.. Она вынуждена либо срываться на членах своей семьи, либо прибегать к мастурбации, что является грехом. Кроме того, если мужчина-мусульманин может позволить себе взять ещё жён, то для женщины-мусульманки эта проблема неразрешима, поэтому нужно, чтобы и она получала необходимое ей, ведь за этим стоит сохранение исламского брака в целом и отношений между мужем и женой в частности.

И так как многие мусульманские семьи сталкиваются с подобными проблемами, проведение женского обрезания могло бы помочь в этой ситуации.

Умм Уалиид (general practitioner – доктор общей практики,семейный врач-натуропат).

Об этом вопросе с другой статьи:

Во-первых: Обрезание не является традицией, как утверждают некоторые люди, но это процедура, предписанная в Исламе, и ученые сошлись во мнении, что оно предписано. Нет ни одного мусульманского ученого, который бы утверждал, что обрезание не предписано.

Доказательства, которые указывают на то, что это было предписано, можно найти из хадисов Пророка (мир ему и благословение Аллаха), например:

Передают со слов Абу Хурайры о том, что посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: **«Фитрой являются пять (вещей): обрезание, сбривание волос с лобка, укорачивание усов, подстригание ногтей и выщипывание волос из подмышек».** Хадис переданный аль-Бухари (5889) и Муслимом (257).

Муслим (349) передал, что Аиша (да будет доволен ею Аллах) сказала: «Посланник Аллаха (мир ему и благословение Аллаха) сказал: **«Когда муж сидит между четырьмя частями (руки и ноги его жены), и когда встречаются две обрезанные части, тогда полное омовение становится обязательным».**

Пророк (мир ему и благословение Аллаха) упомянул две обрезанные части, то есть, обрезанную часть мужа и обрезанную часть жены, что указывает на то, что женщина может быть обрезана, также как и мужчина.

Приведено у Абу Дауда (5271), аль-Табарани в «аль-Аусат» и аль-Байхаки в «аль-Шуааб» от Умм Аатийи аль-Ансарийя, что женщина выполняла обрезание в Мадине и пророк (мир ему и благословение Аллаха) сказал ей: **“Не впадайте в крайность при обрезании; так лучше для женщины и более нравится ее мужу”.** Но ученые разошлись в отношении этого хадиса. Некоторые из них классифицируют его как даиф (слабый) и другие классифицируют его как сахих. Этот хадис был классифицирован как сахих аль-Альбани в «Сахих» Абу Дауда. Факт того, что женское обрезание предписано в Исламе, подтвержден хадисами приведенными выше, а не этим оспариваемым хадисом.

Но ученые разошлись во мнении о решении, исходящим из этого хадиса, и есть три мнения:

Первое мнение: То, что это обязательно для мужчин и женщин. Это мнение Шаафии и Ханбали, и это мнение, предпочтенное ал-Каади Абу Бакром ибн аль-Араби среди маликитов (да помилует Аллах их всех).

Аль-Навави сказал: «Обрезание обязательно и для женщин, и для мужчин, по нашему мнению. И это мнение многих салафов, как это было передано от Аль-Хаттаби. Из тех, кто считает его обязательным – имам Ахмад… это правильное мнение, которое довольно-таки известно и было приведено аль-Шафии (да будет доволен им Аллах), и большинство засвидетельствовало, что это обязательно как для мужчин, так и для женщин». Источник: аль-Мажму 1/367.

Второе мнение: То, что обрезание это сунна для мужчин и женщин. Это мнение ханафитов и маликитов, и было передано в одном сообщении от Ахмада.

Ибн Абидин аль-Ханафи сказал в «Хаашии» (6/751): «В «Китаб аль-Тахара» от аль-Сирааж аль-Ваххаж сказано: «Скажите, что обрезание – это Сунна, по нашему мнению, – то есть согласно ханафитам – для женщин и для мужчин»”. Конец цитаты. См: Мавахиб аль–Жалиил, 3/259

Третье мнение: То, что обрезание обязательно для мужчин и мустахаб для женщин. Это третье мнение от Имама Ахмада, и мнение некоторых маликитов, таких как Сахнун. Это мнение также было предпочтено аль-Муваффаком ибн Куддама в аль-Мугни. См: аль-Тамхид, 21/60; аль-Мугни, 1/63

Сказано в Фатваа аль-Лажнах аль-Даимах (5/223): «Обрезание является одной из сунн фитры и для женщин, и для мужчин, только с разницей, что это обязательно для мужчин, и сунна и полезно для женщин». Конец цитаты.

Из этого ясно, что ученые Ислама единогласны в решении, что обрезание предписано для мужчин и для женщин, и многие из них считают его обязательным для обоих полов. Никто из ученых не свидетельствует, что это не предписано или является макрухом или харамом.

Во-вторых: В отношении некоторых докторов, и их утверждений, что это наносит вред физически и психологически:

Их критика не обоснована. Для нас, будучи мусульманами, достаточен факт того, что это от Пророка (мир ему и благословение Аллаха), и мы будем следовать этому, и мы уверены, что это

приносит пользу и не приносит вреда. Если бы это было вредно, Аллах и Его Пророк (мир ему и благословение Аллаха) не предписали бы нам этого.

В-третьих: Здесь мы так же приведем некоторые фатвы современных ученых, кто ответил на эти нападки в войне против женского обрезания, основанной на мнении, что это вредит женскому здоровью.

Шейх Жаад аль-Хакк Али Жаад аль-Хакк, бывший Шейх Азхара, сказал: «Ученые всех мазхабов (школ учения) единогласно решили, что обрезание для мужчин и для женщин из фитры Ислама, и один из символов веры, и это достойно похвалы. Нет ни одного сообщения ни от одного мусульманского ученого, доступного нам из их книг, в котором бы утверждалось, что обрезание запрещено для мужчин и для женщин, или что это не разрешено, или что это вредно для женщин, если это сделано в соответствии с тем, как это предписал Пророк (мир ему и благословение Аллаха) Умм Хабибе в сообщении, приведенном выше».

Затем он сказал: «Исходя из вышеизложенного, ясно, что обрезание для девочек – обсуждаемый тут вопрос – является фитрой Ислама, и его следует выполнять, так как было объяснено Пророком (мир ему и благословение Аллаха). Неправильно пренебрегать указанием Пророка (мир ему и благословение Аллаха) по причине чьего-то мнения, даже если оно исходит от доктора, так как медицина это знание, и знание всегда развивается и меняется». Конец цитаты.

В фатве Шейха Атиах Сакара – бывшего главы Комитета по фетвам – говорится: «Призывы к запрету женского обрезания – это призывы против Ислама, потому что нет ни одного ясного свидетельства из Корана и Сунны и ни одного мнения ученого свидетельствующего, что женское обрезание запрещено. Женское обрезание является или обязательным, или рекомендованным. Даже если брать по правилам фикха, что указ правителя может поставить точку в спорных вопросах, указ правителя в этом случае не может быть ничем, кроме утверждения, что женское обрезание или разрешено или обязательно, и не является правильным запрещать его, чтобы не идти в противоречии с Шариатом, который является принципиальным источником законодательства в нашей стране, чья конституция утверждает, что Ислам является официальной религией страны. Разрешено издавать законодательства, указывающие, как правильно проводить эту процедуру, чтобы это не противоречило указаниям Шариата. Слова врачей и других не являются окончательными. Научные открытия открывают новые двери каждый день и меняют наши старые восприятия». Конец цитаты.

В фатве Дар аль-Ифта аль-Мисрийах (6/1986) сказано: «Женское обрезание предписано в Исламе, и это одно из Сунн фитры, и имеет хороший эффект для регулирования поведения индивида. Что же относительно мнения врачей, которые утверждают, что женское обрезание вредно, это личные мнения, которые не имеют под собой научной базы, и не формируют установленное научное мнение. Они сами утверждают, что уровень заболеваемости раком среди обрезанных мужчин ниже, чем среди необрезанных, и некоторые врачи ясно утверждают, что лучше проводить обрезание у врачей, а не у невежественных женщин, чтобы операция была безопасна и не имела негативных последствий. Однако медицинские теории о болезни и пути её лечения не являются фиксированными, они меняются со временем и новыми исследованиями. Так что неправильно обосновываться на них, критикуя обрезание, которое предписал Мудрый и Всезнающий Законодатель в Своей Мудрости для человечества. Опыт показывает, что мудрость, скрытая в некоторых предписаниях и суннах, может быть скрыта от нас. Да поможет нам всем Аллах следовать правильному пути».

И в заключении, хвала Аллаху – Господу миров!